

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ.

(۹-التوبة: ۱۲۲)

فتاویٰ فتلا حیه

(جلداول)

از: حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ

سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی: دارالعلوم فلاح دارین، ترکیسر، گجرات، صدر
جمعیتہ علماء ہند، گجرات شاخ، وبانی دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کرمالی

ناشر:

حافظ اسجد بن مفتی احمد بیات صاحب

حنادم: مسجد عمر، ہیملٹن، کینیڈا۔ فون: 1905 966 4141

تفصیلات

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

فتاویٰ فلاحیہ جلد اول

نام:

حضرت مفتی احمد بن ابراہیم بیہات رحمۃ اللہ علیہ

صاحب فتاویٰ:

مفتی مجتبیٰ حسن ماسی

مرتب:

دارالعلوم فلاح دارین، ترکیسر

بہ اہتمام:

حافظ اسجد بن مفتی احمد بیہات

ناشر:

(حسام مسجد عمر ہیملٹن کینیڈا)

ربیع الاول ۱۴۳۶ھ، موافق: ۲۰۱۵ء

سن طباعت:

ملنے کے پتے:

- (۱) دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کرمالی، انگلشور، بھروچ، گجرات
 (۲) حافظ اسجد بن مفتی احمد بیہات صاحب، خادم: مسجد عمر ہیملٹن، کینیڈا
 (۳) مفتی بیہات اکیڈمی، روشن سوسائٹی، انگلشور، بھروچ، گجرات
 (۴) مدنی ویلفیئر ٹرسٹ، کوسمبا، سورت، گجرات
 (۵) ادارہ صدیق، ڈابھیل، ضلع: نوساری، گجرات
 (۶) مکتبہ نعیمیہ، دیوبند، یوپی
 (۷) جے ایم سی انڈیا پبلشر پرائیویٹ لمیٹڈ، جھاباؤس، ویسٹ نظام الدین
 (۸) مدرسہ اسلامیہ عربیہ، آزادویل، ساؤتھ افریقہ
 (۹) مدرسہ تعلیم الدین، اسپنکو بیچ، ڈربن، ساؤتھ افریقہ
 (۱۰) اظہر اکیڈمی لمیٹڈ، 60 لٹل ایٹفورڈ لین، ماسٹر پارک، لندن، یو۔ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست فتاویٰ فلاحیہ جلد اول

- ❁ تقریظ و تائید: مفکر گجرات حضرت مولانا عبداللہ کاپوروی دامت برکاتہم ۲۶
- ❁ تقریظ: حضرت مفتی حبیب الرحمن خیر آبادی دامت برکاتہم (مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند) ۲۸
- ❁ دعائے کلمات: از حضرت مولانا محمد طلحہ صاحب کاندھلوی دامت برکاتہم ۳۰
- ❁ عرض ناشر: از حافظ اسعد مفتی احمد بیات ۳۱
- ❁ عرض مرتب ۳۵
- ❁ سوانحی خاکہ (از: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی) ۴۰
- ❁ عظیم مصلح و معلم: حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ (از: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی) ۴۲

باب الایمان باللہ (۶۴-۴۷)

- ❁ کفر اور کافر کے معنی ۴۸
- ❁ غیر مسلم کو مسلمان بنانے کا طریقہ ۴۹
- ❁ کلمے کتنے ہیں؟ ۴۹
- ❁ نو مسلم خاتون کا اپنے غیر مسلم نام کے دستاویز پر بہ حالت جبر و سختی کرنا موجب کفر نہیں ۵۳
- ❁ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان نہ لانے والا مسلمان شمار ہوگا یا نہیں؟ ۵۵
- ❁ نصرانی عورت کو مسلمان بنانے کا طریقہ ۵۶
- ❁ قرآن کریم کو شاعروں کے تخیلات کے قبیل سے ماننا ۵۷
- ❁ جنت و جہنم کو فرضی گمان کرنا ۵۸
- ❁ قرآن وحدیث سے ثابت شدہ اسلامی قوانین کو نہ ماننے والا خارج از اسلام ہے ۵۸

- ۵۹ کیا اسلام نے بیوہ خاتون کے نان و نفقہ کا انتظام نہیں کیا ہے؟
- ۶۰ قرآن کی آیت اور گیتا کی عبارت کے مطلب میں یکسانیت کا دعویٰ
- ۶۱ گیتا کا تقابل قرآن کریم سے کرنا
- ۶۲ قرآن کریم فرمان الہی ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہیں
- ۶۳ سرودھرم سد بھاؤنا (وحدت ادیان) کا اعتقاد رکھنے والے کا کیا حکم ہے؟

باب التقدير (۶۵-۸۰)

(تقدیر کا بیان)

- ۶۶ انسان پر حالات کی تبدیلی تقدیر کی وجہ سے ہے یا اس کے اعمال کی وجہ سے؟
- ۶۷ تقدیر خداوندی پر توکل کا صحیح مطلب کیا ہے؟
- ۷۱ علم نجوم کے متعلق چند سوالات کے جوابات
- ۷۷ تقدیر اور تدبیر کے درمیان فرق
- ۷۸ توکل کی حقیقت

ما يتعلق بالله وصفاته (۸۱-۹۰)

- ۸۲ ”اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے“ کہنا کیسا ہے؟
- ۸۳ فرشتوں کا اللہ رب العزت کو دیکھنا
- ۸۴ کیا قیامت کے روز فرشتے بھی ہلاک ہو جائیں گے؟
- ۸۵ جبریل امین علیہ السلام اس وقت کس کام پر مامور ہیں؟
- ۸۵ اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا
- ۸۸ ”اللہ تبارک و تعالیٰ بے مثل ہیں“ کا صحیح مفہوم کیا ہے؟
- ۸۸ صاحب قبر کی طاقت میں کسی کو نقصان پہنچانا نہیں ہے
- ۸۹ اللہ کی معرفت کی حقیقت

۹۰ ہر حال میں رازق اللہ ہے۔

إشراك بالله (۹۱-۱۰۶)

۹۲ الفاظ شرک کی ادائیگی اور توبہ۔

۹۳ تعدیہ امراض کا اعتقاد اسلام کے منافی ہے۔

۹۷ پیر کی درگاہ پر پکوان پیش کرنا اور ان پکوانوں کو کھانے کا شرعی حکم۔

۹۸ غوث پاک کے نام پر بکرا ذبح کرنا اور اس کو کھانا۔

۹۹ مورقی کی پوجا کرنے اور اس کے گلے میں پھول کا ہار چڑھانے والے کا حکم۔

۱۰۱ ایک قوالی کے چند اشعار کا حکم۔

۱۰۲ قبروں پر پھول اور ناریل وغیرہ چڑھانا حرام ہے۔

۱۰۳ قبروں پر چڑھائی گئی چیزیں لینا درست نہیں ہے۔

۱۰۴ اولیاء اللہ کا اپنی موت کے بعد اپنے مریدین کو فیض پہنچانا۔

۱۰۴ لاعلمی میں نجومی کے پاس جانے کے بعد توبہ کرنا۔

۱۰۶ سورج اور چاند گہن کی وجہ۔

استمداد بغیر اللہ (۱۰۷-۱۱۲)

۱۰۸ یا رسول اللہ اور یا غوث وغیرہ کہنا۔

۱۰۸ انبیاء اور اولیاء کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ پکارنے پر فوراً حاضر ہو جاتے ہیں، کیسا ہے؟

۱۰۹ مزارات کی زیارت کے آداب اور صاحب مزار سے دعاء کی ممانعت۔

۱۱۱ اولیائے کرام کے مزار پر حاضر ہو کر ان سے دعاء کی درخواست کرنا۔

ما يتعلق بعلم الغیب (۱۱۳-۱۳۶)

۱۱۴ پندرہویں صدی کے شروع ہونے پر کیا کیا اہم واقعات پیش آئیں گے؟

۱۱۷ کیا مشائخ کو اپنے مریدوں کے احوال کی اطلاع ہو جاتی ہے؟

- ۱۱۷ * آں حضرت ﷺ کے حاضر و ناظر اور عالم الغیب کے عقیدے کا شرعی حکم
- ۱۴۰ * اعلان مذکور اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے خلاف ہے = ایضاً
- ۱۴۲ * بد درجہ مجبوری مذکورہ عبارت کی تائید میں دستخط کرنا = ایضاً
- ۱۴۲ * سامنی ترقیات کی بنیاد پر علم غیب کے متعلق اشکال
- ۱۴۵ * علم غیب اور کشف: اشکال و جواب
- ۱۴۶ * کیا حضور پاک ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنا درست ہے؟
- ۱۴۹ * آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں
- ۱۳۰ * نبی اکرم ﷺ کے ”عالم الغیب“ ہونے کا دعویٰ کرنا
- * کیا حضور ﷺ عالم الغیب تھے، علم غیب کسے کہتے ہیں اور اس کے بارے میں مسلمانوں کو کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟
- ۱۳۴ * آپ ﷺ کے متعلق یوں کہنا کہ آپ ﷺ علم غیب جانتے تھے
- ۱۳۵ * کیا سرور کائنات ﷺ عالم الغیب تھے؟

حاضر و ناظر (۱۳۷-۱۴۲)

- ۱۳۸ * جو رسول اللہ ﷺ کو حاضر و ناظر نہیں مانتا ہے، وہ ”یا محمد“ کہہ سکتا ہے؟
- ۱۳۸ * عشاء کی نماز کے بعد مولود کا پروگرام رکھنا اور سلام پڑھنا
- ۱۴۰ * حاضر و ناظر کون ہیں؟

سیرت و شمائل (۱۴۳-۱۷۰)

- ۱۴۴ * نبی کریم ﷺ کی ایک معاہدہ میں شرکت اور غیر مسلموں سے عام خیر خواہی کا معاہدہ
- ۱۴۶ * آپ ﷺ کی طرف جادو کے تجربے کا انتساب کرنے والے کا شرعی حکم
- ۱۴۶ * قرآنی آیات سے جادو سیکھنے کے قائل شخص کا حکم

(رسول اللہ ﷺ کی سیرت طیبہ - چند سوالات و جوابات)

- ۱۴۷ * حضور ﷺ سے چشمہ پہننا ثابت نہیں ہے

- ۱۴۸ حضور اکرم ﷺ سے ٹوپی پہننا ثابت ہے
- ۱۴۸ حضور ﷺ کے قیام کی کیفیت
- ۱۴۹ حضور ﷺ کا غصہ
- ۱۵۱ حضور اکرم ﷺ اور گھڑی
- ۱۵۱ حضور اکرم ﷺ اور نماز اشراق
- ۱۵۱ حضور اکرم ﷺ اور صلاۃ اوائین
- ۱۵۲ حضور ﷺ کی اقطاری
- ۱۵۳ حضور اکرم ﷺ اور نوافل
- ۱۵۳ حضور اکرم ﷺ اور مسواک
- ۱۵۴ حضور ﷺ کا ناشتہ
- ۱۵۶ حضور ﷺ کے اوقات کی تقسیم
- ۱۵۶ حضور ﷺ کی معاشی زندگی
- ۱۵۶ حضور ﷺ کی تفریح
- ۱۵۸ حضور ﷺ کے اسفار
- ۱۵۸ حضور ﷺ کا اونٹ اور چمپر سواری کرنا
- ۱۵۹ حضور ﷺ اور پنکھا
- ۱۶۰ حضور اکرم ﷺ کا گرم پانی استعمال کرنا
- ۱۶۱ حضور اکرم ﷺ اور شکار
- ۱۶۱ حضور اکرم ﷺ گھر سے وضو فرما کر مسجد جاتے تھے
- ۱۶۱ حضور اکرم ﷺ نے وعظ کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں فرمایا تھا
- ۱۶۲ حضور ﷺ کا بنیان پہننا ثابت نہیں ہے
- ۱۶۳ حضور ﷺ سے انگوٹ پہننا ثابت نہیں ہے

- ۱۶۳ حضور ﷺ کا بیٹھ کر نماز پڑھنا
- ۱۶۴ کیا نبی پاک ﷺ کا سایہ نہیں تھا؟
- ۱۶۵ کیا آپ ﷺ کے جسم کا سایہ زمین پر پڑتا تھا
- ۱۶۶ موئے مبارک کی زیارت کرنا
- ۱۶۷ ابو جہل آپ ﷺ کا چچا نہیں تھا
- ۱۶۸ ”نام احمد تو وہ نام ہے“ یہ اشعار پڑھنا کیسا ہے؟
- ۱۶۸ کیا آپ ﷺ کے گھر میں سال بھر کی جو تھی؟
- ۱۶۹ رسول اللہ ﷺ نے انسان کی ضروریات کے تمام طریقے بیان کر دیے ہیں

ما يتعلق بالانبياء وأتباعهم (۱۷۱-۲۱۸)

- ۱۷۲ کیا ہندو مذہب کے پیشوا رام اور لکشمن نبی تھے؟
- ۱۷۳ کیا شری کرشن اور گوتم بودھ نبی تھے؟
- ۱۷۶ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک واقعہ کی تحقیق
- ۱۷۷ حضرت داؤد علیہ السلام پر غیر موزوں تبصرہ
- ۱۷۹ حضرت حسین کے متعلق غلط عقیدہ رکھنا اور شادی میں ناچ گانے کو جائز بتلانا
- ۱۸۲ حضرت علیؑ کی قبر کی جگہ کہاں ہے؟
- ۱۸۳ قرآن کریم میں صرف چند انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر کیوں؟
- ۱۸۵ حضرت آدم علیہ السلام کی ولادت کب ہوئی تھی؟
- ۱۸۶ اسلام سے قبل ہر ملک کے لیے مستقل نبی کی ضرورت تھی یا نہیں؟
- ۱۸۷ قرآن پاک میں کتنے انبیاء کا ذکر ہے؟ اور ان کے نام کیا ہیں؟
- ۱۸۸ قرآن پاک میں مذکور انبیاء کے علاوہ دیگر انبیاء کے حالات کیسے معلوم کیے جائیں؟
- ۱۸۹ غیر مسلمین جن کو اپنا نبی مانتے ہیں، اُن کے متعلق ہمارا عقیدہ کیا ہونا چاہیے؟
- ۱۹۰ انبیاء کرام علیہم السلام کو اُن کی موت سے پہلے اختیار دیا جاتا ہے

- ۱۹۲ کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ تھیں یا نہیں؟
- ۲۰۰ (فیصلہ کن بات).....
- ۲۰۸ حقانی صاحب پر دیوبند سے کفر کے فتوے کا خلاصہ.....
- ۲۰۸ حضرت نوح کا دین کی نشر و اشاعت کے سلسلہ میں تکلیف برداشت کرنے کی حقیقت.....
- ۲۰۹ جنت میں حضرت ابراہیم و آدم علیہما السلام کی ڈاڑھی؟
- ۲۱۰ حضرت شیث علیہ السلام کہاں مدفون ہیں؟
- ۲۱۱ حضرت آدم علیہ السلام کو ڈاڑھی تھی یا نہیں؟
- ۲۱۲ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا جانا کتنا نہیں، حقیقت ہے.....
- ۲۱۳ کسی کا ذکر قرآن کریم میں نہ ہونا ان کے نبی نہ ہونے کی دلیل نہیں.....
- ۲۱۴ حضرت نوح علیہ السلام کا اصل نام ”جبار“ نہیں تھا.....
- ۲۱۵ حضرت حسنؑ و حسینؑ وغیرہ کے نام سے پہلے امام لکھنا.....
- ۲۱۷ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا علیہا السلام دنیا میں کون سی جگہ اترے تھے؟
- ۲۱۷ حضرت علیؑ کی تدفین عراق میں کیوں ہوئی؟
- ۲۱۸ کیا حضرت داؤد علیہ السلام کا ایک حسین عورت سے شادی کرنا حدیث سے ثابت ہے؟

نبوت (۲۱۹-۲۲۴)

- ۲۲۰ مدعی نبوت اور منکر ختم نبوت کا حکم.....

توسل فی الدعاء (۲۲۵-۲۲۸)

- ۲۲۶ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعاء کا حکم.....
- ۲۲۷ ولی اللہ کے وسیلے سے دعائیں مانگنا.....

علامات قیامت (۲۲۹-۲۳۴)

- ۲۳۰ حضرت مہدیؑ کا ظہور: ثبوت و علامات.....

- ۲۳۱ ﴿جھوٹ کا عام ہو جانا علاماتِ قیامت میں سے ہے﴾
- ۲۳۲ ﴿جہت مغرب کی تعیین﴾
- ۲۳۳ ﴿کیا علاماتِ کبریٰ کے ظہور سے پہلے قیامت قائم ہو سکتی ہے؟﴾

باب الجزاء والعقوبة وباب الجنة ونعيمها (۲۳۵-۲۴۰)

(جزا و سزا - جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)

- ۲۳۶ ﴿کیا ایک آدمی کے گناہ کی سزا دوسرے کو ہو سکتی ہے؟﴾
- ۲۳۶ ﴿نا بالغ بچے کو گناہ کا کام کرنے پر عذاب کا حکم﴾
- ۳۷ ﴿کیا والدین کے گناہ کی وجہ سے اولاد کا مواخذہ ہوگا؟﴾
- ۲۳۸ ﴿حیلہ گناہ کا حکم﴾

(جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)

- ۲۳۹ ﴿کیا پہلی بیوی کی جنت میں ملاقات ہوگی؟﴾
- ۲۴۰ ﴿جنت میں نیک عورت کو کون سی شے ملے گی؟﴾

باب الفرق (۲۴۱-۲۶۲)

(فرق باطلہ کے مخصوص اعمال)

- ۲۴۲ ﴿قاد یانی اور ہندو کو دل سے چاہنا﴾
- ۲۴۳ ﴿تعزیہ نکالنا اور اس میں ناچ گانے کی محفل سنانا﴾
- ۲۴۴ ﴿صحابہ کرام - رضوان اللہ علیہم اجمعین - قابلِ تعظیم ہیں﴾
- ۲۴۸ ﴿اسماعیلی فرقہ اور اس کے ماننے والوں کا شرعی حکم﴾
- ۲۵۰ ﴿غیر مقلدین کے بعض اعتراضات اور ان کے جوابات﴾
- ۲۵۲ ﴿محرم کے تعزیوں کے جواز کی ایک دلیل کا جائزہ﴾
- ۲۵۴ ﴿محرم میں کھیلے جانے والے تلوار کی کرتب کی حقیقت = ایضاً﴾
- ۲۵۵ ﴿ان دس دنوں کے ساتھ ہی ان کا عمل خاص کیوں ہے؟ ایضاً﴾

- ۲۵۷ * اہل سنت والجماعت سے علاحدہ ہو کر شیعیت اختیار کرنے والے کا حکم
- ۲۵۹ * یوہروں کے ذریعے اور ان کی دعوت کا حکم
- ۲۶۱ * رفاہی فرقہ کی حقیقت
- ۲۶۲ * شیعہ اور سنی کی وضاحت

باب الکفریات (۲۶۳-۳۲۸)

(اعمال کفر و شرک)

- ۲۶۳ * مسلمان کا راکھی بندھوانا اور ٹیکا لگوانا
- ۲۶۶ * ہندو مسلم اتحاد کے لیے مسلمانوں کا راکھی بندھوانا اور ماتھے پر ٹیکا لگوانا
- ۲۶۷ * مصلحت کی بناء پر کسی غیر مسلم کی "آخری رسم" میں شرکت موجب کفر ہے؟
- ۲۷۱ * شعائر کفر کی تشہیر جائز نہیں
- ۲۷۲ * گانے کی تعریف کرنا
- ۲۷۳ * فال بکالنا اور اس کے مقتضی پر عمل کرنا
- ۲۷۷ * فال معلوم کروانا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۸۰ * صوفی کی صوفیت پر مذاق اڑانا
- ۲۸۲ * بدعات پھیلانے والے اور اکابرین دین و دلو کو کافر کہنے والے امام کا حکم
- ۲۸۶ * کسی کو محض اردو و اس ہونے کی وجہ سے "مفتی سخن" کا لقب دینا
- ۲۸۷ * مکمل ملکیت پر تنہا قبضہ جمانے والا وارث کافر ہے؟
- ۲۸۸ * غیروں کی مشابہت اختیار کرنے والے کا شرعی حکم
- ۲۸۹ * مذہبی جلیوس میں استعمال کے لیے غیر مسلم کو قرآن مجید دینا
- ۲۹۰ * جھوٹے عاملوں اور پیروں کو ماننا اور ان کی باتوں پر عمل کرنا
- ۲۹۱ * مندر کے باپ، جوگی اور سادھو سنت سے ملاج کرانا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۹۲ * نامناسب کلمہ کا بے اختیار زبان سے نکل جانا

- ۲۹۲ محرم کے پہلے عشرہ میں شادی کرنے کا حکم
- ۲۹۳ تعزیہ بنانا
- ۲۹۷ سودی بینک کا افتتاح قرآن خوانی سے کرنا
- ۲۹۹ بیت پرستی کرنے اور بتوں کے نام خرچ کرنے والے کا حکم
- ۳۰۰ مالی معاویہ کی خاطر اسلامی نام میں تبدیلی کرنا اور اولاد کو اسلامی تعلیم سے روکنا
- ۳۰۲ عالم کا کسی کو یہ جواب دینا کہ ”ایسے موقع پر شریعت ایک طرف رکھ دینی پڑتی ہے“
- ۳۰۳ کسی مسلمان شخص کا یہ کہنا کہ ”اس علاقہ میں اللہ کے بعد میں ہوں“
- ۳۰۴ ”تمہارا ذرا اللہ تعالیٰ کے ڈر کے برابر ہونا چاہیے“ بولنے سے کفر کا حکم
- ۳۰۵ بلا و شومناز پڑھنا موجب کفر نہیں ہے
- ۳۰۷ غیر مسلموں کے مذہبی میلوں میں شرکت اور خرید و فروخت
- ۳۰۸ ”وندے ماترم“ گیت کے بارے میں حکم شرع
- ۳۱۰ ابھی منیو کی قربانی کو حضرت حسینؑ کی قربانی کی طرح قرار دینا
- ۳۱۱ یوگی اور رادہ سلوک کے مسافر کو ایک جیسا سمجھنا
- ۳۱۲ پوری انسانیت کو اللہ کی اولاد قرار دینا
- ۳۱۳ پیر کی تصویر کو چڑھا کر اور اسے گھر میں رکھنا
- ۳۱۵ حکومتی قانون سے فائدے اٹھانے کے لیے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنا
- ۳۱۷ علامات کفر پائے جانے کی صورت میں ختنہ وکیل ایمان نہیں
- ۳۱۸ کوروں اور پانڈوؤں کی جنگ کو جنگ جبر و کر بلا کے ساتھ تشبیہ دینا
- ۳۱۸ صرف کافر بننے کا ارادہ کرنے سے کوئی کافر نہیں ہوگا
- ۳۲۰ آتما، نفس اور روح کو برابر قرار دینا درست ہے؟
- ۳۲۱ شری کرشن کو نبوت میں آقائے نامدار ﷺ کے مماثل قرار دینا
- ۳۲۲ شری کرشن کو نبی اور گیتا کو آسمانی کتاب ماننا

- ۳۲۳ ❁ شری کرشن، گوتم بھوہ اور رام کو نبی ماننا
- ۳۲۳ ❁ شری کرشن کو خدا اور گیتا کو اللہ کا کلام ماننا
- ۳۲۳ ❁ عباس علی تائی کے معافی نامہ کے متعلق چند سوالات
- ۳۲۶ ❁ ڈاکٹر عباس علی تائی کی معافی کے متعلق چند سوالات = ایضاً
- ۳۲۶ ❁ عباس علی تائی کے لیے کیا پی ایچ ڈی کی ڈگری واپس کرنا ضروری ہے؟ = ایضاً

باب تکفیر المسلم (۳۲۹-۳۴۴)

(تکفیر مسلم کا بیان)

- ۳۴۰ ❁ علماء دیوبند کے جواب کے باوجود بریلوی رہنما اپنی تکفیری مہم سے کیوں باز نہیں آئے؟
- ۳۴۲ ❁ علماء دیوبند کو زبردستی کافر کہلوا یا جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۳۴۲ ❁ قرآن میں ولید بن مغیرہ کی مذمت - اور بریلویوں کی ہرزہ سرائی
- ۳۴۵ ❁ تکفیر میں احتیاط سے کام لیں
- ۳۴۶ ❁ دینی امور کی ترغیب دینے والے کے جواب میں "لا اکرم فی الدین" کہنا کیسا ہے؟
- ۳۴۷ ❁ گناہ کی وجہ سے کسی کا بایکاٹ کرنا
- ۳۴۹ ❁ یزید بن معاویہ پر لعنت کرنا؟
- ۳۴۳ ❁ یزید کو برا بھلا کہنا از روئے شرع کیسا ہے؟
- ۳۴۴ ❁ واضح دلائل کے باوجود یزید کے بارے میں توقف کیوں؟

باب استخفاف الدین والشریعة (۳۴۵-۳۵۰)

[استخفاف دین و شریعت]

- ۳۴۶ ❁ مسلمانوں سے ہر معاملہ میں اختلاف کرنے والا شخص
- ۳۴۷ ❁ حدیث کے منکر اور اس پر بے جا اشکال کرنے والے کا حکم
- ۳۴۷ ❁ شعائر اسلام کی توہین کرنے والے کا حکم

- ۳۴۸ ﴿حق شرعی کے مطالبہ پر کسی عورت کا یہ جواب دینا کہ ”میں کسی فتویٰ کو نہیں مانتی“﴾
- ۳۴۹ ﴿تصدّق نماز ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے یا نہیں؟﴾
- ۳۵۰ ﴿نماز کے منکر اور داعیانِ دین کو حقیر سمجھنے والے کے ساتھ دشمنی رکھنا﴾

باب احکام المرتدین (۳۵۱-۳۶۰)

(مرتد کا حکم)

- ۳۵۲ ﴿رسول اللہ ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے والا واجب القتل ہے﴾
- ۳۵۵ ﴿توبہ کا وقت غرغره سے پہلے ہے﴾
- ۳۵۸ ﴿مسلمان لڑکی کسی ہندو کے ساتھ بھاگ کر مذہب بدل لے تو کیا اس کو قتل کرنا جائز ہے؟﴾
- ۳۵۹ ﴿کلمہ کفر کا تکلم کرنے کے بعد نکاح کی تجدید کا حکم﴾

باب السنة والبدعة (۳۶۱-۳۸۲)

(سنن و بدعات)

- ۳۶۲ ﴿سنت چھوٹ جانے سے دل کا ٹکٹین اور پریشان ہونا﴾
- ۳۶۲ ﴿بدعت کسے کہتے ہیں؟ کیا فضائل اعمال کی تعلیم بدعت ہے؟﴾
- ۳۶۵ ﴿مروجہ صلاۃ و سلام پڑھنے کا حکم﴾
- ۳۶۸ ﴿جمعہ کے روز ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ الْآيَةَ“ پڑھنا﴾
- ۳۶۹ ﴿گیارہویں اور مولود شریف کا حکم﴾
- ۳۷۰ ﴿گیارہویں شریف اور اس کی دعوت کا حکم﴾
- ۳۷۱ ﴿ربیع الاول اور ربیع الآخر میں رسول اللہ ﷺ اور حیران حیر کے نام پر دعوت کرنا﴾
- ۳۷۲ ﴿مولود اور اس کے لیے کسی ملکیت کو وقف کرنا﴾
- ۳۷۵ ﴿کسی کے مرنے پر مخصوص دنوں میں قرآن خوانی اور دعوت کرنا﴾
- ۳۷۸ ﴿رسول اللہ ﷺ کے ایصالِ ثواب کے لیے تیار کیا گیا کھانا مال داروں کو کھلانے کا حکم﴾

- ۳۷۹ ایصالِ ثواب کے لیے تیار کیا گیا کھانا امیر و غریب سب کو کھلانا
- ۳۸۰ مولود کے نام پر پکا یا ہوا کھانا غریب و مال دار ہر ایک کو کھلانا
- ۳۸۰ جشن مولود کے لیے زبردستی چندہ وصول کرنا
- ۳۸۱ کسی شخص کے انتقال کے تین دن یا چالیس دن کے بعد قرآن خوانی کرنا
- ۳۸۲ تیجہ اور چالیسواں کرنا
- ۳۸۲ ذوالفقار علی بھٹو کے لیے ایصالِ ثواب کی مجلس قائم کرنا
- ۳۸۵ چودھویں صدی ختم ہونے پر مرحومین کے لیے ایصالِ ثواب کا پروگرام
- ۳۸۶ پندرہویں صدی ہجری کے استقبال میں پروگرام رکھنا
- ۳۸۷ عید میلاد پر ایک واقعہ سے استدلال
- ۳۹۰ ختم قرآن کا مروجہ طریقہ اور اس کے بعد تقسیم کردہ چیز کا حکم
- ۳۹۲ میت کے لیے ایصالِ ثواب کا حکم
- ۳۹۳ بعد نماز کا تحفہ خوانی جا رہے یا نا جا رہے؟
- ۳۹۳ ایصالِ ثواب کے بعد کھانے کی دعوت کا شرعی حکم
- ۳۹۵ عید الاضحیٰ کے دنوں میں قاتحہ دینے کا شرعی حکم
- ۳۹۵ تیجہ اور چالیسواں کا شرعی حکم
- ۳۹۶ متعدد افراد کو ایصالِ ثواب کرنے کی صورت میں کیا ثواب تقسیم کیا جاتا ہے؟
- ۳۹۸ نذر و نیاز کا کھانا کسے کھلایا جائے؟
- ۳۹۹ عاشورہ کے دن حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نام کا کھانا لوگوں کا کھلانا
- ۴۰۱ محرم، میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور گیارہویں کو کھانا پکانا
- ۴۰۱ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا
- ۴۰۲ غوث پاک کی گیارہویں منانا بدعت ہے
- ۴۰۳ زیارت کی بدعات کو روکنے کے لیے میت کے گھر مجلس و عطا میں شرکت

- ۴۰۷ میت کے گھر قرآن خوانی کا حکم
- ۴۰۹ قرآن خوانی کے بعد ناشتہ کروانا
- ۴۰۹ مجلس مولود میں عورتوں کی شرکت
- ۴۱۰ عبد الوہاب مجددی اور بدعات سے متعلق بعض سوالات
- ۴۱۶ نیاز کا کھانا اور اس کے لیے چندہ کرنا
- ۴۱۶ ستائیس رمضان المبارک کی شب میں شیرینی تقسیم کرنا
- ۴۱۷ فاتحہ خوانی، چہلم کرنا اور اس کے کھانے کے بعد دعا کرنا
- ۴۱۷ تدفین کے بعد دعوت اور فاتحہ خوانی
- ۴۱۸ کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ خوانی کر کے شیرینی تقسیم کرنا
- ۴۲۰ فاتحہ خوانی کرنا
- ۴۲۰ فجر کی نماز کے بعد فاتحہ خوانی
- ۴۲۳ نماز جنازہ کے بعد فاتحہ پڑھنا
- ۴۲۴ حرام آمدنی سے قرآن خوانی کروانا
- ۴۲۵ میت کی تدفین کے بعد قبر پر دعا کا طریقہ
- ۴۲۶ عاشورہ کے دن امام حسین کی یاد میں روزہ رکھنا
- ۴۲۶ محرم میں لوگوں کو شربت پلانا
- ۴۲۹ یوم عاشوراء کو مدارس عربیہ میں تعطیل کا حکم
- ۴۳۲ عید الفطر کی نماز کے بعد مصافحہ اور معافہ کرنا
- ۴۳۳ عیدین کی نماز کے بعد عید گایا راستے میں ملاقات کرنا؟
- ۴۳۴ جمعہ اور فجر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا
- ۴۳۴ عید کے دن مسجد میں مصافحہ کرنا
- ۴۳۵ عیدین کے علاوہ دوسرے دنوں میں مسجد کے اندر مصافحہ کرنا

- ۴۳۶ عیدین کے بعد مصافحہ و معائنہ کا حکم
- ۴۳۶ عید کی نماز کے بعد یا مسجد میں جلسہ کے بعد مصافحہ کرنا
- ۴۳۷ رسم بسم اللہ
- ۴۳۸ شب برأت میں کوئی مخصوص نماز ثابت نہیں ہے
- ۴۳۹ شب برأت میں چھ رکعات نماز کا حکم (ایضاً)
- ۴۳۹ شب برأت کا انکار کرنا
- ۴۴۱ بڑی راتوں میں مساجد میں چراغاں کرنا
- ۴۴۲ جمعہ کے روز ایک شخص کا سورہ کہف پڑھنا اور باقی لوگوں کا سنا
- ۴۴۳ جمعہ کے روز پہ آواز بلند باری باری سورہ کہف پڑھنا
- ۴۴۶ مکان، دوکان اور نئے کاروبار کے افتتاح کے لیے کوئی اصل شرعی ہے؟
- ۴۴۷ روضۂ اقدس کی جانب ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا
- ۴۴۸ دسویں محرم یا اور کسی دن فاتحہ دینا
- ۴۴۸ دولہے کا ہار پہننا
- ۴۴۸ دولہا کو شاوی کی تقریب پر سونے کی انگوٹھی ہدیہ کرنا
- ۴۵۰ ایک مہینے میں تین نکاح پڑھنے سے کوئی مصیبت آسکتی ہے؟
- ۴۵۲ قبر پر چادر چڑھانا
- ۴۵۳ قبر پر پھول چڑھانا، اگر حق جلانا اور روشنی کرنا
- ۴۵۳ قبر پر اذان دینا، فاتحہ کرنا اور پھول چڑھانا
- ۴۵۴ قبر کے پاس اگر حق جلانا
- ۴۵۵ حقانی صاحب اور قبروں پر پھول چڑھانا
- ۴۵۶ پختہ قبر کو توڑ کر کچی قبر بنانا
- ۴۵۷ شب براءت میں قبروں پر پانی ڈالنا

- ۳۵۷ قبروں پر رسم و رواج کے طور پر روپیہ پیسہ ڈالے جانے کا مسئلہ
- ۳۵۹ دعا بٹائی (فاتحہ) جبراً پڑھ کر دیگر نمازیوں کو خلل پہنچانا
- ۳۶۰ فرض نماز کے بعد سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص پڑھ کر بے آواز بلند دعا کرنا
- ۳۶۲ قرآن پاک ہاتھ سے گر جانے پر سوا سیرگہوں کے صدقے کا عقیدہ
- ۳۶۲ دولہا، دولہن کو بلدی اور ایشن لگانا کیسا ہے؟
- ۳۶۳ بسم اللہ کے عدد ۷۸۶ کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنا
- ۳۶۶ خط و کتابت میں ۷۸۶ کے عدد کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنا
- ۳۶۶ قوالی کا حکم
- ۳۶۷ جس بستر پر مردہ کو لٹایا گیا ہو، اسے مسجد میں دینا
- ۳۶۸ مڑے کے سر کے نیچے ایسی مٹی رکھنا جس پر ”چاروں قل“ پڑھا گیا ہو
- ۳۶۹ نیامکان بنانے پر ختم قرآن کی مجلس اور اس میں کھانا
- ۳۶۹ وفات پانے والے متعین شخص کے بارے میں جنتی یا جہنمی کہنا
- ۳۷۱ کتابی تعلیم سے پہلے شریف پڑھنا ”ان اللہ و ملائکتہ“ کے ریاضہ شریف کی تلقین کرنا
- ۳۷۲ بے آواز بلند درود شریف پڑھنا
- ۳۷۳ مبارک راتوں میں اجتماعی طور پر قرآن خوانی کرنا
- ۳۷۳ بسمہ کی جگہ ۷۸۶ لکھنا اور کیا اس کی بے ادبی بسمہ کی بے ادبی کے مرادف ہوگی؟
- ۳۷۴ بدعتی رشتہ داروں کی خوشی اور غم میں شریک ہونا
- ۳۷۶ نماز کے بعد لوگوں کو صلاۃ و سلام کے لیے مجبور کرنا جائز نہیں ہے
- ۳۷۷ زندوں کو بھی ایصال ثواب کر سکتے ہیں؟
- ۳۷۷ مرحوم کے ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا
- ۳۷۹ تیجہ، دسواں اور چالیسواں کا حکم
- ۳۸۰ تہوار اور مبارک راتوں میں ختم قرآن کی رسم کا حکم

❁ کیا ختم خواجگان پر حنا بدعت ہے؟ ۴۸۱

تقلید کا بیان (۴۸۳-۵۰۰)

❁ ائمہ اسلام کی تقلید درحقیقت پیغمبر علیہ السلام کی پیروی ہے ۴۸۴

❁ تقلید فرض ہے یا واجب؟ ۴۸۶

❁ دین کے معاملے میں کسی بزرگ کے اصول کی حیثیت ۴۸۷

❁ ایک غیر مقلد کی جانب سے حنفی امام کو ارسال کیے گئے تقلید کے متعلق چند سوالات ۴۸۸

❁ والدین میں مسلک کا اختلاف ہو تو بالغ لڑکا کس کی پیروی کرے؟ ۴۹۵

❁ تمام مسائل قرآن و حدیث سے ثابت ہیں ۴۹۷

❁ جو آدمی اہل حدیث ہو جائے، مگر کسی امام کو برائے کہتا ہو، اس کو گمراہ کہنا ۴۹۸

❁ غیر مقلد کی تعریف اور ان کی کتابوں کا مطالعہ ۴۹۹

❁ کیا تلفیق بین المذاہب درست ہے؟ ۵۰۰

تبلیغ دین اور تصوف (۵۰۱-۵۲۶)

❁ ”فضائل اعمال“ کی طرح کسی اور کتاب کی تعلیم کا ثبوت صحابہؓ سے ۵۰۲

❁ ”فضائل اعمال“ کی تعلیم کے بجائے ہفتے میں ایک دو دن قرآن مجید کی تفسیر کرنا ۵۰۳

❁ ”تبلیغی نصاب“ نامی کتاب کی تعلیم کو بدعت کہنا جائز نہیں ۵۰۴

❁ تبلیغی جماعت میں جانے سے ایمان کیسے جتا ہے؟ ۵۰۸

❁ دین کو دعوت و تبلیغ میں ہی منحصر کرنا ۵۰۹

❁ فضائل اعمال کی تعلیم کو لازم قرار دینا ۵۱۲

❁ تبلیغ اہم ہے یا تعلیم؟ ۵۱۳

❁ ملکیت بیچ کر یا گروی رکھ کر تبلیغ میں جانا ۵۱۵

❁ قرض خواہوں کا قرض ادا کیے بغیر تبلیغ میں جانا ۵۱۵

- ۵۱۵ نوکری چھوڑ کر تبلیغ میں جانا
- ۵۱۶ تبلیغ کا چلہ ضروری ہے یا بوڑھے ماں باپ کی خدمت؟
- ۵۱۷ مصیبت زدہ پر پیسے خرچ کرنا اہم ہے یا تبلیغ میں جانے والے پر؟
- ۵۱۷ تبلیغ میں جانے کے لیے مجبور کرنا
- ۵۱۸ پیسہ دے کر تبلیغ میں بھیجنا اور اس کے گھر والوں کو بھی خرچہ دینا
- ۵۱۸ تبلیغی اجتماع میں شادی کے بعد بادل ناخواستہ جماعت میں جانا
- ۵۱۹ ماں باپ کی خدمت کرنا اہم ہے یا تبلیغ میں جانا
- ۵۱۹ تین چلہ اور گشت کا شرعی حکم
- ۵۲۰ تبلیغی کاموں میں گشت اور بات چیت کے لیے جو دن مقرر کیا گیا ہے اس دن عشاء کے بعد اگر تعلیم چھوڑ دی جائے تو اس میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟
- ۵۲۱ حضرت مسیح الامت کی کتاب ”اصول تبلیغ“ پر اعتراض اور اس کا جواب

سلوک و تصوف

- ۵۲۶ ایک اصلاحی خط

تعویذ کا بیان (۵۲۷-۵۳۴)

- ۵۲۸ تعویذ کی کتابوں سے تعویذات بنانا اور اس میں اجازت کا ضروری ہونا
- ۵۲۸ مستند عامل کے بتلائے ہوئے طریقے کے مطابق عمل کرنا
- ۵۲۹ درود تاج کی حقیقت اور اس کے پڑھنے کا حکم
- ۵۳۰ تعویذ پر اجرت لینا جائز ہے
- ۵۳۱ دم کیے ہوئے پانی سے کسی بھی مریض کو غسل دینا
- ۵۳۱ کیس میں کام یابی اور نماز میں خشوع و خضوع کے لیے ایک خاص عمل
- ۵۳۲ تعویذ و عملیات کی اجرت کا مسئلہ

۵۳۳ بھوت، چڑیل، ڈاکن اور آسیب وغیرہ کی حقیقت

۵۳۴ بھوت، چڑیل اور ڈاکن کی حقیقت کا انکار کرنا

کتاب العلم (۵۳۵-۵۸۴)

علم اور متعلقات علم

۵۳۶ ایک عبارت میں ”سنت“ کا صحیح مفہوم

۵۳۷ ”وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین“ کا مطلب

۵۳۷ مسلم یم کی کس جیت میں قرآن خوانی کرنا

۵۳۸ کلونجی میں موت کے سوا ہر مرض سے شفاء ہے

۵۳۹ چودہویں صدی ہجری کا اختتام کب ہوگا؟

۵۳۹ کیا کسی غیر مسلم کو کافر کہنا جائز ہے؟

۵۴۰ اجتماعی ذکر جبری سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا لوگوں کو منع کرنا

۵۴۰ دنیا کے دوروشن قبرستان میں ایک عسقلان کا قبرستان کیوں؟

۵۴۲ ضروری ولادت اور اس کی پرورش کے قصہ کی حقیقت

۵۴۳ کیا ایٹمیں فرشتوں کا سردار اور بہت بڑا عبادت گزار تھا؟

۵۴۶ یہود و نصاریٰ کی اسلام دشمنی کا ثبوت قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے؟

۵۴۸ ”زندگی صفت صلوٰۃ پر آجائے“

۵۴۹ ہفت کے مختلف ایام کے اعتبار سے داڑھی بنانے یا داڑھی میں کنگھی کرنے کے مخصوص

۵۵۰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس حضرت اسماعیل کے ذبح کے وقت شبہ لے کر کون آیا تھا؟

۵۵۱ جس چھری سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا گیا، وہ کہاں گئی؟

۵۵۲ میدان کربلا میں جنگ کتنے دن تک چلی؟

۵۵۲ جھینگے وغیرہ کی حرمت میں بہشتی زیور کی ایک عبارت سے غلط فہمی

- ۵۵۵ امام ابوحنیفہ کا مختصر تعارف
- ۵۵۵ حضور ﷺ کی داوی کا نام
- ۵۵۵ قرض سے سبکدوشی کے لیے وظیفہ
- ۵۵۶ عمامہ کی مقدار
- ۵۵۷ ”ہدہ“ کون سا پرندہ ہے؟
- ۵۵۷ بال منذوانا افضل ہے یا رکھنا؟ - ایک تحقیقی جائزہ
- ۵۶۲ نماز میں رونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی (وحدیث کی تحقیق اور راحت قلب کا وظیفہ)
- ۵۶۵ وہ کون سی چیز ہے، جو فتح مکہ کا سبب بنی؟
- ۵۶۶ دف سے باجا کے جواز پر استدلال جائز نہیں
- ۵۶۶ منبر رسول اللہ ﷺ کے زینے کی تعداد
- ۵۶۷ درود شریف میں لفظ ”مولانا“
- ۵۶۸ چھبکی کو مووی جانور کیوں شمار کیا جاتا ہے؟
- ۵۶۹ کیا دعائے نیج العرش قابل اعتبار ہے؟ اسے پڑھنا چاہیے؟
- ۵۶۹ عوام کے لیے حکم شرعی کی نسلت دریافت کرنا (خزیر کیوں حرام ہے؟)
- ۵۷۱ جو اپنے علم پر عامل نہ ہو، کیا اس کے لیے تعلیمی سلسلہ منقطع کر دینا چاہیے
- ۵۷۱ کیا چند ماہ کے حمل کا اسقاط ”زندہ درگور کرنا“ ہے؟
- ۵۷۳ مکتب میں کس عمر تک کی بچی کو بھیجا جاسکتا ہے؟
- ۵۷۴ کیا دعائے جمیلہ کے بے انتہاء فضائل ہیں؟
- ۵۷۸ خرمن اٹھاتے وقت اس کو اس عقیدہ سے مارنا کہ اللہ کا ذکر بند کر دے
- ۵۷۹ انسان کی روح قبض ہونے سے پہلے اس کے نام کا پتہ درخت سے گرتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟
- ۵۷۹ صنفروالے عدد کے اخیر میں ایک لگا یا حبابے تاکہ اللہ کی وحدانیت کی طرف اشارہ ہو، یہ بات درست نہیں

- ۵۸۰ اللہ کی رحمت کو جوش میں لانے کی تدبیر اختیار کرنا (ایک واقعہ کی تحقیق)
- ۵۸۱ کیا اسلام میں فضیلت کی بنیاد قبیلہ و خاندان ہے؟
- ۵۸۳ تاریخ کی غرض و غایت
- ۵۸۳ کتاب ”شادی بیاہ کی اصلاحی تحریک“ کے فارسی اشعار کا مطلب
- ۵۸۴ لڑکی کا نام شبینہ رکھنا، حضرت خضرؑ کون تھے؟ خضر کے کیا معنی؟

باب مایعلق بالقرآن والحديث (۵۸۵-۶۲۰)

قرآن کریم اور احادیث نبویہ

- ۵۸۶ قرآن کریم اور حدیث پاک میں کیا فرق ہے؟
- ۵۸۷ بوسیدہ قرآن اور دینی اوراق کو نذر آتش کرنا
- ۵۸۸ قرآن کریم کے ترجمہ جائز ہے یا ناجائز؟
- ۵۹۰ ختم قرآن کی مجلس میں شریک تمام حضرات کا بلند یا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا
- ۵۹۱ ”وما علینا الا البلاغ لبین“ اور ”قدس مرہ“ کا معنی!
- ۵۹۱ قرآن کریم کے اس خاص انداز کی وجہ کیا ہے؟
- ۵۹۳ قرآن مجید میں جنات کو انسانوں پر مقدم کرنے کی وجہ
- ۵۹۳ تلاوت کے وقت ایک شخص کا دوسرے کی جانب پشت کرنا
- ۵۹۴ تلاوت قرآن کے آداب
- ۵۹۶ حدیث شریف کا علم ہونے کے بعد اس کے خلاف عمل کرنا
- ۵۹۷ محفل گناہ میں قرآن کی تلاوت
- ۵۹۷ ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے قرآن سننے اور مسجد، تلاوت کا حکم
- ۵۹۸ تلاوت کے لیے مسجد کے قرآن کو نماز سے قبل اپنے قبضہ میں لے لینا
- ۵۹۸ دجال سے متعلق حدیث جسناسر
- ۶۰۳ پاکی کو آدھا ایمان کہنے کی وجہ
- ۶۰۴ ختم قرآن کی مجلس میں بلند آواز سے تلاوت کرنا

- ۶۰۴ گجراتی میں چھپا ہوا قرآن مجید پڑھنا
- ۶۰۶ جس کنویں میں اوراق قرآن ڈالے گئے ہوں، اس کو بیت الخلاء کے لیے استعمال کرنا
- ۶۰۷ ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ سے قرآن کریم اور وعظ سننا
- ۶۰۷ عورت اپنے شوہر کے بغیر کتنی مدت صبر کر سکتی ہے
(ایک روایت کی تحقیق اور حضرت عمرؓ کے اپنی بیٹی سے سوال کرنے پر واقع ہونے والے اعتراض کا جواب)
- ۶۱۶ نماز میں قرآن کریم دیکھ کر پڑھنا
- ۶۱۶ کسی گھر جا کر قرآن پڑھنا
- ۶۱۷ اسلام کے تعارف کے طور پر کسی غیر مسلم کے عمدہ جملے کو پیش کرنا
- ۶۱۸ حدیث پاک کے مفہوم کو "اقوال زرین" کے ماتحت لکھنا
- ۶۱۹ مکان، دکان اور گھر کی صفائی برکت کا سبب ہے

علمی اصطلاحات (۶۲۱-۶۲۸)

- ۶۲۲ خبر متواتر اور خبر واحد کسے کہتے ہیں؟
- ۶۲۲ واجب کسے کہتے ہیں؟
- ۶۲۳ فرض عین کو چھوڑ کر سنت پر عمل کرنا
- ۶۲۳ واجب، فرض اور سنت کی تعریف و حکم
- ۶۲۶ اصطلاح شرع میں مکروہ کا معنی
- ۶۲۷ مجنون و پاگل کی تعریف
- ۶۲۷ غیر عالم شخص کو "مولوی" کہنا
- ۶۲۸ شریعت مطہرہ میں لفظ "مکروہ" کا مطلب کیا ہے؟

باب الکتب المعتمدة وغيرها (۶۲۹-۶۵۳)

معتبر اور غیر معتبر کتابیں

- ۶۳۰ شری کرشن کی جو باتیں آپ ﷺ کے کلام سے میل کھاتی ہو، انہیں شائع کرنا
- ۶۳۳ مدینہ کے شیخ احمد کے خواب کی حقیقت

- ۶۴۰ وصیت نامہ کے عنوان سے ایک پرفتن بینڈ مل کی اشاعت
- ۶۵۰ گجراتی ماہنامہ ”ینگ وہورا ویلفیئر“ کے ایک مضمون پر اشکال
- ۶۵۳ پالن حقانی صاحب کی کتاب شریعت اور جہالت کیسی ہے؟
- ۶۵۴ ”بہار شریعت“ نامی کتاب پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

باب تعبیر الرویا (۶۵۵-۶۶۸)

خواب اور اس کی تعبیر

- ۶۵۶ خواب میں شیر کو دیکھنے اور اس کو مار ڈالنے کی تعبیر کیا ہے؟
- ۶۵۷ ”تین پکھری“ والی حدیث کا خواب میں دیکھنا اور اس کی تعبیر
- ۶۵۸ برے خواب کی وجہ
- ۶۵۹ خواب میں سانپ دیکھنا
- ۶۶۰ خواب میں خود کو ناپاک حالت میں دیکھنا، یا سانپ کا نظر آنا
- ۶۶۱ ایک خواب کی تعبیر
- ۶۶۲ خواب میں گھر میں بارش برستے دیکھنا
- ۶۶۲ خواب میں والد کو استنجا خانہ سے نکالنے کی تعبیر
- ۶۶۳ نیند میں ندائے غیبی سننے کی تعبیر
- ۶۶۳ خواب میں آپ ﷺ کی زیارت اور دیکھنے والے کی پیشانی پر مہر لگانا
- ۶۶۵ خواب میں بیوی کو مردہ دیکھنے کی تعبیر
- ۶۶۵ خواب میں جنازہ کا حال اور اس کی تعبیر
- ۶۶۷ خواب میں کسی بزرگ کو دیکھنا
- ۶۶۷ خواب میں قرآن دیکھنا
- ۶۶۸ کیا والدین کا انتقال کے بعد خواب میں آنا کسی شرعی سبب سے ہے؟

تقریظ و تائید مفکر گجرات حضرت مولانا عبداللہ کا پودروی دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من یرد اللہ بہ خیر یرفقہ فی الدین.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی شخص کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں، تو اُس کو دین کا فہم نصیب فرماتے ہیں، دین کا فہم اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و کرم سے گجرات کی سرزمین پر چودہویں صدی ہجری کے اواخر اور پندرہویں صدی ہجری کے اوائل میں بہترین فقہاء پیدا ہوئے، جنہوں نے مختلف مدارس میں بیٹھ کر امت کی فقہی ضرورتوں کو پورا فرمایا اور ان کی شرعی رہنمائی فرمائی۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء.

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ کے فتاویٰ ”فتاویٰ رحیمیہ“ نے ہندو بیرون ہند میں زبردست مقبولیت حاصل کی، اُس کے بعد حضرت مفتی احمد خان پوری مدظلہ العالی کے فتاویٰ ”محمود الفتاویٰ“ شائع ہوئے، مفتی اسماعیل واڈی والا کے فتاویٰ اردو زبان میں طبع ہوئے، مفتی اسماعیل کچھولوی مدظلہ کے فتاویٰ ”فتاویٰ دینیہ“ کے نام سے پانچ جلدوں میں شائع ہو کر مقبول ہوئے، مولانا مرغوب احمد لاچپوریؒ کے فتاویٰ ”مرغوب الفتاویٰ“ اور مفتی اسماعیل بسم اللہ کے ”فتاویٰ بسم اللہ“ جلد اول بھی زیور طبع سے آراستہ ہو گئے ہیں، مفتی اسماعیل بھڑکودرویؒ کے فتاویٰ ”زبدۃ الفتاویٰ“ اور ”لباب الفتاویٰ“ کے نام سے چھپ چکے ہیں، فللہ الحمد والمنا.

اب حضرت مولانا مفتی احمد بیاتؒ کے فتاویٰ ”فتاویٰ فلاحیہ“ کے نام سے اُن کے فرزند گرامی حافظ احمد بیات کی مساعی جیلہ اور مفتی مجتبیٰ حسن صاحب مدظلہ کی تحقیق و تخریج کے ساتھ طباعت کے لیے تیار ہیں۔

حضرت مفتی احمد بنات بہترین مدرس، حق گو عالم اور تجربہ کار مفتی تھے، ذابھیل اور ترکیسر میں چالیس سال تک فقہ و حدیث کی خدمت انجام دیتے رہے، دارالعلوم فلاح دارین کے مفتی کی حیثیت سے بہت بڑی تعداد میں فتویٰ لکھے، اللہ تعالیٰ نے اُن کے فرزند گرامی حافظ اصمد صاحب مدظلہ کو توفیق اور ہمت عطا فرمائی کہ انہوں نے اپنے والد محترم کی گجراتی کتابوں کو اردو میں منتقل کیا، اور فتاویٰ کے اہم کام کے لیے جدوجہد فرما رہے ہیں۔

مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی مدظلہ، جو مدنی دارالتربیت کے استاذ حدیث ہیں، فن فقہ سے خاص مناسبت رکھتے ہیں، انہوں نے انتہائی جاں فشانی سے ان فتاویٰ کے حوالے کتب معتبرہ سے لکھے ہیں اور بہت عمدہ تعلیقات فرمائی ہیں جس کی وجہ سے ان فتاویٰ کی قدر و قیمت میں اضافہ ہو گیا ہے، اور علماء اور اصحابِ فتاویٰ کے لیے قیمتی تحفہ بن گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات سے اُمید ہے کہ تقریباً دس جلدوں میں یہ قیمتی سرمایہ طبع ہوگا، اور اُمت کے لیے فقیہی رہنمائی میں مددگار ثابت ہوگا، صاحبِ فتاویٰ حضرت مفتی احمد صاحبؒ ۱۹۴۲ء میں جامعہ ذابھیل میں داخل ہوئے، اور بندہ نے ۱۹۴۴ء میں داخلہ لیا تھا، موصوف اپنی جماعت میں تھنٹی اور شوقین طلبہ میں شمار ہوتے تھے، پھر از ہر البند دارالعلوم دیوبند میں داخل ہو کر اُس دور کے اساطین علم و فضل سے کسب فیض فرمایا، جس کی تفصیل اُن کے سوانحی خاکہ میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں، حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی کے ساتھ والہانہ تعلق کے سبب دین کے مختلف شعبوں میں مخلصانہ جدوجہد کا جذبہ کوٹ کر بھرا تھا، اسی لیے زندگی کے آخری لمحہ تک تعلیمی، تبلیغی، تنظیمی اور اصلاحی کاموں میں مصروف عمل رہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی ان گراں قدر خدمات کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور اُن کو بہترین بدلہ عطا فرمائے، نیز ان فتاویٰ کے کاموں میں جن جن حضرات نے محنت فرمائی ہے، اُن سب کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ اللّٰہم تقبل منا، انک انت السميع العليم۔

فیصلہ، والسلام

احقر عبد اللہ غفرلہ کا پودروی

۱۵/۱۱/۱۴۳۵ھ

تقریظ: حضرت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی دامت برکاتہم مفتی اعظم: دارالعلوم، دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین، والصلاة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، محمد بن عبد الله
الأمین، وعلی آلہ وصحبہ أجمعین، وعلی من تبعہم باحسان إلى یوم الدین، أما بعد!

اہل علم پر یہ بات غنی نہیں ہے کہ فتویٰ نویسی سب سے مشکل اور اہم کام ہے، اور جتنا یہ وسیع، عظیم اور
عمیق ہے، اتنا ہی نازک، پیچیدہ اور حزم و احتیاط کا متقاضی ہے، اس کے لیے مفتی کے اندر رسوخ فی العلم،
رسوخ فی الدین، حدود و مقاصد شریعت سے آگاہی اور اصول اربعہ پر فروعی مسائل و حوادث کے تطابق کا علم
ضروری ہے، نیز اصول فقہ پر گہری نظر، فقہی جزئیات، مسائل کا وسیع مطالعہ، کسی ماہر استاد مفتی کی شاگردی اور
اس کی طویل صحبت اور احوال زمانہ سے واقفیت بھی ضروری ہے، علماء راجحین اور فقہاء کرام نے شریعت کے
رموز و غوامض کی نقاب کشائی کے ساتھ کتاب و سنت کی بنیاد پر متنوع مسائل و حوادث مختلف جزئیات اور
حالات و طبائع کے تغیرات کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہمیشہ احکام صادر فرمائے ہیں۔

امت کی رہنمائی کے لیے اور ان میں شرعی احکام سے آگاہ کرنے کے لیے پیش آمدہ مسائل میں
مفتیان کرام فتویٰ دیتے رہے ہیں، خدا کا شکر اور احسان ہے کہ یہ مبارک سلسلہ جاری ہے اور آئندہ
بھی ان شاء اللہ جاری رہے گا، فتاویٰ فلاحیہ بھی اسی سلسلۃ الذہب کی ایک کڑی ہے، حضرت
مولانا مفتی احمد ابراہیم بیانات صاحب گجراتی مرحوم، جو دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے، موصوف ذی
استعداد اور صاحب صلاحیت مفتی تھے، انہوں نے فراغت کے بعد جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈابھیل میں
ایک عرصہ تک تدریس کی خدمات انجام دیں، گاہے گاہے فتویٰ بھی لکھا کرتے تھے، اس کے بعد دارالعلوم
فلاح دارین ترکیسر (گجرات) میں ایک عرصہ تک تدریس و افتا کی خدمت انجام دیتے رہے، اس کے
بعد اپنے قائم کردہ مدرسہ دارالعلوم مدنی دارالترہیت، کرمالی (انگلشور، ضلع: بھروچ، گجرات) میں درس و
تدریس اور فتاویٰ نویسی کی خدمات انجام دیں، سب سے زیادہ فتاویٰ ”فلاح دارین“ میں رہ کر لکھے

ہیں، اسی مناسبت سے فتاویٰ فلاحیہ کے نام سے اس مجموعہ کو موسوم کیا گیا ہے۔

متعدد اہل علم حضرات نے اس کا احساس فرمایا کہ حضرت مفتی احمد بیات کی تمام تر کاوش کا نفع انفرادی لازم اور مسائل و مفتی تک محدود نہ رہے، اگر ان کا یہ علمی ذخیرہ منصف شہود پر آجائے، تو ایک ایک مسئلہ سے سینکڑوں اور ہزاروں افراد مستفید ہو سکتے ہیں، لہذا انھیں حضرت مفتی احمد بیات کے صاحب زادے جناب حافظ احمد بیات صاحب نے منظر عام پر لانے کا عزم کیا، اکثر فتاویٰ تہجراتی زبان میں تھے، ان کا اردو ترجمہ کیا گیا، پھر اس کی ترتیب و تہویب اور تحقیق و تعلیق کا کام مدنی دارالتر بیت، کربالی کے چند لائق اساتذہ کرام کے سپرد کیا گیا، انہوں نے محنت شاقہ اور عرق ریزی کے ساتھ اس خدمت کو انجام دیا، یہ لوگ قابل ستائش اور لائق مبارک باد ہیں، بالخصوص عزیز محترم مفتی مجتبیٰ حسن صاحب قاسمی (استاذ: مدرسہ مدنی دارالتر بیت، کربالی) بہت ہی قابل مبارک باد ہیں کہ انہوں نے سب ہی مسائل کی تخریج بڑی تحقیق کے ساتھ کی اور تمام فتاویٰ کو عربی کتب متداولہ کے حوالوں سے مزین کیا، اور مفتی صاحب کے فتاویٰ میں جان ڈال دی، اور اس کی افادیت کو دوبالا کر دیا، ماشاء اللہ بڑی مبارک و صداقت، دیدہ ریزی اور محنت و سلیقہ اور جوصلے کے ساتھ کیا، اس علمی تحقیق و تدقیق پر اللہ تعالیٰ انہیں بہت بہت جزائے خیر عطا فرمائے، اور ان کے علم میں برکت عطا فرمائے۔

دلی دعا ہے کہ یہ مجموعہ، جو افادہ عام کے لیے شائع کیا جا رہا ہے، اللہ تعالیٰ اسے شرف قبولیت سے نوازاے، اس کے فیض کو عام و تمام بنائے، حضرت مفتی صاحب مرحوم کے لیے ذخیرہ آخرت بنائے، اور جن جن اساتذہ کرام نے اس کی ترتیب و تہویب اور تخریج و تعلیق میں علمی و تحقیقی تعاون پیش کیا ہے، ان سب کو بہت بہت جزائے خیر عطا فرمائے، آمین، ایں دعا از سن و از جملہ جہاں آمین باد، فقط۔

حبیب الرحمن خیر آبادی عفا اللہ عنہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

۱۷۳۴ھ

دعائیہ کلمات

صاحب زادہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد طلحہ کاندھلوی دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جناب الحاج حافظ احمد بن مفتی احمد بیات صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بندہ کئی ماہ سے بیمار چل رہا ہے، اللہ کے فضل اور اس کے کرم سے اس بیماری میں حج تو نصیب ہو گیا، مگر یہاں آنے کے بعد سے گھٹنے میں ایسی تکلیف ہے کہ نماز کو بھی نہیں جا پاتا، گھر پر ہی جماعت کرتا ہوں، گھر اور خانقاہ ملی ہوئی ہے، اس لیے فجر کے بعد ذکر کی مجلس خانقاہ ہی میں ہوتی ہے اور عصر کے بعد کتاب کی مجلس بھی، اور مہمانوں کا کھانا بھی دونوں وقت یہیں ہوتا ہے۔

اس وقت کچھ مہمان (جناب مفتی مجتبیٰ حسن، عبد اللہ احمد بیات اور عاصم بن زین العابدین صاحبان) آئے ہوئے ہیں، ان سے معلوم ہوا کہ مولانا مفتی احمد بیات صاحب کے لڑکے حافظ احمد بیات صاحب، اپنے والد گرامی کے فتاویٰ شائع کر رہے ہیں، اس پر مختلف علماء سے کچھ لکھواتا ہے، اس فہرست میں بندہ کا بھی نام ہے، بندہ پڑھنے پڑھانے کا آدمی نہیں ہے، لیکن آپ کے والد نور اللہ مرقدہ سے تعلق کی وجہ سے تعمیل ارشاد میں چند سطر لکھوا رہا ہوں۔

اللہ تعالیٰ آپ کے کام کو ترقی عطا فرمائے، بزرگوں کی کتابیں آپ مہیا کر کے امت میں عام کریں، اردو کا بھی ذخیرہ ہو، گجراتی کا بھی ذخیرہ ہو، اگر نجاش ہو، تو آپ درسی کتابیں بھی مہیا کریں، ذکر کی نسبت پر، دعوت کی نسبت پر اور علم کی نسبت پر بزرگوں کی جو کتابیں آ رہی ہیں، آپ کے ذریعے عام ہوں، اللہ تعالیٰ ”مفتی بیسات اکیڈمی“ کو ترقیات سے نوازے، اخلاص عطا فرمائے، پسندہ دل سے دعا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ان جگہوں سے تعلق برقرار رکھنے کی توفیق عطا فرمائے، جن جگہوں سے آپ کے والد صاحب کا تعلق تھا، فقط۔

محمد طلحہ کاندھلوی

۲۸ ستمبر ۱۴۲۹ھ

عرض ناشر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ احقر کو ابتداء ہی سے والد صاحب کی خصوصی محبت، شفقت اور توجہات حاصل رہیں، ۱۹۹۹ء میں تقریباً ۲۰ ماہ والد صاحب کے ساتھ مدنی دارالترہیت، کرمالی، بھروچ میں گزارنے کی سعادت میسر آئی، اس دوران والد صاحب جب کبھی بیرونی سفر پر جاتے، مدرسے کی ذمہ داری احقر کے سپرد کر جاتے، اس عرصے میں والد ماجد سے بہت سی بیش بہا باتیں سیکھنے اور سمجھنے کا موقع ہاتھ لگا، کچھ باتیں تو اب تک کانوں میں گونج رہی ہیں، مثلاً آپ فرمایا کرتے تھے: ”انسان کو کوئی کام کرنا ہو، تو ضروری ہے کہ عزائم اعلیٰ، حوصلہ بلند اور کردار اچھے ہوں، مکمل اخلاص کے ساتھ کام انجام دے اور اللہ تعالیٰ کی جانب ہمت من متوجہ رہے۔“

والد صاحب کی نصائح چوں کہ گہرائی زبان میں تھیں، اس لیے احقر انہیں اردو کا جامہ پہنانے کا خواہش مند تھا، والد صاحب کی حیات میں کئی مرتبہ اس خواہش کا اظہار بھی کیا؛ لیکن آپ منع فرما دیتے اور کہتے: ”ہمارے انتقال کے بعد کرتے رہنا۔“ والد ماجد کے دنیا سے رخصت فرمانے کے بعد یہ جملہ میرے دل پر دستک دیتا رہا، اس کا تذکرہ میں نے برادر محترم حضرت مولانا امجد صاحب مدظلہ سے بھی کیا؛ لیکن حضرت والا گونا گوں مشغولیات اور اہتمام کی مصروفیات کے سبب اس کے لیے فارغ نہ ہو سکے۔ احقر نے خصوصاً اس عظیم کام کی انجام دہی اور نظم و نسق کے لیے کینیڈا سے ہندوستان کا سفر کیا اور مسلسل عرصے میں جدوجہد کے بعد اس منصوبے کی تکمیل کی تیاری شروع ہو گئی، بفضلہ تعالیٰ تین سال کے عرصے میں چھوٹی بڑی تیس کتابیں اردو زبان میں طبع ہو کر منصوبہ شہود پر آئیں، جنہیں ملک اور بیرون ملک میں بے حد قدر کی نگاہ سے دیکھا گیا، عوام و خواص ہر ایک نے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ اساتذہ کرام اور دیگر علماء نے کافی سراہا اور حوصلہ افزائی فرمائی۔ اللہ تعالیٰ سے دست بردار ہوں کہ رب کریم قبولیت سے نوازا ہے اور ہم سب کے لیے ذریعہ نجات بنادے، میں ان تمام حضرات کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے گہرائی سے اردو زبان میں منتقل کرنے کے لیے اپنے قیمتی اوقات صرف کیے۔

جس وقت کتابوں کے اردو ترجمے کا کام چل رہا تھا، دل میں ایک داعیہ پیدا ہوا کہ اگر والد ماجد کے

فتاویٰ بھی طبع ہو کر منظر عام پر آ جاتے، تو کیا ہی اچھا ہوتا، امت مسلمہ کے ہاتھوں میں ایک قیمتی علمی سرمایہ آ جاتا، جس سے رہتی دنیا تک لوگ مستفید ہوتے رہتے، والد ماجدؒ نے جوں کے ایک طویل عرصے تک صلاح دارین، ترکیسر میں تدریسی اور فتاویٰ نویسی کی خدمات انجام دی تھی، اس لیے فتاویٰ کے بیشتر رجسٹر وہیں محفوظ تھے۔ احقر نے مناسب سمجھا کہ اس جانب قدم بڑھانے سے قبل محسن و مربی جناب حضرت مولانا عبد اللہ صاحب کا پودرہ وی صاحب دامت برکاتہم کے سامنے اس نیک عزم کا اظہار کر کے، آپ کے صلاح و مشورے کے مطابق منزل کی جانب رواں ہونا نہایت مناسب اور خیر و برکت کا سبب ہوگا، اس مقصد کی خاطر احقر نے حضرت مولانا مدظلہ سے نو رنٹو میں خصوصی ملاقات کی اور اپنے عزائم حضرت والا کے سامنے بیان کیے، آپ نے سن کر بے انتہا مسرت کا اظہار فرمایا، حوصلہ افزائی فرمائی، دعائیں دیں اور فرمایا: "میں شوال الحکرم میں ہندوستان جا رہا ہوں، آپ کا پودرہ آئیے، ہم سب ایک ساتھ ترکیسر جائیں گے"۔ حسب امر میں نے حضرت سے کا پودرہ میں ملاقات کی، آپ نے صلاح دارین سے فتاویٰ کے رجسٹر دلوائے، زیر عکس (زیر اکس) کر کے اصل رجسٹر دار العسلوم صلاح دارین کو واپس دے دیے گئے، اور اگلے مرحلے کے لیے کوششیں شروع ہو گئیں، اس طرح فتاویٰ کے کام کا آغاز ہو گیا۔

میں گجرات دینی تعلیمی بورڈ کے سکریٹری جناب مولانا یعقوب نواگامی کے احسان کو فراموش نہیں کر سکتا، کہ جب میں نے ان کے سامنے اس مقصد کا ذکر کیا، تو انہوں نے بڑی مسرت و شادمانی ظاہر فرمائی اور صلاح دارین کے رکن کمیٹی مولانا الحاج ظلیل راوت صاحب اور مہتمم صاحب سے ملاقات کی۔

والد صاحب چوں کہ جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈابھیل میں بھی تعلیمی خدمات انجام دے چکے تھے، بعض اوقات آپ نے وہاں بھی فتاویٰ نویسی کی خدمات انجام دیں، اس لیے وہاں کی فائل مرحمت فرمانے پر میں حضرت مولانا احمد بزرگ صاحب مہتمم جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل کا بھی تہ دل سے شکر گزار ہوں۔

گجرات میں عموماً لوگ چوں کہ یہاں کی صوبائی زبان بولتے اور سمجھتے ہیں، اس لیے فتاویٰ گجراتی ہی زبان میں لکھے جانے کا معمول رہا ہے، والد صاحب کے اکثر فتاویٰ بھی گجراتی ہی زبان میں تھے، فتاویٰ کے کام کو آگے بڑھانے کے لیے سب سے پہلے ضروری یہ تھا کہ اسے اردو کے قالب میں ڈھال دیا جائے، اس سلسلے میں میری نظر دار العسلوم مدنی دارالتر بیت کے سابق استاذ حضرت مولانا اسعد صاحب

پالن پوری پر پڑی، میں نے یہ ذمے داری ان کے سپرد کر دی، حضرت مفتی صاحب نے بشارت کے ساتھ قبول فرمایا اور ہمت تن جٹ گئے۔ ان کے علاوہ تقریباً پندرہ مفتیان کرام اور ہیں، جن کی شبانہ روز قربانیوں کے نتیجے میں فتاویٰ کو اردو میں منتقل کرنے کا مشکل مرحلہ طے پایا، اگلے مرحلہ کمپوزنگ کا تھا، اس کے لیے مولانا رشید احمد آچھودی صاحب نے دین کا کام اور دینی خدمت سمجھ کر بہت مختصر وقت اور قلیل صرفے میں کمپوز کر کے دے دیا، اللہ ان کو اپنی شایان شان اجر جزیل عطا فرمائے، آمین۔

اسی طرح میں حافظ محمد الیاس جھانجھی صاحب اور اپنے بھانجے حافظ ازہد گوری کا بھی بے حد ممنون ہوں، جنہوں نے دن رات، سردی گرمی کا خیال کیے بغیر، ہر وقت فستاویلی کے کام کی مختلف ضروریات کے لیے اپنے قیمتی اوقات صرف کیے، ساتھ ہی اپنے بھتیجے عزیز مولانا عبدالرحمن سلمہ کا بھی ممنون ہوں کہ انہوں نے بھی جب کبھی کمپیوٹر خراب ہوا، اپنا وقت فارغ کر کے اس کی ریمپرنگ کرتے رہے۔ نیکاریہ کے مولانا ہارون کا نصیاد و اڑی کا احسان بھی بھلا یا نہیں جاسکتا کہ موصوف بھی کمپوز کر کے وقت پر کام دیتے رہے۔

اب تک الحمد للہ دو مرحلے (اردو میں ترجمہ اور کمپوزنگ) سے فراغت ہو گئی، لیکن آخری مرحلہ ترتیب و تنویب اور زبان کی تصحیح کا تھا، اس کے لیے میری نظر میرے مدرسہ ”دارالعلوم مدنی دارالتربیۃ، کرمالی“ کے استاذ حدیث و فقہ مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی صاحب پر پڑی، مفتی صاحب نے میری درخواست کو بہ خوشی قبول فرمایا، مولانا کے ذمہ پانچ اسباق ہیں، ان کا پڑھانا اور مطالعہ کرنا ایک مستقل کام تھا، الحمد للہ تدریسی مصروفیات کے ساتھ انہوں نے خارجی اوقات میں، دن رات ایک کر کے، عصر بعد، مغرب بعد اور رات کے دو دو بجے تک، بڑی جاں فشانی کے ساتھ اس مرحلے کو بہ حسن و خوبی انجام دیا، اللہ تعالیٰ مفتی صاحب کی جمیع مساعی کو شرف قبولیت سے نوازے اور دارین میں کام پائی نصیب فرمائے، اللہ تعالیٰ ان کی نیک اور جائز تمنا پوری فرمائے، مفتی صاحب کا اس کام کے دوران ایک سیڈنٹ بھی ہو گیا تھا، کافی چوٹیں آئی تھیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو ہمت عطا فرمائی اور کام کرتے رہے، میں انہیں صرف دعا دے سکتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہم تمام کی ٹوٹی پھوٹی کاوش کو قبول فرمائے، آمین۔

میں اس موقع پر دارالعلوم مدنی دارالتربیۃ کے قابل قدر استاذ حضرت مولانا حسین احمد قاسمی صاحب کا بھی بے حد ممنون ہوں کہ انہوں نے اپنا گرامر قدر علمی تعاون پیش کیا، اللہ قبول فرمائے، آمین۔

اخیر میں میں ان تمام علماء کرام کا مشکور ہوں، جو اپنی قیمتی آراء اور مفید مشوروں سے نوازتے

رہے، خصوصاً حضرت مفتی سنان صاحب منصور پوری، استاذ حدیث و فقہ جامعہ شاہی مراد آباد کا، جنہوں نے نہایت ہی کارآمد مشورے دیے، جو فتاویٰ کی ترتیب کے مرحلے میں بڑے کارآمد ثابت ہوئے۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر میں ان اہل خیر حضرات کا شکر یہ ادا نہ ہوں، جنہوں نے اپنی جائز آمدنی اور حلال مال سے ہمارا تعاون فرمایا، اللہ ہر ایک کی جائز تمنا کیں پوری فرمادے اور فتاویٰ فلاحیہ کو مفتی صاحب کی دیگر تصانیف کی طرح شرف قبولیت سے نوازے، آمین یا رب العالمین۔

حافظ اسجد بن مفتی احمد بیات

یکم ربیع الاول ۱۴۳۶ھ

رکن منتظر: دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی، بمبئی، گجرات

موافقی: ۲۴ دسمبر ۲۰۱۳ء

خادم: مسجد عمر، ہیملٹن، کینیڈا

Email : hafizasjed@hotmail.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض مرتب

الحمد لله رب العالمین، والصلاة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، و علی آلہ وصحبہ
أجمعین، أما بعد!

فتاویٰ فلاحیہ کی پہلی جلد پیش خدمت ہے، شکر گزاری کے اس موقع پر احقر بارگاہ ایزدی میں سجدہ ریز
ہے کہ اس نے اس کم ترین کو اس اہم علمی کام کی توفیق بخشی، ورنہ تو یہ کسی بھی لائق نہیں ہے، دعاء کہ جس نے توفیق بخشی
ہے، وہی اسے قبولیت بھی عطا فرما دے، اور بقیہ جلدوں کی تکمیل کی ہمت بھی، و ما ذلک علیہ بعزیز۔

اس جلد میں کتاب الایمان والعقائد سے متعلق ۲۲ باب ہیں، کتاب العلم اور اسی کے تحت باب ما
یتعلق بالقرآن والحدیث بھی ہے۔ ان شاء اللہ العزیز دوسری جلد بھی جلد ہی اہل علم کی خدمت میں پیش کی جائے گی
اور یہ سلسلہ شاید سات (۷) جلدوں پر جا کر کھلے ہوگا۔

اس موقع فتاویٰ کی تعریف اور اس کا تاریخی تسلسل، علماء ہند کے فتاویٰ کی خصوصیات اور عظیم مصلح و معلم،
صاحب فتاویٰ حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ کے طرز فتاویٰ اور ان کی خصوصیات پر ایک تفصیلی تحریر
لکھنے کا ارادہ تھا، لیکن کام کی مشغولیت اور یہ سمجھ کر کہ خواہ مخواہ قارئین پر حقیر کی تحریر بوجھ بنے گی، اسے ترک کرنے کا
فیصلہ کیا ہے۔ بس ذیل میں وہ تفصیلات پیش کی جا رہی ہیں، جن کا فتاویٰ فلاحیہ میں خاص خیال رکھا گیا ہے:

کچھ اصل فتاویٰ سے متعلق:

حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ (۱۹۳۲-۲۰۰۳ء) کے اکثر فتاویٰ اصلاً گجراتی زبان میں
تھے، جنہیں پہلے مرحلے میں گجرات کے باصلاحیت علماء نے اردو زبان میں منتقل کیا اور اکثر مسائل پر عناوین بھی قائم
کر دیے، دوسرے مرحلے میں ترتیب وار (۱) زبان کی سلاست، (۲) مسائل کی تخریج اور (۳) ”تخریج مسائل
”و ”عناوین“ پر نظر ثانی کا کام درج ذیل تفصیلات کے مطابق انجام دیا گیا ہے:

فتاویٰ کی زبان سے متعلق:

(۱) سوال و جواب کی زبان عام فہم اور سلیس رکھی گئی ہے، مناسب تعبیر اور پرکشش اسلوب اختیار کیا

گیا ہے اور اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ فتویٰ کی زبان قانونی زبان ہو کہ کوئی لفظ شتو مفہوم سے زائد ہو، اور نہ ہی کم، تاکہ مفہوم پر مکمل دلالت کرے اور اسے سمجھنے میں کسی قسم کی وقت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔

(۲) چوں کہ ایک زبان سے دوسری زبان میں کسی بھی مواد کی منتقلی انتہائی مشکل کام ہے (کہ ہر زبان کی اپنی اپنی نزاکت ہوتی ہے) اور فتاویٰ کی منتقلی تو اور بھی دشوار ہے؛ کیوں کہ فتاویٰ کی زبان قانونی ہوتی ہے، اس لیے اگر اس مجموعہ میں زبان کے لحاظ سے کہیں نقص اور کمی نظر آئے، تو اسے مترجم و مرتب کی غلطی تصور کریں، حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی علمی گیرائی و گہرائی اس بات کی بالکل اجازت نہیں دیتی کہ اس نقص کو ان کی جانب منسوب کیا جائے۔

(۲) سوال یا جواب میں جہاں کہیں مشکل یا ایسے اصطلاحی الفاظ آئے ہیں، جن کا شیوع عام نہیں ہے، حاشیہ میں ان کی وضاحت کر دی گئی ہے۔

(۳) ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک سوال کئی مسئلوں پر مشتمل رہا ہے، اگر وہ (متعدد مسائل) مختلف باب اور مختلف عنوان سے متعلق رہے ہیں، تو سوال اور اس کے جواب کو الگ الگ حصوں میں تقسیم کر کے ان کے موقع کی مناسبت سے ذکر کیا گیا ہے۔

مسائل کی تخریج سے متعلق:

(۱) آیت کریمہ اور احادیث نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی مکمل تخریج کی گئی ہے، آیت کریمہ کے حوالہ میں اولاً سورت نمبر، پھر سورت کا نام اور آیت نمبر درج کیا گیا ہے۔ مثلاً: (۸- الانفال: ۳۳) اسی طرح حدیث پاک کے حوالے میں کتاب کا نام، اکثر جگہ صفحہ اور جلد کی تفصیل، حدیث نمبر، باب اور کتاب، کتاب کے مصنف و محقق کا نام، مطبع اور سن طباعت کی وضاحت کی گئی ہے، مثلاً: (۱- مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۲۴۱ھ): ۱۴/۷، رقم الحدیث: ۸۳۳۱، ت: شعیب الارنؤوط - عادل مرشد، وانخرون، ط: مؤسسة الرسالة، طبع اول ۲۰۰۷ - سنن الترمذی: ۳۱/۱، رقم: ۱۱۵، باب فی المذی یصیب الثوب، أبواب الطہارات، ط: مکتبۃ البہر، ویونہ)

(۲) ہر مسئلہ کی: بل کہ مسئلے کے ہر ہر جزء کی کتب فقہ سے تفصیلی تخریج کی گئی ہے، تخریج میں اولاً نصوص کے ذکر کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، پھر فقہاء کی عبارت لکھی گئی ہے، کتب فقہ میں اولاً شامی، بدائع

الصنائع، البحر الرائق، فتح القدير، اور ہدایہ کی جانب رجوع کیا گیا ہے، ثانیاً عالم گیری، تاتارخانیہ اور دیگر کتب فقہ کی عبارت ذکر کی گئی ہے۔ (حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ ماشاء اللہ کافی و شافی ہیں، تفصیلی تخریج کا مقصد صرف یہ ہے کہ فتویٰ محقق ہو جائے اور کوئی بات بغیر حوالہ کے نہ رہ جائے)

(۳) ہر جزء کی تخریج میں صریح جزئیہ نقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اگر وہی جزئیہ دوسری کتابوں میں موجود ہے، تو اس کا بھی حوالہ دیا گیا ہے، عبارت صرف ایک کتاب کی نقل کی گئی ہے، اگر کسی جواب میں کسی خاص قید کے لیے ایک عبارت کو کافی نہیں سمجھا گیا ہے، تو دوسری عبارت کو بھی ذکر کیا گیا ہے۔

(۴) حوالہ لکھنے میں کتاب کا نام، بعض جگہ مصنف کا نام، بن پیدائش و وفات، جلد نمبر، صفحہ نمبر، باب اور کتاب، محقق کا نام، مطبع اور سن طباعت کی صراحت کی گئی ہے۔ مثلاً: (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۲۵، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامها، ط: دار الفکر، طبع دوم: ۱۳۱۰ھ، ہدایۃ الصنائع فی ترتیب الشرائع - علاء الدین الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱/۲۷-۲۸، فصل بیان ما ینقض الوضوء، ط: دار الکتب العلمیۃ، الطبعة الثانیۃ: ۱۴۰۶ھ - ۱۹۸۶ء)

عنوان سے متعلق:

(۱) عناوین قائم کرنے میں سوال و جواب کے تمام اجزاء کو ملحوظ رکھا گیا ہے، کوشش کی گئی ہے کہ عنوان سے اصل مسئلہ کی طرف مکمل رہنمائی حاصل ہو جائے۔

ملحوظات:

☆ ہر باب کے عنوان پر مستقل نمبر لگایا گیا ہے، جس سے مقصود ہر باب کے مسائل کو شمار کرنا ہے، جب کہ سوال پر لگائے گئے نمبرات کل مسائل کی نشان دہی کرتے ہیں۔

☆ چند کتابوں کا حوالہ لکھنے میں یہ طریقہ اختیار کیا گیا ہے کہ ایک حوالے کی تکمیل کے بعد نشان ستارہ (☆) دے کر دوسرا حوالہ لکھا گیا ہے، اس کے لیے نئی سطر کا التزام نہیں کیا گیا ہے۔

☆ ترتیب کے سلسلے میں یہ بات ملحوظ رہے کہ یہ کام انتہائی عجلت میں انجام دیا گیا ہے، اس لیے ایسا ہو سکتا ہے کہ بعض عنوان ایسے باب میں مذکور ہوں، جنہیں عموماً دوسرے مرتبین اس میں ذکر نہیں کرتے، تاہم جہاں بھی ایسا ہے، وہ کسی نہ کسی مناسبت کی وجہ سے ہے۔

نیز ایمان و عقائد میں مذکور تمام ابواب کسی نہ کسی مناسبت کی وجہ ہیں، ورنہ تو بعض ابواب ایسے ہیں، جنہیں مرتبین دوسرے ابواب میں ذکر کرتے ہیں، مثلاً ایصالِ ثواب کے مسائل ”کتاب الجنائز“ میں باب ”إهداء الثواب للمیت“ کے تحت ذکر کیے جاتے ہیں، اس حقیر نے اسے ”باب السنۃ والہدۃ“ کے تحت ذکر کیا ہے، کہ ایصالِ ثواب میں عموماً رسومات و بدعات درآئے ہیں۔

۱۔ تخریج کا ایک اہم مقصد اہل علم کو سہولت فراہم کرنا ہے، اس لیے حوالے کی بعض عبارتیں مکرر نظر آئیں گی۔ جہاں بالکل قریب میں وہ عبارت گزری ہے، وہاں تو اس کی طرف صرف اشارہ کر دیا گیا ہے؛ لیکن جہاں حوالے کی عبارت بہت پہلے گزر چکی ہے، وہاں مکمل عبارت کو درج کیا گیا ہے۔

۲۔ مکررات کو حذف کرنے سے دو وجہ سے گریز کیا گیا ہے:

۱۔ عموماً وہ جواب کسی نہ کسی اہم فائدے پر مشتمل ہے۔ صرف اس حصے کو ذکر کرنا اور دوسرے حصے کو حذف کرنا سوال و جواب کے تسلسل کو ختم کر دیتا ہے۔

۲۔ ملتے جلتے سوال کا جواب گرچہ نتیجہ کے اعتبار سے ایک ہوتا ہے؛ لیکن جواب کے تفصیل و اجمال کا اختلاف جہاں مسائل کی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے، وہیں مفتی کے نشاط کو بھی اس میں دخل ہوتا ہے، اس کی وجہ سے طرز بدلتے رہتے ہیں، ایک سوال کا متعدد انداز میں جواب دیا جاسکتا ہے۔ حضرت مفتی صاحبؒ کے فتاویٰ میں ایسی مثالیں بہ کثرت ملیں گی، اس کی وجہ سے نو جوان علماء و مفتیان کرام کو بڑا فائدہ ہوگا، کہ ان کو ایک جواب کو متعدد طرز پر لکھنے کے لیے نمونہ فراہم ہوگا۔ اس وجہ سے بھی مکررات کو حذف نہیں کیا گیا ہے۔

۳۔ اردو کے جدید املا کا بہ طور خاص خیال رکھا گیا ہے، کوشش کی گئی ہے کہ رموز و اوقاف کی مکمل رعایت ہو۔

اس فتاویٰ کی مقبولیت کے لیے نیک خالی یوں لی جاسکتی ہے کہ اس ناچیز نے جب اس کی تفصیل صاحب زادہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد طلحہ صاحب کاندھلوی دامت برکاتہم کو بتلائی، تو نہ صرف دعائیں دیں، بل کہ اپنی جیب خاص سے پانچ ہزار روپے عنایت فرمائے اور یوں کہا ”اسے پیشگی رکھیے، جب چھپ کر آجائے، تو اس رقم کے عوض جس قدر فتاویٰ ہوں، میرے نام بھیج دیجیے گا“۔ اس ناچیز نے روپے لینے میں جھجک محسوس کیا، تو فرمانے لگے: ”مولوی صاحب! برکت والا ہے، لے لو“۔ ایک صاحب دل بزرگ اور

مسئلہ شخصیت کی جانب سے ایسی حوصلہ افزائی کو راقم الحروف نیک قال سمجھتا ہے اور بارگاہ ایزدی میں دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے مقبول اور نافع بنائے، آمین، وما ظلك علی اللہ بعزیز۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے میرے محسن و کرم فرما جناب حسانہ امجد مفتی احمد بیات صاحب کو کہ انھوں نے اپنے والد ماجد کے فتاویٰ کی تشر و اشاعت کا بیڑا اٹھایا، انھوں نے اس کام کے لیے احقر سے اپنی خواہش کا اظہار کیا، جسے احقر نے قبول کرنا سعادت سمجھا، اور جو کچھ بنی پڑا، پیش خدمت ہے، میں سمجھتا ہوں کہ اس میں جو کچھ خوبی ہے، وہ ان کے نیک جذبات کی وجہ سے ہے، اللہ تعالیٰ ان کی خدمت کو قبول فرمائے، آمین، ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔ آمین، یا رب العالمین۔

مجتبیٰ حسن قاسمی

خادم حدیث: دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کرمالی

برائے رابطہ: 09409518452

Email: qasmimujtaba@gmail.com

سوانحی خاکہ:

حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ
(۱۹۳۲-۲۰۰۴ء)

از: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

(انتساب: دہراعلوم مدنی دارالترتیب، کربلا)

نام:	حضرت مفتی احمد بن ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ
ولادت:	۶ جنوری ۱۹۳۲ء
جائے ولادت:	کرمالی، وایا، پانولی، تعلقہ: انگلیشور، ضلع: پھروج، گجرات
ابتدائی تعلیم:	وطن مالوف، کرمالی
ابتدائی دور کے اساتذہ:	حافظ محمد موہی حافظ جی، مولانا اسحاق گنگات پانولی اور حافظ اسحاق دروست
جامعہ تعلیم:	جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈابھیل
سن داخلہ:	۱۳۶۲ھ
ڈابھیل کے اساتذہ:	مولانا محمد کھلویا ڈابھیلی، مولانا احمد سبکی کاچھوی، مولانا عبدالقادر، مولانا قاضی اطہر مبارک پوری، مولانا اسماعیل کاسوجی، مولانا احمد ٹیل، مولانا محمد مالک اور مولانا شمس الدین۔
اعلیٰ تعلیم و تربیت اقامت:	دارالعلوم دیوبند
سن داخلہ:	۲۲ شوال المکرم ۱۳۶۸ھ
دیوبند کے اساتذہ:	شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی (بخاری و ترمذی) حکیم الاسلام مولانا وقاری محمد طیب قاسمی (مشکوٰۃ المصابیح) حضرت مولانا محمد حسین ماہبہاری، علامہ ابراہیم علیاوی شیخ الادب مولانا اعجاز علی امر و ہوی اور حضرت مولانا سید مہدی حسن (مشق فتاویٰ و تربیت افتاء)
سن فراغت:	۱۳۷۰ھ موافق: ۱۹۵۰ء (اعلیٰ نمبرات کے ذریعے کام پائی)
افتاء:	۱۳۷۱ھ موافق: ۱۹۵۱ء
اصلاحی تعلق:	حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ (دارالعلوم دیوبند میں دواران تعلیم وابستگی،
۹ رسالہ تک):	حضرت مدنی کی وفات کے بعد شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

کی جانب رجوع، ان کی خانقاہ میں ۱۸ رمضانوں میں حاضری۔

تدریس کی ابتداء: جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈابھیل (۱۳۷۲ھ تا ۱۳۸۸ھ)

ڈابھیل میں مدت تدریس: ۷۱ سال

ڈابھیل میں زبردست کتابیں: شرح عقائد مشکوٰۃ المصابیح، طحاوی شریف، شرح تہذیب اور عارضی طور پر کچھ دنوں کے لیے مسلم شریف۔

ڈابھیل سے ترکیسر تشریف آوری: شوال ۱۳۸۸ھ موافق ۹ جنوری ۱۹۶۹ء

ترکیسر میں مدت تدریس: ۲۲ سال (۳ مارچ ۱۹۹۰ء)

کل مدت تدریس ڈابھیل ترکیسر: ۴۰ سال

ترکیسر میں زبردست کتابیں: مسلم شریف، ابو داؤد، ابن ماجہ، مشکوٰۃ المصابیح، شرح نخبہ الفکر، شعبہ افتاء،

طحاوی شریف اور ۱۹۷۱ء سے بخاری شریف تا مدت قیام ۱۹۹۰ء (۲۰ سال)

عہدے، مناصب اور خدمات: ۱۔ بانی دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کرمالی (۵۰۰ طلباء زیر تعلیم ہیں، از ابتداء

تا دور وحدت اور افتاء تک کی معیاری تعلیم کا نظم ہے) ۲۔ بانی جامعۃ المصالحات، پاتولی (اس ادارے میں ۳۰۰ سے زائد یتیم

بچیاں تعلیم حاصل کر رہی ہیں) ۳۔ شیخ الحدیث و صدر مفتی دارالعلوم مستلاح دارین، ترکیسر (گجرات کا معیاری ادارہ)

۴۔ صدر گجرات دینی تعلیمی بورڈ ۸۷ تا ۱۹۹۳ء اور ۱۹۹۵ء تا وفات (کل مدت: ۲۶ سال) ۵۔ محکمہ شرعیہ

صوبہ گجرات کے صدر، کچھ عرصہ جنرل سکریٹری، یکے از بانیان محکمہ شرعیہ ۶۔ رکن مجلس عاملہ جمعیت علماء ہند

(مسل ۳۰ سال) ۷۔ امیر شریعت گجرات (۵ رمضان مظفر ۱۴۲۳ھ موافق ۱۹ اپریل ۲۰۰۲ء تا وفات)

۸۔ صدر جمعیت علماء گجرات (۲ سال) ۹۔ صدر جمعیت علماء سورت (۱۶ سال)

اسفار: مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، کینیڈا، ساؤتھ افریقہ، ری یونین اور ایک درجن سے زائد

بیرون ملک کا بہ قصد اصلاح معاشرہ سفر۔

تصنیفات: تقریباً ۴۰۰ رب زبان گجراتی، ایک رسالہ بہ زبان اردو، ۱۳ کتابوں کے انگریزی

ترجمے شائع ہو چکے ہیں اور اکثر کتابوں کا اردو ترجمہ ان کے سعادت مند فرزند صاحب مدظلہ صاحب مدظلہ احمد بیانات

صاحب کی کوشش سے جاری ہے، بیشتر کتابوں کے اردو ترجمے شائع ہو چکے ہیں۔

وفات: ۱۲ فروری ۲۰۰۴ء

ہم ہیں، الرحمن الرحیم

عظیم مصلح و معلم حضرت مفتی احمد بیات رحمہ اللہ تعالیٰ (۱۹۳۲ء - ۲۰۰۳ء)

از: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

۱۵۱ حدیث دارالعلوم مدنی دارالترویج کربانی

گجرات کی علمی فضاء پر جن شخصیات نے انٹ نفوش ثبت کیے ہیں، بے مثال اور لازوال قربانیوں سے معاشرے میں صالح انقلاب برپا کیا ہے اور اپنی اصلاحی کوششوں سے پورے صوبہ گجرات کو فیض پہنچایا ہے، ان کی اگر انتہائی مختصر فہرست بھی تیار کی جائے، تو ان میں نمایاں طور پر ”فقید وقت، صاحب دل بزرگ، بانی دارالعلوم مدنی دارالترویج کربانی حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات“ کا نام ضرور شامل ہوگا۔

آپ بہ یک وقت اعلیٰ درجے کے محدث، زمانہ شناس فقیہ، معاشرہ میں انقلاب پیدا کروینے والے واعظ و خطیب، قابل تقلید متعلم اور زمانہ کی ضروریات کے مطابق مختلف اور ہمہ گیر موضوعات پر، تاثیر سے پر، دل کش اور مؤثر تحریر کے ذریعے عوام الناس کی رہنمائی کرنے والے بے مثال مصنف تھے۔ بلاشبہ آپ ہمہ گیر شخصیت کے مالک تھے۔

ولادت اور ابتدائی تعلیم: آپ بھروچ ضلع کے ایک گاؤں ”کرمالی“ کے دین دار گھرانہ میں پیدا ہوئے، آپ کے والد محترم ابراہیم بیات کو علماء کرام کی صحبت حاصل تھی، علم دین کی قدرو قیمت سے واقف تھے؛ اس لیے بلا تردد آپ کو گاؤں کے مکتب میں داخل کر دیا گیا، آپ نے یہیں سے اپنے علمی سفر کا آغاز کیا، ایسا آغاز کہ پھر اس کی انتہاء زندگی کی آخری سانس پر ہوئی۔

ثانوی تعلیم: ثانوی تعلیم کے لیے ۱۹۴۲ء میں جامعہ ڈابھیل کا رخ کیا، جہاں امام العصر علامہ کشمیریؒ اپنے قابل فخر فضاء کے ساتھ خیمہ زن تھے اور ڈابھیل کی علمی فضاء ان انکاس قدسیہ کی موجودگی کی باعث اپنی قسمت پر نازاں و فرحاں تھی، ڈابھیل کی ایسی فضاء میں حضرت مفتی بیات صاحبؒ نے کامل جدوجہد، اعلیٰ درجہ کی دل چسپی و رغبت اور پوری محنت و لگن کے ساتھ اپنی علمی ترقی بجھائی، حصول علم کی خاطر آپ نے اپنی پوری توانائی صرف فرمائی، اس طرح آپ نے ڈابھیل کے زمانہ قیام میں ہی نحو، صرف،

منطق، فلسفہ، عربی زبان و ادب اور علومِ بلاغت میں درجہ کمال حاصل کر لیا۔

اعلیٰ تعلیم: علم کی نہ بچنے والی پیاس اور آپ کی اخاذ طبیعت نے اسی پر بس نہیں کیا؛ بل کہ مزید تعلیم کے لیے آپؑ نے عظیم مرکز علم و فن: دارالعلوم دیوبند کا رخ کیا، جہاں اس وقت شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کی علمی اور روحانی مجلس کا چرچا تھا، شیخ الادب والفقہ حضرت مولانا اعجاز علی امرہویؒ کی بزم آرائی تھی، علامہ ابراہیم بلیاویؒ، حکیم الاسلام حضرت مولانا دقاری محمد طیب قاسمی صاحبؒ، حضرت علامہ محمد حسین بہارئیؒ اور فقہ وحدیث میں کامل و مسترس رکھنے والے مفتی سید مہدی حسن شاہ جہاں آبادیؒ جیسے ماہرینِ علوم و فنون کی ایک بڑی تعداد سے دارالعلوم دیوبند کی علمی فضا مشکب بار تھی، حضرت مفتی بیات صاحبؒ نے ان مشائخ کبار کے دامن سے اپنے آپ کو وابستہ کر دیا اور دریائے علم سے مسلسل سیراب ہوتے رہے، حتیٰ کہ تفسیر، حدیث اور فقہ اسلامی میں دوک حاصل کیا۔

حضرت مفتی بیات صاحبؒ نے شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے بخاری شریف اور ترمذی شریف پڑھنے کا شرف حاصل کیا، ۱۳۱۷ھ مطابق ۱۹۵۰ء میں اعلیٰ تمیزات کے ساتھ سند فراغت حاصل کی، فقہ اسلامی میں مزید اختصاص و مہارت پیدا کرنے کے لیے شعبہ افتاء میں داخلہ لیا اور حضرت مفتی سید مہدی حسن شاہ جہاں پوری رحمۃ اللہ علیہ کی زیر نگرانی ۱۹۵۱ء مطابق ۱۳۷۰ھ میں فتاویٰ نویسی کی مشق و تمرین کی، جس کے نتیجے میں آپ کو فقہ و فتاویٰ میں ایک مقام حاصل ہوا اور ہندوستان کے معتبر و مستند ارباب افتاء میں آپ کا شمار ہوا۔

اصلاحی تعلق: ظاہری علوم کے ساتھ ساتھ آپ باطنی علوم یعنی تزکیہ نفس کے لیے بھی ابتدا سے ہی کوشاں رہے، چنانچہ آپؑ نے دارالعلوم دیوبند کے زمانہ قیام میں ہی اپنے ہر دل عزیز، اساتذہ محترم، شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ سے اصلاحی تعلق قائم فرمالیا تھا اور یہ اصلاحی تعلق صرف رمی نہیں تھا؛ بل کہ انتہائی سوچ سمجھ کر کیا جانے والا فیصلہ تھا، چنانچہ حضرت مدنی جب تک بے قید حیات رہے، حضرت مفتی احمد بیاتؒ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے رہے، اصلاح نفس کے لیے ہدایات حاصل کرتے رہے، ان ہدایات پر عمل کرنے کو اپنے لیے باعث سعادت سمجھتے رہے، مفتی بیات صاحبؒ کو اپنے شیخ سے دیوانگی کی حد تک عشق تھا، عشق و محبت کے جو تقاضے ہیں، ان میں سب سے اہم یہ ہے کہ محب حقیقی اپنے محبوب کی ہر ہر ادا کو اپنی زندگی کا جزء بنا لے، اس حوالہ سے حضرت مفتی صاحبؒ کی زندگی یقیناً حضرت شیخ

الاسلام کی زندگی کا عکس جمیل تھی، آپ نے اپنے شیخ کی ہر ہر ادا کو اپنی زندگی کا جزء بنایا۔
حضرت مدنی کی ۳۷۱ھ موافق ۱۹۵۰ء میں رحلت کے بعد مفتی بیات نے اپنے آپ کو اپنے شیخ کے شیعہ اہل اور عاشق زار شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا کاندھلوی کے حوالے کر دیا، ان کی خدمت میں رہ کر سلوک و تصوف کی منزلیں طے کرتے رہے اور حضرت شیخ الحدیث کی خدمت و معیت اور قرآنی میں ۷۱ رمضان المبارک گزارنے کا شرف حاصل کیا۔

تدریس: حضرت مفتی بیات نے ۱۹۵۲ء میں گجرات کے معیاری ادارہ ”جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین“ ڈابھیل سے اپنا تدریسی سفر شروع کیا، ابتداءً متوسطات تک کی کتابیں زیر درس رہیں، پھر آپ کی اعلیٰ تدریسی صلاحیت کو دیکھ کر ارباب انتظام نے جلد ہی درجہ علیا کے لیے ترقی دے دی، برسوں مسلم، طحاوی اور مشکوٰۃ شریف سمیت مختلف فنون کی متعدد کتابیں پوری دل جمعی اور انتہائی موثر انداز میں پڑھاتے رہے، آپ کی تدریس مثالی تھی، افہام و تفہیم کا انداز بہت نرالا تھا، مشکل سے مشکل عبارت کو عام فہم مثالوں کے ذریعہ بہت جلد طلبہ کے ذہن میں اتار دیتے تھے، اکابر کے واقعات انتہائی مزے لے لے کر سناتے، آپ کا درس صرف کتابی ہی نہیں ہوتا تھا، بل کہ دوران درس حالات حاضرہ سے بھی طلبہ کو واقف کراتے جاتے تھے، فرق ضالہ کی تردید احادیث کی روشنی میں مدلل انداز میں بیان فرماتے، دھیرے دھیرے آپ کے درس کی شہرت پورے گجرات میں ہو گئی۔

جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈابھیل کی سترہ (۱۷) سالہ کامیاب تدریس کے بعد جو ہر شمس، مشہور عالم دین، حضرت مولانا عبد اللہ کاپور دوی دامت برکاتہم کی خواہش پر ۱۹۶۸ء میں اس وقت کے ابھرتے ہوئے ادارہ ”جامعہ صلاح دارین، ترکیمہ شریف لائے، مشکوٰۃ شریف سے درس کی ابتدا کی، بعد میں بخاری شریف بھی آپ سے متعلق ہوئی اور شیخ الحدیث کے باوقار منصب پر فائز کیے گئے، دو دہائی (۲۰ سال) تک آپ نے جامعہ صلاح دارین کے منصب شیخ الحدیث کو زینت بخشا، جامعہ ڈابھیل ہی کی طرح یہاں بھی فتاویٰ نویسی کی اہم ذمہ داری بھی آپ انجام دیتے رہے، حضرت کے فتاویٰ انتہائی مدلل ہوتے تھے، نہ صرف گجرات بل کہ پورے ہندوستان میں آپ کے فتاویٰ کو قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا، جدید مسائل میں آپ کے فقہی آراء انتہائی اہمیت کے حامل سمجھے جاتے تھے، جدید مسائل کے حل کے لیے معتبر ادارہ ”اسلامک فٹڈ اکیڈمی انڈیا“ کے فقہی سمینار میں نہ صرف یہ کہ آپ کی شرکت ہوتی تھی، بل کہ تجویز کمیٹی کے بھی آپ ایک اہم رکن

ہوتے تھے، اسی طرح جمعیت علماء ہند کی زیر نگرانی قائم ”ادارۃ المباحث الفقہیہ“ کے سینار میں بھی حاضری ہوتی تھی، اس کے بحث و مباحث میں حصہ لیتے اور علمی تعاون فرمایا کرتے تھے۔

خوشی کی بات ہے کہ حضرت والا کے فتاویٰ کی جمع و ترتیب کا کام بفضلہ تعالیٰ ان کے لائق و معاون مندر فرزند: حافظ احمد بیات کی خصوصی دل چسپی کی وجہ سے شروع کر دیا گیا ہے، اندازہ ہے کہ ڈائجیل، ترکیسر اور مدنی دارالترہیت کے تمام فتاویٰ کم از کم دس (۱۰) ضخیم جلدوں میں شائع ہو سکیں گے، دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس اہم کام کو حسن و خوبی کے ساتھ جلد از جلد پایہ تکمیل تک پہنچائے۔ (آمین)

جامعہ فلاح دارین، ترکیسر میں آپ نے پائیس (۲۲) سال تک تسلسل کے ساتھ فن حدیث سمیت متعدد فن کی تدریس کی خدمت بہ خوبی انجام دی۔ جامعہ ڈائجیل اور جامعہ فلاح دارین میں آپ سے فیض پانے والے دور اندیش علماء، زمانہ شناس فقہاء، پاکمال محدثین، کامیاب مدرسین اور حسن انتظام سے متصف محققین کی بڑی تعداد ہے، جن کی انتہائی مختصر فہرست کے لیے بھی یہ چند صفحات ناکافی ہیں، خلاصہ یہ کہ موجودہ گجرات کے تمام بڑے مدارس میں آپ کے بلا واسطہ یا بالواسطہ فیض یافتہ مختلف انداز سے دین کی خدمت انجام دے رہے ہیں، خواہ مولانا عسکرامحمد دستاوی (سرپرست: جامعہ اشاعت العلوم اکل کوا) ہوں یا مفتی عبداللہ ذیل مظاہری (مہتمم: دارالعلوم مظہر سعادت، بانسوت) بزرگ عالم دین مولانا ابرار دھولیوی ہوں کہ مفتی اسماعیل کچھو لوی، جامعہ علوم القرآن، جمبوسر کے مہتمم مفتی احمد دیولوی ہوں یا دارالعلوم فلاح دارین، ترکیسر کے شیخ الحدیث حضرت مولانا یوسف ٹکڑاوی۔ یہ تمام حضرات اس وقت آسمانِ رشد و ہدایت کے آفتاب اور علم و فن کے مانتاب ہیں، جو مفتی بیات رحمۃ اللہ علیہ کے پروردہ اور فیض یافتہ ہیں۔

حضرت مفتی بیات اپنے شیخ و مرشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی سے ہمیشہ مربوط و منسلک رہے، جس کے نتیجے میں حضرت مدنی ہی کی طرح قومی و ملی مسائل سے آپ کا کافی گہرا لگاؤ رہا، چنانچہ مسلم مسائل کے حل کے لیے ہندوستان کے سب سے معتبر پلیٹ فارم: ”جمعیت علماء ہند“ کی وساطت سے ملت کے اچھے ہوئے مسائل کی گتھیوں کو سلجھاتے رہے، پورے گجرات میں ”جمعیت علماء ہند“ کا شان دار تعارف کرایا، تیس (۳۰) سال تک ”جمعیت علماء ہند“ کے رکن عاملہ رہے، سولہ (۱۶) سال تک جمعیت علماء ہند ضلع سورت کی مسند صدارت کو زینت بخشا اور آخری دو سالوں میں ”جمعیت علماء ہند“ صوبہ

”گجرات کے عالی وقار صدر محترم بھی رہے، اس پلیٹ فارم سے بے شمار فکاہی کام کیے، کتنے ہی اجڑے ہوئے لوگوں کے نشیمن آباد کیے، کتنے ہی ضرورت مند افراد کی ضرورت پوری فرمائی، کتنی ہی بیواؤں کو سہارا دیا۔“

۱۹۷۹ء میں حضرت مولانا احمد اشرف راندیری اور حضرت مولانا رضا احمد جمیری کے تعاون سے ”محکمہ شرعیہ ہند“ کی بنیاد ڈالی، جس کے پہلے جنرل سکریٹری اور بعد میں اس کے امیر شریعت کے باوقار عہدہ پر آپ تاحیات فائز رہے۔

حضرت مفتی صاحب نے ”محکمہ شرعیہ ہند“ کے توسط سے معاشرہ میں پھیلی ہوئی برائی کی روک تھام کی انتھک کوشش فرمائی، رسوم و بدعات کی خرابیوں کو اجاگر کیا، لوگوں کے دلوں میں گناہوں کی نفرت کو جاں گزیر فرمایا، وراثت کے حوالہ سے پائی جانے والی کوتاہیوں کو دور فرمایا، غرض کہ معاشرہ میں صالح انقلاب پیدا کرنے کی ہر ممکن کوشش فرماتے رہے۔ آہ اے عظیم دینی، ملی اور اصلاحی خدمات انجام دیتے ہوئے علم و عمل کا یہ آفتاب ۲۰ مئی ۱۴۲۳ھ مطابق ۱۲ فروری ۲۰۰۳ء بروز جمعرات ہمیشہ ہمیش کے لیے غروب ہو گیا۔ اللہ مغفرت فرمائے اور صدیقین، شہداء اور صالحین کی معیت عطا فرمائے۔ (آمین) ﷻ

۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ نوٹ: اس مضمون کی بیشتر معلومات دارالعلوم مدنی دارالتربیت کربالی کے سابق استاد و شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی اشرف ہانا سارودی کے مفتی صاحب کی حیات و خدمات پر مشتمل ایک مضمون سے لی گئی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ
وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ - وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾

﴿١٣٦﴾ - النور

باب ایمان

(اللہ کی ذات و صفات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب اللہ،
انبیاء کرام اور ضروریات دین پر ایمان کا بیان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایمانیات

۱۱ کفر اور کافر کے معنی

۱- سوال: کفر اور کافر کے درمیان کیا فرق ہے؟ کیا کفر کے معنی انکار کرنے کے علاوہ اور بھی کچھ ہیں؟ غیر مسلم کو کافر کیوں کہتے ہیں؟ بیوقوف تو جردا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”کفر“ عربی زبان کا لفظ ہے، جس کے معنی ہیں: انکار کرنا، ناشکری کرنا، یعنی احسان کا انکار کرنا۔ کفر اختیار کرنے والے کو کافر کہتے ہیں، جس کے معنی ہیں: ناشکری کرنے والا۔

چوں کہ کافر بھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا استعمال کرتا ہے، جس کا تقاضا تھا کہ وہ اس کا شکر ادا کرے، یعنی یہ جذبہ اعتراف ایمان لائے؛ لیکن وہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان نہ لاکر گویا اپنے اوپر کی گئی نعمتوں کا انکار کرتا ہے، اس لیے اسے کافر کہتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والكفر لغة: ستر النعمة، وأصله الكفر بالفتح وهو السر. ومنه قيل للزارع وللبليل "كافر"، ولكمام الثمرة كافرور. وفي الشرع: إنكار ما علم بالضرورة محجىء الرسول صلى الله عليه وسلم به. (أنوار التنزيل وأسرار التأويل - ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (م: ۶۸۵ هـ): ۱/۳۱، بذيّل قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ. (۲-البقرة: ۶). ت: محمد عبد الرحمن المرعشي - بيروت، ط: ۵، دار إحياء التراث العربي) معنى الكفر هو السر والتغطية والمواراة، يقال: كفر در عه بنو به إذا غطاها به ولبسه فوقها، فيقال لحمل هذا الرجل: "كافر"، لأنه ستر قطرته وغطاها بغطاء من الجهل والسفاهة. (الإسلام أصوله ومبادئه - محمد بن عبد الله: ۱/۱۷۵، المبحث الأول: معنى الكفر، ط: دار الإحلام، الموسوعة الفقهية الكويتية: ۳۵/۱۳، ط: وزارة الأوقاف - الكويت)

[۲] غیر مسلم کو مسلمان بنانے کا طریقہ

۲۔ سوال: ایک غیر مسلم حلقہ اسلام میں داخل ہونا چاہتے ہیں، ان کو کس طرح مسلمان بنایا جائے؟ اور کیا ان کا ختنہ کرنا ضروری ہے؟

(الجواب حامداً ومصلحاً)

جو شخص اسلام قبول کرنا چاہتے ہیں، وہ پہلے جس مذہب پر تھے، اس سے توبہ و استغفار اور براعت کا اظہار کریں، اس کے بعد انہیں ایمان مفصل، ایمان مجمل اور کلمہ شہادتین کا معنی سمجھا کر اس سے اس کا اقرار کروالیا جائے، جب وہ اقرار کر لیں، تو ایمان میں داخل ہو جائیں گے۔^(۱) ختنہ شعار اسلام میں سے ہے۔^(۲) لہذا اگر اس کی استطاعت ہو اور صحت بھی ہو، تو بہتر ہوگا کہ کروالیا جائے؛ لیکن اگر ضعیف اور کمزوری ہو، تو نہ کروانے کی بھی گنجائش ہے۔^(۳) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

کتب احبار اہل کیم کا طبع قندل
۱۹۷۷ء

[۳] کلمے کتنے ہیں؟

۳۔ سوال: حضرت مفتی بیات صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

(۱) وفي حديث جبريل: قال: فأخبرني عن الإيمان، قال: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره». (صحيح مسلم: ۴/۷۷، رقم الحديث: ۱-۸)، كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر... الخ، ط: البدر، ديوبند.

(۲) وعلامة المسلمين أربعة أشياء: الختان والخضاب، ولبس السواد، وحلق العانة. (بدائع الصنائع: ۱/۳۰۳، كتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب الغسل، ط: دار الكتب العلمية).

و الختان سنة، وهو من شعائر الإسلام، وخصائصة، فلو اجتمع أهل بلدة على تركه حار بهم الإمام. (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد آقندي (م: ۸/۷۰۷)، ۳/۲۳۳، كتاب الخنثى، مسائل شتى، ط: دار إحياء التراث العربي، رد المحتار مع الدر: ۲/۴۰۰، كتاب الجنائز، باب: صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت، وانظر أيضاً: ۵۱/۶، مسائل شتى).

(۳) فلا يترك إلا لعذر. (الدر المختار مع الرد: ۵۱/۶، مسائل شتى).

وكذا جاز ترك عتار. (شيخ أسلم وقال أهل النظر لا يطبق الختان) للعذر الظاهر. (مجمع الأنهر: ۳/۳۳، كتاب الخنثى، مسائل شتى).

ہم سب ساتھی یہاں (سعودی عرب میں) اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور آپ جیسے مخلص و باعمل علماء کی دعاء سے خیر و عافیت کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ آپ بھی خیر و عافیت کے ساتھ ہوں گے۔

ہم سعودی عرب میں ”المریۃ“ نامی جگہ میں رہ رہے ہیں، جہاں ہندوستان اور پاکستان کے بہت سے احباب ہیں۔ ”اسلام کے کلمے کتنے ہیں؟“ اس موضوع پر آج ہمارے درمیان بحث چھڑ گئی، ہم نے کہا کہ اسلام کے کلمے کی تعداد پانچ ہے، جب کہ پاکستانی احباب کہہ رہے ہیں کہ کلمے چھ ہیں، انہوں نے ایک کتاب میں بھی چھ کلمے لکھے ہوئے دکھائے، ہم دونوں نے درج ذیل تفصیل کے مطابق کلمے بتائے:

(ہندوستانی)	(پاکستانی)
(۱) اول کلمہ طیبہ	(۱) اول کلمہ طیبہ
(۲) دوم کلمہ شہادت	(۲) دوم کلمہ شہادت
(۳) سوم کلمہ تہجد	(۳) سوم کلمہ تہجد
(۴) چہارم کلمہ توحید	(۴) چہارم کلمہ توحید
(۵) پنجم کلمہ رد کفر	(۵) پنجم کلمہ استغفار
.....	(۶) کلمہ رد کفر

پنجم کلمہ استغفار (جس کا پاکستانی احباب نے اضافہ کیا ہے) یہ ہے: اَسْتَغْفِرُ اللہَ رَبِّیْ مِنْ کُلِّ ذَنْبٍ اَذْنِبْتَهُ عَمْدًا اَوْ خَطَاً، سِرًّا اَوْ عَلَانِیَةً، وَاَتُوبُ اِلَیْهِ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِیْ اَعْلَمُ، وَمِنَ الذَّنْبِ الَّذِیْ لَا اَعْلَمُ؛ اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ، وَتَسْتَرُ الْعُیُوبَ وَغَفَّارُ الذَّنُوبِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ۔

سوال یہ ہے کہ کن کی بات درست ہے، نیز ان کلموں کا مفہوم کیا ہے؟ آپ گجراتی اور اردو، ہر دو زبان میں جواب تحریر فرمادیں، اللہ آپ کو جزاء خیر دے، ہمیں اپنی نیک دعاؤں میں یاد رکھیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

کلموں کی ترتیب یہ ہے: ۱۔ کلمہ طیبہ، ۲۔ کلمہ شہادت، ۳۔ کلمہ تہجد، ۴۔ کلمہ توحید، ۵۔ کلمہ رد کفر، ۶۔ سید الاستغفار۔ پانچ کلمے تو سب کے نزدیک متفق ہیں، علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، ان کلموں کا مفہوم یہ ہے: ۱۔ ایمان میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور زندگی کا دل سے یقین کرنا اور زبان سے اقرار کرنا۔

۲- دل کے یقین کو زبان سے ظاہر کرنا، جس سے دوسرے لوگ سمجھ سکیں کہ فلاں شخص مسلمان ہے۔

۳- تیسرے کلمے میں اللہ کی پاکی بیان کی گئی ہے۔

۴- چوتھے کلمے میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے ایک ہونے کا اعتقاد رکھنے کے ساتھ ساتھ اللہ کی دوسری صفات: ملک و اقتدار، زندگی اور موت دینا اور سب بھلائیوں اور برائیوں کا مالک ہونا وغیرہ کا بھی یقین رکھتا ہوں۔

۵- پانچویں کلمے میں اس بات کا ذکر ہے کہ ایک ایمان قبول کرنے والا یہ کہتا ہے کہ میں نے کفر و شرک کے زمانے میں جو شرکیہ اعمال کیے تھے یا ان باتوں پر جو میرا یقین اور عقیدہ تھا، میں ان سب سے بے زاری اور لاتعلقی کا اظہار کرتا ہوں۔ ایک مسلمان مذکورہ کلمات پڑھ کر اللہ تعالیٰ کی ذات پر یقین کامل رکھ کر اس بات کی درخواست کرتا ہے کہ اے اللہ! آپ نے جو اپنے فضل سے ایمان کی عظیم الشان نعمت اور دولت عطا فرمائی ہے، اس کو موت تک قائم و دائم رکھیے، قصداً یا سہواً جو بھی گناہ مجھ سے سرزد ہو جائے، یا کفر و شرک کا کوئی لفظ میری زبان سے نکل جائے، تو میں ان سب سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں اور آپ کی معافی کا خواست گار ہوں، کہ کہیں ان کی نحوست سے ایمان کی عظیم دولت سے محروم نہ ہو جاؤں۔

پانچویں کلموں کے الفاظ متشقی علیہ ہیں، چھٹا کلمہ جس کا آپ نے ذکر کیا ہے، وہ حقیقت میں دعا اور اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی کی درخواست ہے۔ ایمان میں داخل ہونے کے لیے مذکورہ (چھٹے) کلمے کا کوئی تعلق نہیں ہے، ایک مسلمان کا یہ معمول ہونا چاہیے کہ جب کبھی اس سے کوئی گناہ قصداً یا سہواً سرزد ہو جائے، تو وہ فوراً اللہ کی جانب رجوع کرے اور مذمت کے چند آنسو بہا کر اپنے گناہوں کی معافی مانگ لے، چنانچہ اللہ کے رسول ﷺ - باوجودیکہ آپ ﷺ معصوم ہیں - امت کی تعلیم کے غرض سے ایک دن میں ستر (۷۰) یا سو (۱۰۰) مرتبہ استغفار کیا کرتے تھے۔^(۱) خلاصہ یہ کہ مسلمان ہونے کے لیے چھٹے کلمے کا

(۱) قال أبو ہریرۃ رضی اللہ عنہ: سمعت رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "واللہ انی لأستغفر اللہ واتوب الیہ فی الیوم اکثر من سبعین مرۃ." (صحیح البخاری: ۲/۹۳۳، رقم الحدیث: ۶۳۰۷، کتاب الدعوات، باب استغفار النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - فی الیوم واللیلۃ، ط: البدر - دیوبند)

إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إنہ لیغان علی قلبی، وانی لأستغفر اللہ، فی الیوم مائۃ مرۃ." (صحیح المسلم: ۴/۳۳۶، رقم الحدیث: ۴۱ - (۲۷۰۲)، کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ والاستغفار، باب استحباب الاستغفار والاستکثار منه، ط: البدر - دیوبند)

پڑھنا ضروری نہیں ہے؛ بل کہ وہ اسلام میں داخل ہو جانے کے بعد گناہوں سے توبہ و استغفار کے الفاظ ہیں؛ غالباً اسی لیے چھٹے کلمے کے الفاظ میں بڑا فرق ہے، چنانچہ احادیث مبارکہ میں غور کرنے سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ گناہ سے معافی مانگنے کے بارے میں جو الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، ان کے الفاظ مختلف ہیں۔ (عمدة القضاة: ۱/۵۵، ط: کراچی) (۲) سید الاستغفار کے الفاظ۔ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ درج ذیل ہیں:

شہادہ بن اوس رضی اللہ عنہ: عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - : "سید الاستغفار ان تقول: اللهم أنت ربی لا إله إلا أنت، خلقتنی وأنا عبدک، وأنا على عهدک ووعدک ما استطعت، أعوذ بک من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علی، وأبوء لك بذنبي فأغفر لی، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت". (بخاری: ۲/۹۳۲) (۳)

پانچوں کلموں کے الفاظ میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات، وحدانیت، عبادت اور بندگی میں کسی کے اللہ کا ہمسرا اور شریک نہ ہونے کا اعتقاد اور اس پر یقین رکھنا تمام علماء کے نزدیک لازم اور ضروری ہے، البتہ چھٹے کلمے میں چون کہ ماضی کے کفر و شرک سے بے زاری کا اظہار کیا گیا ہے، اسلام میں داخل ہونے کے لیے چھٹے کلمے کی چنداں ضرورت نہیں ہے؛ اسی لیے ہندوستان کی عقائد کی بعض کتابوں میں چھٹا کلمہ مذکور ہے اور بعض میں نہیں؛ لہذا یہ ایسی بات نہیں کہ جس کی وجہ سے آپس میں اختلاف کیا جائے، ہر مسلمان کے لیے مناسب ہے کہ چھٹا کلمہ یاد کر کے اس کو پڑھنے کا معمول بنائے، اس لیے کہ اس میں گناہوں سے معافی مانگی گئی ہے، نیز استغفار کرنے والوں کے لیے احادیث میں بہت زیادہ ثواب مروی ہے۔ (۴)

مسلمان ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ذات اور اس کی تمام صفات میں ایک اور یکتا

(۲) عمدة القضاة: ۱/۵۵، کتاب الایمان، بخش کلمہ کا بیان، ط: مکتبۃ قلاوی، دیوبند۔

(۳) صحیح البخاری: ۲/۹۳۲، رقم الحدیث: ۶۳۰۶، کتاب الدعوات، باب الفضل الاستغفار، الہدیر - دیوبند۔

(۴) بلال بن یسار بن زید، مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: سمعت ابي، یحدثنی عن جدی، أنه سمع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "من قال: استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم، وأتوب إليه، غفر له، وإن كان قد فر من الزحف". (مسند أبي داود، ص: ۲۱۳، رقم الحدیث: ۱۵۱۷، کتاب الصلاة، باب فی الاستغفار، ط: المبدع - دیوبند) عن شہادہ بن اوس، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "سید الاستغفار: اللهم أنت ربی، لا إله إلا أنت، خلقتنی وأنا =

مانے، عبادت اور بندگی کا اسی کو سزاوار جانے اور اس میں کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا سچا اور بحق رسول ہونے کا اعتقاد رکھے، یہی مضمون پانچوں کلموں میں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: احمدیہ، جامعۃ، طبع: طرہ

[۴] تو مسلم خاتون کا اپنے غیر مسلم نام کے دستاویز پر بہ حالت جبر دستخط کرنا موجب کفر نہیں

۴۔ سوال: ایک غیر مسلم لڑکی نے اپنی خوشی سے اسلام قبول کر کے ایک مسلمان لڑکے سے نکاح کیا، لیکن لڑکی کے رشتہ داروں نے اُس نکاح کو پسند نہیں کیا اور لڑکی کو اٹھا کر لے گئے، قلم و زیادتی کر کے اُسے نکاح ختم کرنے پر مجبور کیا، لڑکی نے انکار کیا تو اُس پر اُنہوں نے دھمکی دی کہ وہ اُس کے شوہر کو مار ڈالیں گے، لڑکی مجبور تھی، اس لیے اُس نے ”ہندو مذہب کی قبولیت سے متعلق“ حلف نامہ کے کاغذات (Affidavit) پر دستخط کر دیا، اُس وقت لڑکی ہوش و ہواس میں نہیں تھی، اور اُس کاغذ میں اُس نے اپنے ہندو نام سے دستخط کیے تھے، حالاں کہ اُس سے پہلے اسلام قبول کرنے کے بعد اُس نے اقرار کیا تھا کہ اب وہ مسلمان نام سے پہچانی جائے گی، یہ دستخط اور حلف نامہ (Affidavit) گھری پر تیار ہوا تھا، کورٹ یا مجسٹریٹ کے سامنے نہیں ہوا تھا، بعد میں اسی طرح لڑکی والوں نے لڑکے سے بھی دستخط لیے، لڑکا بھی اُس وقت ہوش میں نہیں تھا، تو اس سے نکاح فسخ ہوا یا نہیں؟

(۲) اس لڑکی کو اُس کے رشتہ دار نے ایک طرح سے قید کر رکھا تھا اور طرح طرح سے تکلیف دیتے، اور لڑکے کے متعلق ہنگامی باتیں کرتے، اس دوران اُن لوگوں نے ایک دن اُس لڑکی سے زبردستی ہندو مذہب قبول کروایا، اور لڑکی نے دل سے ”لا الہ الا اللہ“ کا کلمہ ہی جاری رکھا، صرف لڑکے کی جان کی حفاظت کے خاطر دستخط کیے، تو وہ لڑکی ہندو کہلائے گی یا مسلمان؟

(۳) کچھ دنوں میں پھر وہ لڑکی لوگوں سے چھپ کر لڑکے کے پاس آگئی، اُس کے دل میں لڑکے کی محبت تھی، اس لیے وہ اپنی جان کو فطرے میں ڈال کر لڑکے کے پاس آگئی، اس صورت میں لڑکے کو شرعاً کیا

= عہدک۔ وانا علی عہدک ووعہدک ما استطعت، اعد ذیک من شر ما صنعت، ابوہ ذک بتعمتک علی، و ابوہ ذک بذنبی فاغفر لی، فوالہ لا یغفر الذنوب الا انت، قال: ومن قالہا من النہار مو قنایہا، فمات من یومہ قبل ان یمسی، فہو من اہل الجنة، ومن قالہا من اللیل وھو مو قن بہا، فمات قبل ان یصبح، فہو من اہل الجنة، (صحیح البخاری: ۲/۹۳۲، رقم الحدیث: ۶۳۰۶، کتاب الدعوات، باب افضل الاستغفار، ط: البدیع - دیوبند)

اقدام کرنا چاہیے، اگر لڑکی کو اس کے گھر والوں کے پاس واپس بھیجتے ہیں، تو اس صورت میں لڑکی کی جان کا خطرہ ہے، اس لیے کوئی مناسب حل بتا کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسلام قبول کرنے کے بعد کسی کے ظلم سے بچنے کے لیے یا جان کی حفاظت کی خاطر کفر و شرک کا عمل کر لینے کی وجہ سے کوئی اسلام سے خارج نہیں ہوتا، مسلمان ہی رہتا ہے، اس لیے لڑکی نے اگر اپنی رضا و رغبت سے اسلام قبول کیا ہے اور صرف جان بچانے کی خاطر ہندو مذہب کی قبولیت کے اقرار نامہ (ایپی ڈیوٹ) پر دستخط کیا ہے، تو پہلا نکاح برقرار رہے گا، دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔^(۱)

مذہب اختیار کرنا لڑکی کا ذاتی معاملہ ہے، والدین یا دیگر رشتہ داروں کا اس میں مداخلت کرنا یا جھگڑا کرنا حکومتی قانون کے اعتبار سے بھی غلط ہے۔

ابھی کچھ دنوں پہلے اخبار میں آیا تھا کہ بعض (بدقسمت) مسلمانوں نے، حمیر شریف کے قریب ہندو مذہب اختیار کر لیا تھا تو اس کی وجہ سے کسی مسلمان کو جھگڑا یا فساد کرنا جائز نہیں ہے، اسلام میں جبر و اکراہ نہیں ہے۔^(۲) اور حکومتی قانون سے بھی کوئی زور و زبردستی نہیں ہے، اس لیے لڑکی یا لڑکے کو مارنے یا قتل کی دھمکی دینا قانوناً جرم ہے، آپ قانون کو ہاتھ میں نہ لیں؛ بلکہ حکومتی قانون کے مطابق ہی اس مسئلہ کا حل نکالیں۔^(۳) پس مذکورہ صورت میں عورت نکاح سے خارج نہیں ہوگی، نکاح علی حالہ باقی رہے گا۔^(۴)

واللہ اعلم بالصواب

(۱) مَنْ كَفَرَ بِنِسْوَةٍ مِنْ بَعْدِ الْإِيمَانِ إِلَّا مِنْ أُنْكَرَ دَوْلَتِهِ مُظْهِرِينَ بِإِلْمَانٍ وَلَكِنْ مَنْ خَرَجَ بِالْكَفْرِ صَدْرُ أَفْعَالِهِمْ تَحْطَبُ مِنْ النَّوَى وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۱﴾ [النحل: ۱-۱۱]

(۲) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَتَمَّعَ الرَّسُولُ مِنَ الْغَنَى - مَنْ يَكْفُرْ بِالْطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَشْبَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ، لَا انْقِصَامَ لَهَا - وَلِلَّهِ عَمِّيخٌ عَظِيمٌ ﴿۵﴾ [البقرة: ۲۵۰]

(۳) وَلَكِنْ يَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ لِكُونِهِ مُخَالَفَةً لِأَوَّلَى الْأَمْرِ ، إِذَا كَانَتِ الْحُكُومَةُ إِسْلَامِيَّةً ، وَلِكُونِهِ عَرَضًا لِلنَّفْسِ لِعُقُوبَاتِ قَانُونِيَّةٍ ، إِذَا كَانَتِ الْحُكُومَةُ غَيْرَ إِسْلَامِيَّةٍ . (لِكَمَلَةِ فَتْحِ الْمُلْهِمِ : ۱/ ۵۹۰ ، كِتَابُ الْمَسَافَقَةِ وَالْمَزَارَعَةِ ، بَابُ الرِّبَا ، حَكْمُ الْأَوْرَاقِ النَّقْدِيَّةِ ، ط : دَارُ الْعُلُومِ كَرِ الْشَّيْ)

طَاعَةُ الْإِمَامِ لِيَمَانِيسَ بِمَعْصِيَةِ فَرْضِ . (رَدُ الْمُحْتَارِ : ۴/ ۲۶۳ ، كِتَابُ الْجِهَادِ ، بَابُ الْبَغَاةِ ، ط : دَارُ الْفِكْرِ - بَيْرُوتِ)

(۴) مَالِيَّةٌ يَبْقَى لَا يَرْتَفِعُ إِلَّا بِقِيَمٍ... مَالِيَّةٌ يَكُونُ بِأَقْبَا مَالِهِمْ يَوْجِدُ الدَّلِيلَ الْمَزِيلَ . (قَوَاعِدُ الْفَقْهِ : ص ۱۱۳ ، رَفْعُ الْقَاعِدَةِ : ۲۸۷-۲۸۹ ، ط : دَارُ الْكِتَابِ - دِيبُ بَنْدِ)

[۵] رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان نہ لانے والا مسلمان شمار ہوگا یا نہیں؟

۵- سوال: ایک شخص مسلمان ہے، کلمہ گو ہے، لیکن صرف ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ پڑھتا ہے، ”محمد رسول اللہ“ نہیں پڑھتا، نیز آپ ﷺ کا رسول ہونا نہیں مانتا، تو وہ مسلمان کہلائے گا یا نہیں؟ اگر وہ اسلام سے خارج ہو گیا ہے، تو اُس کی بیوی اُس کے نکاح میں رہے گی یا نہیں؟ تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ وہ پاگل بھی نہیں ہے۔ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بر تقدیر صحت مسئلہ کہ مذکورہ شخص پاگل نہیں ہے، عقل و سمجھ کے باوجود رسول اللہ ﷺ کی رسالت اور پیغمبری کا انکار کرتا ہے، اور آپ ﷺ کے نبی آخر الزمان ہونے کا اعتقاد نہیں رکھتا، تو یہ اسلام سے خارج ہو گیا، کیوں کہ مسلمان ہونے کے لیے جس طرح اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا عقیدہ رکھنا ضروری ہے، اسی طرح آپ ﷺ کے رسول ہونے کا عقیدہ اور یقین رکھنا بھی ضروری ہے، جو شخص یہ عقیدہ نہ رکھتا ہو، وہ مرتد ہے۔^(۱) اور اُس کا حکم چاروں ائمہ مجتہدین امام ابوحنیفہ^(۲)، امام شافعی^(۳)، امام مالک^(۴)، امام احمد بن حنبل^(۵) اور جمہور فقہاء کی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِهِ. وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأُتُوهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا [النساء: ۱۳۶] ابن عمر، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان". (صحيح البخاري: ۶/۲، رقم الحديث: ۸، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الإسلام على خمس، ط: البدر - ديوبند) عن أنس، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يؤمن أحدكم، حتى يكون أحب إليه من والده، وولده، والناس أجمعين». (صحيح البخاري: ۱/۴، رقم الحديث: ۱۵، كتاب الإيمان، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان، ط: البدر - ديوبند)

(۲) (وارتداد أحدہما) أي الزوجين (فسخ) فلا ينقص عدداً (عاجل) بلا قضاء. (أندلس المختار) قال ابن عابدین: أي بلا توقف على قضاء القاضي. (رد المختار: ۱۹۳/۳، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر، ط: دار الفكر - البحر الرائق: ۳/۲۳، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر، ط: دار الكتب الإسلامية)

(۳) قال أبو حنيفة ومالك يعجل الفرقة مطلقاً سواء كان الارتداد قبل الدخول أو بعده، وقال الشافعي وأحمد إن كان الارتداد قبل الدخول تعجلت الفرقة، وإن كان بعده وقتت على انقضاء العدة. (جواهر العقود - شمس الدين محمد بن أحمد، المتهاجي، الشافعي (م: ۸۸۰ھ): ۲/۲، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدني ط: دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ۱۴۱ھ - ۱۹۹۶م)

رائے کے مطابق یہ ہے کہ اس شخص کی بیوی اس کے نکاح سے فوراً نکل جائے گی۔ اور اس میں کسی حاکم کے حکم کی ضرورت نہیں ہے، نکاح ہوا ہے اور مہر پائی ہے، تو پورے مہر اور عدت کا خرچ لینے کی وہ حق دار ہے۔
ضروری نوٹ: یہ حکم اس وقت ہے جب کہ سوال میں لکھی ہوئی پوری حقیقت صحیح اور سچ ہو۔
 (دیکھیے: الحیلۃ الناجزۃ: ۹۳-۹۴)، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] نصرانی عورت کو مسلمان بنانے کا طریقہ

۶- سوال: نصرانی عورت کو مسلمان بنانا ہو، تو صحیح طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

غسل کرے، کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت کے معنی کو سمجھے اور اس پر یقین کرے، نیز ایمان بکلمہ و مفصل کا معنی سمجھ کر یقین کرے، اور اسے پڑھ لے، تو مسلمان ہو جائے گی، اور جس مذہب کو چھوڑ کر اسلام قبول کیا ہے، اس سے بے زاری کا اظہار کرے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۴) أن ارتداد أحد الزوجين يقطع العصمة فيما بينهما، قال فيها: وتكون نطفة بالنة، وهو معنى قوله في هذه الرواية، وابن الماجشون يرى أن ارتداد أحد الزوجين فسخ بغير طلاق. (البيان والتحصيل - أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي (م: ۵۲۰ھ): ۳۳۶/۱۲، كتاب المرتدين والمخارجين، مسألة: ارتداد أحد الزوجين يقطع العصمة فيما بينهما، ۵: محمد حمدي وآخرين، ط: دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۸م)
 (۵) (وإن ارتداد أحد الزوجين) أو هما معا (قبل الدخول انفسخ النكاح) في قول عامةهم: لقوله تعالى: (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) [الممتحنة: ۱۰]؛ ولأنه اختلاف دين يمنع الإصابة، فأوجب فسخ النكاح... (وإن كانت الردة بعد الدخول، فهل تجعل القرقة أو تقف على انقضاء العدة؟ على روايتين). (المقنع في شرح المقنع - إبراهيم بن محمد بن، ابن مفلح، أبو إسحاق، برهان الدين (م: ۸۸۳ھ): ۱۸۳/۶، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر، ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م)

اس صفحہ کا ماحیہ: (۱) وہی شرح الطحاوی سأل أبو یوسف کیف یسلم؟ فقال: أن یقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ویقر بما جاء من عند الله، ویبرأ من الذی انتحلہ، وقال لم أدخل فی هذا الدین قط وأنا بریء عند (البحر الرائق - زین الدین بن إبراهیم، المعروف بابن نجیم المصری (م: ۹۷۷ھ): ۱۳۸/۵، كتاب المسیر، نوبة الزندیق، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(وإسلامه أن یتبرأ عن الأديان) سوى الإسلام (أو عما انتحل إليه) بعد نطقه بالشهادتين. (الدر المختار مع رد المختار: ۲۲۶/۳، كتاب المسیر، باب المرتد، ط: دار الفکر)

[۷] قرآن کریم کو شاعروں کے تخیلات کی قبیل سے ماننا

۷۔ سوال: زید کا کہنا ہے کہ تخیلات شاعروں کا طریقہ ہے، اسی سے مہا بھارت، رامائن، ایلڈ اینڈ آڈیسین اور قرآن اور میگھ دث (بارش کا فرشتہ) ساکھول بنا۔

تخیلات ہی سے ”لیونارڈھی ونس“ نے ”مونالیزا“ کی عجیب و غریب ہنستی ہوئی تصویر بنائی، ایک عمدہ اور بلند خیال ہی نے شاعر کالی داس کے دماغ میں وہی خیالات کی فرضی تصویر بنائی، وہی خیالات ہی نے تان سین کے ستار کے تار میں ریشہ پیدا کیا۔

زید کے مذکورہ قول کے مطابق کیا قرآن کریم ان سب کے برابر گردانے کی کتاب ہے؟ کیا قرآن کریم وہی خیالات پر مبنی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر زید اللہ کے کلام کو شاعر کے تخیلات جیسا سمجھتا ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ قرآن کریم محمد ﷺ کا کلام ہے، معنی اور مضمون اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ کے دل و دماغ میں القاء کیے گئے اور پھر اس مضمون کو رسول اللہ ﷺ نے اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے، تو اس عقیدہ کی وجہ سے زید ایمان سے خارج ہو چکا ہے، وہ مرتد ہے۔^(۱) یہود و نصاریٰ کا قرآن کریم کے متعلق ایسا ہی عقیدہ ہے، لہذا اس کو چاہیے کہ توبہ کرے اور نکاح کی تجدید کرے، اگر توبہ سے انکار کرے، تو مسلمان اس کا بایکات کریں۔ (الدہلویؒ) ^(۲) اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِ۔

(۱) اَلَمْ يَخْلُقْنَا اَنْفُسُنَا - بَلَىٰ هُوَ الْخَلْقُ مِنْ رَّبِّكَ يَتَذَكَّرُ قَوْمًا اَمَّا اَنْفُسُهُمْ فَمِنْ تَحْتِهِمْ وَمِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۳۲- المائدة: ۳)
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: قُلْ لَيْسَ اجْتَمَعَتِ الْاَنْفُسُ وَالْهَيْجُ عَلَىٰ اَنْ يَّاتُوْا بِحَقِّ هٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوْنَ بِحَقِّهِمْ وَلَوْ كَانَتْ تَغْطِيْهِمْ لِبَغْيِمْ ظَلَمٌ (۱۷- الاسراء: ۸۸)

و ان القرآن كلام الله، منه بدا بلا كيفية قولاً، وانزل له على رسوله وحياء، وصدق المؤمنون على ذلك حقاً، وأيقنوا أنه كلام الله تعالى بالحقيقة، ليس بمخلوق ككلام البرية، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر، وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر، حيث قال تعالى: {إن هذا إلا قول البشر} [البشر: ۵]، علمنا وأيقننا أنه قول خالق البشر، ولا يشبه قول البشر "... وأيضاً فإن الله قد كفر من جعله قول البشر، ومحمد صلى الله عليه وسلم بشر، فمن جعله قول محمد، بمعنى أنه أنشأه، فقد كفر. (شرح العقيدة الطحاوية - صدر الدين محمد، ابن أبي العز الحنفى، الأذرعى الصالحى الدمشقى (م: ۹۲ هـ)، ص: ۱۶۸، ۱۷۵، القرآن كلام الله تعالى، ط: دار السلام، الطبعة المصرية الأولى)

(۲) (وارتداد أحدهما) أي الزوجين (فسخ)، فلا ينقص عدداً (عاجل)، بلا قضاء، (المر المختار مع رد المختار: ۳/ ۱۹۳، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر، ط: دار الفكر)

[۸] جنت و جہنم کو فرضی گمان کرنا

گزشتہ صفحہ

۸- سوال: زید کا کہنا ہے کہ مذہبی کتاب قرآن مجید میں بڑے خوب صورت انداز میں جنت و جہنم کا خیالی تصور پیش کیا گیا ہے؟ اس سلسلے میں زید کے اس قول کو کیا سمجھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زید اگر جنت کو محض فرضی جنت سمجھتا ہو اور اس کا عقیدہ ہو کہ جنت کی کوئی حقیقت نہیں ہے، صرف خوش کرنے کے لیے فرض کر لی گئی ہے، تو زید کو تو یہ کرنی چاہیے، فی الخال جنت موجود ہے، اس بات کا اعتقاد ضروری ہے، اگر زید اس کو ماننے سے انکار کرے گا، تو مرتد شمار ہوگا۔^(۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

[۹] قرآن و حدیث سے ثابت شدہ اسلامی قوانین کو نہ ماننے والا خارج از اسلام ہے

گزشتہ صفحہ

۹- سوال: زید کا کہنا ہے کہ مطلقہ عورت کو نان و نفقہ ملنا چاہیے، آج کے دور میں عورتوں کے ساتھ طلاق کے نام پر جو بے انصافی ہوتی ہے، اس سے عورت کو تحفظ فراہم کرنا چاہیے۔

زید کا عقیدہ ہے کہ اسلام نے عورت کو حقوق تو دیے ہیں، مگر اس میں چور دروازے تلاش کیے گئے اور اصل باتوں کو ختم کر کے اپنے مطلب کی بات بیان کر کے عورت کو انصاف سے محروم کر دیا، اس سلسلے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

کیا ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی عورت برائے نام شادی کرے اور غلط طریقہ سے شوہر کے ساتھ جھگڑا کر کے اس سے طلاق لے لے اور دوسری شادی نہ کرے اور اگلے شوہر سے نان و نفقہ لیتی رہے، تو کیا یہ گناہ نہیں ہے؟ اس لڑکی کو دوسری شادی کیوں نہیں کرنی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

چور دروازے تلاش کرنے کی کوئی بات ہی نہیں، مذہب اسلام میں نکاح کی حقیقت ایک عقد کی

(۱) و الجنة حق و النار حق، مخلوقتان الان موجودتان باقیتان لاتلفیان ولا یفنی اھلھما۔ (العلائد النسلیة مع شرح الطحاوی - عمر بن محمد بن أحمد بن اسماعیل، أبو حفص، نجیب الدین النسفی (م: ۵۳۳ھ) ج: ۱۰۳-۱۰۶، ط: بیروت - دار البیروت) و الجنة، و النار مخلوقتان، لاتلفیان أبداً، ولا تبدیان۔ (عقیدۃ الطحاوی - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة المصری المعروف بالطحاوی (م: ۳۲۱ھ) ج: ۳، ط: المکتب الاسلامی - بیروت، الطبعة: الثانية، ۱۴۱۳ھ)

ہے، چنانچہ جب تک کسی عورت کے ساتھ اس طرح کا عقد نہ ہوا ہو، اس وقت تک نان و نفقہ واجب نہیں ہوتا (اور دوسرے مذاہب میں بھی یہی حکم ہے) جب مرد و عورت کے درمیان اس طرح کا عقد ہو گیا، تو دونوں کے حقوق ایک دوسرے پر واجب ہو گئے اور مسلمان عورت جانتی ہے کہ اسلام کا قانون ہے کہ اس عقد سے علاحدہ کرنے کا حق شوہر کو ہے، تو اب جب کہ عقد ٹوٹ گیا اور عورت عقد سے علاحدہ ہو گئی اور مرد کا کوئی حق عورت پر باقی نہ رہا، تو مرد پر عقد کے ختم ہو جانے کے بعد عورت کا نان و نفقہ اور دوسرے حقوق کیوں کر باقی رہیں گے، اسلام نے عورت کو دوسری شادی کرنے کی رخصت دی ہے، ہاں! جب تک وہ عدت میں ہے، دوسرا نکاح نہیں کر سکتی، کیوں کہ عدت شوہر کا حق ہے، جس کا ایک مقصد یہ ہے کہ عورت رحم خالی ہے یا نہیں، وہ معلوم ہو جائے۔^(۱) اسی وجہ سے جب تک عدت ختم نہیں ہوتی، عورت شوہر کے عقد سے پوری طرح نہیں نکلتی؛ لہذا شوہر پر عورت کی عدت کا نان و نفقہ واجب ہے۔^(۲)

عدت کے بعد جب وہ بیوی ہی نہ رہی، تو مرد پر شوہر ہونے کی حیثیت سے کیسے اعتنا کیا جائے، یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے اور اسلامی قوانین قرآن و حدیث سے ثابت ہیں، اگر یہ قانون زید کو قبول نہ ہو، تو وہ ایمان سے خارج ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۱۰] کیا اسلام نے بیوہ خاتون کے نان و نفقہ کا انتظام نہیں کیا ہے؟

ترجمہ: ۱۰۰

۱۰۰- سوال: زید کا کہنا ہے اور اس نے لکھا ہے کہ آج کے دور میں عورت کے ساتھ جو بے انصافی ہو رہی ہے، اس سے اس کو تحفظ فراہم کیا جانا چاہیے (اس کو شتم کر کے عورت کو انصاف دلانا چاہیے) تو ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ مطلقہ عورت اگر شوہر سے نان و نفقہ مانگتی ہے، تو بیوہ عورت یہ خرچ کس کے پاس مانگ سکتی ہے؟

(۱) لأن النکاح فی العدة حرام بالإجماع. (مجمع الأنهر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، يعرف بداماد آفندی (م: ۱۰۷۸ھ) ۱/ ۳۶۹، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: دار إحياء التراث العربی) أن هذه العدة وجبت للتعريف عن براءة الرحم. (بدائع الصنائع - علاء الدین، أبو بکر بن مسعود بن أحمد الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ) ۳/ ۱۹۳، کتاب الطلاق، فصل فی بیان مفادیر العدة وما ینقضي به، ط: دار الکتب العلمیة، الطبعة: الثانية، ۱۳۰۶ھ - ۱۹۸۶م)

(۲) المعتدة عن الطلاق تستحق النفقة والسكنی کان الطلاق رجعیاً أو باتناً أو ثلاثاً حاملاً کالت المرأة، أو لم تکن. (الفتاویٰ الہندیہ - لجنة علماء بر ناسة نظام الدین الیلخی: ۱/ ۵۵۷، کتاب الطلاق، الفصل الثالث فی نفقة المعتدة، ط: دار الفکر، الطبعة: الثانية، ۱۳۱۰ھ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ رزاق ہے، جب وہ لے، لٹکڑے، ٹاپینا، بے سہارا لوگوں اور جانوروں کو روزی دیتا ہے، تو وہی اوروں کو بھی رزق دے گا، عورت کا شوہر کے ساتھ رزق دینے کا عقد (قرار) نہیں ہوا ہے، لہذا یہ بے ہودہ اور گمراہ کن بات ہے کہ طلاق کے بعد یا موت کے بعد عورت کا کیا ہوگا، مسلمانوں کو اس بات کا اعتقاد رکھنا چاہیے کہ روئے زمین پر جو بھی ہے، اس کے رزق کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے لے لی ہے۔^(۱)

[۱۱] قرآن کی آیت اور گیتا کی عبارت کے مطلب میں یکسانیت کا دعویٰ

گزشتہ صفحہ

۱۱- سوال: زید کا کہنا ہے کہ گیتا میں ہے کہ جب بھی بدوی بڑھتی ہے، تو سادھو اور بھٹے انسانوں کی حفاظت کے لیے میں جہنم لیتا ہوں، یعنی سنت اور بزرگ پیدا ہوتے ہیں (گیتا ۷: ۳۰) قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا ہے: ہر قوم کو راستہ بتلانے کے لیے رسول یعنی پیغمبر تشریف لاتے ہیں (سورہ یونس: ۷۷، سورہ محمد: ۱) اب دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا رسول خود تشریف لاتے ہیں یا اللہ تعالیٰ ان کو مبعوث فرماتے ہیں، کیا مذکورہ المصدر دونوں چیزوں (گیتا اور قرآن) کی یکسانیت کے دعویٰ کو صحیح کہہ سکتے ہیں؟ زید کے اس عقیدے کو کیا سمجھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گیتا میں جو کچھ لکھا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بھی خرابی بڑھ جاتی ہے، تو اصلاح کرنے والے تشریف لاتے ہیں اور قرآن کریم کی آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ رسول اور نبی بھیجے گئے، پیدا ہونے اور پیدا کرنے میں تو کوئی فرق نہیں، ہمارے نبی پیدا ہوئے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے پیدا فرمایا اور اللہ نے مبعوث فرمایا اور یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ کسی کی نبوت قرآن و حدیث سے معلوم ہوئے بغیر ثابت نہیں ہو سکتی۔^(۲) کسی کتاب کی چند باتیں قرآن کریم کے موافق ہو جائیں، تو اس سے اس کے حق اور صحیح ہونے پر

(۱) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا ۚ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۱۱﴾ (ہود: ۶)

(۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ ۚ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ فَظُنُّوا بِالْبُطْهِ وَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿۱۰﴾ (یونس: ۳۷)

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَيَقُولُ الْكَافِرُ وَالْكَافِرَةُ أَلَمْ نَرْزُقْكُمْ مِنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّمَا أَنْتُمْ مُنْذَرُونَ وَيَقُولُ قَوْمُ هَادٍ (۱۳-الرعد: ۷)

(۳) إِنْ النُّبُوَّةُ لَا تَثْبِتُ بِالْعَقْلِ وَلَا يَخْبِرُ الْوَاحِدَ الَّذِي لَا يَحْصِلُ بِهِ الْعِلْمُ وَلَا يَثْبِتُ أَيْضًا بِفَرِيقَةِ الْحَالِ وَلَا تَحْمِيلِ الْأَعْمَالِ... فَإِنْ قِيلَ فَإِذَا لَمْ تَصِحَّ النُّبُوَّةُ مِنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ لِمَنْ أَيْنَ تَصِحُّ، قُلْنَا تَصِحُّ مِنْ رَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيَّ فِي زَمَانٍ تَصِحُّ فِيهِ النُّبُوَّةُ، فَيَدْعِي النُّبُوَّةَ وَيَتَّحِدِي النَّاسَ بِالْمُعْجَزَةِ، فَيَفْعَلُهَا اللَّهُ لَهُ عَلَى وَفْقِ دَعْوَاهُ، أَوْ يَنْصُ عَلَى نَبُوته =

استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۱۲] گیتا کا تقابل قرآن کریم سے کرنا

گزشتہ صفحہ ۵۸

۱۲- سوال: زید کا عقیدہ ہے کہ شری کرشن نے ارجن کو پیغام دیا، اور شری ویاس جی نے اسے جمع کیا، اس طرح تحقیقی علم کی کتاب تیار ہوئی، جس کا نام ہے ”شری مد بھا گوت گیتا“۔

محمد صاحب نے اپنی حیات مبارکہ میں زندگی گزارنے کی ساری تفصیل اپنے قریبی صحابہ کو بتلائی، ان صحابہ میں آپ ﷺ کے قریبی دوست، خلیفہ اول حضرت ابو بکرؓ نے ہی لکڑیاں، چمڑے اور پتھر وغیرہ پر لکھی ہوئی قرآن کی آیتوں کو جمع کیا اور چھ ہزار آیتوں کو تیس حصوں میں تقسیم کیا، جس کا نام ہے ”قرآن کریم“۔

اب دریافت یہ کرنا ہے کہ زید کا قرآن کریم اور گیتا کے درمیان تقابل کرنا درست ہے؟ جس طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا شرک ہے؟ تو نبی کے ساتھ یا قرآن کے ساتھ کسی کو شریک کرنا شرک نہیں ہے؟ مینواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

سوائے قرآن کریم کے کوئی بھی آسمانی کتاب تصحیف و تحریف سے محفوظ نہیں ہے، ان تمام میں تحریف ہو چکی ہے، کرشن نے ارجن کو جو باتیں کہیں، وہ حقیقت پر مبنی ہے یا نہیں؟ یہی ثابت نہیں، جب کہ قرآن مجید کی حفاظت کی ذمہ داری تو اللہ تعالیٰ نے لے رکھی ہے، نیز قرآن کریم کلام الہی ہے، جب کہ گیتا کے ماننے والے بھی اس کو کلام الہی نہیں گردانتے، پھر برابری کیسے ہو سکتی ہے۔ اور تقابل کیوں کر روا ہوگا؟^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= نبی آخر نصاب متواتر الا یحتمل التأویل کما نص اللہ تعالیٰ فی محکم کتابہ علی الستۃ عشرین الذین أولہم آدم، و آخرہم محمد علیہم الصلاۃ والسلام، فہو لاءہم الانبیاء الذین من انکر نبوۃ واحد منهم أو قدح فیہا فلدحا یغل بشرط من شروط نبوتہم فہو کافر حلال الدم والمان، مخلد فی نار جہنم بالاجماع المتواتر، فہو لاءہم الانبیاء حقاً ومن أثبت نبوۃ غیرہم علی التبعین فعلیہ الدلیل. (تنزیہ الانبیاء عما نسب إلیہم حثالة الأغبیاء - أبو الحسن علی بن أحمد السیسی الأموی المہر وفیہ «ابن خمیر» ۴: ۶۱۳ھ) جس: ۱۳۱، ت: محمد رضوان الدایہ، ط: دار الفکر المعاصر - لبنان، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۱ھ - ۱۹۹۰م

الفصل فی الملل والآہواء والنحل - أبو محمد علی بن أحمد بن سعید بن حزم الأندلسی القرطبی الظاہری (م: ۵۶۵ھ): ۱/ ۸۶، الکلام علی الیہود وعلی من أنکر الطیب من النصارى، ط: مکتبة الخانجی - القاہرہ.

(۱) إنا لنفرق بقرآننا الذی نؤمن بآلائہ کما یظنون. [۵۵ الحجر: ۹]

۱۳۱ | قرآن کریم فرمان الہی ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہیں

ترجمہ: ۱۳۱

۱۳- سوال: زید کا عقیدہ ہے، اس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ مذہب اسلام اپنے اصول (عقائد) اور مساوات و برابری اور اخوت و بھائی چارگی کی اعلیٰ تعلیم کی وجہ سے دنیا بھر میں پھیلا ہے اور اس کی مذہبی کتاب، جو چودہ سو سال پہلے لکھی گئی، قرآن کریم ہے، اس کے لکھنے والے محمد (پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں، کسی اسکول و مدرسہ میں انہوں نے تعلیم حاصل نہیں کی، اس کے باوجود عمدہ اشعار کے انداز میں انہوں نے قرآن کریم کا عطیہ دیا ہے۔

دوسری جگہ لکھتا ہے کہ خدا کی رہنمائی کی وجہ سے ان کے خیالات عمدہ اور معاشرہ کی اصلاح کے لیے مفید تھے، کبھی ان کے بدن پر کچی طاری ہو جاتی اور اس کے بعد وہ پوتے پوتے قرآن کا نام دیا جاتا، بعد میں اسے جمع کیا گیا۔ یہی ہے ”قرآن کریم“۔

قرآن کریم تو اللہ کی نازل کردہ کتاب ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نہیں لکھا ہے، لہذا زید کا مذکورہ عقیدہ شریعت کی رو سے کیسا ہے؟ اس عقیدے کے لحاظ سے زید کو کیا سمجھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ عقیدہ باطل ہے، قرآن کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام کہنے والا مرتد ہے، اس کو چاہیے کہ توبہ کرے اور اس کے کلام الہی اور کتاب ہدایت ہونے پر یقین کرے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) اَمَّا يَقُولُونَ اَفَنُزِّلَ مِنْ رَبِّكَ الْغَيْثُ فَيَكُونُ اَمْ اَنَّا اَنزَلْنَاهُ مِنْ دُونِكَ فَتُتْلٰى مِنْ قِبَلِكَ تَعْلٰمُهُمْ يَقْعُدُونَ عَنْ (۳۰-۳۱-الاحقاف: ۲) وقال الله تعالى: قُلْ لَّيْسَ اجْتِنَاعُ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ عَمَّ اَنْ يَأْتُوا بِخَبَرٍ هٰذَا الْقُرْآنُ لَا يَأْتُونَ بِخَبَرٍ وَلَوْ كَانَ بِغَشْطِهِمْ يَنْجَعِينَ طٰهٍ (۱۴-الاسراء: ۸۸)

وان القرآن كلام الله، منه بداد لا كبقية قول لا، وانزله على رسوله وحيا، وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً، وايقنوا انه كلام الله تعالى بالحقيقة، ليس بمخلوق ككلام البرية، فمن سمعه فزعم انه كلام البشر فقد كفر، وقد ذم الله وعابه وأوعده بسقر، حيث قال تعالى: {ان هذا الا قول البشر} [المدثر: ۲۵]، علمنا وايقننا انه قول خالق البشر، ولا يشبه قول البشر.... وايضا فان الله قد كفر من جعله قول البشر، ومحمد صلى الله عليه وسلم بشر، فمن جعله قول محمد، بمعنى انه انشاء، فقد كفر. (شرح العقيدة الطحاوية - صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفى، الأثر عي الصالحى الدمشقى (م: ۹۲ عه) ج: ۱، ۱۶۸، ۱۷۵، القرآن كلام الله تعالى، ط: دار السلام، الطبعة المصرية الأولى، ۱۳۲۶ھ - ۲۰۰۵م)

[۱۳] سرو دھرم سد بھاؤنا (وحدت ادیان) کا اعتقاد رکھنے والے کا کیا حکم ہے؟

ترجمہ ہے۔

۱۳۔ سوال: زید کا عقیدہ ہے، جس کا اس نے اظہار کیا ہے کہ دھرم یعنی دھارن کرنا (اختیار کرنا)، جمع کرنا، تاکہ تمام مذاہب کا اصل مقصود ایک ہو، زید سرو دھرم سد بھاؤنا (تمام مذاہب برابر ہیں) کا عقیدہ بھی رکھتا ہے؟ ”سرو دھرم سد بھاؤنا“ کے موضوع پر اس نے ایک کتاب بھی لکھی ہے، تو زید کی اس کتاب کو کیا سمجھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے: وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ وَدِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۖ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ ﴿۸۵﴾ (۲۔ آل عمران: ۸۵)

ترجمہ: اور جو کوئی اسلام کے سوا کسی اور دین کو تلاش کرے گا، سو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ شخص آخرت میں تباہ کاروں میں سے ہوگا۔ (ترجمہ ماحدی) [۱]

لہذا ”سرو دھرم سد بھاؤنا“ کے عقیدے سے زید کو توبہ کرنی چاہیے، اس آدمی کو سمجھانے کی کوشش کرنی چاہیے، اگر نہ سمجھے اور توبہ نہ کرے، تو اس کی بیوی کو اس سے علاحدہ ہو جانا چاہئے۔ (۲) اگر توبہ کرنے

(۱) اس آیت کے ذیل میں مشہور مفسر حضرت مولانا عبدالمجید دریا بادی (م: ۱۳۹۵ھ = ۱۹۷۵ء) رقم فرماتے ہیں:

(آیت) ”الاسلام“۔ سے یہاں کلی ہوئی مراد اصطلاحی دین اسلام ہے۔ درنظر کلی معنی کے لحاظ سے تو کائنات کا ذرہ ذرہ مسلم ہے۔ اعلم ان ظاہر هذه الآية يدل على ان الايمان هو الاسلام (کبیر) (آیت) ”ان الدين عند الله الاسلام“۔ وغیرہ متعدد آیتوں میں یہ مضمون صاف صاف بیان ہو چکا ہے کہ سچا اور مقبول دین صرف یہی دین ہے۔ جس کی کتاب قرآن مجید ہے۔ اور جس کے لانے والے اور سکھانے والے محمد رسول اللہ ﷺ ہیں، اس ایک دین کے علاوہ اور جتنے بھی دین و مذاہب چلے ہوئے ہیں، سب کی مثال کھوٹے اور جعلی سکوں کی سی ہے، کہ کہتے کو تھکے دو بھی ہیں؛ لیکن جب چل نہ سکے، تو ان کا سکہ ہونا نہ ہونا برابر۔ یہ آیت اس حقیقت کو اور زیا دو صو کد و آشکارا کر رہی ہے۔ دوسرے ادیان و مذاہب کو بھی اس دین حق کی طرح سچا سمجھنا، ہر دین مذہب کو نجات کے لیے کافی سمجھنا، سب مذہبوں کو مل جل کر ان کا ایک ”مفلوہ“ تیار کرنا، یا یہ کہنا کہ دین و حرم، کعبہ و کلیسا سب یکساں ہیں، اضلالت و بے دینی کی انتہائی شکلیں ہیں۔ اکبر، داراشکوہ، وغیرہ ان ناکام کوششوں کے لیے بظاہر پردہ نام ہو چکے ہیں، اور بڑے قلع کا مقام ہے کہ ہمارے زمانہ میں بھی بعض اہل قلم ایسی ہی نامراد کو ششیں کر چکے ہیں۔ (تفسیر ماحدی)

(۲) (وارتداد احمدی) ای الزوجین (فسخ) فلا ینقص عددا (عاجل) بلا قضاء. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/ ۱۹۳، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: دار الفکر)

کے لیے تیار ہو جائے، تو لازم ہے کہ جتنی کتابیں اس نے اس طرح کے مضامین پر لکھی ہیں، تمام سے رجوع کرے اور جس طرح غلط باتوں کو پھیلایا ہے، اسی طرح ان باتوں سے توبہ کو بھی شائع کرے، تب جا کر ہی اس کی توبہ قبول ہوگی، جب تک کھلم کھلا طور پر اپنی کتابوں کے باطل ہونے کا اقرار نہ کرے، تب تک اس کی توبہ کو سچا نہ سمجھا جائے۔^(۳) اگر ایسا شخص توبہ نہ کرے، تو اسلام میں اس کی سزا قتل ہے۔^(۴) مگر چوں کہ یہاں اسلامی عدالت نہیں ہے، لہذا اس کا بائیکاٹ کیا جائے۔^(۵) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ اسماء راقم غلط غلط

(۳) قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط: أحدها: أن يقلع عن المعصية. والثاني: أن يندم على فعلها. والثالث: أن يهزم أن لا يعود إليها أبداً. فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته. (رياض الصالحين - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶: ۷۷-۷۸)، ص: ۹، باب التوبة، ط: دار الريان للتراث)

وأما المعاصي... فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كنظر إلى غير محرم، وقعود في مسجد مع الجنابة، ومس مصحف بغير وضوء، واعتقاد بدعة، وشرب خمر، وسجاع مالا، وغيره ذلك، مما لا يتعلق بمظالم العباد، فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها... الخ. (احياء علوم الدين - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (م: ۵: ۵۵-۵۶)، ۳/۳، كتاب التوبة، الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۴) (من اراد عمرض) الحاكم (عليه السلام استحياها ونكشفت شبهته ويحس ثلاثة أيام إن استمهل فإن أسلم) فيها (ولا قتل) الحديث «من بدل دينه فاقتلوه». (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۶۶، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفكر)

(۵) وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمه أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مضرة في دلياه يجوز له مجانيته بعده، ورب صرم جميل خير من مخالطة تؤذيه. وفي النهاية: يريد به الهجر ضد الوصل، يعني فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجدة، أو تقصير يقع في حقوق العشرة والصحية دون ما كان من ذلك في جانب الدين، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة، والرجوع إلى الحق، فإنه صلى الله عليه وسلم لما خاف على كعب بن مالك وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن غزو قنبله أمر بهجرانهم خمسين يوماً، وقد هجر تساءة شهراً وهجرت عائشة ابن الزبير مدة، وهجر جماعة من الصحابة جماعة منهم، وماتوا متهاجرين. (مرواة المفاتيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ)، ۸/۷، ۳۱۳، تحت رقم الحديث: ۵۰۲، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع والتباغ العورات، ط: دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ۱۳۲۳ھ - ۲۰۰۲م)

مزید ملاحظہ فرمائیں، احسن الفتاویٰ: ۵/۵۲۹، کتاب الہود والاعتذار، ط: دار الشاعت، پاکستان۔

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء ". (مسلم: ١٦-٢٦٥٣)

باب التقدير

(تقدير كإعلان)



[تقدیر کا بیان]

[۱] انسان پر حالات کی تبدیلی، تقدیر کی وجہ سے ہے یا اُس کے اعمال کی وجہ سے؟

۱۵- سوال: کسی جگہ اقوال و اُمریں کے تحت ہم نے یہ پڑھا تھا کہ ”خیر و شر کو اللہ تعالیٰ پیدا نہیں کرتا، وہ تو صرف رہنمائی کرنے والا ہے، خیر و شر تو انسان کے اعمال پر موقوف ہے۔“ یعنی یہ کہ انسان پر اچھے یا برے احوال کا آنا انسان کے نیک و بد اعمال پر موقوف ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ کیا اس سلسلہ میں تقدیر خداوندی کا کوئی دخل نہیں ہے؟ تمام احوال صرف انسان کے اعمال ہی پر موقوف ہیں؟ اس بارے میں ہمارا عقیدہ کیا ہونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً

ساری کائنات میں جو کچھ بھی اچھا یا برا ہوتا ہے، وہ تقدیر خداوندی کے مطابق ہی ہوتا ہے، انسان کو پیش آنے والے تمام احوال میں بھی تقدیر خداوندی ہی کو دخل ہے۔^(۱) اب ان احوال میں سے بعض تو انسان کے اچھے یا برے اعمال کے سبب اللہ تعالیٰ کی جانب سے بھیجے جاتے ہیں۔^(۲) اور بعض احوال کے پیش آنے کی حکمتوں کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا، مثلاً کسی کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ولادت کے وقت ہی سے کوئی مرض ہو، یا کسی کو اللہ تعالیٰ نے محتاج و تنگ دست بنایا ہو، تو اللہ تعالیٰ کے اس فیصلہ کی حکمتیں صرف

(۱) ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء أي موجود حادث، في الأحوال جميعها إلا بمشيئته، أي: مقرر وناظر اذنه، وعلمه وفضائه، أي: حكمه وأمره، وقدره أي بتقديره، وكتبه أي: وكتابه، في اللوح المحفوظ، أي: قبل ظهور أمره، (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۴۹، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْلَمُ الْغُيُوبُ ﴿۳۲﴾ [الشوری: ۳۰]

اور صرف وہی جانتا ہے۔ (۳) جب کہ بعض بڑے احوال کے پیش آنے میں انسان کی بد اعمالیاں بھی مؤثر ہوتی ہیں، اور ان احوال کے ذریعہ مؤمن بندے کے گناہ معاف ہوتے ہیں۔ (۴) بعض مصائب کی وجہ سے اس کے درجات بھی بلند ہوتے ہیں۔ (۵) اور بعض مصائب اس کے لیے ذخیرہ آخرت بھی ہوتے ہیں، غرض یہ کہ تمام کائنات میں جو کچھ بھی عقل انسانی کو اچھپایا ہوا معلوم ہوتا ہے، وہ تقدیر خداوندی ہی کی کار فرمائی کا نتیجہ ہوتا ہے، اس کے احاطے سے کوئی چیز باہر نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] تقدیر خداوندی پر توکل کا صحیح مطلب کیا ہے؟

۱۶- سوال: بہت سے لوگوں کو ہم نے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ بندے کو چاہیے کہ وہ اسباب پر تکیہ نہ کرے، تقدیر میں جو کچھ جا چکا ہے، وہ ہو کر رہے گا، اگر کوئی دکان بند کر کے گھر میں بیٹھ جائے گا، تب بھی اسے اس کے مقدر کا رزق مل ہی جائے گا۔

تو سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اسباب پیدا فرمائے ہیں اور سب کو اختیار کرنا بھی بندے پر واجب قرار دیا ہے، مثلاً رزق اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطا ہوتا ہے؛ لیکن بندہ حصول رزق کے لیے سبب یعنی کسب حلال کا مکلف ہے، اسباب کو اختیار کیے بغیر سیدھے آسمان سے تو روزی ملنے سے رہی، لہذا آپ وضاحت فرمادیں کہ تقدیر پر توکل کا صحیح مطلب کیا ہے؟ اور ہمارا اس سلسلے میں کیا عقیدہ ہونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے، یعنی اس بات کا یقین رکھنا کہ جو کچھ ہوگا، اللہ تعالیٰ کے فیصلے کے

(۳) وفعله قط لا یخلو عن الحکمة عرفنا وجه الحکمة أو لم نعرف. (کشف الأسرار شرح أصول المیزان - عبد العزیز بن احمد، علاء الدین البخاری الحنفی (م: ۷۳۰ھ) ۱/۲، ۱۷۱، اصول الشریع ثلاثہ، الخ، ط: دار الکتاب الاسلامی)

(۴) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: «ما یصیب المسلم من نصب، ولا وصب، ولا هم، ولا حزن، ولا أذى، ولا غم، حتی الشوکة یشاکھا، إلا کفر اللہ بہا من خطایہا». (صحیح البخاری: ۸۳۳/۲، رقم الحدیث: ۵۶۳۱، کتاب المرضی، باب ما جاء فی کفارة المرضی، ط: البدر - دیوبند)

(۵) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "ما یصیب المسلم شؤکة فما فوقها إلا رفع بہا درجة، أو حط عنه بہا خطیئة". (شرح مشکلی الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامہ الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (م: ۳۲۱ھ) ۵/۵، رقم: ۲۲۲۶، ط: مؤسسة الرسالة)

شدة المرضی ترفع الدرجات وتحط الخطیئات أيضا حتی لا یقی منها شیء. (فتح الباری - ابن حجر العسقلانی (م: ۸۵۲ھ) ۱/۱۱۲، کتاب المرضی، باب وجوب عیادة المرضی، ط: دار المعرفہ - بیروت)

مطابق ہی ہوگا، اُس کے فیصلہ کے خلاف کائنات میں کسی بھی قسم کا معمولی سے معمولی تغیر بھی رونما نہیں ہو سکتا، ہماری عقل جسے اچھا یا برا سمجھے سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی مشا کے موافق ہوتا ہے، لہذا اُس پر ایمان لانا ضروری ہے۔^(۱) اسی طرح رزق کا بھی معاملہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے متعین کردہ مقدار کے مطابق ہی ملے گا، نہ اُس مستدار میں کمی ہوگی اور نہ زیادتی اور اللہ تعالیٰ کے سوا دنیا کی کوئی طاقت اُس میں ذرہ برابر کمی بیشی نہیں کر سکتی۔^(۲)

لیکن اُس رزق کے حصول کی کوشش کرنا بھی من جانب اللہ ہی فرض ہے کہ بندوں کو چاہیے کہ وہ کوشش کریں۔^(۳) اُن کی کوشش کے ذریعہ میری جانب سے متعین کردہ رزق اُنہیں ملے گا، نیز اس کوشش کے لیے اللہ تعالیٰ نے بندے کو استطاعت و اختیار بھی دیا ہے۔^(۴) بندہ جب کسی سبب کو اختیار کرے گا، تو اپنے ارادہ سے کرے گا، مجبور ہو کر نہیں، اس دنیا کو اللہ تعالیٰ نے دارالاسباب بنایا ہے، جس میں ہر کام کے

(۱) ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء أي موجود حادث، في الأحوال جميعها إلا بمشيئته، أي: مفرو ونايار اذته، و علمه وفضائه، أي: حكمه وأمره، وقدره أي يقدره، وكتبته أي: وكتابه، في اللوح المحفوظ، أي: قبل ظهور أمره... ومحمل الأمر أن القدر وهو ما يقع من العبد المقدر في الأزل من خير، وشو، وحلو، ومو، كان عنده سبحانه وتعالى بخلقه وإرادته ما شاء كان، ومالا فلا، (شرح الفقه الأكبر، ص: ۳۹، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۲) وقدر الأرزاق والأحوال في الأزل، (كتاب المواقف - عقد الدين الإيجي (م: ۵۶، ۵۷، ۵۸)، ص: ۱۲، ۱۳، ط: عبد الرحمن عميرة، ط: دار الجيل - لبنان)

(۳) عن عبد الله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كسب الحلال فرضة بعد الفريضة»، (مسند الشهاب - أبو عبد الله محمد بن سلامة القاضي المصري (م: ۳۵۳، ۳۵۴)، ص: ۱۰۳، رقم الحديث: ۱۴۱، ط: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

وقال البيهقي: تلمذ به عباد، وهو ضعيف، قال أبو أحمد القزويني: سمعت يحيى بن يحيى يسأل عن حديث عباد في الكسب، فإذا انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن كان قاله، وله شواهد... وبعضها يزكده بعضا، لا سيما وشواهد كثيرة، (المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الأئمة - شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي (م: ۹۰۲، ۹۰۳)، ص: ۵۰۵، رقم: ۸۰۰، حروف الكفاف، ط: محمد عثمان الخشت، ط: دار الكتاب العربي - بيروت)

عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «طلب الحلال واجب على كل مسلم»، (المعجم الأوسط - سليمان بن أحمد، أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰، ۳۶۱)، ص: ۲۷۲، رقم: ۸۶۱۰، ط: طارق بن عوض الله، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، ط: دار الحرمين - القاهرة، المعجم الكبير، ص: ۷۰، رقم: ۹۹۹۳، ط: بلاشب

الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸، ۳۵۹)، ص: ۱۱، رقم: ۸۷۵، رقم الحديث: ۸۳۶۷، ط: ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «طلب الحلال جهاد»، (مسند الشهاب، ص: ۸۳، رقم: ۸۲، ط: علاء الدين، (شرح عقائد، ص: ۸۱، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

لیے بندہ اولاً کسی سبب کو اختیار کرتا ہے، جسے متکلمین کی اصطلاح میں ”کسب“ کہا جاتا ہے۔^(۵) اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کسب کے نتیجے میں ثمرہ مرتب ہوتا ہے، جسے خلق کہا جاتا ہے۔^(۶) مثلاً یہ کہ اگر کوئی شخص اولاد حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اس کے لیے اس کے سبب کو اختیار کرنا ہوگا، کہ وہ نکاح کرے، پھر نکاح کے بعد تقدیر خداوندی کے مطابق اس کے مقدر میں اولاد ہے، تو اس کی آنکھیں اولاد سے ٹھنڈی ہوں گی، ورنہ دس مرتبہ نکاح کے بعد بھی وہ اولاد سے محروم ہی رہے گا؛ لیکن اس کی وجہ سے بندہ صرف تقدیر پر ہی آنکھ بند کر کے بھروسہ کر لے کہ بغیر نکاح کے اولاد حاصل کروں گا، تو یہ اس کی نادانی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی تقدیر کا فیصلہ بندے کے کسب کے ساتھ رکھا ہے، بغیر کسب کے نہیں۔

حدیث شریف میں بھی یہ مضمون آیا ہے کہ تم اپنی روزی حاصل کرنے کے لیے کوشش کر لو، پھر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرو کہ روزی دینا اسی کے قبضہ قدرت میں ہے، وہ چاہے گا تو ملے گی، اور وہ جتنی چاہے گا، اسی قدر ملے گی۔^(۷) اب اللہ تعالیٰ نے تو کسی بندے کو اطلاع نہیں دی ہے کہ اس کی قسمت میں روزی ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی ہے؟ کم ہے یا زیادہ، تو جب بندہ ان امور تقدیر سے مکمل ناواقف ہے، تو پھر وہ یہ سمجھ کر مایوس کیسے پیٹھ سکتا ہے کہ جب اس کی قسمت میں روزی ہی نہیں ہے تو پھر اسے کوشش کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ یا یہ کہ اس کی قسمت میں جو روزی ہے، وہ اسے مل ہی جائے گی، اس لیے اسے کوشش نہ کرنی چاہیے، عالم اسباب میں عادت اللہ یہی جاری ہے کہ بندہ اولاً اسباب اختیار کرے، پھر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے، جانوروں کو بھی رزق اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے ملتا ہے؛ لیکن تلاش تو انہیں بھی کرنا ہی پڑتا ہے۔^(۸) حاصل کلام یہ کہ بندہ اپنی جانب سے اسباب اختیار کرے، اس کے بعد تقدیر خداوندی کے مطابق مسبب کا وجود امور عادیہ میں سے ہے۔

لیکن بعض مرتبہ کچھ مخصوص احوال میں کسی خاص بندے کے لیے خرق عادت کے طور پر کسی سبب کو

(۵) (إن صرف العبد قدرته وإرادته إلى الفعل كسب). (شرح عقائد، ص: ۸۳)

(۶) (وإيجاد الله تعالى الفعل عقب ذلك خلق). (المصدر السابق)

(۷) (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنكم لو توكلون على الله حق توكله، لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خصاصاً، وتروح بظانا"). — قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: "وليس في هذا الحديث دلالة على القعود عن الكسب؛ بل فيه ما يدل على طلب الرزق؛ لأن الطير إذا غدت فإنما تغدو لطلب الرزق وإنما أراد - والله تعالى أعلم - لو توكلوا على الله تعالى في ذهابهم ومجبنهم وتصرفهم وروا أن الخير بيده ومن عنده لم ينصره إلا سألين غانمين كالطير تغدو خصاصاً، وتروح بظانا؛ لكنهم يعتمدون على قوتهم، وجلدهم، ويعشون، ويكذبون، ولا ينصحون وهذا خلاف التوكل". (شعب الإيمان - الزبير البجلي (م: ۵۸، ۵۹)، ص: ۵۲، ۵۳، رقم: ۱۳۹، ط: مكتبة طبع، الرياض)

(۸) انظر: رقم الهامش السابق.

اختیار کیے بغیر بھی اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہے، مثلاً یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی درخواست پر ان کی امت کے چند افراد کے لیے آسمان سے دسترخوان نازل ہوتا۔^(۹) حضرت مریم علیہا السلام کے لیے بے موسم پھل مہیا ہوتا۔^(۱۰) اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت خبیب رضی اللہ عنہ کے لیے قید خانہ میں پھلوں کا دستیاب ہوتا۔^(۱۱) اُس کے علاوہ اور بھی بہت سے اولیاء امت کے بارے میں ایسے قصے مشہور ہیں کہ انہوں نے اسباب عادیہ میں سے کسی سبب کو اختیار نہیں کیا، پھر بھی اللہ تعالیٰ نے انہیں رزق دیا، تو ایسے امور کو 'خوارقِ عادات' کہا جاتا ہے، جو اللہ تعالیٰ کے مخصوص بندوں کے لیے مخصوص احوال میں بطور ان کے اکرام کے رونما ہوئے؛ لیکن بندہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے خوارقِ عادات کے انتظار کرنے کا مکلف نہیں ہے؛ بل کہ اسباب کے اختیار کرنے کا مکلف ہے اور ساتھ میں اس عقیدے کا بھی کہ میرے اسباب اختیار کرنے کے بعد فیصلہ اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے، اور اس پر رضا مندی ضروری ہے۔^(۱۲) اسی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ مؤمن بندے کا ایمان بھی خوف اور امید کے درمیان ہونا چاہیے کہ اعمالِ صالحہ کر لینے کے بعد صرف اُن ہی پر بھروسہ نہ کر لے اور نہ تو تقدیر کا بہانہ کر کے مایوس ہو کر اعمال چھوڑ دے۔^(۱۳)

(۹) اَقَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رُفْقًا نَزَّلَ عَلَيْهِمْ مَائِدًا مِنْ السَّمَاءِ تَكُونُ لَفَافَةً عَلَيْهِمْ ذِكْرًا وَآيَةً مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَارْتَدَّ قَلْبُ قَائِمٍ فَخَرَّ السُّجُودَ فَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَنَّتُ عَلَيْكَ ۖ (البقرة: ۱۱۳-۱۱۵)
(۱۰) كَلَّمْنَا هَاجِلًا عَلَيْهِمْ نَارًا مِنَ الْبَحْرِ ۖ وَقَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنِّي إِلَهِكُمْ هَٰذَا ۖ فَكَانَتْ حُجُوبٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ مَنْ يَشَاءُ بِخَيْرٍ غَيْرًا يُرِيدُ ۖ (آل عمران: ۴۷)

(۱۱) وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُ أُسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ حَبِيبٍ ۖ وَاللَّهُ لَقَدْ وَجَدْتَهُ يَوْمَ مَا يَأْكُلُ مِنْ فَطْفٍ عَسِيبٍ فِي بَدَنِهِ ۖ وَإِنَّهُ لَمَوْثِقٌ فِي الْحَدِيدِ ۖ وَمَا يَسْكَنُ مِنْ ثَمَرٍ ۖ وَكَانَتْ تَقُولُ: إِنَّهُ لِرِزْقٍ مِنَ اللَّهِ وَرَفْعَةٍ خَبِيَّةٍ ۖ الْحَدِيثُ: (صحيح البخاري: ۳۴۸/۲، كتاب الجهاد، باب: هل يستأجر الرجل ومن لم يستأجر الخ، رقم: ۳۰۳۵، ط: البدر - ۵، يومئذ: المصنف - أبو بكر عبد الرزاق بن همام الحميري البجلي الصنعائي (م: ۲۱۱ هـ): ۳۵۳/۵، كتاب المغازي، وقعة هذيل بالمرج، والجميع موضع، ت: المحدث الكبير حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المكتبة الإسلامية - بيروت، مستند الإمام أحمد: ۱۳/۲۰-۳۵۹، رقم: ۸۰۹۶، صحيح ابن حبان، رقم: ۴۰۳۹)

(۱۲) لِأَنَّ الرِّجَاءَ بِالْقَضَاءِ وَاجِبٌ، (شرح الفقه الأكبر، م: ۳۹، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۱۳) وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرِّجَاءِ وَاجِبٌ شَرْعًا. (التمهيد لشرح كتاب التوحيد - دروس صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ: ۱/۳۸۳، ط: دار التوحيد)

بل المطلوب الجمع بين الخوف والرجاء، فلا يخاف حتى ينقطع، ولا يرجو احتجاً يأمن من مكر الله، بل يكون متعادلاً، ولهذا يقول العلماء: "المؤمن بين الخوف والرجاء كالطائر بجناحين لو اختل جناح من الأجنحة سقط الطائر، كذلك المؤمن إذا اختل خوفه أو رجاءه سقط". (إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد - صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان: ۱/۹۷، الباب الثالث: من حقق التوحيد دخل الجنة، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک جنازہ کو لے کر مدینہ منورہ کے قبرستان بقیع میں آئے ہوئے تھے، وہاں نبی اکرم ﷺ تشریف لائے اور قیر کے تیار ہونے تک آپ ﷺ ہمارے پاس بیٹھ گئے، ہم بھی آپ ﷺ کے ارد گرد بیٹھ گئے، آپ ﷺ اپنے عصا مبارک کے ذریعہ زمین کریدنے لگے اور فرمانے لگے کہ دنیا کے تمام انسانوں کا جنت یا جہنم میں ایک ٹھکانہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تیار ہے اور ہر ایک کے لیے لکھ دیا گیا ہے کہ وہ جنتی ہے یا جہنمی، اس پر ایک صحابیؓ نے عرض کیا کہ تو کیا پھر ہم اپنی تقدیر پر بھروسہ کر کے بیٹھے جائیں اور عمل ترک کر دیں؟ (کیوں کہ جنتی کو جنت مل ہی جائے گی اور جہنمی جہنم ہی میں جائے گا) تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جنتی ہے، اس کے لیے اہل جنت کے اعمال آسان کر دیے جائیں گے اور جو جہنمی ہے، اس کے لیے اہل جہنم کے اعمال آسان کر دیے جائیں گے۔ (یعنی یہ کہ دار و مدار اعمال پر ہوگا) بندے کو چاہیے کہ وہ عمل کرتا رہے، جنتی کو اعمالِ صالحہ کی توفیق ملتی رہے گی، اور جہنمی اہل جہنم جیسے اعمال کریں گے، پھر آپ ﷺ نے آیت کریمہ کی تلاوت فرمائی:

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۖ فَصَوَّبَتْهُ إِلَىٰ الْجَنَّةِ ۖ فَسَنِيَّتُهُ لِلْعَاسَىٰ ۖ وَأَمَّا مَنْ تَوَلَّىٰ ۖ وَاسْتَعْتَفَىٰ ۖ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَىٰ ۖ فَسَنِيَّتُهُ لِلْعَاسَىٰ ۖ وَالْآثَامُ مِنْ نَجَلٍ ۖ وَاسْتَعْتَفَىٰ ۖ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَىٰ ۖ فَسَنِيَّتُهُ لِلْعَاسَىٰ ۖ (اللیل: ۵-۱۰)

یعنی: جو شخص اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے بعد اللہ سے ڈرے گا اور خیر کے راستے کو اختیار کرے گا تو ہم اُسے آسان عمل (اعمالِ اہل جنت) کی توفیق دیں گے، اور جو بخلی کر کے بے نیاز بنے گا اور خیر کو ٹھکرائے گا، تو ہم اُسے سختی کے راستے (اعمالِ اہل نار) پر ڈال دیں گے۔ (مسلم شریف: ۲/۳۳۳) (۴۴)

[۳] علم نجوم کے متعلق چند سوالات کے جوابات

۱۔ سوال: ”اسلامی محمدی بڑی تقویم“ نامی سالانہ رسالہ ممبئی سے نکلتا ہے، جس میں بعض انبیاء کرام

(۱۳) عن علی، قال: كنا في جنازة في بقيع العرق، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ففقدنا حوله، ومعه محضرة فتكس فجعل ينكت بمحصرته، ثم قال: «ما منكم من أحد، ما من نفس مخلوقة، إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار، وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة» قال فقال رجل: يا رسول الله! أفلا نمكث على كتابنا، وندع العمل؟ فقال: «من كان من أهل السعادة، فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة، فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة» فقال: «اعملوا فكل ميسر، أما أهل السعادة فيمسون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فيمسون لعمل أهل الشقاوة»، ثم قرأ: «فأما من أعطى واتقى، وصدق بالحسنى، فسنيسره ليسرى» وأما من بخل واستغنى، وكذب بالحسنى، فسنيسره للعسرى» [الليل: ۶]۔ (صحیح مسلم: ۲/۳۳۳، کتاب القدر، باب كيفية خلق الأدمي في بطن أمه وكتابة رزقه، رقم الحديث: ۶- (۲۶۷)، ط: البدر - دہرند)

اور خلفاء راشدین اور بزرگان دین کے واقعات کے بعد مندرجہ ذیل باتیں لکھی ہیں:

۱- ستارہ کے خاص برج میں ہونے سے کسی کی پیدائش پر اثر

۲- اعضاء کے کھلانے کی تاثیر:

۱- پیشانی کے کھلانے سے عزت بڑھتی ہے۔ ۲- پھیلی کی پشت کے کھلانے سے ذہن کا نقصان

ہوتا ہے۔ ۳- سینہ کے کھلانے سے اولاد کے حوالے سے تکلیف اور پریشانی ہوتی ہے۔

۳- نقشہ دوستی و دشمنی و مساوات و سیارگان

۴- ہر ایک نام کے پہلے حرف سے راز یعنی برج یعنی گیارہ سیارہ اور منزل اور اس کے قدم معلوم کرنے کا نقشہ

۵- قال نامہ حاملہ عورت کو لڑکا ہوگا یا لڑکی

۶- خطرناک تاریخی زلزلے

۷- چور کے نام کا پہلا حرف معلوم کرنے کا نقشہ

۸- چاند کی منزلوں کا بیان

۹- انسانوں کے اعضاء جسم کے پھڑکنے کا نتیجہ

۱۰- چہروں سے قسمت کا حال معلوم کرنا

۱۱- تعبیر نامہ فرقانی

۱۲- کیفیت بارش

۱۳- ہاتھ پر کامیابی کی لکیریں، بیس شکلیں اور ان کے اثرات

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: **إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ۖ وَحِفْظًا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ**

مَّارِدٍ^(۱)

ارشاد خداوندی ہے: **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ**^(۲)

(۱) ۳۷- الصافات: ۶-۷۔

(۲) ۱۶- الانعام: ۹۷۔

بخاری شریف (۱/۵۵۴) میں امام بخاریؒ نے ایک باب قائم کیا ہے: ”باب فی النجوم“، جس میں آیت ولقد زینا السماء الدنيا بمصابيح الآية سے استدلال کرتے ہوئے حضرت الامامؒ نے ستاروں کے تین فوائد ذکر فرمائے ہیں: (۱) آسمان کے لیے باعث زینت۔ (۲) شیطان و جنات کے مارنے کے لیے کوڑا۔ (۳) راستہ چلنے والے راہرو کے لیے علامات؛ تاکہ لوگ ان کے ذریعہ (جنگل و دریا) میں راستہ پائیں۔

مذکورہ فوائد ذکر کرنے کے بعد حضرت قتادہؒ کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے ان تین باتوں کے سوا کوئی اور عرض بیان کی، تو اس نے خطا کی، اپنا حصہ ضائع کیا اور اس چیز میں تکلف کیا، جس کو وہ نہیں جانتا۔ (۴)

بخاری شریف (۱/۱۴۱)، باب الاستسقاء میں رسول ﷺ کی حدیث مذکور ہے کہ مقام حدیبیہ میں جب کہ رات میں بارش ہو چکی تھی، فجر کی نماز کے بعد نبی ﷺ صحابہ کرام کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو، اللہ نے کیا فرمایا؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسولؐ زیادہ جانتے ہیں، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندوں نے آج اس حال میں صبح کی کہ بعض تو مجھ پر ایمان لائے اور بعض نے کفر کیا، چنانچہ جس شخص نے یہ کہا: ہم پر اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت سے بارش ہوئی، تو وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستاروں کے ساتھ کفر کیا اور جس شخص نے کہا کہ فلاں ستارے کے طلوع ہونے اور فلاں ستارے کے غروب ہونے کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی، تو اس نے میرے ساتھ کفر کیا اور ستاروں پر ایمان لایا۔ (۴)

مذکورہ بالا آیات مبارکہ و احادیث نبویہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ستاروں سے کچھ نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہیں، جو کچھ ہوتا ہے، صرف ان کے فضل و کرم سے ہوتا ہے، کبھی بادل اور بارش کی علامات ظاہر ہونے کے باوجود بارش نہیں ہوتی؛ لہذا ہر مومن کا یہ اعتقاد اور یقین ہونا چاہیے کہ جو کچھ ہو رہا ہے، محض اللہ کے

(۳) وقال قتادة: {ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح} [الملئك: ۵] خلق هذه النجوم لثلاث: جعلها زينة للسماء، ورجوما للشياطين، وعلامات يهتدى بها، فمن تأول فيها بغير ذلك أخطأ، وأضاع نصيبه، وتكلف ما لا علم له به. (صحيح البخاري: ۱/۵۵۴، كتاب بدء الخلق، باب في النجوم، ط: البدر - دہرند)

(۴) عن زيد بن خالد الجهني، أنه قال: صلى لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليلة، فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أقبل على الناس، فقال: ”هل تدرون ماذا قال ربكم؟“ قالوا: لله ورسوله أعلم، قال: ”أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب.“ (صحيح البخاري: ۱/۱۴۱، رقم الحديث: ۱۰۳۸، كتاب الاستسقاء، باب قول الله عز وجل: ”وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون“، ط: البدر - دہرند)

فضل اور اسی کی مہربانی کا نتیجہ ہے، اس کے علاوہ کوئی دوسری طاقت نہیں ہے، جو نظام کائنات میں پرمار سکے۔

(۱) آدمی کی جس دن پیدائش ہوئی، اس دن ستارہ فلاں برج میں تھا، اس طرح کے اعتقاد کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، ان کندھیوں سے انسان کی تقدیر پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔

(۲) ۱، ۲، ۳، عضو کے کھجلا نے پر کسی فائدے یا نقصان کا مرتب ہونا خلاف شرع عقیدہ ہے، انسان کی گھڑی ہوئی چیز ہے، شریعت سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے؛ لہذا مذکورہ عقیدہ بے بنیاد اور غلط ہے۔

(۳) ستاروں کے ذریعہ لوگ متعین کرتے ہیں کہ اتنے دوست ہوں گے اور اتنے دشمن ہوں گے، یہ سب غلط اور لغو بات ہے، جس طرح انسان دنیا میں علاج و معالجہ کرتا ہے اور اس کے ذریعے اسے فائدہ ہوتا ہے، ایسے ہی عامل بھی دوستی و دشمنی بغض و عداوت کی تعویذ بناتے ہیں، اس سے بھی فائدہ ہو سکتا ہے؛ لیکن یہ یاد رہے کہ تعویذ یا دوا سے فائدہ تو ہوتا ہے، مگر موثر حقیقی اللہ ہی ہے، تعویذ دوا اسباب کے درجہ میں ہیں، جو ان کو موثر حقیقی سمجھ گا اور یہ خیال کرے گا کہ شفا یا ب ہونے میں دوا کی تاثیر کا دخل ہے، تو اس کا ایمان تعویذ یا دوا پر ہے، اللہ کی ذات پر نہیں ہے، ایسا شخص ایمان سے نکل جائے گا، اس لیے دوستی یا دشمنی کے نقش کو موثر حقیقی سمجھنے سے ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ (۵)

(۴) کسی بھی نام کے پہلے حرف سے انسان کے راز کی باتیں متعین کرنا، خلاف شریعت ہے، شریعت میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

(۵) حاملہ عورت کو لڑکا ہوگا یا لڑکی، یہ کوئی نہیں جان سکتا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: پانچ چیزوں کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے۔ (۶) جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لڑکا ہوگا یا لڑکی؛ لہذا اقبال نامہ کی مدد سے کسی

(۵) عن جابر عن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - أنه قال: "لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ ياذن الله عز وجل". (صحیح المسلم: ۲۲۵۴، رقم الحدیث: (۶۹-۲۲۰۳) کتاب الادب، باب: لكل داء دواء واستحب النذای: ط: البیروتی: ۱۴۰۲ھ)

(یاذن اللہ) ای بفسیرہ و ارادته و انما قیدہ لئلا یزعم ان الدواء مستقل فی الشفاء و فسرته رواية الحمیدی مامن داء الا وله دواء، فاذا كان كذلك بعث الله عز وجل ملكا معه شراب و معه ستر، فجعله بين الداء و الدواء فكلما شرب المريض من الدواء لم يقع على الداء، فاذا اراد الله برأه أمر الملك فرفع الستر ثم يشرب المريض فيشفه الله تعالى به. (مرواة المفاتیح - علی بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا المہروی القزوی (م: ۱۰۱۳ھ) - ۷/ ۳۸۶، کتاب الطب و الرقی، تحت رقم الحدیث: ۳۵۱۵، ط: دار الفکر - بیروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۲م)

(۶) إِنَّ لِلَّهِ عِثَّةً يَعْلَمُ الشَّاعَةَ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ - وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا - وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ - إِنَّ لِلَّهِ عِلْمَ خَيْرٍ (۱۰۰ - ۱۰۳)

حاملہ کے متعلق اس طرح کی پیش گوئی دینا جائز نہیں۔

(۶) کتابوں میں لکھا ہے کہ جب انسان بہ کثرت گناہ کا ارتکاب کرنے لگے گا تو زلزلے آئیں گے؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ کا غضب و غصہ جوش میں آئے گا، جس کی وجہ سے دنیا میں زلزلے کی کثرت ہوگی۔ (۷) اس لیے ستارے کے ساتھ زلزلہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۷) چوری کو ثابت کرنے کے لیے گواہوں کی گواہی کا اعتبار ہوگا، بغیر گواہ کے فال یا تعویذ سے چوری ثابت کرنا اور اس پر یقین کرنا جائز نہیں ہے۔ (۸) لہذا چور کے نام کے پہلے حرف سے چوری کا پتہ لگانا صحیح نہیں ہے، ناجائز و حرام ہے، شریعت کے بیان کردہ اصول کے بالکل خلاف ہے۔

(۸) چاند کی منزلوں کے متعلق امام غزالی نے لکھا ہے کہ چاند ستارے اور سورج کی چال و رفتار کا علم انسان کو ہونا چاہیے۔ (۹) تاکہ اللہ کی قدرت اور ایمان کا استحضار نصیب ہو اور اس کا ایمان تازہ و مضبوط ہو، امام غزالی فرماتے ہیں کہ جس شخص کے پاس چاند کی منزلوں کا علم نہیں، وہ اللہ کی پہچان میں نامکمل رہے گا؛ لیکن اس کے برج سے انسان کی تقدیر یا دنیا میں سردی گرمی، بارش کا ہونا، نفع و نقصان کا وجود میں آنا، صحت و بیماری، گرانی یا ارزانی، حکومت بننا وغیرہ کو جوڑنا زمانہ جاہلیت کے لوگوں کا شیوہ تھا، مذہب اسلام کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے؛ لہذا جو شخص یہ عقیدہ رکھے گا کہ ستارے کے قلاں برج میں جانے کی وجہ سے ایسا ایسا ہوا؛ تو وہ ایمان سے خارج ہو جائے گا۔

(۹) انسان کے عضو کے متعلق آپ نے لوگوں کے جس عقیدے کا تذکرہ کیا ہے، اللہ کے رسول ﷺ کی لائی ہوئی شریعت میں اس کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے۔

(۱۰) انسان کا چہرہ دیکھ کر کوئی کسی کی قسمت معلوم نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "واختلاف

(۷) (فلیحذر الذین یخالفون عن امرہ) آی: امرہ و صلیتہ، وقیل: معناه: یعرضون عن امرہ، وینصرفون عنه بغير اذنه

ان تصیبهہم فتنۃ، آی: قیل، عن ابن عباس، عطا: الزلزال والاهوال، (تفسیر الصلی: ۷/۱۲۱، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۸) أو شہدر جلال و لو عبدا، (الدبر المختار مع رد المحتار: ۸۶/۳، کتاب السرقة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۹) وتعلم منازل القمر من المهمات للمرید، حتی یطلع بہ علی مقادیر الاوقات باللیل و علی الصبح، (احیاء علوم

الدین - أبو حامد محمد بن محمد الغزالی الطوسی (م: ۵۰۵ھ)، ۱/۱۹۳، القسم الاول: ما يتكرر بتكرار الأيام

واللبنانی، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

السنتکم والوانکم۔^(۱۰) دنیا میں نہ جانے کتنے انسان ہیں، سب کے چہرے ایک دوسرے سے جدا ہیں، جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر واضح دلیل ہے، لہذا چہرہ دیکھ کر قسمت بتانا ناجائز و حرام ہے۔

(۱۱) آپ نے جس تعبیر نامہ کا ذکر کیا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے بعض الفاظ مقرر ہوتے ہیں، اس کے اوپر لوگ اپنا ہاتھ رکھتے ہیں اور اپنی تقدیر کا عدد نکالتے ہیں، یہ خلاف شریعت ہے، لہذا فرقانی یا دوسرا کوئی فال نامہ ہو، اس کے ذریعہ انسانی تقدیر کا معلوم کرنا صحیح نہیں، حرام ہے۔

(۱۲) آپ کا سوال سمجھ میں نہیں آیا، آپ جو پوچھنا چاہتے ہیں، تفصیل سے لکھیں۔

(۱۳) ہاتھ کی لکیروں سے قسمت اور آئندہ کی باتوں کا جاننا، شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے، خلاف شرع اور حرام ہے۔ آپ میری کتاب عقائد اسلام^(۱۱) اگر غور سے پڑھ لیتے، تو مذکورہ مسئلہ حل ہو جاتا، آج کل نادان، بھولے بھالے اور ان پڑھ مسلمانوں کو اسلام کے نام پر مختلف طریقے سے گمراہ کیا جا رہا ہے، لہذا کسی کتاب کے اوپر اسلامی لیبل دیکھ کر دھوکہ نہ کھانا چاہیے، اگر اس کا مؤلف صحیح العقیدہ ہے اور اس کتاب کے مضامین شریعت کے مطابق ہیں، تب تو قابل قبول ہے، اس کا مطالعہ کرنا چاہیے اور اگر اس میں شریعت کے خلاف باتیں مذکور ہیں تو ایسی کتاب ناقابل قبول اور مردود ہوگی، اس کے مطالعے سے احتراز بہ حد ضروری ہے۔

آپ کا لکھنا بالکل درست ہے، ”اسلامی محمدی تقویم“ نامی رسالہ میں جو باتیں لکھی ہیں، وہ شریعت کے خلاف ہیں، غیر مسلم راشی اور نجوی وغیرہ انداز سے انسان کے مستقبل کی باتوں کو بیان کرتے ہیں، اس وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ علم نجوم، کہانت وغیرہ حرام ہے۔^(۱۲) مسلمانوں کے ایمان کو کمزور اور کھوکھلا کرنے والی ہے، لہذا مذکورہ تقویم میں، یا تعویذ اور فال نامہ کی دیگر کتابوں میں مذکورہ سوال کے مثل جو کچھ لکھا ہے، اس پر اعتقاد رکھنا اور اسے صحیح ماننا حرام ہے۔^(۱۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامان لکچر

(۱۰) ۳۰-الروم: ۲۲۔

(۱۱) عقائد اسلام (اردو) ترجمہ از: مولانا ارشد صاحب قلاوی، ناشر: حافظ احمد بیات صاحب، کینیڈا۔

(۱۲) الکاهن والساحر والمنجم اذا ادعی العلم بالحوادث الاتیة فهو مثل الکاهن... وما یعطى هؤلاء حرام بالاجماع۔ (شرح الفقہ الاکبر-علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الهروی القفاری (م):

۱۰۱۴ھ، ص: ۱۸۴، ط: یاسر ندیم-دیوبند)

(۱۳) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: نظام الفتاویٰ-مفتی نظام الدین اعظمی، ۸۱/۱، ط: تاج پبلشنگ، دیوبند۔

[۴] تقدیر اور تدبیر کے درمیان فرق

۱۸۔ سوال: تقدیر اور تدبیر کے درمیان کیا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تقدیر: ہر شے کی انجام دہی کا مخصوص نقشہ، جو اللہ کے علم میں ہے، تقدیر کہلاتا ہے۔ جب کہ تدبیر نام ہے مقصد کو حاصل کرنے کے لیے اسباب اختیار کرنے کا، کہ انسان اپنی استطاعت کے مطابق اسباب کو اختیار کرے اور فیصلہ اللہ پر چھوڑ دے۔^(۱)

انسان کو حکم ہے تدبیر اختیار کرنے کا، تقدیر کے بھروسہ بیٹھے نہ رہنا چاہیے۔^(۲)

تقدیر کی دو قسمیں ہیں، تقدیر مبرم: یعنی اہل فیصلہ جو بدلتا نہیں، دوسرا معلق: لکھ دیا گیا ہے کہ صلہ رحمی کرے گا تو روزی یا عمر میں برکت ہوگی، عمر بڑھادی جائے گی، اس کا وقوع لازمی نہیں ہے، اگر شرط پائی جائے، تو مشروط کا وجود ہوگا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والمراد أن الله تعالى علم مقادير الأشياء، وأزمانها، قبل إيجادها، ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد، فكل محدث صادر عن علمه، وقدرته، وإرادته، هذا هو المعلوم من الدين بالبراهين القطعية، وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين، إلى أن حدثت بدعة القدر في أواخر زمن الصحابة. (فتح الباري-المصلائي (م: ۸۵۲ھ): ۱/۱۱۸، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام... إلخ ط: دار المعرفة-بيروت)

(۲) عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه كان في جنازة فأخذ عوداً يثبته في الأرض، فقال: ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة. قالوا: يا رسول الله، أفلا نكفل؟ قال: اعملوا الكفل ميسر، فأما من أعطى واتقى، وصديق بالحسن، الآية (صحيح البخاري: ۳۸/۴، رقم الحديث: ۴۹۴۶، كتاب التفسير، باب فسيصرة اليسرى [الليل]، ط: البدر-ديوبند)

(۳) فإن قلت: الأجل مقدرة، وكذا الأرزاق لا تزيد ولا تنقص، فإذا جاء أجلهم، لا يستأخرون ساعة، ولا يستقدمون، قلت: أجيب عن هذا بوجهين: (أحدهما): أن هذه الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات، وصيانه عن الضياع، وحاصله أنها بحسب الكيف لا الكم. (والثاني) أن الزيادة على حقيقتها، وذلك بالنسبة إلى علم المملك الموكل بالعمر، وإلى ما يظهر له في اللوح المحفوظ بالمحور والاثبات فيه يسبح الله ما يشاء ويثبت كما أن عمر فلان مئة إلا أن يصل رحمه، فإنه يزداد عليه عشرة وهو سبعون، وقد علم الله عز وجل بما سيق له من ذلك، فبالنسبة إلى الله تعالى لا زيادة ولا نقصان، ويقال له القضاء المبرم، وإنما يتصور الزيادة بالنسبة إليهم، ويسمى مثله بالقضاء المعلق... إلخ. (عمدة القاري شرح البخاري: ۹۱/۲۲، باب من بسط له الرزق، =

[۵] توکل کی حقیقت

۱۹۔ سوال: دعا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ جو مانگنا ہو، مجھ سے مانگو، میرے خزانہ میں کوئی کمی نہیں ہے اور دعا کے ذریعہ انسان اللہ سے مانگتا بھی ہے، مگر اللہ کا قانون ہے کہ وہ آسمان سے پوراہ راست کوئی چیز نہیں ڈال دیتا ہے؛ بلکہ اس کے حصول کے لیے سبب اختیار کرنا پڑتا ہے، تو اس طرح سبب اختیار کرنا کہ مثلاً مخلوق میں سے کسی کو سبب کے طور پر اپنانا اور خود اس سبب کو اختیار نہ کرنا، کیا اللہ پر توکل کے خلاف ہوگا؟ میرے سوال کا سادہ مطلب یہ ہے کہ اللہ سے مانگنے کے بعد ذریعہ (سبب) اختیار کرنا واجب ہوگا یا نہیں؟ اگر انسان اسباب اختیار نہ کرے، تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

توکل کا اصل اور اعلیٰ درجہ۔ جو اللہ پاک کے غیوں اور برگزیدہ بندوں کو حاصل ہوتا ہے، دوسروں کو حاصل نہیں ہوتا اور دوسرے لوگوں کو ایسے توکل کا حکم بھی نہیں ہے، اگر عام آدمی ان کی نقل کرے گا، تو ٹھوکر کھائے گا۔ یہ ہے کہ رزق کے معاملے میں صرف اللہ پر بھروسہ کرو، کسی سے کچھ نہ مانگو اور رزق کے لیے حرکت نہ کرو۔ دوسرا درجہ یہ ہے کہ اسباب کو اختیار کرو اور بھروسہ اللہ پر رکھو، اپنی طاقت کے مطابق کوشش کرو اور جو کچھ مل جائے اس پر قناعت کرو، کسی سے سوال نہ کرو، تمام لوگوں کے لیے یہی حکم ہے۔^(۱)

= ط: دار احیاء التراث العربی، مرقاة المفاتیح: ۱/۱۲۸، کتاب الايمان، باب الايمان بالقدر، ط: دار الفکر - بیروت
فقیر الامت حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ایک سوال کے جواب میں رقم طراز ہیں: تقدیر حقیقتاً ایک ہی قسم کی ہے، جو کہ اُس ہے، جس کو عربی میں مبرم کہتے ہیں، اور دوسری جو قسم بعض عبارات میں ملتی ہے، وہ بندوں کے اعتبار سے ہے، جس کو معلق کہتے ہیں، نہ کہ عمالی کے اعتبار سے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۲۱۱/۱، تقدیر مبرم اور معلق، ما جملین بالقدر، ط: اشرفی بک ڈپو، دیوبند)
(۲) التوکل علی ثلاثة مقامات، عام و خاص عام و خاص خاص، فمن دخل فی الاسباب واستعمل العلم وتوکل علی اللہ تعالیٰ ولم یتحقق بالیقین فهو عام، ومن ترک الاسباب وتوکل علی اللہ وحقق فی الیقین فهو خاص عام، ومن خرج من الاسباب علی حقیقته لوجود الیقین، ثم دخل فی الاسباب فصرف لغيره فهذا اخص خاص، وهذا وصف الطبقة العليا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العشرة و غیرہم، (قوت القلوب فی معاملة المحبوب - محمد بن علی بن عطیة الحارثی، أبو طالب المکی (م: ۳۸۶ھ): ۲/۲۹، ذکر التکسب والنصرف فی المعاشات، د: عاصم ابوالہیم الکبالی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة: الثانية، ۱۴۲۶ھ - ۲۰۰۵م)
الدرجة الأولى ما ذكرناه وهو أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفاله وعنايته كحالته في الثقة بالوكيل الثانية =

اللہ پاک آسمان سے روزی بھیجے پر قادر ہے، اور ایسا واقعہ بھی ہوا ہے؛ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنا ایک قانون رکھا ہے کہ کوشش و محنت کرو اور کھاؤ، پرندوں کو بھی رزق تلاش کرنا پڑتا ہے۔^(۲) یہی طریقے اللہ کے انبیاء و اولیاء سے بھی ثابت ہیں، سوال نہ کرنا چاہیے، جس آدمی میں کمانے کی طاقت ہو اور ایک دن پیٹ بھر نے کے لیے کچھ ہو، اس کے لیے دوسرے سے سوال کرنا حرام ہے، ایسے شخص کے بارے میں سخت وعید وارد ہوئی ہے۔^(۳)

= وہی اقویٰ أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه فإنه لا يعرف غيرهما ولا يلزع إلى أحد سواهما ولا يعتمد إلا إياهما فإذا ارتفعت في كل حال بذلها ولم يخلها وإن نابه أمر في غيبها كان أول سابق إلى لسانه يا أمه وأول خاطر يخطر في قلبه أمه... الثالثة وهي أعلاها أن يكون بين يدي الله تعالى في حر كاته ومسكناته مثل الميت بين يدي الغاسل لا يفرقه إلا في أنه يرى نفسه ميتاً تحركه القدرة الأزلية كما تحركه الغاسل الميت وهو الذي قوي يقينه بأنه مجري للحركة والقدرة والإرادة والعلم وسائر الصفات وأن كلاً يحدث جبراً فيكون بئناً عن الانتظار لما يجري عليه ويفارق المصبي فإن المصبي يلزع إلى أمه ويصيح ويتعلق بذلها ويعدو خلفها بل هو مثل صبي علم أنه وإن لم يزح عن أمه فالأم تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذل أمه فالأم تحمله وإن لم يسألها اللبن فالأم تفتاحه وتسقيه وهذا المقام في التوكل ينمى ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكماله وعنايته وأنه يعطي ابتداءً أفضل مما يستل فكم من نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء وبغير الاستحقاق والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه وإنما يقتضي ترك السؤال من غيره فقط. (احياء علوم الدين - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (م: ۵۰۵ھ)؛ ۴/۲۶۱، كتاب التوحيد والتوكل، بيان حال التوكل، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: لو أنكم توكلتم على الله حق توكله، لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خصاصاً وتروح بطناناً. (سنن ابن ماجه، ص: ۳۰۷، رقم الحديث: ۴۶۳، كتاب الزهد، باب التوكل واليقين، ط: البدر - ديوبند)
قال علي القاري: وفي قوله: تغدو إيماناً إلى أن السعي بالإجمال لا ينافي الاعتماد على المملك المتعال، كما قال تعالى جل جلاله: {وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا إِيَّاكُمْ} [التكوير: ۶۰] فالحديث للتنبيه على أن الكسب ليس برزق، بل الرزق هو الله تعالى، لا للمنع عن الكسب فإن التوكل محلله القلب فلا ينفيه حركة الجوارح، مع أنه قد يرزق أيضاً من غير حركة، بل بتحريك غيره إليه يصل رزق الله ببركته كما يستفاد العموم من قوله تعالى: {وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها} [هو: ۲] . (مرواة المفتاح - علي بن سلطان) محمد، المال الهروي القاري (المعروف: ۱۱۳ھ)؛ ۸/۳۳۲، ط: دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى، ۱۳۲۴ھ - ۲۰۰۴م)

(۳) عن عبد الله، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: «من سأل وله ما يغنيه، جاءت يوم القيامة خموش - أو خدوش، أو كدوش في وجهه»، فقال: يا رسول الله، وما الغنى؟ قال: «خمسون درهماً، أو قيمتها من الذهب». (سنن أبي داود، ص: ۲۲۹، رقم الحديث: ۱۲۲۶، كتاب الزكاة، باب من يعطي من الصدقة وحده الغني، ط: البدر - ديوبند) =

پھر دوسرے کے سامنے تقاضہ کرنے کا توکل سے کیا تعلق؟ توکل کا نام لینا اور کسی کی جیب پر نظر رکھنا کہ وہ کچھ دے گا، توکل کا مذاق اڑانا ہے اور اللہ کے ساتھ فریب کرنے کے مساوی ہے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام ابراہیم بن ابی یوسف

= عن حبشي السلولي، قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم يقول: «من سأل الناس ليشري به ماله، فإنه خموش في وجهه، ورصف من جهنم يأكله يوم القيامة، وذلك في حجة الرداع» (المصنف - أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن عواستي العبسي (م: ۲۴۵ھ)؛ ۲/ ۳۲۵، رقم الحديث: ۱۰۶۷، من كره المسألة ونهى عنها وشدد فيها، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة: الأولى، ۱۴۰۹ھ) قال: (ومن كان له قوت يومه لا يحل له السؤال) لقوله - عليه الصلاة والسلام -: «من سأل الناس وهو غني عما يسأل جاء يوم القيامة ومسأله خدوش أو خموش أو كدوح في وجهه» ولأنه أذل نفسه من غير ضرورة وأنه حرام، قال - عليه الصلاة والسلام -: «لا يحل للمسلم أن يذل نفسه» (الاختيار لتعليق المختار - عبد الله بن محمود بن مودود الموصلی البلدحي، مجد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۶۸۳ھ)؛ ۴/ ۱۷۶، كتاب الكراهية، فصل في الكسب، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

(۴) عن ابن عباس قال كان اهل اليمن يحنون، فلا يتزودون، ويقولون: نحن متزكلون، فاذا قدموا مكة، سألوا الناس - وقال البخوي: إنما يقضى حالهم إلى النهب والغصب - فأنزل الله تعالى: وتزودوا، يعني تزودوا ما تبلغون به وتكفون وجوهكم، فإن عيز الزاد التقوى، (التفسير المظهری - المظهری، محمد ثناء الله (م: ۱۲۳۵ھ)؛ ۲۳۴/ ۱، ت: غلام نبی التونسی، ط: مكتبة الرشدية - الباكستان)

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾

[۳۲-۳۳: شوریٰ ۱۱]

باب ایمان باللہ وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کا بیان)



اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان

[۱] ”اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے“ کہنا کیسا ہے؟

۲۰۔ سوال: ہمارے پاس ایک کتاب ”انوار الہدیٰ“ مولانا حبیب اللہ الدین احمد امجدی، مفتی فیض الرسول، براؤن شریف، ضلع ہستی کی لکھی ہوئی موجود ہے، اس کے کتاب الایمان میں ایک عنوان ہے: ”خدا تعالیٰ کے لیے مکان ثابت کرنا کیسا ہے؟“ اس عنوان کے تحت عقائد نسفی^(۱) اور عالم گیری^(۲) کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی جگہ رہتا ہے اور نہ اس پر کوئی زمانہ طاری ہوتا ہے۔ مزید لکھا ہے کہ فتاویٰ عالم گیری: ۲/۲۳۶ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جگہ ثابت کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے، ”پس اگر کسی نے کہا: خدا تعالیٰ سے کوئی جگہ خالی نہیں، یعنی اللہ تعالیٰ ہر جگہ رہتا ہے، تو وہ کافر ہو جائے گا۔“

تو سوال یہ ہے کہ ہم تو بات بات میں یہ کہتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے، اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی جگہ خالی نہیں، تو مذکورہ عبارت تو اس جملے کے قائل کا کافر ہونا ثابت کرتی ہے۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عقائد نسفی اور عالم گیری میں جو کچھ لکھا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی جگہ متعین نہیں ہے کہ وہ اسی جگہ میں موجود ہو، (جیسا کہ انسان کے وجود کے لیے جگہ کا ہونا ضروری ہے) اور نہ وہ اپنے وجود میں کسی جگہ کا محتاج ہے کہ وہ زمین اور آسمان کے درمیان نکلتا نہیں ہے، الغرض اللہ تعالیٰ اپنے وجود کے لیے کسی

(۱) ولا ینمکن فی مکان. (شرح عقائد: ۳۹، یا سرندیم۔ دیوبند)

(۲) یکفر بالاثبات المکان للہ تعالیٰ، قلہ قال: ”از خدا بی مکان خالی نیست“ یکفر. (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۲۸۳، کتاب السیر، باب فی احکام المرتدین، و منها ما یتعلق بذات اللہ تعالیٰ، ط: دار الکتب العلمیہ۔ بیروت)

خاص اور متعین جگہ کا محتاج نہیں ہے۔^(۱) اسی طرح بعض چیزیں خاص وقت میں ہی موجود ہوتی ہیں، اس وقت سے پہلے یا بعد میں (آگے پیچھے) نہیں ہو سکتی ہیں، یعنی وہ چیز اپنے وجود میں اس ”خاص وقت“ کی محتاج ہوتی ہے، تو اللہ تعالیٰ اپنے وجود کے لیے اس طرح وقت اور زمانہ کا محتاج نہیں ہے۔^(۲) ہر مسلمان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حاضر و ناظر ہے اور وہ ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہے۔ قرآن مجید میں ہے: (وَلَمْ يَلِكْ يَوْمَهُمْ) حبل الورد؛^(۳) ہم (اللہ تعالیٰ) انسان کی شرگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔ جس سوال میں بیان کردہ عقیدہ صحیح ہے اور شریعت کے موافق ہے، اس طرح کا جملہ کہنے سے کوئی صاحب ایمان کافر نہیں ہوگا۔ خدا، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] فرشتوں کا اللہ رب العزت کو دیکھنا

۲۱- سوال: کیا اللہ تعالیٰ کو فرشتوں نے دیکھا ہے؟ احادیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے پوچھتے ہیں کہ ”میرے بندے کیا چاہتے ہیں؟“ فرشتے جواب دیتے ہیں: ”جنت چاہتے ہیں“ پھر اللہ تعالیٰ سوال کرتے ہیں کہ ”کس چیز سے پناہ چاہتے ہیں؟“ فرشتے جواب دیتے ہیں کہ ”جہنم سے“^(۱) ان تمام

(۱) ”ولاشئ مثله“ هذه الجملة قد ذلت علي نفي المثل عن الله، وأنه لا فقيـل له من خلقه، و دليل ذلك قوله تعالى: ليس كمثله شئ“ وهذا نص في نفي مشابهة المخلوق للخالق، فلا شئ بمثاله سبحانه، (شرح العقيدة الطحاوي - عبد الرحمن بن ناصر البراك ص: ۳۰، نفي المثل عن الله تعالى، ط: دار التدمرية، الطبعة الأولى: ۱۴۲۹ھ - ۲۰۰۸ء)
(۲) ”ولا يجري عليه زمان“ قالو: وجوده تعالى ليس في الزمان ومعنى كونه في الزمان أن لا يمكن حصوله إلا في الزمان (نبراس ص: ۱۱۶، ط: مكتبة تہانوی - دیوبند)
(۳) ۵۰: ۱۶.

وهذا القرب قرب العلم والقدرة، وأعضاء الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شئ. (الجامع لأحكام القرآن - شمس الدين القرطبي (م: ۶۷۱ھ): ۱۹/۲۳۲، ت: ۲، عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى: ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶ء)

(۴) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلـى حاجتكم“ قال: فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا“ قال: ”قيسألهم ربهم، و هو أعلم منهم، ما يقول عبادي؟ قالوا: يقولون: يسبحونك، ويكبرونك، ويحمدونك، ويمجدونك“ قال: ”فيقول: هل راؤني؟“ قال: ”فيقولون: لا والله ما رأوك؟“ قال: ”فيقول: وكيف لـو راؤني؟“ قال: ”يقولون: لو راؤك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيـداً وتحميـداً، وأكثر لك تسميحاً“ قال: ”يقول: فما يسألوني؟“ قال: ”يسألونك الجنة“ قال: ”يقول: وهل راؤها؟“ قال: ”يقولون: لا والله يارب ما راؤها“ قال: ”يقول: فكيف لـو أنهم راؤها؟“ قال: ”يقولون: لو أنهم راؤها كانوا أشد عليها حرصاً، وأشد لها طلباً، وأعظم فيها رغبة، قال: فمـم يعودون؟“

باتوں سے کیا سمجھا جائے؟

(الجواب حامداً ومصلحاً:

بات کرنے اور بات کو سمجھنے کے لیے دیکھنا شرط نہیں ہے، صاحب ایمان آخرت میں اللہ رب العزت کی زیارت کریں گے، یہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے۔ (شرح فقہ اکبر، ص: ۱۰۰، شرح عقائد، ص: ۵۸)^{۱۱}
واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ ابراہیم، کاتہ فلولہ

[۲] کیا قیامت کے روز فرشتے بھی ہلاک ہو جائیں گے؟

۲۲- سوال: کیا قیامت کے دن تمام فرشتے بھی نابود ہو جائیں گے؟ اگر نابود ہو جائیں گے تو پھر حضرت عزرائیل کی روح کون قبض کرے گا؟
(الجواب حامداً ومصلحاً:

قیامت کے روز تمام چیزیں فنا ہو جائیں گی، اللہ رب العزت قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں:
{كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ} (۲) کہ ہر جان کو موت کا مزہ چکھنا ہے۔

ایک جگہ ارشاد ہے: {كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ} (۳) کہ جتنے روئے زمین پر موجود ہیں، سب فنا ہو جائیں گے۔
لہذا فرشتے بھی فنا ہو جائیں گے، یعنی تھوڑی دیر کے لیے ان پر بھی بے ہوش طاری ہوگی: البتہ آٹھ چیزیں فنا ہونے سے محفوظ رہیں گی: (۱) عرش الہی (۲) کرسی (۳) لوح محفوظ (۴) قلم (۵) جنت (۶) جہنم

= "قال: "يقولون: من النار" قال: "يقول: واهل رآوها؟" قال: "يقولون: لا والله يارب عالم رآوها" قال: "يقول: فكيف لورآوها؟" قال: "يقولون: لورآوها كانوا أشد منها فراراً، وأشد لها مخافة" قال: "فيقول: فأشهدكم أنني قد غفرت لهم". (صحيح البخاري: ۹۳۸/۲، كتاب الدعوات، باب فضل ذكر الله تعالى، رقم الحديث: ۶۳۰۸، ط: مكتبة البدر، بيروت) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۸۹/۱۲، رقم: ۳۹۰، رقم: ۷۳۲۳، مسند أبي هريرة، ط: مؤسسة الرسالة، بيروت، صحيح ابن حبان: ۱۳۷۳-۳۸، رقم: ۸۵۶، مؤسسة الرسالة، بيروت، الدعاء - الطبرانی: ۱/۵۳۰، رقم: ۱۸۹۳، ت: مصطفى عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۱) وبراہ المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم ولا تشبه. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۱۰۰، ط: ياسر ندیم اینڈ کمپنی، دہلی، مزید دیکھیے: (شرح عقائد، ص: ۷۰، ط: ياسر ندیم اینڈ کمپنی، دہلی)

(۲) ۳- آل عمران: ۱۸۵، ۲۱، الانبیاء: ۲۹، العنکبوت: ۷۷۔

(۳) ۵۵- الرحمن: ۲۶۔

(۷) صور (۸) ارواح۔^(۱) اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ عزرائیل بھی فنا ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دار الفکر، بیروت

۱۰۱۰ھ

[۴] جبرئیل امین علیہ السلام اس وقت کس کام پر مامور ہیں؟

۲۳- سوال: کتابوں میں لکھا ہے کہ حضرت جبرئیل امین علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا پیغام ان کے پیغمبروں اور رسولوں تک لانے کا کام انجام دیتے تھے، لیکن اب تو یہ سلسلہ ختم ہو چکا ہے، تو اس وقت وہ کون سی ڈیوٹی پر مقرر ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ان کی ڈیوٹی ابھی کیا ہے؟ اس کے متعلق کتابوں میں کوئی بات نہیں دیکھی گئی ہے، معلوم ہونے پر انشاء اللہ العزیز بتا دیا جائے گا۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دار الفکر، بیروت ۱۰۱۰ھ

[۵] اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا

۲۴- سوال: اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا یا نہیں۔ ”لا تدركه الابصار“ آیت کا کیا مطلب ہے؟

[۱] والمستثنى من الهلاك والفناء ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله:

ثمانية حكم البقاء يعمها	من الخلق والباطون في حيز العدم
هي العرش والكوسى والنار وجنة	وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

(مراح لبید لکشف معنی القرآن المجید - محمد بن عمر نوری الجاوی البیہقی من فقہاء الشافعیہ)

(م: ۱۳۱۶ھ) ۲/۲۰۹، سورۃ القصص الآیۃ: ۸۸، ت: محمد امین الصناوی، ط: دار الکتب العلمیۃ

نوٹ: اس میں روح کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس کے بجائے ”عجب“ ہے۔

ولا تهلک الجنة والنار وما فیہا ولا العرش ولا الکوسی، (الدر المنثور: ۶/۴۳، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) قال السيوطي - رحمه الله: ما اشتهر على الألسنة أن جبرائيل - عليه الصلاة والسلام - لا ينزل إلى الأرض بعد

موت النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فهو شيء لا أصل له، ومن الدليل على بطلانه، ما أخرجه الطبراني: أن

جبرائيل يحضر موت كل مؤمن يكون على طهارة، وأخرج أبو نعیم في الفتن: قال - صلى الله تعالى عليه وسلم: "

«يمر الدجال بالمدينة فإذا هو بخلق عظيم فقال: من أنت؟ قال: أنا جبرائيل بعثني لأمنع حرم رسولك» " انتهى،

(مرقاۃ المفاتیح: ۸/۳۳۷، کتاب الفتن، باب العلامات بین یدی الساعة وذكر الدجال، رقم الحديث: ۵۴۸۱،

ط: دار الفکر - بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں، بیداری کی حالت میں نہیں ہو سکتا۔^(۱) آپ ﷺ نے معراج کی رات اللہ کو دیکھا تھا یا نہیں؟ اس میں صحابہ کرام اور علماء عظام کا اختلاف ہے۔^(۲)

جو حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا تھا، وہ یہ کہتے ہیں کہ دل کی آنکھ سے دیدار ہوا تھا، اور جو لوگ قائل نہیں، وہ موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کو دلیل میں پیش کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا: ”اے اللہ! میں آپ کا دیدار کرنا چاہتا ہوں، رب اُرنی، تو اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا تھا: ”لن ترانی ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه“ کہ پہاڑ کی طرف دیکھ، میں اپنی تجلی نازل کر رہا ہوں، اگر وہ اپنی جگہ پر قائم رہے، تو تم میرا دیدار کر سکتے ہو، چنانچہ جیسے ہی اللہ تعالیٰ نے تجلی فرمائی، پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو گئے۔^(۳) معلوم ہوا کہ کوئی بھی شخص

(۱) قال عبد الله بن عمر: فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هي الناس... وقال: تعلموا أنه لن يرى أحدكم ربه عز وجل حتى يموت. (صحيح المسلم: ۳۹۹/۲، رقم الحديث: ۱۶۹، كتاب الفتن، باب ذكر ابن صياد، ط: اليمر - ديوبند)

أما رؤية الله في الدنيا فممكنة، ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم على أنها لا تقع في الدنيا. (عمدة القاري - أبو محمد محمود بن أحمد الحنفی، بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۱۸/۱۷۲، كتاب تفسير القران، باب قوله تعالى: إن الله لا يظلم مثقال ذرة، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

فما نفى الشروع إلا رؤية الله في الدنيا بقطة. (تفسير القاسمي - محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي (م: ۱۳۳۶ھ): ۳۲/۳، ت: محمد باسل غون السود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - ۱۴۱۸ھ)

(۲) وأما رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه جل وعز، فاختلف السلف فيها، فأكثرته عائشة رضي الله عنها... وقال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها، وهو المشهور عن ابن مسعود، ونقله عن أبي هريرة أنه قال: إنما رأى جبرئيل، واختلف عنه، وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين، والفقهاء، والمتكلمين. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رأى بعينه، وروى عطاء عنه أنه رأى بقلبه، وعن أبي العالية عنه أنه يفرأه ثلاثين، وذكر ابن اسحاق أن ابن عمر أرسل إلى ابن عباس رضي الله عنهما يسأله هل رأى محمد ربه؟ فقال: نعم، والأشهر عنه أنه رأى ربه بعينه. (الشفا بتعريف حقوق المصطفين - عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي، أبو الفضل (م: ۵۳۳ھ): ۱/۳۰۱، فصل: وأما رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه... الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

(مرقاة المفاتيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۷۹/۹۳، كتاب الفتن، باب رؤية الله تعالى، ط: دار الفكر - بيروت)

قال ابن عباس، وأبو ذر، وإبراهيم التميمي: رآه بقلبه، وعلى هذا رأى بقلبه ربه رؤية صحيحة، وهو أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده أو خلق لفؤاده بصرًا حتى رأى ربه رؤية صحيحة. (مرقاة المفاتيح: ۳۶/۶، كتاب الفتن، باب رؤية الله تعالى)

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمْنَاهُ رَبُّهُ ۖ قَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي الْإِيَّتَ - قَالَ لَنْ نُرِيَنَّكَ وَلَكِنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْخِزْيِ الْمُسْتَقَرِّ مَكَانَهُ فَسُوفَ نَرِيَنَّ ۖ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ ضَعْفًا ۖ فَلَمَّا انْقَضَىٰ قَوْلُكَ لَبَّكَ الْإِيَّتَ وَأَنَا وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ [الشعراء: ۱۰۳]

ان فانی آنکھوں سے اللہ کا دیدار نہیں کر سکتا۔

اور جو لوگ دیدار کے قائل ہیں، وہ معراج والی روایت پیش کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”نورانی آراہ“ نور کے مانند ہے، میں دیکھ سکا تھا۔ (حدیث) (۴)

آپ ﷺ کے علاوہ کوئی انسان اس دنیا میں فانی آنکھوں سے اللہ کا دیدار نہیں کر سکتا؛ البتہ خواب میں دیدار کے متعلق علماء نے صراحت کی ہے کہ خواب میں اللہ کا دیدار ہو سکتا ہے۔ (۵)

امام ابو حنیفہ نے ۱۰۰ مرتبہ اللہ کا خواب میں دیدار کیا ہے، امام احمد فرماتے ہیں: میں نے خواب میں اللہ کا دیدار کیا، تو میں نے پوچھا کہ آپ کا قرب حاصل کرنے کے لیے سب سے بہتر کون سا عمل ہے؟ تو مجھے جواب ملا کہ تلاوت قرآن، پھر حضرت امام احمدؒ نے پوچھا کہ سمجھ کر یا بغیر سمجھے، تو جواب ملا کہ جس طرح بھی پڑھے۔ (۶)

رہا جنت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کا مسئلہ تو یہ علماء اہل سنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ اہل جنت اپنی آنکھوں سے جنت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے اور اس بارے میں بہت سی نصوص موجود ہیں: چنانچہ مسلم شریف (حد: ۱۰۱) میں مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تم اپنے پروردگار کو اسی طرح دیکھو گے، جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو، اس پروردگار کو دیکھنے میں تم کوئی رکاوٹ اور پریشانی محسوس نہیں کرو گے۔ (حدیث نبوی) (۷)

بعض گمراہ فرقے مثلاً خوارج وغیرہ جنت میں اللہ کے دیدار کا انکار کرتے ہیں، دلیل کے طور پر لا تدرونہ الا بصار (۸) وغیرہ آیات پیش کرتے ہیں، جواب یہ ہے کہ یہاں مطلقاً دیدار کی نفی نہیں ہے؛ بل کہ اس دیدار کی نفی کی گئی ہے، جو احاطے کے طور پر ہو؛ لہذا آیت کا مطلب یہ ہوا کہ آنکھیں اللہ کا احاطہ نہیں

(۳) عن أبي ذر رضي الله عنه قال: سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هل رأيت ربك؟ قال: نوراني آراہ. (صحیح المسلم: ۹۹/۱، رقم الحديث: ۳۹۱-۷۸۷)، کتاب الايمان، باب معنى قول الله عز وجل: ولقد راٰه نزلة اخرى، ط: البدر - دیوبند)

(۵) واما الرواية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف، ولا يخفى في انه نوع مشاهدة يكون بالقلب، دون العين. (شرح العقائد النسقية - سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (م: ۹۳ ھ)، ص: ۷۵، ط: ياسر لنديم - دیوبند)

(۶) فعن الإمام الأعظم أنه رأى عاتمة مرة، ... وعن الإمام أحمد قال: رأيت الله سبحانه في المنام، فسألته عن أفضل العبادات، فقال: تلاوة القرآن. (نور اس شرح شرح العقائد - العلامة محمد عبد العزيز القرطبي، ص: ۱۰۹-۱۱۰، ط: ياسر لنديم - دیوبند)

(۷) عن جرير بن عبد الله، قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم، فنظر إلى القمر ليلة - يعني البدر - فقال: ”إلکم سترون ربکم، كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقيل غروبها فافعلوا“ ثم قرأ: [و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقيل الغروب] (صحیح البخاری: ۷۸/۱، رقم الحديث: ۵۵۴، کتاب مواجبت الصلوة، باب فضل صلوة العصر، ط: البدر - دیوبند)

(۸) لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ، وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ، وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿٢٥٣﴾ (الأنعام: ۲۵۳)

کر سکتیں اور اللہ نگاہوں کا احاطہ کر سکتا ہے۔^(۹) دنیا میں ایک شخص زید، بکر وغیرہ کو دیکھتا ہے؛ لیکن پورے بدن کا احاطہ نہیں کر سکتا، اس کے پیچھے کیا ہے، انسان اس کو نہیں جان سکتا ہے، تو پھر اللہ تعالیٰ کا احاطہ کیسے ہو سکتا ہے؛ لیکن اللہ ہر عالم کا احاطہ کیسے ہوا ہے۔ (مقلوۃ: جلد ۲، ص: ۵۰۱، ۵۰۰) (۱۰)

اس لیے جو لوگ جنت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کا انکار کرتے ہیں اور وہ بھی صرف عقلی دلیلوں کی بنیاد پر، ایسے لوگ سخت گمراہی میں مبتلا ہیں؛ کیوں کہ یہ عقیدہ بہت سی قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔ انہم با صواب۔

۶۱] ”اللہ تبارک و تعالیٰ بے مثل ہیں“ کا صحیح مفہوم کیا ہے؟

۲۵- سوال: اللہ تبارک و تعالیٰ بے مثل ہیں، اس جملہ کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن وحدیث کا آپ کو زیادہ علم نہیں ہے، لہذا آپ کو صرف اتنا جان لینا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی دنیوی اشیاء کی طرح کوئی شکل و صورت اور جسم و حیست نہیں ہے۔^(۱۱) اس کی پوری تفصیل علم کلام میں ہے، آپ کے گاؤں میں علم کا دریا بہتا ہے۔ (یعنی وہاں ایک علمی ادارہ ہے) وہاں جا کر علماء سے رجوع کیجیے، ان شاء اللہ وہ سمجھا دیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۷] صاحب قبر کی طاقت میں کسی کو نقصان پہنچانا نہیں ہے

۲۶- سوال: پہلے ہمارے یہاں قبرستان نہیں تھا، آبادی بھی کم تھی، اس وقت لوگ گھر کے باڑے میں مردوں کو دفن کرتے تھے، اس زمانہ کی کوئی قبر ہو، جس پر ڈیڑھ سو سال کا عرصہ گزر گیا ہو، اب ایسی قبر کے پاس کوڑا کرکت یا نالی کا پانی جاتا ہو، تو اس میں مدفن نیک آدمی، صاحب مکان کو نقصان پہنچا سکتا ہے؟ اور کیا ایسی صورت میں اللہ کی طرف سے کوئی عذاب صاحب مکان پر آ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی نیک ولی کی قبر ہو، جن کا بدن قبر میں صحیح سالم ہو اور ان کی قبر میں گندگی جاری ہو، تو اللہ کی طرف

(۹) و أقوى شبههم من السمعیات قوله: ”لا تدرکہ الأبصار...“ والجواب بعد تسلیم کون الأبصار للاستغراق وإفادته عموم السلب لا سلب العموم وکون الإدراک هو الرؤیة مطلقاً لا الرؤیة علی وجه الإحاطة بجوانب المرئی، أنه لا دلالة فیہ علی عموم الأوقات والأحوال. (شرح العقائد الشفیعہ- سعد الدین مسعود بن عمر النفاذانی (م: ۹۳ھ) ص: ۷۳، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

(۱۰) مشکاة المصابیح: ۵۰۲، ۵۰۱/۲، رقم الحدیث: ۵۶۶، باب رؤیة اللہ تعالیٰ، ط: فیصل- دیوبند۔

(۱۱) قال اللہ تعالیٰ: لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَهُوَ الشَّهِیدُ ۖ ۝ (۳۲- الشوری: ۱۱)

سے کچھ نقصان پہنچ سکتا ہے، لیکن اس ولی کے قبضہ میں کسی کو نقصان پہنچانے کی طاقت نہیں۔^(۱) (مسند امام اسحاق)

[۸] اللہ کی معرفت کی حقیقت

۲۷- سوال: اکثر و بیشتر بیان اور تقریر میں یہ سنا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو پہچاننا سیکھو، جس نے اللہ کو پہچان لیا، کام یاب ہو گیا اور جس نے تمام علوم و فنون حاصل کیے، مگر اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچان سکا، علم رکھتے ہوئے بھی اس کا علم کارآمد نہیں، تو اللہ کی ذات کو پہچاننے کا کیا مطلب ہے؟ اور اس کا طریقہ کیا ہے؟

(الجواب حامداً ومصلحاً)

اللہ کی ذات کو پہچاننا سیکھو "اللہ کی پہچان بہت مشکل ہے، جس آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے، تو وہ ولی بن جاتا ہے، "پہچان و معرفت" ایک لفظ ہے، اس کی ایک حقیقت ہے، جو صرف پولے اور معنی و مطلب سمجھنے سے حاصل نہیں ہوتی۔ معرفت کی حقیقت کو الفاظ میں بیان نہیں کیا جاسکتا، بس جس آدمی کو اللہ کی پہچان ہو جاتی ہے، وہ کبھی بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتا، جیسے انبیاء کرام، کہ ان سے کوئی بھی گناہ چاہے چھوٹا ہو یا بڑا، صادر نہیں ہوتا، (البتہ نبی اور ولی میں ایک بڑا فرق یہ ہے کہ نبی گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں، جب کہ ولی گناہ سے معصوم نہیں ہوتے) ان کے علاوہ اولیاء اللہ سے اگر کوئی گناہ ہو جائے، تو وہ جب تک توبہ نہیں کر لیتے، جہنم نہیں آتا اور دل کو سکون اور قرار حاصل نہیں ہوتا؛ لہذا جس آدمی کو یہ کیفیت حاصل ہو جائے، تو کچھ لیجیے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو گئی۔

زبان سے تو ہر مسلمان کہتا ہے کہ اللہ ہمارا مالک ہے، اس نے ہم کو پیدا کیا، وہ ہمارا رب ہے، وغیرہ؛ لیکن جب کسی کے ساتھ جھگڑا ہو اور غصہ آجائے، وارث کا مال تقسیم کرنے کا وقت آجائے، شریعت کے مطابق تجارت کرنے کے لیے کہا جائے، غیر شرعی طریقے سے جو نفع حاصل کیا ہے، سب کو بلا نیت ثواب صدقہ کرنے کا تحکم دیا جائے، اس وقت شریعت کی معرفت ہے یا نہیں؟ اس کا امتحان ہوتا ہے، شریعت کے ہر ایک حکم کو پورا کرنا ہی معرفت ہے، شریعت اور معرفت الگ چیز نہیں ہے، جب امتحان کا موقع آتا ہے تو گنجائش کا، مصلحت کا سہارا تلاش کیا جاتا ہے، اخیر میں یوں کہہ کر دل کو سمجھا یا جاتا ہے کہ شدت پسند علماء سختی کرتے رہتے ہیں، سب کچھ چلتا ہے، اللہ معاف کر دے گا، یہ معرفت نہیں بل کہ جہالت ہے۔

(۱) عن عبد اللہ بن عباس، أنه حدثه: أنه ركب خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا غلام، إني معلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، وإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك، لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقاليم، وجفت الصحف." (مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج: ۲۳۱)؛ ۳/۴۰۹، رقم الحديث: ۲۶۶۹، مسند عبد الله بن عباس، ط: مؤسسة الرسالة)

ایک یہودی عالم آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ اے محمد (یا اے ابوالقاسم)! بے شک اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آسمان کو ایک انگلی پر، زمین کو دوسری پر، پہاڑوں اور درختوں کو تیسری پر، پانی اور نمناک مٹی کو چوتھی انگلی پر اور دوسری تمام مخلوقات کو پانچویں انگلی پر رکھ کر انگلیوں کو ہلایں گے اور یوں کہیں گے: ”میں بادشاہ ہوں، میں ہی بادشاہ ہوں“۔ تو نبی کریم ﷺ اس یہودی عالم کی بات پر تعجب کرتے ہوئے ہنس پڑے اور اس کی تائید میں قرآن پاک کی آیت تلاوت کی: ”وما قدر و اللہ حق قدرہ“ (اللہ کی جیسی عظمت کرنی چاہیے، ویسی عظمت یہ یہودی نہ کر سکے)

مطلب یہ ہے کہ ایسا علم رکھنے کے باوجود اللہ کے ایک سچے نبی کو ماننے اور ان پر ایمان لانے کے لیے تیار نہیں ہے، تو انہوں نے اللہ کی کیا قدر پہچانی؟ کیا صرف اتنا جان لینے سے اللہ پاک راضی ہو جائیں گے؟ صرف جان لینا ہی اللہ کا حق ہے؟ نہیں، اصل حق تو فرماں برداری اور معرفت ہے۔ (مسلم شریف، ج: ۳، ص: ۷۰، ۷۱)

[۹] ہر حال میں رازق اللہ ہے

۲۸- سوال: زمین فروخت کرنے کی شدید ضرورت ہے، اگر زمین فروخت ہوگئی، تو میری اولاد کے حصہ میں کوئی چیز باقی نہیں رہے گی اور وہ کسان شمار نہیں ہوں گے، پھر کیسے گزارہ کریں گے، اس کے لیے مجھے کیا کرنا چاہیے؟ کیا کوئی غلط طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے، تاکہ زمین فروخت کرنے کی ثوبت نہ آئے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زمین بک جائے گی، تب بھی اللہ تعالیٰ رازق ہے، روزی روٹی کا ضامن اللہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا“^(۱) (ترجمہ: اور کوئی (رزق کھانے والا) جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو) اس لیے اللہ پر بھروسہ کریں اور کوئی غلط طریقہ اختیار نہ کریں، ساتھ ہی دعاء کریں، اللہ تعالیٰ کوئی سبیل پیدا فرمادیں گے، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود، قال: جاء جبرائیہ النبی - صلی اللہ علیہ وسلم، فقال: یا محمد! یا ابا القاسم! ان اللہ تعالیٰ یمسک السموات یوم القیامۃ علی اصبع، و الارضین علی اصبع، و الجبال و الشجر علی اصبع، و الماء و النری علی اصبع، و سائر الخلق علی اصبع، ثم یمیزھن، فیقول: انا المملک، انا المملک، فضحک رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم تعجباً مما قال الحبر، تصدیقاً لہ، ثم قرأ: ﴿وما قدر و اللہ حق قدرہ و الارض جمیعاً قبضتہ یوم القیامۃ و السموات مطوَّراتٌ بیمنہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشیر کون﴾، (صحیح المسلم: ۳۷۰/۴، رقم الحدیث: ۱۹- (۷۸۶/۲)، کتاب حقیۃ القیامۃ و الجنة و النار، ط: البدر - دیوبند)۔ (۲) - ۱۱ھ ۵: ۶۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٣٨﴾
 (۳۸-۱۲۱-۱۲۲)

باب الإِشْرَاكُ بِاللَّهِ

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی کو شریک ٹھہرانا)



[شُرک کا بیان]

[۱] الفاظ شرک کی ادائیگی اور توبہ

۲۹- سوال: میرے اوپر کسی نے جاو کر دیا تھا، اس لیے علاج کی غرض سے کئی مرتبہ مختلف مزاروں پر جانا ہوا، میں مزار کے ارد گرد گھومتا تھا اور اس قسم کے الفاظ بولتا تھا ”اس کو ختم کر دو، جلا دو“۔

میں نے مزارات پر اس طرح کے جو بھی الفاظ کہے، وہ صرف یہ سمجھ کر کہے کہ صاحب مزار بزرگ اپنی کرامت کے سبب اس کو دفع کر دیں گے، لیکن مجھے ان الفاظ کے بولنے پر شرح صدر نہ تھا، دل میں یہ بات برابر کھٹکتی رہی کہ کہیں یہ شرکیہ الفاظ تو نہیں ہیں، اور معلوم نہیں میری توبہ قبول ہوگی یا نہیں؟ میں نے اس سلسلے میں تحقیق کرتے کرتے درج ذیل باتیں پڑھیں:

(۱) ”مرنے کے بعد کیا ہوگا“ کتاب کے مصنف: مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی ہیں، مولانا میرٹھی کتاب میں ایک جگہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث بیان فرماتے ہیں کہ: اللہ کے رسول کی شفاعت صرف ان لوگوں کے ہی حق میں مفید ہوگی، جنہوں نے شرک نہ کیا ہو۔^(۱)

(۲) کلام پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”میں شرک کے علاوہ تمام گناہوں کو بخش دوں گا۔“^(۲)

(۳) ”بہشتی زیور، ہجراتی“ میں لکھا ہے کہ ”توبہ کا مطلب کفر اور شرک سے توبہ نہیں ہے، بل کہ

(۱) قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - : أشهدکم أن شفاعتی لكل من مات لا یشرک باحد شیئاً. (جامع معمر بن راشد - معمر بن أبی عمرو راشد الأزدی (م: ۱۵۴ھ): ۱۱/ ۳۱۳، رقم الحدیث: ۲۰۸۹۵، باب من ینخرج من النار، ت: حبیب الرحمن الأعظمی، ط: المجلس العلمی - پاکستان، الطبعة: الثانية، ۱۴۰۳ھ)

(۲) إِنَّ اللَّهَ لَا یَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَیَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ یَشَاءُ - وَمَنْ یُشْرِكْ لَکَ بِإِلَهِهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ ذُنُوبًا عَظِیمًا (النساء: ۴۸)

دوسرے گناہوں سے توبہ ہے، جب کہ ایمان کا مطلب کفر سے توبہ کر کے اسلام میں داخل ہونا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ میری توبہ قبول ہوگی یا نہیں؟ میرے لیے شریعت کا کیا حکم ہے، میں مسلمان باقی رہا یا نہیں؟ اور میں مستحق شفاعت ہوں یا نہیں؟ اس سلسلے میں قرآن وحدیث کی روشنی میں میرا کیا حکم ہے؟۔
تکلفی بخش جواب مرحمت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ نے صرف ایک دو حدیثیں پڑھی ہیں، حدیث کی دوسری کتابوں پر آپ کی نظر نہیں ہے: اسی لیے آپ کو شکوک و شبہات ہو رہے ہیں۔

آپ علاج کی غرض سے مزار پر گئے تھے، وہاں اگر آپ نے دعا اس طرح مانگی تھی کہ اے اللہ! میں اس صاحب مزار کے وسیلے سے تجھ سے دعا کرتا ہوں کہ تو میرا جادو، میری بیماری اور میری تمام تکلیفیں دور فرما دے، تو آپ مسلمان ہیں، اسلام سے نہیں نکلے۔^(۱) لیکن اگر آپ نے مزار کا طواف کیا، اور وہاں بیماری سے شفاء کی دعا اس عقیدے سے مانگی کہ صاحب مزار ولی میری تمام پریشانیوں اور بیماریوں کو دور کر دیں گے، اور آپ کا یہ عقیدہ بھی ہے کہ اولیاء اللہ بیماریوں سے شفاء دیتے ہیں، تو اس عقیدے کی وجہ سے آپ مرتد ہو گئے۔^(۲) البتہ اس کے بعد اگر آپ نے توبہ واستغفار کر لیا، اور اپنے گناہ سے ندامت و پشیمانی کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے معافی مانگ لی اور دوبارہ کلمہ پڑھ کر آپ نے اپنا عقیدہ درست کر لیا کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ ہی کرتے ہیں، کسی کا بیمار ہونا یا شفا یاب ہونا، بس اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہی ہوتا ہے، تو آپ دوبارہ اسلام میں داخل ہو گئے۔^(۳) لیکن یہی سے از سر نو نکاح کرنا ضروری ہوگا۔^(۴)

(۱) وإن التوسل بالنبي وبأحد من الأولياء العظام جائز، بأن يكون السؤال من الله تعالى، ويوسل بوليده ونبيه. (امداد الفتاوى ج ۶: ۳۳۷، كتاب العقائد والكلام، ط: دار الفوائد، بيروت)

(۲) إن الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الأولياء الأحياء منهم والأموات وغيرهم. مثل ياسيدي فلان أغثنى، وليس ذلك من التوسل المباح في شيء، واللاتق بحال المؤمن عدم التفوه بذلك وأن لا يحوم حول حماته، وقد عذبه أناس من العلماء شركاً وأن لا يكتفه، فهو قريب منه ولا يرى أحداً ممن يقول ذلك إلا وهو يعتقد أن المدعو الحي الغائب أو الميت المطيب يعلم الغيب أو يسمع النداء ويقدر بالذات أو بالغیر علی جلب الخير ودفع الأذى وإلا لما دعاه ولا فتح فاه. (روح المعاني - شهاب الدین محمود بن عبد الله الحسيني الأتوسي (م: ۱۲۷۰ھ): ۲۹۸، سورة المائدة، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى: ۱۳۱۵ھ)

(۳) ثم أعلم أن من أراد أن يكون مسلماً عند جميع طوائف الإسلام، فعليه أن يتوب من جميع الأثام صغيرها وكبيرها، سواء يتعلق بالأعمال الظاهرة أو بالأخلاق الباطنة، ثم يجب عليه أن يحفظ نفسه في الأقوال والأفعال والأحوال من الوقوع في الأرتداد... وإن قدر الله عليه وصدر عنه ما يوجب الردة فليتوب عنها ويجدد الشهادة، =

جن کافروں کی موت شرک پر ہوئی ہو، ان کے لیے کسی کی شفاعت مفید نہیں ہوگی، آپ تو زندہ ہیں، کفر و شرک کے کاموں سے توبہ کر رہے ہیں، تو آپ کو شفاعت سے فائدہ ہوگا، ڈرنے اور گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** (۴-مائدہ: ۷۸) لہذا ہر ایک مسلمان کا یہ عقیدہ ہونا چاہیے کہ جس کا انتقال شرک پر ہوا ہے، اس کی مغفرت نہیں ہوگی، اس کے علاوہ جن کی مغفرت اللہ کرنا چاہیں، کر دیں گے۔

حالت نزع کے شروع ہونے سے پہلے پہلے جو شخص بھی اپنے کفر و شرک سے توبہ کرے گا تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی۔ (۵) توبہ کا دروازہ قیامت تک ہر ایک شخص کے لیے حالت نزع سے پہلے پہلے تک کھلا ہوا ہے۔ (۶) ۱۴۴۰ھ لوگ (صحابہ کرام) اسلام قبول کرنے سے پہلے کفر و شرک کی تاریکیوں میں تھے؛ لیکن جب ان پر اسلام کی تابناک کرنیں پڑیں اور انھوں نے ماضی کے اعمال سے توبہ کی، تو اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور تاقیامت اپنی رضامندی کا پروانا عطا کر دیا۔

خلاصہ یہ کہ قیامت تک توبہ کا دروازہ ہر ایک کے لیے کھلا ہوا ہے؛ اس لیے آپ کو بھی توبہ کرنے کی ضرورت ہے، ان حضرات نے بھی حالت نزع سے پہلے پہلے اسی دنیا میں توبہ کی ہیں۔ **نَقَطَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَسْوَابِ**۔

[۲] تعدیہ امراض کا اعتقاد اسلام کے منافی ہے

۳۰- سوال: میرا ایک دوست ہے، جس کے دو بیٹے ہیں۔ تین سال سے اس کی بیوی کو سفید کوڑھ (برص) کی بیماری ہو گئی ہے، میرے دوست کا خیال ہے کہ یہ بیماری خاندانی ہے؛ اس لیے وہ مارے خوف

= لیر جمع لہ السعاده (شرح الفقه الاکبر، ص: ۱۹۸، بحث التوبه، ط: یاسر ندیم - دیوبند)
و اسلامه ان یسراً عن الادیان سوی الإسلام أو عما انقل إلیه بعد نطقه بالشهادتین. (الدر المختار مع رد المختار: ۴/۲۲۶، کتاب السیر، باب المرتد، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۵/۱۴۹، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ط: دار الکتاب الإسلامی)
(۳) وارتداد أحدهما أي الزوجین فسخ، فلا ینفق عددا عاجل بلا قضاء. (الدر المختار مع رد المختار: ۳/۱۹۳، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: دار الفکر - بیروت)
اس سحر کا حاشیہ (۵) عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: "إن الله یقبل توبه العبد ما لم یغرغر". (سنن الترمذی: ۲/۱۹۳، رقم الحدیث: ۷۳۵۳، أبواب الدعوات، ط: یاسر ندیم - دیوبند)
(۶) عن أبی هریرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم -: "من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها، تاب الله عليه". (صحیح المسلم: ۲/۳۴۶، رقم الحدیث: ۳۴-۳۳)، کتاب الذکر والدعاء، باب استجاب الاستغفار، ط: البدر - دیوبند

کے مزید بچوں کی ولادت نہیں چاہتا، اس کے لیے وہ مانع حمل ادویات کا استعمال تو نہیں کرتا؛ لیکن جماع کے وقت بہ وقت انزال عزال کر لیتا ہے۔ کیا اس طرح کرنا جائز ہے؟ اس طرح بچوں کی پیدائش روکنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: لا عدوی،^(۱) مطلب یہ کہ ”چھوت یعنی کسی بیماری کا ایک سے دوسرے کو لگنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔“

عام لوگوں کا خیال تھا کہ بعض بیماریاں مثلاً: کھجلی، چیچک، آنکھ دکھنا اور آب و ہوا کی تبدیلی سے جو بیماری لاحق ہوتی ہے، نیز بیضہ (کالرا: CHOLERA) وغیرہ، وہ متعدی ہوتی ہے، کسی ایک کو اگر ہو جائے، تو اس کی مجالست و مخالطت سے دوسرے کو بھی ہو جاتی ہے۔

چنانچہ ایک دیہاتی صحابی۔ جو اپنے مشاہدے اور تجربہ کی بنا پر خارش کو متعدی مرض سمجھتے تھے۔ اللہ کے رسول ﷺ سے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! ہم بعض اونٹ کو دیکھتے ہیں، جو اپنی تندرستی اور اپنی کھال کی صفائی ستھرائی کے اعتبار سے ہرن کی مانند ریگستان میں دوڑے پھرتے ہیں، لیکن جب کوئی خارش اونٹ ان میں مل جاتا ہے، تو وہ دوسروں کو بھی خارش زدہ بنا دیتا ہے؟ (گویا کھجلی متعدی مرض ہے) آں حضرت ﷺ نے فرمایا: اچھا تو یہ بتائیے کہ پہلے اونٹ کو کس نے خارش زدہ بنایا؟^(۲)

یعنی خارش پیدا ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ کسی سے اڑ کر لگے؛ لہذا جس طرح ان تندرست اونٹوں میں آٹنے والے خارش زدہ اونٹ میں خارش کا پیدا ہونا بہ تقدیر الہی ہوتا ہے؛ اسی طرح دوسرے اونٹوں کا خارش زدہ ہونا بھی حکم الہی کے تحت اور نظام قدرت کے مطابق ہوتا ہے، اللہ کے حکم کے بغیر کوئی بیماری کسی کو نہیں لگ سکتی، صرف مجالست و مخالطت سے ایسی بیماری بھی کسی میں پیدا نہیں ہو سکتی، جن کے

(۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر، وفر من المجلوم كما نفر من الأسد. (صحيح البخاري: ۲/ ۸۵۰، كتاب الطب، باب: الحذام وباب لا هامة، رقم الحديث: ۵۷۰۷، عن أبي هريرة، ط: البدر، ديوبند: صحيح المسلم: ۲/ ۲۳۰، رقم: ۱۰۴-۱۰۵)، كتاب الآداب، باب: لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة... الخ، فيصل - ديوبند)

(۲) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا عدوى، ولا صفر، ولا هامة، فقال أنس رضي الله عنه: يا رسول الله، فما بال إيلي، تكون في الرمل كأنها الظباء، فيأتي البعير الأنجر ب فيدخل بينها فيجربها؟ فقال: «فمن أعدى الأول؟» (صحيح البخاري: ۲/ ۸۵۱، كتاب الطب، باب: لا صفر، وهو داء يأخذ البطن، رقم: ۵۷۱۷، ط: البدر - ديوبند: صحيح المسلم: ۲/ ۲۳۰ رقم الحديث: ۱۰۱-۱۰۲)، كتاب الآداب، باب: لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة... الخ)

بارے میں عام خیال ہے کہ یہ متعدی ہوتی ہے۔ (یعنی، فتح الباری) ^(۱)

اس لیے مسلمان کا عقیدہ ہونا چاہیے کہ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی بیماری نہیں ہوگی۔

تاہم انسان کمزور ہے؛ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے انسانی طبیعت اور اس کی فطرت کا بھی خیال رکھتے ہوئے اسے حکم دیا ہے کہ مجذوم (صاحب برص) سے اسی طرح بھاگو، جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو۔ اس حکم کی وجہ صرف اور صرف یہ ہے کہ انسان کا ایمان کمزور نہ ہو جائے، اور توحید کے سلسلے میں وہ شک و شبہ میں نہ مبتلا ہو جائے۔ ^(۲)

یعنی انسان خارش زدہ یا صاحب برص کے ساتھ رہتے ہوئے اگر اس بیماری میں مبتلا ہو جائے گا، تو کمزور عقیدہ والا کہے گا کہ کھجلی اور برص والے کی صحبت کی وجہ سے مجھے یہ بیماری لگی ہے؛ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس سے دور رہو؛ لیکن رسول اللہ ﷺ کا عمل یہ ہے کہ ایک جذامی کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: اس پیالہ میں کھاؤ، اللہ پر بھروسہ کرو۔ تو اس نے مذکورہ پیالہ میں کھایا۔ ^(۳)

اسی طرح طاعون و پلگ کی بیماری کے تعلق سے فرمایا کہ جس شہر میں طاعون پھوٹ پڑا ہو، وہاں مت جاؤ، اور اگر پہلے سے اس شہر میں ہو، تو وہاں سے باہر نہ جاؤ۔ ^(۴) کیوں کہ شہر میں جانے سے اگر وہ بیماری بہ تقدیر الہی لاحق ہوگئی، تو کمزور ایمان والا سمجھے گا کہ فلاں شخص شہر میں آیا؛ اس وجہ سے بیماری لگ گئی اور اس کا عقیدہ خراب ہوگا،

(۱) انظر: فتح الباری - ابن حجر العسقلانی: ۴/۱۱۱، کتاب الطب، باب: لا هامة، ط: دار المعرفة - بيروت.

عمدة القاری - بدر الدین العینی: (م: ۸۵۵ھ) ۲/۴۸۸، کتاب الطب، باب: لا عدوی، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۲) انظر رقم الهامش: (۱).

(۳) عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أخذ بيد رجل مجذوم فأدخلها معه في القصعة، ثم قال: كل، ثقة بالله وثوكلأعلى الله. (سنن ابن ماجه، ص: ۲۵۳، رقم: ۳۵۴۲، کتاب الطب، باب المجذوم، ط: فیصل دیوبند، المصنف فی الأحادیث والآثار - ابو بکر بن ابی شیبہ (م: ۲۴۵ھ) ۵/۱۳۱، رقم: ۲۳۵۳۶، کتاب الأطعمة، الأكل مع المجذوم، ت: کمال یوسف الحوت، ط: مکتبة الرشد - الرياض، شرح معانی الآثار - ابو جعفر أحمد بن محمد الطحاوی (م: ۳۲۱ھ) ۳/۳۰۹، رقم: ۷۰۷۳، کتاب الکراهة، باب الرجل یكون به الداء هل یحسب أم لا؟ ط: عالم الکتب)

(۴) یسأل أسامة بن زید، ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون؟ فقال أسامة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الطاعون رجس أرسل على طائفة من بني إسرائيل، أو على من كان قبلكم، فإذا سمعتم به بأرض، فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض، و أنتم بها فلا تخرجوا، لها راحة. «قال أبو النضر: «لا يخرجكم إلا فراراً منه». (صحيح البخاري: ۳/۴۳، کتاب أحادیث الأنبياء، باب حدیث الغار، رقم: ۳۳۷۳، ط: المبدع - دیوبند، صحيح المسلم، رقم: ۹۰ - (۲۲۱۸)، کتاب الآداب، باب الطاعون، والطيرة، والكهانة، ونحوها)

آپ ﷺ نے عقیدہ کی خرابی سے بچانے کے لیے سد باب کے طور پر اس شہر میں جانے سے ہی منع فرمادیا۔^(۷) الغرض بیماری متعدی نہیں ہوتی، یہ سمجھنا کہ بیماری متعدی ہوتی ہے، اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔ لہذا اگر آپ کا دوست جذام کو متعدی مرض مانتا ہے، تو اسے اپنے اس خیال سے توبہ کرنی چاہیے کہ یہ غیر اسلامی ہے۔

لیکن اگر وہ وحدانیت میں پختہ ہے، اس کا اللہ تعالیٰ پر ایمان مضبوط ہے؛ لیکن یہ سوچتا ہے کہ میں کمزور ہوں، اگر میری اولاد کو جذام ہو گیا، تو کہیں میرے عقیدے میں اضطلال نہ پیدا ہو جائے؛ اس لیے وہ مزید بچے کے نہ ہونے کی تدبیر اختیار کرتا ہے، تو جائز ہے، تاہم ایسی ہی تدبیر اختیار کرے، جو شریعت میں جائز ہو، اگر وہ اپنی بیوی کی اجازت سے عزل کرتا ہے، تو جائز ہوگا۔^(۸) فقہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] پیر کی درگاہ پر پکوان پیش کرنا اور ان پکوانوں کو کھانے کا شرعی حکم

۳۱- سوال: ہمارے پڑوس میں ایک ”کولیا“ نام کا گاؤں ہے وہاں: قاسم شاہ مٹھوشاہ نامی کسی پیر صاحب کی درگاہ ہے، لوگ ان کے نام کی منٹیں مانگ کر دال، پلاؤ اور گوشت کی دیکھیں پیش کرتے ہیں اور وہاں آنے والوں کو پیر صاحب کے نام پر نذر کی گئی اشیاء میں سے کھلاتے ہیں، ہمارے یہاں ایک امام صاحب ہیں، وہ اپنی ذات میں بہت ہی پرہیزگار ہیں، وہ بھی وہاں گئے تھے اور ان کو بھی چڑھاوا کھلایا گیا، تو کیا ان کے لیے اس کا کھانا جائز ہے؟

عبدالقادر

الجواب حامداً ومصلحاً:

”قاسم شاہ مٹھوشاہ“ یا کسی بھی پیر صاحب کی درگاہ پر جا کر منٹیں مانگنا اور چڑھاوا، چڑھانا جائز نہیں، حرام ہے۔ نذر صرف اللہ کے لیے ہوتی ہے، اللہ کے علاوہ کسی اور کے لیے نذر ماننا، کسی اور سے منت

(۷) وأما الأمر بالفراغ من المجدوم فمن باب سد الذرائع، لا يفتق للشخص الذي يخاطبه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداءً، لا بالعدوى المنفية، فيظن أن ذلك بسبب مخالطة؛ فيعتقد صحة العدوى، فيقع في المحرج؛ فأمر بتجنبه حسماً للمادة والله أعلم. (نزهة النظر شرح نخبه الفكر - المحافظ العسقلاني (م: ۸۵۴ھ)، ص: ۹۲، ط: مطبعة سفير، بالرياض)

(۸) ويكره للزوج أن يعزل عن امرأته المحررة بغير رضاها؛ لأن الوطء عن إنزال سبب لحصول الولد، ولها هي الولد حق، وبالعزل يفوت الولد، فكانه سبب لفوات حقها، وإن كان العزل برضاها لا يكره؛ لأنها رضيت بفوات حقها. (بدائع الصنائع: ۳/۳۳۳، كتاب النكاح، فصل المعاشرة بالمعروف، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

مانگنا جائز نہیں۔ (۱) اس لیے درگاہ پر پیر صاحب کے نذر کا وال پلاؤ اور گوشت وغیرہ کھانا جائز نہیں، جو لوگ اس کھانے میں شرکت کریں گے، وہ گناہگار ہوں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (کتبہ دارالکتابیات خزانہ ۲۳، ۱۰۱۹ء)

[۴] غوث پاک کے نام پر بکرا ذبح کرنا اور اس کو کھانا

۳۲- سوال: غوث پاک کے نام کا بکرا ذبح کر کے نذر و نیاز کا کھانا پکا کر لوگوں کو کھلانا، یا مالیدہ بنانا اور غوث پاک کے نام کے چڑھاوے چڑھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بکرا یا کسی دوسرے حلال جانور کا اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرنا ضروری ہے۔ (۲) اگر غوث پاک کے نام پر بکرے کو ذبح کیا گیا ہے، یا نام تو اللہ تعالیٰ کا ہی لیا گیا ہو، لیکن ذبح غوث پاک کے لیے کیا گیا ہو، ہر دو صورت میں اس کا گوشت کھانا جائز نہیں، نیز ان کے نام کا ماسیدہ اور نذر و نیاز کا کھانا کھانا بھی جائز نہیں ہے۔ (۳) واللہ اعلم بالصواب۔

(کتبہ دارالکتابیات خزانہ ۲۳، ۱۰۱۹ء)

(۱) واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام وما يزخذ من الدرهم، والشمع، والزيت، ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تغرباً إليهم، فهو بالاجتماع باطل وحرام، عالم يقصد واصر فيها الفقراء الأنام، وقد ابتلي الناس بذلك، (قوله تغرباً إليهم) كأن يقول باسیدی فلان ان ردغابی أو عوفی مریضی أو قضیت حاجتی فلنک من الذهب أو الفضة أو من الطعام أو الشمع أو الزيت کذا، بحر. (قوله باطل وحرام) لوجوه: منها أنه نذر لمخلوق والنذر للمخلوق لا يجوز؛ لأنه عبادة وعبادة لا تكون لمخلوق، ومنها أن المنذور له ميت والميت لا يملك، ومنه أنه إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى واعتقاده ذلك كفر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۲، کتاب الصوم، مطلب فی صوم الست من شوال، ط: دار الفکر - بیروت: ۳۲۰-۳۲۱، کتاب الصوم، فصل ما یوجبہ العبد علی نفسه، ط: دار الکتاب الاسلامی: حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ج: ۶۹۳-۶۹۴، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء به، م: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى: ۱۴۱۸ھ - ۱۹۹۷م) حجة کسور کون بسوے قیور انبیاء واولیاء ووفاء گرد قیور کون ووعا از آنها خواستن و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است وذل کہ چیز باز ال چ کفری رسانند، پیغمبر - صلی اللہ علیہ وسلم - بر آنها لعنت گفت واز ال منع فرمود وگفت کہ قبر مرا بت نہ کنند۔ (مالا بد منه ص: ۶۷، ط: اقراء بک ذیو، دیوبند)

(۲) قال الله تعالى: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ يَدٍ حِمًى لِلدِّينِ عَلَيْهِمْ وَآثَةُ النَّسَبِ. (۶- الأنعام: ۱۲۱)

وما أهل لغير الله به أي رفع الصوت لغير الله تعالى عند ذبحه، والمراد بالاحلال هنا ذكر ما يذبح له كالكالات والعزى، (روح المعاني: ۲۳۱/۳، المائدة، ط: دار الكتب العلمية)

[۳] (ذبح للذموم الأمير) ونحوه كواحد من العظماء (يحرم) لأنه أهل به لغير الله (ولو) وصلية (ذكر اسم الله =

[۵] مورتی کی پوجا کرنے اور اس کے گلے میں پھول کا ہار چڑھانے والے کا حکم

۳۳- سوال: بارڈولی میں گمن پتی درجن (الودائی) کے موقع پر جب غیر مسلموں کا گمن پتی کا جلوس نکلا، تو ایک مسلمان نے اس کے سامنے ہاتھ جوڑا، پوجا کی اور اس کے گلے میں پھول کے ہار پہنائے، سوال یہ ہے کہ اس عمل سے شرک و کفر لازم آئے گا یا نہیں؟ اگر شرک لازم آئے تو اس سے کفر بھی لازم آئے گا یا نہیں؟ اگر کفر لازم آئے تو اس کی بیوی اس کے نکاح میں علی حالہ باقی رہے گی یا نہیں؟ ایسے آدمی کے ساتھ گاؤں والوں کو کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے؟ اگر گاؤں والے اس شخص کے اس قبیح شرکیہ عمل پر خاموشی اختیار کریں، تو انہیں گناہ ہوگا یا نہیں؟

۱- اسمیل یسٹ مائٹ

الجواب حامداً ومصلحاً:

گمن پتی کو پھول کا ہار پہنانے اور غیر مسلموں کی طرح اس کے سامنے ہاتھ جوڑ کر بہ رضاء و رغبت بندگی اور پوجا کرنے سے آدمی ایمان سے نکل جاتا ہے؛ کیوں کہ عبادت و بندگی اللہ رب العزت کے علاوہ کسی اور کی جائز نہیں ہے۔ (۱)

اسی طرح غیر مسلموں کے مذہبی تہوار کی تعظیم کرنے اور اس کو اچھا سمجھنے سے بھی آدمی ایمان سے نکل جاتا ہے۔ (۲)

= تعالیٰ). (الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۳۰۹، کتاب الذبائح، ط: دار الفکر)
قال العلماء: لو أن مسلماً ذبح ذبيحة، وقصد بذبحها التقرب إلى غير الله صار مرتداً وذبيحته ذبيحة مرتد.
(التفسير الكبير للرازي: ۵/۱۹۴، المائدة: ۳، ط: دار احیاء التراث العربی، بیروت)
ومثله ما يقع من المعتقدين للأموال من الذبائح على قیورهم، فإنه مما أهل به لغير الله، ولا فرق بينه وبين الذبائح للوثن. (فتح القدير - الشوكاني: ۱/۱۹۶، المبقرة: ط: دار ابن کثیر، دمشق، بیروت)
(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالْهَكَمَّ اِنَّهُوَ اِلَهٌ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ﴾. [۲- البقرة: ۱۶۳]
وقال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا اٰخْتَارَهُمْ وَرَضُوْا عَلَيْهِمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَالْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا اُمِرُوْا اِلَّا بِتَعْبَادَةِ اِلَٰهٍ وَّاحِدٍ اَلَا اِلَٰهَ اِلَّا هُوَ سُبْحٰنَةُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ﴾. [۳- البقرة: ۲۱]
وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ لِّمَنِ اُولٰٓئِكَ اَعْمٰرُ اِلَٰهٍ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ لَئِىْلَ الْفٰكِرِ وَلَيُوْثِرُ جَعْلُوْنَ﴾. [۴- القصص: ۲۸]
وقال تعالى: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ اِلَّا هُوَ فَاَدْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَّهٗ الدِّيْنَ﴾. [۵- العنكبوت: ۲۵]
(۲) وفي الفتاوى الصغرى: من تقلد بقلنسوة المجوس، أي لیسہ، وتشبه بهم فيها، أو خاط خرفة صفراء على العاتق، أي وهو من شعارهم، أو شد في الوسط خيطا كقفر، إذا كان متشابهها بخیطهم أو ربطهم، أو سجاد زنار... ولو تشبه نفسه باليهود والنصارى، أي صورة أو سيرة على طريق المزاح أو الهزل، أي ولو على هذا المنوال كقفر. (شرح الفقه الأكبر، ج: ۲۲-۲۲۸، ط: باسرنديم، ديوبند)

خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے کہ ”اگر مجوسیوں کے تہوار کے موقع پر کسی مجوسی نے کسی مسلمان کو انڈے بدینے میں دیے، تو قبول کرنے والا کافر ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے انڈا قبول کر کے کفر پر اس کی مدد کی یا ان دنوں میں ان کی مشابہت اختیار کی۔“ (۳)

جمع النوازل میں ہے کہ ”مجوسی لوگ اپنے خیر وز کے تہوار کے موقع پر کسی جگہ جمع ہوئے ہوں، ان کو دیکھ کر کوئی مسلمان یہ کہے کہ ”یہ بہت ہی اچھا تہوار اور کیا ہی عمدہ طریقہ ہے“، تو اس طرح کہنے کے وجہ سے وہ ایمان سے نکل جائے گا۔“ (۴)

فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ ”اگر کوئی مسلمان غیر مسلم، مجوس یا یہود و نصاریٰ کے تہوار کے موقع پر کوئی چیز بابرکت سمجھ کر خریدے یا اس دن کو با عظمت سمجھ کر خریدی کرے، تو ایمان سے نکل جائے گا۔“ (۵)

مذکورہ بالا فتاویٰ سے یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ جو شخص غیر مسلموں کے مذہبی تہوار کی تعظیم کرے، اس کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھے یا ان دنوں کا خاص طور پر احترام کرے اور ان دنوں کو بابرکت سمجھ کر آپس میں لین دین کرے، تو اس کا ایمان جاتا رہے گا۔

غیر مسلموں کے یہاں گنہگار ہتی کو خدا کا اوتار سمجھا جاتا ہے، اس پر پھول کے بار چڑھانا اور اس کے سامنے غیر مسلموں کی طرح ہاتھ جوڑ کر عبادت کا طریقہ اپنانا، کفر اور شرک کے کام ہیں، لہذا مذکورہ کام کرنے والا شخص ایمان سے نکل جائے گا اور اس کی وجہ سے اس کی بیوی بھی اس کے لیے حرام ہو جائے گی۔ اس لیے اس کو از سر نو کلمہ پڑھ کر ان کاموں سے توبہ کر کے نئے سرے سے نکاح کرنا ضروری ہوگا۔ (۶)

گاؤں والوں کے لیے ضروری ہے کہ اس شخص کو صحیح عقائد سمجھائیں تاکہ وہ اپنی اس نازیبا اور غلط

(۳) وفي الخلاصة: من اهدى بيضة إلى المجوس يوم النوروز، كفر، أي لأنه أعانه على كفره وإغوانه، أو تشبه بهم في إهدائه. (شرح الفقه الأكبر ص: ۲۶۹، فصل في الكفر صريحاً وكتابة، لا يحرم كل... الخ، دار إمامي دہلوی)

(۴) وفي مجمع النوازل: اجتماع المجوس يوم النوروز، فقال مسلم: سيرة حسنة وضعوها، كفر، أي لأنه امتحن وضع الكفر مع تضمن استباحة سيرة الإسلام. (المصدر السابق)

(۵) وفي الفتاویٰ الصغریٰ: ومن اشترى يوم النوروز شيئاً، ولم يكن يشتره قبل ذلك، أراد به تعظيم النوروز، كفر، أي لأنه عظم عيد الكفرة. (المصدر السابق)

(۶) (۱) وارتداد احدهما أي الزوجين (فسخ) فلا ينقص عدداً (عاجل) بلا قضاء. (الدر المختار)
قال ابن عابدین الشامي: (قوله بلا قضاء) أي بلا توقف على قضاء القاضي، وكذا بلا توقف على مضي عدة في المدخول بها كما في البحر. (رد المحتار: ۳/ ۱۹۳-۱۹۴، باب نكاح الكافر، ط: دار الفكر - بيروت)

حرکت پر ندامت کا اظہار کر کے کلمہ پڑھ لے اور از سر نو نکاح کر کے اسلامی شریعت کے مطابق زندگی گزارے، اگر وہ شخص گاؤں والوں کی بات کو قبول کر لیتا ہو، تو بڑی اچھی بات ہے، ورنہ لازم ہوگا کہ گاؤں والے اس سے اپنے تعلقات ختم کر دیں۔

اس بات کا بھی خیال رہے کہ اللہ رب العزت سورہ کافرون میں فرماتے ہیں کہ ”تمہارے لیے تمہارا دین اور میرے لیے میرا دین“۔^(۱) لہذا اگر غیر مسلمین اپنے مذہب کے مطابق کوئی کام کرتے ہیں، تو کسی مسلمان کو اس میں دخل دینا یا قہر کھڑا کرنا حرام اور ناجائز ہے؛ ہاں! مسلمانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے عقائد، دین اور شعائر دین پر مضبوطی کے ساتھ جمے رہیں، جانی یا مالی مفاد کی خاطر اس طرح کا ڈھونگ نہ کریں، کہ اس کی وجہ سے ان کا ایمان ضائع ہو جائے گا، اللہ رب العزت ہم سب کو نیک کاموں کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] ایک قوالی کے چند اشعار کا حکم

۳۴- سوال: آج کل پاکستانی قوال: غلام فرید و غلام مقبول کی درج ذیل قوالی بہ کثرت سنی جا رہی ہے:

(۱) بھروے جھولی میری یا محمد لوٹ کر میں نہ جاؤں گا خالی

(۲) ”غوث“ کے چاہنے والوں کو خدا ملتا ہے۔۔۔۔۔

(۳) حقیقت میں وہ لطف زندگی پایا نہیں کرتے جو یاد مصطفیٰ سے دل کو بہلا یا نہیں کرتے

ان میں خدا کے ساتھ غیر اللہ کو شریک کیا گیا ہے، جو توحید کے تقاضے کے بالکل خلاف ہے؛ لہذا ان

اشعار کا پڑھنا اور سننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً

(۱) پہلے شعر میں اگر شاعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو جھولی بھرنے والا سمجھتا ہے، تو ایمان سے خارج ہو جائے گا؛ اس لیے کہ نفع و نقصان، ترقی و تنزلی اور غربت و دولت، غرضیکہ ہر چیز کا فیصلہ خدا کی ہی طرف سے ہوتا ہے، اور ہر چیز خدا کی جانب سے ہی ملتی ہے۔ (۲) اللہ کو منظور نہ تھا، تو ابوطالب کو ایمان نصیب نہیں ہوا،

(۱) قال اللہ تعالیٰ: لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿۱۰۰﴾ [الکافرون: ۱۰۰]

(۲) قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ صَلَاةَ اللَّهِ. وَلَوْ كُنْتُمْ أَغْلَبُ الْغَافِلِينَ ﴿۱۰۱﴾ وَمَا مَسَّيْنِ الشَّوْءَ ۖ

إِنْ أَكَا إِلَّا تَلْبِيزٌ ﴿۱۰۲﴾ وَيُضِلُّ الْمُضِلُّونَ ۖ وَهُدًى لِّلْهُدَى ﴿۱۰۳﴾ [الاعراف: ۱۰۲-۱۰۳]

وقال تعالیٰ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَوَسَّلَ إِلَيْهِ تَفْتَحُ ۖ وَأَتُوا إِلَهُ الْغَيْبِ الْعَلِيمَ ﴿۱۰۴﴾ [طہ: ۱۰۴]

حال اس کہ رسول اللہ ﷺ چاہتے تھے کہ وہ ایمان لے آئیں؛ لیکن اللہ کی مرضی نہیں تھی؛ اس لیے وہ ایمان نہیں لائے، اللہ تعالیٰ نے اس سلسلے میں یہ آیت نازل فرمائی: **إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَخْلَصُ بِالْمُهْتَدِينَ** (۱) اے پیغمبر! آپ جس کو چاہیں، ہدایت نہیں دے سکتے۔ ہاں! اللہ جس کو ہدایت سے سرفراز کرنا چاہتے ہیں، انھیں ہدایت مل جاتی ہے۔

لہذا شاعر اگر ”جھولی بھرنے والا“ رسول اللہ ﷺ کو سمجھے گا تو خارج از اسلام ہوگا اور اگر اس کی مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سبب ہیں، ورنہ درحقیقت ہر چیز اللہ کی جانب سے ہی ملتی ہے، تو یہ جائز ہے۔

(۲) جو غوث کو چاہے، انھیں کو اللہ ملتا ہے، ان کے بغیر اللہ تعالیٰ تک رسائی نہیں ہو سکتی، یہ بات صحیح نہیں ہے۔ اور اگر یہ مطلب ہے کہ جو لوگ شرعی اصول و ضابطے کے مطابق، بغیر افراط و تفریط کے غوث پاکؒ سے محبت کرتے ہیں اور ان کے بتلائے ہوئے راستہ پر چلتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرنے لگتے ہیں، اس طرح وہ اللہ تعالیٰ کا مقرب و محبوب بن جاتا ہے، اگر یہ مطلب ہو، تو صحیح ہے؛ اس لیے کہ ولی وی راستہ بتلاتے ہیں، جس کی نبی کریم ﷺ نے امت کے لیے نشان دہی فرمائی ہے اور اللہ کی معرفت اتباع سنت ہی سے ہو سکتی ہے کہ بغیر اتباع سنت کے اللہ تعالیٰ تک رسائی مشکل ہی نہیں، ناممکن ہے۔ پس جو لوگ سنت رسول ﷺ کی اتباع نہیں کرتے، وہ اللہ تک پہنچ بھی نہیں سکتے ہیں۔

(۳) اس کا معنی بالکل صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۷] قبروں پر پھول اور ناریل وغیرہ چڑھانا حرام ہے

۳۵- سوال: اولیاء اللہ کے مزارات پر بہت سی چیزیں لوگ چڑھاتے ہیں، مثلاً: ناریل، پیسے، اگر بتی وغیرہ، اسی طرح مزارت پر کھانے بھی تیار کیے جاتے ہیں، تو کیا چڑھائے گئے ناریل کا کھانا، وہاں سے پیسوں کا اٹھا لینا، اور وہاں تیار کیے کھانے کا کھانا درست ہے یا نہیں؟ اگر وہاں تیار کیے گئے کھانے کا کھانا درست نہیں ہے، تو اس خوف سے کہ کوئی دوسرا نہ کھائے، اس کو پھینک دیا جائے، یا ضائع ہونے سے بچانے کے لیے، کوئی شکل ہے؟ مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

(الجواب حامداً ومصلحاً)

قبروں پر اگر بتی اور ناریل وغیرہ چڑھانا جائز نہیں ہے۔ فقہاء نے اس کو ”ما اهل به لغیر اللہ“ میں شمار کیا ہے۔

بزرگوں کی قبروں پر لوگ مختلف چیزوں کا چڑھاوا چڑھاتے ہیں، اس اعتقاد کے ساتھ کہ صاحب قبر بزرگ خوش ہو کر میری مشکلات آسان کر دیں گے، میرے اچھے ہوئے کاموں کو سلجھا دیں گے، اور میری حاجت روائی کریں گے، لوگوں کا اس طرح کا اعتقاد رکھنا اور اولیاء اللہ کے مزارات کے ساتھ اس قسم کی عقیدت قطعاً جائز نہیں حرام ہے۔^(۱)

قبر پر چڑھائی گئی چیزیں چڑھانے والوں کی ملکیت ہی میں رہتی ہیں، محض چڑھانے کی وجہ سے ان کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتی ہیں؛ لہذا کوئی دوسرا شخص خواہ وہ مجاور ہی کیوں نہ ہو، مالک کی اجازت کے بغیر ان اشیاء کا نہ خود استعمال کر سکتا ہے اور نہ ہی کسی دوسرے کو دے سکتا ہے، اور نہ کھلا سکتا ہے، ان چیزوں کو وہیں چھوڑ دیا جائے۔^(۲) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۸] قبروں پر چڑھائی گئی چیزیں لینا درست نہیں ہے

۳۶- سوال: اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز مثلاً: پھول، اگر حق، ناریل وغیرہ درگاہ پر چڑھانے کے لیے دے، تو کیا اس آدمی (جس کو دیا جا رہا ہے) کے لیے جائز ہے کہ مذکورہ چیزوں کو لے کر کھالے، یا پھینک دے یا کسی اور کو دے دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

چڑھاوا چڑھانے کے لیے کوئی چیز لینا جائز نہیں ہے، گناہ کے کام پر مدد کرنا ہے، اس سے احتراز لازم ہے۔^(۳) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدرهم، والشمع، والزيت، ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقر يا أيهم، فهو بالإجماع باطل وحرام، هالكم يقصدوا صبر فيها لفقراء الأنعام، وقد ابتلى الناس بذلك، (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله تقر يا أيهم) كأن يقول يا سيدي فلان إن رد غائبتي، أو عوفي مريضتي، أو فضيت حاجتي فلك من الذهب، أو الفضة، أو من الطعام، أو الشمع، أو الزيت، كذا في البحر، (قوله باطل وحرام) لوجوه: منها أنه نذر لمخلوق، والنذر للمخلوق لا يجوز لأنه عبادة، والعبادة لا تكون لمخلوق، ومنها أن المنذور له ميت والميت لا يملك، ومنه أنه إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى واعتقاده ذلك كفر، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۳، كتاب الصوم، مطلب في النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، الخ، ط: دار الفكر، ۱۳۸۵ھ) الرائق: ۳۳۰/۳، كتاب الصوم، فصل: ما هو جبر العبد على نفسه، ط: دار الكتاب الإسلامي

(۲) تقدم تخريجه، (۳) قال الله تعالى: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْمِ وَالْعُدْوَانِ (۵- المائدة: ۲)

[۹] اولیاء اللہ کا اپنی موت کے بعد اپنے مریدین کو فیض پہنچانا

۳۷- سوال: جب کسی شخص کی موت ہو جاتی ہے، تو اس کے تمام اعمال کا سلسلہ وہیں ختم ہو جاتا ہے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اولیاء اللہ اپنی موت کے بعد اپنے مریدین کو کوئی فیض پہنچا سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی بھی پیر و مرشد اور ولی کامل صرف اللہ تعالیٰ ہی کے اذن سے فیض پہنچا سکتے ہیں، ان کے بارے میں لفظ موت کا اطلاق پسند نہیں کیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (۱)

یعنی اللہ کے راستے میں شہید ہونے والوں کے متعلق تم یہ نہ کہو کہ وہ مردہ ہیں، بل کہ وہ زندہ ہیں، لیکن تم اس زندگی کو محسوس نہیں کر سکتے۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] لاعلمی میں نجومی کے پاس جانے کے بعد توبہ کرنا

۳۸- سوال: آپ کی تصنیف کردہ کتاب عقائد اسلام (۳) میرے ایک دوست کی طرف سے میرے پاس آئی ہے، اس میں آپ نے جو کفر اور شرک کے متعلق لکھا ہے، اسے پڑھ کر میرے دل میں ایک سوال پیدا ہوا، وہ یہ کہ میں ایک لمبے زمانے تک نجومی کے پاس جا کر شادی، تجارت اور بچہ وغیرہ کے متعلق پوچھتا رہتا تھا، اس وقت مجھے علم نہیں تھا کہ یہ کفر کا سبب اور گناہ کبیرہ ہے، نیز اس کے بارے میں وارد

(۱) - البقرة: ۱۵۳۔

(۲) فتاویٰ رشیدیہ میں ہے: سوال: مزارات اولیاء رحمہم اللہ سے فیض حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟ اگر ہوتا ہے تو کس صورت میں؟
 جواب: مزارات اولیاء سے کاملین کو فیض ہوتا ہے، مگر عوام کو اس کی اجازت دینی برسرِ جنازہ نہیں ہے، اور تحصیل فیض کا طریقہ کوئی خاص نہیں ہے، جب جانے والا اہل ہوتا ہے تو اس طرف سے حسب استعداد فیضان ہوتا ہے، مگر عوام میں ان امور کا بیان کرنا کفر و شرک کا دروازہ کھولتا ہے۔ (تحت عنوان: مزارات اولیاء سے فیض کا مسئلہ، المحی، جویشوری، ممبئی، فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ، ص: ۱۰۵)
 حضرت مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں: "اسباب فیض کے متعدد ہیں، من جملہ ان کے تصرفات صحیح بھی ہیں، ان میں سے یک سوئی کے ساتھ توجہ قلب بھی ہے، اور اس کے علاوہ بھی ہیں، یہ سب افراد و افرادِ انہی کافی ہو جاتے ہیں اور اجتماع سے تو اور قوت پڑھ جاتی ہے، بعد وفات کے تصرفات کا ثبوت منصوص گو نہیں، گوا اشارۃ مستطیل ہو سکتا ہے، لیکن کسی نص سے متعلق بھی نہیں، اور مشاہدہ اہل کشف و ووق کا خود اثبات کے لیے کافی ہے، لہذا احوال ہونا اس کا جائز ہے، البتہ دوام و لزوم نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ ۵/ ۱۵۹)
 کتاب السلوک، تحت عنوان: فیض کے متعدد اسباب اور ثبوت فیض و تصرف بعد ممات۔ ط: ادارہ تالیفات اولیاء، دہلی پبلشرز)
 (۳) عقائد اسلام، مترجم اردو، ترجمہ: مولانا ارشد، پائلن پوری، ناشر: حافظ احمد بیات، کینیڈا۔

شدہ وعیدوں کا بھی مجھے علم نہیں تھا، بعد میں جب مجھے علم ہوا، تو میں نے فوراً سچے دل سے توبہ کر لی؛ لیکن میرے دوست نے مجھے بتلایا کہ اللہ نے قرآن کے تیسرے پارے میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”جو ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا اور کفر میں بڑھتا رہا، تو اس کی توبہ قبول نہ ہوگی۔“^(۱) تو مذکورہ صورت حال میں شریعت کا میرے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کا دوست دین اور احکام دین سے ناواقف ہے، قیامت کی علامات میں سے ہے کہ دین و شریعت سے ناواقف لوگ عوام کو غلط سلط باتیں بتائیں گے، خود بھی گم راہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گم راہ کریں گے۔^(۲) اگر ان کو قرآن وحدیث کا کچھ بھی علم ہوتا تو اس طرح کی بات نہ کہتے، کیوں کہ آیت کریمہ کا جو ترجمہ لکھا ہے، اسی میں آپ کا جواب موجود ہے۔ ”ایمان لانے کے بعد کفر کیا اور کفر میں بڑھتا گیا“؛ لیکن آپ بڑھے نہیں، صحیح عقائد کا علم ہوتے ہی آپ نے توبہ کر لی اور گناہ سے معافی مانگ لی اور عقیدہ درست کر لیا؛ اس لیے آپ کی توبہ ان شاء اللہ قبول ہوگی اور آپ مسلمان ہیں؛ لیکن آپ ہی اپنے بارے میں فیصلہ کیجیے کہ اگر اس سے پہلے آپ کا ایمان سے خارج ہونے کا عقیدہ تھا، ستارے اور چاند کو مانتے تھے، تو اسلام سے خارج ہونے کی بناء پر نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔^(۳) اس لیے گھر کے ۶،۵ آدمی کے سامنے تجھ پید نکاح کر لینا ضروری ہے، حدیث کی کتابوں میں یہ بات بھی لکھی ہے کہ سکرانہ کی حالت تک توبہ کا دروازہ کھلا ہے۔^(۴) لہذا آپ نے جو توبہ کی ہے، وہ اللہ کے دربار میں اس کے فضل سے قبول ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الاحبار اہل حق دہلی

(۱) اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بَعْدَ اِیْمَانِهِمْ ثُمَّ اِزْكَرُوْا الَّذِیْنَ تَقَبَّلَتْ تَوْبَتُهُمْ : وَاُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّوْنَ۔ (۳۴ عمران: ۹۰)

(۲) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهلاً، فسئلوا فأخفوا بغير علم، فضلوا وأضلوا۔" (صحيح البخاري: ۲۰/۱، رقم الحديث: ۱۰۰، كتاب العلم، باب: كيف يقبض العلم؟ ط: البدر - ديوبند)

(۳) وارتداد احمدهما فسخ عاجل۔ (توضیح الايضار مع الدر المختار وفي ذيله واللمحطار: ۳/۱۹۳، كتاب النكاح، باب: نكاح الكافر، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الله عز وجل ليقبل توبة العبد ما لم يغفر۔" (سنن ابن ماجه، ص: ۳۱۴، رقم الحديث: ۳۴۵۳، باب: ذكر التوبة، ط: فيصل - ديوبند)

[۱۱] سورج اور چاند گہن کی وجہ

۳۹-سوال: سورج اور چاند گہن کی شرعی نقطہ نظر سے اصل وجہ کیا ہے؟ ذرا تفصیلی جواب دے کر آپ مسلمانوں کی غلط فہمیاں دور فرمائیں گے۔

ایم۔ رشید قلی لاہوری

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند حضرت ابراہیمؑ کی وفات ہوئی، اس دن سورج گہن ہوا، تو غلط عقیدے کی وجہ سے لوگ کہنے لگے کہ سورج گہن کسی بڑے آدمی کے انتقال کی وجہ سے ہوتا ہے وغیرہ، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکور عقیدے کی تردید فرمائی اور یہ فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ رب العزت کی بڑی نشانیوں میں سے ہیں؛ اللہ رب العزت اس کا نور سلب کر کے مخلوق کو ڈراتے ہیں۔ (بخاری شریف) (۱) جو لوگ ان کو بڑا سمجھ کر ان کی عبادت کرتے ہیں، ان کو بتلایا جاتا ہے کہ یہ مخلوق ہیں، کسی بھی طرح بندگی کے لائق نہیں، ان کا نور بھی اللہ رب العزت کا دیا ہوا ہے، ان کے اندر نفع و نقصان کی کوئی طاقت نہیں، اللہ رب العزت جب چاہتے ہیں، ان کا نور سلب کر لیتے ہیں؛ اس لیے یہ بندگی کے لائق نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امراہیم پاتہ قرآن

(۱) عن المغيرة بن شعبه، قال: كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات إبراهيم، فقال الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الشمس والقمر لا يتكلمان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم فصلوا، وادعوا الله". (صحيح البخاري: ۱۳۲۴، رقم الحديث: ۱۰۳۳، كتاب الكسوف، ط: المبدع - ديوبند)

وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ .

(۵۱- الذر یات: ۵۲)

باب الاستمداد بغير الله (غیر اللہ سے مدد مانگنا)

0

[غیر اللہ سے مدد مانگنا]

[۱] یا رسول اللہ اور یا غوث وغیرہ کہنا

۳۰- سوال: مکرمی جناب مفتی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کے دو مسئلے کے بارے میں:

(۱) ایک شخص چلتے پھرتے، اٹھتے بیٹھتے یا رسول اللہ، یا غوث، یا پیر، یا خواجہ بولتا ہے، تو کیا یہ جائز ہے؟ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

[۲] انبیاء اور اولیاء کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ پکارنے پر فوراً حاضر ہو جاتے ہیں، کیسا ہے؟

۳۱- سوال: کیا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو، اسی طرح دیگر انبیاء کرام اور اولیاء عظام

کو اتنی قدرت دی ہے کہ انھیں جس جگہ پکارا جائے، وہ وہاں حاضر ہو جاتے ہیں؟ کیا یہ بات اجماع امت سے ثابت ہے؟ اور کیا امام اعظم نے رسول اللہ ﷺ کو اٹھتے بیٹھتے یا رسول اللہ کہہ کر پکارا ہے؟ یا پھر امام صاحب سے کوئی ایسی بات عربی کتب میں ثابت ہے کہ یا رسول اللہ اور یا غوث کہنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱-۲): شرک فی الذات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں غیر کو شریک مانا جائے، جیسے: دو یا تین خدا ماننا؛ خواہ یہ کسی پیغمبر کو خدائی کے درجے تک پہنچا کر ہو، جیسا کہ نصاریٰ، عیسائی، مریم اور اللہ؛ تینوں کے مجموعے کو خدا کہتے ہیں، یا دیگر مخلوق کو الوہیت کا درجہ دے دیا جائے، جیسا کہ مذاہب باطلہ کے پیروکار زبوتانوں کو

اللہ کے درجہ تک پہنچا دیتے ہیں۔^(۱)

شرک فی الصفات یہ ہے کہ اللہ کی وہ صفات، جو اسی کے ساتھ خاص ہیں، ان کو غیروں کے لیے مانا جائے۔^(۲) مثلاً: انبیاء و رسل اور اولیاء کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ ہر حاضر و غائب چیز کے جاننے والے ہیں، ہر مکان میں ہر وقت حاضر ہیں، ہر بات کو سننے والے، یا جاننے والے ہیں۔ اس کو شرک فی العلم شرک فی السمع اور شرک فی البصر بھی کہہ سکتے ہیں، جس کی وجہ سے انسان ایمان سے نکل جاتا ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص یا رسول اللہ، یا خواجہ غریب نواز اس عقیدہ کے ساتھ کہتا ہے کہ رسول اور خواجہ میری ہر بات کو سنتے اور جانتے ہیں اور ہمارے حاجت روا ہیں تو وہ ایمان سے نکل جائے گا، پھر جب مومن نہیں رہا تو ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہوگی، ایسے کو امام بنانا جائز نہیں ہے۔^(۳) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] مزارات کی زیارت کے آداب اور صاحب مزار سے دعاء کی ممانعت

۳۲- سوال: میں اجیر جانے کا ارادہ رکھتا ہوں، وہاں جا کر کس طرح زیارت کرنی چاہیے،

(۱) القسم الأول: الشوك في الربوبية: أحدهما: شوك التعطيل، وهو اقبح أنواع الشوك، كشوك فرعون، إذ قال: {وما زلت الغالين} ۲، النوع الثاني: شوك من جعل معه إلها آخر ولم يعطل أسماء صفاته وربوبيته، كشوك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة، وشوك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة، (تيسير العزيز الحميد: ۲۶/۱، أقسام الشوك وأنواعه: ت: زهير الشاويش ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى: ۱۴۲۳ھ - ۲۰۰۲ء)۔

(۲) الشوك في الصفات، وهو إثبات صفة من صفات الله تعالى لغيره سبحانه كاعتقادهم الغيب في غيره تعالى، (جهود علماء حنفية في إبطال عقائد القمورية: ۱/ ۱۳۹۳ - ط: دار الصميعي، الطبعة الأولى: ۱۴۱۶ھ - ۱۹۹۶ء)۔

وفي الفوز الكبير: والشوك: أن يثبت لغير الله تعالى شيئاً من الصفات المختصة به تعالى، كما تنصرف في العالم بالارادة - الذي يعتبر عنه به كمن فيكون، أو العلم الذاتي، ... أو الإيجاد لشفاء المريض، أو اللعن على شخص، أو المسخط عليه حتى يقدّر عليه الرزق، أو يمرض أو يشقى بسبب ذلك المسخط أو الرحمة للشخص حتى يمسط له الرزق ويصح يده وييسر بسبب هذه الرحمة، (الفوز الكبير ص: ۲۱، بيان الشوك، ط: مكتب تجار، د: بئر)۔

(۳) قلت: ويلحق به من وجه شرك غلاة عباد القبور الذين يزعمون أن أرواح الأولياء تنصرف بعد الموت، فيقتضون الحاجات، ويفرجون الكربات، وينصرون من دعائهم، ويحفظون من التجأ إليهم، ولا ذبحهم، فإن هذه من خصائص الربوبية، (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد - سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (م: ۱۲۳۳ھ) ۲/ ۲۷، أقسام الشوك وأنواعه)۔

حضرت شیخ معین الدین چشتیؒ کے مزار پر جا کر اس طرح دعا کر سکتے ہیں کہ ”آپ اللہ رب العزت سے ہمارے لیے دعا کرو دیجیے تاکہ ہمارا کام بن جائے“؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اولیاء اور بزرگان دین اللہ رب العزت کے نیک اور صالح بندے تھے، اللہ رب العزت کی بندگی کی اور اس کی خوش نودی حاصل کر کے دنیا سے چل بسے، یہی وجہ ہے کہ آج بھی ہم ان کے نام بڑی عقیدت اور احترام کے ساتھ لیتے ہیں، یہ تمام بزرگان دین و سنت کی اتباع کر کے اللہ کے ولی بنے ہیں، آج کل مزاروں پر قوال، ناچ گانا، بے حیائی اور بے شرمی کا ماحول گرم رہتا ہے اور عورتیں بے پردہ مزاروں پر آ کر مذہب اسلام کو بدنام کرتی ہیں، اس لیے ان تمام وجوہات کی بنیاد پر وہاں جانا بہتر نہیں ہے۔^(۱) بالخصوص جب عرس ہوتا ہو۔^(۲) رسول اللہ ﷺ نے بھی خود اپنی قبر پر عرس کرنے اور عید منانے سے منع فرمایا ہے۔^(۳) اس وجہ سے اولیاء اللہ اور بزرگان دین کی قبروں پر عرس منانا۔^(۴) وہاں حاضر ہو کر شتمیں ماننا اور چڑھاوے چڑھانا وغیرہ، یہ تمام امور ناجائز اور حرام ہیں۔^(۵) ہاں اگر موقع ملے، تو وہاں عرس کے علاوہ دیگر اوقات

(۱) وعن أبي قلابه: "لا تجالسوا أهل الأهواء، ولا تجادلوهم؛ فإنني لا آمن أن يغمسكم في حلالهم، ويلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون". (الاعتصام - الشاطبي، ص: ۱۱۳، الباب الثاني في ذم البدع... الخ، فصل: ما جاء عن السلف الصالح في ذم البدع وأهلها، ط: دار ابن عثان السعدية)

(۲) الأعراس: وهي تعني زيارة القبور والاجتماع عليها من مثل عرس الشيخ الشاذلي وارت في بلدة ديوة، وعرس الخواجة معين الدين جشني، حيث يجتمع له الملايين ويختلط فيه الرجال بالنساء، وتحصل فيه بعض المفساد المحزنة شرعاً. (الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة: ۳۰۰، طرق الصوفية، البريلوية، ط: دار الندوة العالمية)

(۳) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبرا عيداً، وصلوا علي؛ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم». (سنن أبي داود: ۵/۹۷، رقم: ۴۰۴۳، كتاب المناسك، باب زيارة القبور، ط: البدر - ديوبند)

(۴) اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: ”لا تجعلوا قبرا عيداً“ کہ میری قبر کو عید نہ بنانا۔ عید میں تین چیزیں ضروری ہیں: ایک اجتماع، دوسرے تعین وقت، تیسرے فرحت۔ تو مناسک کا خلاصہ یہ ہوا کہ میری قبر پر کسی یوم معین میں ساہن فرحت کے ساتھ اجتماع نہ کرنا، یاں! اگر خود بہ خود کسی وقت کسی غرض سے اجتماع ہو جاوے تو اور بات ہے۔۔۔ پس جب حضور ﷺ کی قبر پر ایسا اجتماع جائز نہیں تو دوسروں کی قبر پر ایسا اجتماع کیوں کر جائز ہوگا۔ (اشرف الجواب - حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی، ص: ۱۰۸، ط: دار الکتاب، دیوبند)

(۵) ويكره عند القبور كل ما لم يعهد من السنة، والمعهود منها ليس الا بارتها، والدعاء عندها قانصا بفعل - صلى

میں حاضر ہوتا۔^(۱) اور ان بزرگان دین کے وسیلے سے دعائیں کرنا جائز ہے؛ لیکن ان سے براہ راست مانگنا جائز نہیں؛ کیوں کہ وہ لوگ کسی حاجت اور ضرورت کو پورا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے ہیں۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

کتب دارالکتابیات خوارزم
۱۳۸۱ھ / ۲۰۰۶م

[۴] اولیائے کرام کے مزار پر حاضر ہو کر ان سے دعاء کی درخواست کرنا

۳۳- سوال: کیا اولیائے کرام کے مزارات پر جا کر دعا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ان سے یہ کہہ سکتے ہیں یا نہیں کہ آپ اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہمارے لیے دعاء کرو دیجئے تاکہ ہمارا غلام کام ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

ان کے وسیلے اور واسطے سے اللہ سے دعائیں کر سکتے ہیں۔^(۳)

= اللہ علیہ وسلم - فی الخروج إلى القبور. (البحر الرائق: ۲/۲۱۰، کتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي، فتح القدیر - ابن ہمام: ۲/۱۳۲، کتاب الصلاة، باب الشهيد، ط: دار الفکر) واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام وما يزحذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تغرب باليهم فهو بالإجماع باطل وحرام... وقد ابتلي الناس بذلك. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۳۹، کتاب الصوم، مطلب في صوم السبت من الشوال، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۲/۳۴۰، کتاب الصوم، فصل في ما يوجب العبد على نفسه من الفتاوى الهندية: ۱/۴۱۶، کتاب المسامك، الباب الاول، في تفسير الحاج..... الخ، ط: دار الفکر)

(۱) ولا بأس... بزيارة القبور... ويقول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون. (الدر المختار مع الرد) قال ابن عابدين: (قوله بزيارة القبور) أي لا بأس بها؛ بل تندب... وتزاور في كل أسبوع... إلا أن الأفضل يوم الجمعة والسبت والاثنين والخميس. (رد المحتار: ۲/۴۳۴، کتاب الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: البحر الرائق: ۲/۳۱۰، کتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۲) وإن التوسل بالنبي وأحد من الأولياء العظام جائز، بأن يكون السؤال من الله تعالى، ويتوسل بوليّه ونبيه صلى الله عليه وسلم. (إمداد الفتاوى: ۶/۳۴۷، ط: ادارة تالیفات اولیاء، دیوبند، نظام الفتاوى: ۱، ج ۱، ص ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ط: تاج مبین، دیوبند)

(۳) وأن التوسل بالنبي وأحد من الأولياء العظام جائز، بأن يكون السؤال من الله تعالى، ويتوسل بوليّه ونبيه صلى الله عليه وسلم. (إمداد الفتاوى: ۶/۳۴۷، کتاب العقائد والكلام، ط: ادارة تالیفات اولیاء، دیوبند)

لیکن صاحب مزار کو مشکل کشا اور حاجت روا سمجھ کر ان سے دعاء کرنا ناجائز اور شرکیہ عمل ہے۔^(۱)
واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امام دارالکتاب سے خزانہ

(۱) ان الناس قد اُكثروا من دعاء غیر اللہ تعالیٰ من الاولیاء - الاحیاء منهم و الاموات - و غیر ہم ، مثل یا سیدی فلان اغثنی ، و لیس ذلك من التوسل المباح فی شیء . (روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و السبع المثانی - شہاب الدین محمود بن عبد اللہ الحسینی الآلوسی (م: ۱۰۷۷ھ) : ۳ / ۴۹۷ ، ت: علی عبد الباری عطیہ ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

و منهم من یقول للغانب أو المیت من عباد اللہ تعالیٰ الصالحین: یا فلان ادع اللہ تعالیٰ لیرزقنی کذا و کذا ، و یرزقون ان ذلك من باب ابتغاء الوسيلة ، و یروون عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال - اذا اعیتکم الامور فعلیکم بأهل القبور ، أو فاستغیثوا بأهل القبور - و کل ذلك بعيد عن الحق بمراحل . (المصدر السابق : ۳ / ۴۹۴)

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي
 الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ
 بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣١﴾ (لقمان: ٣٢)

باب ما يتعلق بعلم الغيب

(علم غيب کا بیان)



[علم غیب کا بیان]

[۱] پندرہویں صدی کے شروع ہونے پر کیا کیا اہم واقعات پیش آئیں گے؟

۴۴- سوال: چودہویں صدی ہجری کے ختم ہونے اور پندرہویں صدی کے شروع ہونے کی کیا شرعاً کوئی اہمیت ہے؟ کوئی اہم واقعہ پیش آنے والا ہو یا بزرگان دین کی اس کے متعلق کوئی پیشین گوئی ہو، تو اس سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چودہویں صدی ہجری کے ختم ہونے سے متعلق کوئی ”خاص خبر“ حدیث شریف میں نہیں ہے، البتہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ ہر سال پر اللہ تعالیٰ دین کی تجدید کے لیے ایک مجدد پیدا کریں گے، جو دین میں در آئی خرابیوں، رسوم و بدعات اور خرافات کو ختم کر کے اسلام کے صحیح احکام لوگوں کے سامنے پیش کریں گے۔^(۱)

اہم واقعات کا پیش آنا صرف چودہویں صدی کے ختم ہونے کے ساتھ خاص نہیں ہے، حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ نے علامات قیامت کی وضاحت فرمائی ہے، یہ علامات کبھی بھی پیش آ سکتی ہیں، اس میں سال کی کوئی تعیین نہیں ہے، علامات قیامت کے تعلق سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے (قنادہ) سے کہا: (آج) میں تم سے ایک ایسی حدیث بیان کروں گا کہ میرے بعد

(۱) عن ابی ہریرۃ، فیما أعلم، عن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: إن اللہ یبعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سنة من یجدد لہا دینہا، (سنن ابی داؤد: ۵۸۹/۴، رقم الحدیث: ۴۲۹۱، کتاب الملاحم، باب ما یدکر فی قرن المائۃ، ط: البیروت، دیوبند)

کوئی تم سے بیان نہیں کرے گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرماتے تھے: قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت یہ بھی ہے کہ ”علم“ کم ہو جائے گا اور ”جهل“ غالب آجائے گا اور ”زنا“ اعلانیہ ہونے لگے گا اور عورتوں کی کثرت اور مردوں کی اس حد تک قلت ہو جائے گی، کہ پچاس پچاس عورتوں کا تعلق صرف ایک مرد سے ہوگا۔^(۲)

ایک روایت میں ہے کہ حضرت جبریل امین علیہ السلام نے عرض کیا: قیامت کب آئے گی؟ جواباً آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس سے سوال کیا گیا ہے، وہ سوال کرنے والے سے اس بات کا زیادہ جاننے والا نہیں ہے، ہاں! میں تمہیں اس کی علامات بتاتا ہوں: [۱] جب لونڈی اپنی مالکہ کو جنے گی، یہ قیامت کی علامات میں سے ہے۔ [۲] جب ننگے بدن اور ننگے پاؤں رہنے والے لوگوں کے سردار ہو جائیں گے، یہ بھی قیامت کی علامت ہے۔ [۳] جب اونٹوں کے چرواہے اونچی اونچی عمارتیں بنا کر فخر کریں گے۔ یہ بھی قیامت کی علامات میں سے ہے۔ (آپ ﷺ نے مزید فرمایا: قیامت کا علم ان پانچ چیزوں میں سے ہے، جنہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (سورہ لقمان کی) آیت مبارکہ^(۳) تلاوت فرمائی۔^(۴)

(۲) عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال: لأحدكم حديثاً لا يحدثكم أحد بعدى، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "من أشراط الساعة: أن يقل العلم، ويظهر الجهل، ويظهر الزنا، وتكثر النساء، ويقل الرجال، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد". (صحيح البخاري: ۱۸۸۱، رقم الحديث: ۸۰-۸۱، كتاب العلم، باب رفع العلم وظهور الجهل، ط: ديوبند، صحيح مسلم: ۳۴۰/۳، رقم الحديث: ۸- (۲۶۷)، كتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، ط: ديوبند، سنن الترمذي: ۳۴/۳، رقم الحديث: ۳۴۰۵، أبواب الفتن، باب ما جاء في أشراط الساعة، ط: ديوبند)

(۳) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرِيدُ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْآخِرَةِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (الحقban: ۳۳) ترجمہ: بے شک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے اور وہی جانتا ہے اور وہی پکٹی اتر رہا ہے اور وہی جانتا ہے جو کھد رحم میں ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کس کیا عمل کرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کہاں مرے گا، بے شک اللہ تعالیٰ سب باتوں کا جاننے والا باخبر ہے۔ (ترجمہ بیان القرآن)

(۴) قال: يا رسول الله، متى الساعة؟ قال: "ما المسئول عنها بأعلم من السائل، ولكن سأحدثك عن أشراطها: إذا ولدت الأمة ربها، فإذا من أشراطها، وإذا كانت العرة الحفاة، وس الناس، فذلك من أشراطها، وإذا تقاطول رعاء البهيم في البنيان، فذلك من أشراطها في خمس لا يعلمهن إلا الله، ثم تلا صلى الله عليه وسلم: إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةِ. (صحيح مسلم: ۲۹/۲، رقم الحديث: ۵ (۶) كتاب الإيمان، باب الإيمان ما هو وبين خصاله، ط: البدر، ديوبند، صحيح البخاري: ۱۴/۱، رقم الحديث: ۵۰، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن الإيمان، والإسلام، والإحسان، وعلم الساعة، ورقم: ۷۴۱، كتاب الفتن، باب خروج النار، ط: البدر - ديوبند)

کیا آج ہمیں مذکورہ علامتیں نظر نہیں آ رہی ہیں؟

(۳) اہم واقعات کے سلسلے میں بزرگوں کی ذاتی رائے قابل قبول نہیں، ہمارے لیے قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ مشعل راہ ہیں، بزرگوں کی اپنی باتیں حجت و دلیل نہیں ہیں، کسی بزرگ کا الہام بھی حجت نہیں ہے۔^(۵۱) اس صدی میں کیا کیا ہونے والا ہے؟ اس کی خبر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے۔ ہاں! قرآن کریم اور حدیث مبارکہ کی روشنی میں اتنا کہہ سکتے ہیں کہ جو وقت دور نبوت سے جتنا دور ہوتا جاتا ہے، وہ اپنے ماقبل سے بہتر نہیں ہے۔^(۱) اس میں دینی و دنیوی نفع سے زیادہ ہوں گے، آفتیں، مصیبتیں، بیماریاں اور پریشانیاں کثرت سے آئیں گی، انسان پریشان ہو کر قبرستان میں جا کر موت کی ترنا کرے گا۔^(۲) لیکن اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کو اللہ کی طرف سے خاص مدد و رحمت حاصل ہوگی، اور اس کے لیے مجددین، معین و مددگار ثابت ہوں گے، اور دین و احکام دین کو قوم کے سامنے صحیح انداز میں پیش کریں گے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۵) واما الإلهام فلا نه لا يثق به صاحبه مالم يعلم أنه من الله تعالى وذلك بالنظر وإن لم يقدر على العبارة عنه، (شرح المقاصد في علم الكلام - سعد الدين الفتاوي (م: ۹۳، ۷۴)، ۱: ۲۶، أول الكتاب، ط: دار المعارف النعمانية، باكستان) والإلهام المفسر بالقاء المعنى في القلب بطريق القرض... ليس من أسباب المعرفة بصحة الشيء عند أهل الحق... ثم الظاهر أنه أراد أن الإلهام ليس سببا يحصل به العلم لعامة الخلق ويصلح للإلزام على الغير. (نبراس ص: ۷۰، ۷۲، ط: مكتبة تھانوی، دیوبند)

وكذلك من يعتقد أن الإلهام حجة موجهة للعلم لا تقبل شهادته، (المبسوط - شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳)، ۱۶/۱۳۳، كتاب الشهادات، باب من لا تجوز شهادته، ط: دار المعرفة - بيروت، مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: جلاء العینین فی محاکمة الأحمدين - نعمان بن محمود، أبو البركات خير الدين، الاكوسي (م: ۱۳۱، ۷۲)، ۱/۱۲۲، الصوفي المنحرف، الفصل الرابع الخ، ط: مطبعة المدني)

(۶) عن الزبير بن عدي، قال: أتينا أنس بن مالك، فشكونا إليه ما نلقى من الحجاج، فقال: اصبروا، فإنه لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شر منه، حتى تلقوا ربكم، سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم. (صحيح البخاري: ۱۰۴، ۷۲، رقم الحديث: ۶۶۸، كتاب الفتن، باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه، ط: البدر - ديوبند)

(۷) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه، ويقول: يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر، وليس به الدين إلا البلاء". قال المحقق فزاد عبد الباقي: (البلاء) أي إن الحامل له على التمني ليس الدين بل البلاء وكثرة المحن والفتن وسائر المضراء. (صحيح مسلم: ۳۹۳/۲، رقم الحديث: ۵۳، ۱۵۷) كتاب الفتن، باب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل... الخ، ط: البدر - ديوبند، ۲۹۲، رقم الحديث: ۳۰۳، ۳۰۴، أبواب الفتن، باب: شدة الزمان، ط: البدر، ديوبند)

[۲] کیا مشائخ کو اپنے مریدوں کے احوال کی اطلاع ہو جاتی ہے؟

۴۵- سوال: کیا پیروں کو اپنے مریدوں کی باتوں کی خبر ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر اللہ تعالیٰ خبر دینا چاہے، تو کشف والہام کے ذریعے خبر ہو سکتی ہے، ورنہ تو غیب کی بات اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] آں حضرت سلی علیہ السلام کے حاضر و ناظر اور عالم الغیب کے عقیدے کا شرعی حکم

۴۶- سوال: ایک جگہ اعلان میں اس طرح کا اشتہار^(۲) تھا: ”اللہ کے آخری نبی سلی علیہ السلام عالم

الغیب باعلام اللہ، سید البشر افضل البشر، ہمارے جیسے نہیں، اور حاضر و ناظر بقدرت اللہ ہیں۔“

کیا یہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے؟ سوال کی وجہ یہ ہے کہ اس طرح کا اشتہار درحقیقت دیوبندی علماء کے دستخط کے ساتھ شائع ہوا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”عالم الغیب باعلام اللہ، سید البشر افضل البشر ہمارے جیسے بشر نہیں، حاضر و ناظر بقدرۃ اللہ“ یہ

(۱) قال اللہ تعالیٰ: وَجَعَلْنَاهُ مَقَاصِحَ الْغَيْبِ لَا يَخْلُقُهَا إِلَّا هُوَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُزْ وَالْبَحْرِ، وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا. [۵۶-۵۷: اعام: ۵۹] وقال شاء اللہ فی التفسیر المظہری تحت تفسیر هذه الآية: یعنی لا یعلم شیئاً من المعبیات إلا اللہ تعالیٰ ولا یعلم غیرہ فیہا إلا بتوفیقہ. (التفسیر المظہری: ۳/۴۵۵، ت: غلام نسی التونسی، ط: مکتبۃ الرشید، پاکستان، الطبعة: ۱۳۱۲ھ)

وبالجملة العلم بالغیب امر تفرده اللہ تعالیٰ لاسیما للعباد الا باعلام منه او الہام بطریق المعجزة أو الکرامة أو ارشاد الی الاستدلال بالامارات فیما یمکن فیہ ذلک. (شرح العقائد النسفیة- عمر بن محمد بن أحمد بن اسماعیل، أبو حفص، نجم الدین النسفی (م: ۵۳۷ھ)، ج: ۱، ط: ماسر للہم- دیوبند)

ویکفر بقوله: ارواح المشائخ حاضرة تعلم. (مجمع الأنهر: ۱/۲۹۹، کتاب السیر، باب المرتد، ألفاظ الکفر أنواع: ط: دار احیاء التراث العربی)

(۲) اس اشتہار کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فتاویٰ محمودیہ: ۱/۳۷۳، ما یتعلق بعلم الغیب، عالم الغیب اور افضل البشر کی تشریح، ط: مکتبہ شیخ الاسلام، دیوبند۔

عبارت اہل سنت والجماعت کے عقائد کی ترجمان نہیں ہے؛ کیوں کہ حاضر و ناظر اللہ ہی کی ذات ہے۔^(۱) اللہ کے سوا کوئی نہیں، علم غیب کے خداوند قدوس کے ساتھ اختصاص پر قرآن مجید کی بے شمار آیات دال ہیں؛ اللہ رب العزت کلام پاک میں ارشاد فرماتے ہیں:

۱- وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا. ^(۲)

۲- قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ. ^(۳)

۳- عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. ^(۴)

۴- عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا. ^(۵)

۵- وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ. ^(۶)

ان تمام آیات قرآنیہ سے معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت کے سوا کوئی غیب کا عالم نہیں اور اس ذات کے سوا دوسرا کوئی حاضر و ناظر نہیں ہے۔

”سید البشر افضل البشر“ ہم جیسے بشر نہیں، مراد اس سے اگر ذات کی نفی ہے، یعنی آپ ﷺ بشر اور گروہ انسانی سے تعلق نہیں رکھتے ہیں، تو بالکل غلط ہے؛ کیوں کہ اللہ رب العزت ایک جگہ ارشاد فرماتے ہیں:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ

(۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ إِلَهُ الْإِنسَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ. هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. (۲) (الحشر: ۱۰۱) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا كُنْتُمْ لَنَبِيٍّ لَّا يَلْعَنُونَ أَقْلًا مِّنْهُمْ أَكْثَرُ يَكْفُلُ مَزِينٌ. وَمَا كُنْتُمْ لَنَبِيٍّ لَّا يَكْفُلُ مَزِينٌ. (۳) (آل عمران: ۴۹) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يُغْزِبُ عَنْهُ بِقِطْعَةٍ مِّنْ ذُرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا فِي كَيْفٍ أَنَّهُنَّ نَجْمٌ. (۴) (النساء: ۴۱) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخِيطٌ مُّخِيطٌ. (۵) (مجادلہ: ۲۲)

میز آپ ﷺ جب کسی کی نماز جنازہ پڑھاتے تو دعا پڑھتے: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَبِيبِنَا وَمِيتَانَا، وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا، وَذَكَرِنَا وَأَنْثَانَا»۔ (سنن الترمذی: ۱۹۸۱، واقعہ: ۱۰۴۳، کتاب الجنائز، باب ما يقول في الصلاة على الميت، ص: ۵۰۵)

اگر کچھ لوگ آپ سے غائب ہوتے تھے، جن کے لیے آپ دعا کر رہے ہوتے تو آپ بھی ان سے غائب ہوتے ہوں گے۔ (فرق بریلویت پاک و ہند کا تحقیقی جائزہ، ص: ۲۵۰، مکتبہ مدنیہ، راولپنڈی)

(۲) - (۱۶ الانعام: ۵۹) - (۳) - (۱۲ النمل: ۶۵)۔

(۳) - (۱۶ الطہا: ۱۸) - (۵) - (۲۷ الجن: ۲۶) - (۶) - (۱۶ الانعام: ۳)۔

رَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿۷﴾

”من أنفسکم“ کی تفسیر میں علمائے مفسرین نے تفصیلاً وضاحت کی ہے کہ ”جنس انسان سے اللہ رب العزت نے آپ ﷺ کو پیدا فرمایا ہے، نہ جنات سے اور نہ فرشتوں سے۔ جس کو حسب ذیل تفسیر میں دیکھا جاسکتا ہے: ۱۔ تفسیر ابن کثیر: ۴/۳۰۳۔ ۲۔ تفسیر قرطبی: ۸/۳۰۱۔ ۳۔ تفسیر رازی: ۱۶/۳۳۹، ۱۱۰/۳۔ روح المعانی: ۱۱/۵۲، ۱۱۱/۵۔ تفسیر بیضاوی: ۲/۲۲۳۔^[۱۲]

”من أنفسکم“ آی: من جنسکم ومن نسبکم عربی وقریشی۔ (تفسیر کشاف: ۲/۳۲۵۔ ۱۳۱ تفسیر قدیر: ۲/۳۱۹۔^[۱۳] تفسیر بحر محیط: ۵/۱۱۷۔^[۱۴]

(۷)۔ ۹ التوبة: ۱۲۸۔

(۸) آی: من جنسهم وعلى لغتهم۔ کما قال ابراهيم عليه السلام: زنا وانثى فيهم رسولاً منهم [البقرة: ۱۲۹]۔ کما قال جعفر بن ابی طالب للنجاشی، والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى: ان الله بعث فينا رسولا منا، نعرف نسبه وصفته، ومدخله ومخرجه، وصدقوا امانته۔ (تفسیر ابن کثیر: ۳/۲۲۱، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

(۹) والخطاب للعرب في قول الجمهور، وهذا على جهة تعديد النعمة عليهم في ذلك، إذ جاء بلسانهم وبما يفهمونه، وشر فوايد غابر الأيام، وقال الزجاج: هي مخاطبة لجميع العالم والمعنى: لقد جاءكم رسول من البشر، والأول أصوب، قال ابن عباس: ما من قبيلة من العرب إلا ولدت النبي صلى الله عليه وسلم فكانه قال: يا معشر العرب لقد جاءكم رسول من بني إسماعيل، والقول الثانيؤكد للحدیث أي هو بشر مثلكم لظهور اعنه وتأنوا به۔ (تفسیر القرطبی: ۸/۳۰۱، ط: دار الكتب المصرية، القاهرة، ت: أحمد البردوني، إبراهيم أطفس)

(۱۰) قوله: من أنفسكم وفي تفسيره وجوه: الأول: يريد أنه بشر مثلكم... المقصود أنه لو كان من جنس الملائكة لصعب الأمر بسبب علي الناس، (مفتاح الغيب، المعروف بـ ”تفسير الرازي“ ۱۶/۱۷۸، ط: دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۱۱) آی من جنسکم ومن نسبکم عربی مثلكم... ومعنى كونه عليه الصلاة والسلام من أنفسهم أنه من جنس البشر، (روح المعانی: ۶/۳۸، ت: علي عبدالقادر عطيه، ط: دار الكتب العلمية-بیروت)

(۱۲) من أنفسکم من جنسکم عربی مثلكم، (أنوار التنزيل وأسرار التأويل، المعروف بـ ”تفسير البيضاوي“ ۳/۱۰۳، ت: محمد عبدالرحمن المرعشي، ط: دار إحياء التراث)

(۱۳) تفسیر کشاف: ۲/۳۲۵، ط: دار الكتاب العربی، الطبعة الثانية: ۱۳۰۷ھ)

(۱۴) والمعنى: لقد جاءكم رسول من جنسكم في البشرية، (فتح القدير-الشوکانی: ۴/۷۷، ط: دار ابن کثیر، دار الکلم الطیب، دمشق-بیروت)

(۱۵) ألم یأتکم رسل منکم: آی من جنسکم، تفہمون ما ینبئونکم به، وسهل علیکم مراجعتهم، (البحر المحیط: ۹/۲۲۳، ت: صدیقی محمد جمیل، ط: دار الفکر-بیروت)

مذکورہ تمام تفسیر کی تفصیلی بحث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ انساؤں میں سے تھے، نکاح کے ذریعہ پیدا ہوئے ہیں، حضرت آدم علیہ السلام تک کسی واسطے میں زنا کا عنصر شامل نہیں ہے۔^(۱۹)

لوگوں کو تعجب ہوتا تھا کہ یہ رسول درحقیقہ کیسے انسانوں میں سے ہیں، ان کو تو جن یا فرشتہ ہونا چاہیے تھا، تو اللہ رب العزت نے آیت شریفہ نازل فرمائی: ﴿إِن كَانَ لِلنَّاسِ عِجَابٌ أَنِ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ﴾^(۲۰) ترجمہ: کیا لوگوں کو اس بات پر تعجب ہو رہا ہے کہ ہم نے انہی میں سے ایک آدمی پر وحی بھیجی۔ (یعنی لوگوں کو تعجب نہیں کرنا چاہیے، یہ ہماری کمال قدرت میں سے ہے کہ ہم انسانوں میں سے جس کو چاہتے ہیں، صلاح و تقویٰ کی اعلیٰ قوت سے نواز دیتے ہیں) ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(۲۱) ترجمہ: میں تو محض تمہاری طرح ایک انسان ہوں، میری طرف وحی کی جاتی ہے۔ (اس آیت شریفہ میں خود آپ ﷺ کا اقرار منقول ہے)

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ۔^(۲۲) ترجمہ: اللہ رب العزت نے احسان کیا مومنین پر کہ اس نے ان میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا۔

لہذا دستخط کرنے والوں کا مطلب اگر یہ ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ ہم جیسے انسان نہیں؛ بل کہ ہماری جنس اور نوع سے بالکل علاحدہ کوئی اور جنس اور نوع میں سے ہیں تو یہ صحیح نہیں ہے اور یہ بات اہل سنت والجماعت کے مسلمہ عقیدے کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احمد ابراہیم، جامعہ غفرہ
۱۴۰۱ھ، ۱۹۸۰ء

[۳] اعلان مذکور اہل سنت والجماعت کے عقائد کے خلاف ہے = ایضاً

۴۷- سوال: مذکورہ اشتہار میں کون سا جملہ اہل سنت والجماعت کے عقائد کے خلاف ہیں؟

(۱۲) عن علي، أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: «خرجت من نكاح، ولم أخرج من سفاح، من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي». (المعجم الأوسط - الطبراني: ۸۰/۵، رقم: ۴۸۷، ط: دار الحرمین القاہرۃ: ۱۴۰۱ھ، المعجم الكبير: ۳۴۹/۱۰، رقم: ۱۰۸۱۴، أبو الحويرث عن ابن عباس: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاہرۃ: الشريعة - أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأخرزي البغدادي (م: ۶۰ھ)، ۱۳۶۷ھ، رقم الحديث: ۴۵، ط: عبد الله بن عمر بن سليمان الدميجي، ط: دار الوطن - الرياض - الموعظة، الطبعة الثانية: ۱۴۲۰ھ)

(۱۷) ۱۰- پوس: ۴-

(۲۰) ۱۸- الكيف: ۱۱۰-

(۱۹) ۳- آل عمران: ۱۴۶-

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر ”ہم جیسے بشر نہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے اخلاق ہم جیسوں کی طرح نہیں ہیں؛ بل کہ اللہ رب العزت نے آپ ﷺ کو اعلیٰ اخلاق و کردار عطا کیا ہے۔^(۱) اہتمام اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بھی یہی ہے کہ آپ ﷺ یقیناً بشر (انسان) ہیں؛ لیکن اللہ رب العزت نے آپ کو عظیم الشان اخلاق و عادات سے نوازا تھا، تب تو یہ عبارت ٹھیک ہے، لیکن اس مطلب پر یہ عبارت صراحت کے ساتھ دلالت نہیں کرتی ہے، بل کہ عوام تو اس سے یہی سمجھیں گے کہ نبی آخر الزماں ﷺ ہم جیسے انسان نہیں ہیں، یعنی نور ہیں، بشر نہیں، الغرض مذکورہ عبارت بہت زیادہ شکوک و شبہات پیدا کرنے والی ہے۔

”عالم الغیب باعلام اللہ“ کی مراد اگر یہ ہو کہ آپ ﷺ کو کئی علم غیب حاصل ہے، تو یہ عقیدہ قرآن مجید کی ذکر کردہ آیات کے خلاف ہوگا۔ یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جتنے علوم عطا کیے ہیں، کسی انسان یا نبی کو اتنے علوم عطا نہیں کیے گئے۔^(۲) لیکن اللہ تعالیٰ کا علم اس سے کہیں زیادہ ہے، اسی وجہ سے صرف اللہ تعالیٰ کو ”عالم الغیب“ کہا جاتا ہے، اللہ کی ذات کے علاوہ کسی کو عالم الغیب نہیں کہا جاسکتا۔ عوام اس جملہ سے یہی سمجھیں گے کہ نبی کریم ﷺ عالم الغیب ہیں، وہ ”باعلام“ کا مطلب نہیں سمجھ پائیں گے؛ اس لیے اس سے اجتناب کی ضرورت ہے۔

”حاضر و ناظر بقدرۃ اللہ“ اس عبارت میں ”بقدرۃ اللہ“ کی قید لگا کر دستخط کنندگان اپنی جان بچانا چاہتے ہیں، لیکن اس تعبیر سے عوام یہی سمجھ گئی کہ اللہ کے نبی ﷺ ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔

الغرض ان تمام جملوں سے عوام کے گمراہی میں پڑنے کا قوی اندیشہ ہے؛ لہذا ایسی عبارت سے احتراز بہ حد ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم بات خٹروہ

۱۸۷۷/۱۱/۱۵ھ

(۱) [۲۸۰/۱۱: القلم: ۵]

وفال عطیہ: لعلی آدب عظیم. (تفسیر ابن کثیر: ۸/۱۸۸، ط: دار طیبہ للنشر والتوزیع)

عن سعد بن هشام، قال: سألت عائشة، فقالت: أخبريني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقالت: "كان خلقه القرآن". (مسند الإمام أحمد: ۳۴/۱۸۳، رقم الحديث: ۲۵۴۰۲، مسند الصديقه عائشة رضي الله عنها، ط: مؤسسة الرسالة، لا يكتفوا بالعمال: ۷/۲۲۲، رقم الحديث: ۱۸۷۱۸، باب شمائل الأنحلاف، ط: مؤسسة الرسالة)

(۲) [ان أنفائكم وأعلمكم بالله أنا. (صحيح البخاري: ۱/۷، رقم الحديث: ۲۰، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أنا أعلمكم بالله»، وأن المعرفة فعل القلب، ط: البدر - ديوبند)

۳۸۔ سوال: کیا کسی مصلحت کی بناء پر یا مجبوری کی وجہ سے علماء حضرات کے لیے ایسی عبارت کی تائید میں دستخط کرنا درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) اکراؤ کی حالت میں جان بچانے کی خاطر تو یہ کی اجازت ہے؛ مگر کوئی اور ان سب نہیں ہے۔
 حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔
 کتبہ: احمد ابراہیم بہات غفرلہ

14662

۴۹- سوال: غیب کی باتیں صرف اللہ تعالیٰ جانتے ہیں، ان کے علاوہ کوئی اور نہیں جانتا، مثلاً رحم مادر میں کیا ہے؟ بارش کب اور کہاں ہوگی؟ موت کب اور کہاں آئے گی؟ آئندہ کل کیا ہوگا؟ وغیرہ، ان تمام امور کے متعلق قرآن پاک میں ارشاد ہے کہ ان کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ (۲)

لیکن اب ان میں سے بعض امور سائنسی ترقیات کی وجہ سے معلوم ہو جاتے ہیں، مثلاً سونوگرافی کے

(١) قال الله تعالى: **إِلَّا مَن أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ** . [النحل: ١٠٦] والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تغير عقيدته... والمراد هنا السكون، والنبات على ما كان عليه بعد إزعاج الإكراه... والآية دليل على جواز التكلم بكلمة الكفر عند الإكراه، وإن كان الأفضل أن يتجنب عن ذلك إزعاج المدين ولم يبق القتل... وليس ذلك من إلقاء النفس إلى التهلكة؛ بل هو كالقتل في الغزوة... والإفمى أمكنه نحو التعريض أو إخراج الكلام على نية الاستفهام الإنكارى لم يجب عليه تعريض النفس لذلك إجماعاً. (روح المعاني: ٤/ ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩

ثم هذه النقية رخصة فلما صبر على إظهار إيمانه حتى قتل كان له بذلك أجر عظيم. (الباب الثاويل في معنى التزويل المعروف)

"تفسير الخازن"^١: ط: دار الكتب العلمية-بيروت؛ انظر: فتح القدير-الشوكاني: ٢٣٥/٣، ط: دار الكلم الطيب-بيروت.

وعن الحسن بن أبي الحسن قال: إنما الثقة رخصة، والقضل القيام بأمر الله. (مصنف ابن أبي شيبة: ٦/٤٤٢، رقم الحديث: ٣٣٠٣٨، باب: ما قالوا في المشركين يدعون المسلمين إلى غير الخ، ط: مكتبة الرشد، الرياض) ☆
بدائع الصنائع: ٣/٤٤٢، كتاب الإكراه، فصل: إن أكره على أن يأكل الخ، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) ☆
رد المحتار على الدر المختار: ٣/٢٢٢، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفكر - بيروت)

(*) إِنَّ لِلَّهِ عِذَّةً عَلَيْهِمْ السَّاعَةَ ، وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ ، وَيَعْلَمُ غَايَ الْأَرْحَامِ . وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا تُكْسِبُ لَهَا ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تُمُوتُ ، إِنَّ لِلَّهِ عِلْمَ السَّاعَةِ (٣١-٣٢-٣٣) (قصص: ٣٣)

ذریعہ یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ رحم مادر میں لڑکا ہے یا لڑکی۔ اسی طرح موسمیات کے ماہرین کی جانب سے بارش کے متعلق پیشگی خبریں دی جاتی ہیں، جو درست ثابت ہوتی ہیں، نیز نیسٹ نیوب کے ذریعہ بچہ کی ولادت کے مراحل طے ہوتے ہیں، تو کیا اس کی وجہ سے علم غیب کا عقیدہ متاثر نہیں ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

غیب کی باتیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، سائنسی ترقیات کی وجہ سے بارش وغیرہ کے متعلق جو پیشگی اطلاعات اور خبریں موصول ہوتی ہیں، ان میں ایسی فی صد غلط ثابت ہوتی ہیں، خود ان خبر دینے والے ماہرین کا اعتراف ہے کہ ۱۹۶۰ء سے ۱۹۸۰ء تک ۷۵ سے ۸۰ فی صد خبریں غلط ثابت ہوئیں، جب ان کی بتائی ہوئی خبر غلط ثابت ہوتی ہے، تو وہ مختلف بہانے بناتے ہیں کہ ہوا شمال سے جنوب کی جانب چل گئی، اس لیے بارش نہیں ہوئی، لہذا خارجی قرائن کے ذریعہ کسی چیز کی پیشگی اطلاع دینا علم غیب میں داخل نہیں ہے۔ (۱) بل کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ قرائن بندوں کو مطلع کرنے کے لیے دکھائے جاتے ہیں، چنانچہ بارش کے متعلق ارشاد خداوندی ہے: **وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُرُوجٍ مُّتَبَعِينَ يَذَرُ عَلَىٰ غُلُقَاتٍ رَّغْمٍ** [الاعراف: ۵۷]

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اپنی رحمت (بارش) سے پہلے ہواؤں کو بندوں کے لیے (بارش کے متعلق) خوش خبری دینے والی بنا کر بھیجتا ہے۔“

اب ظاہری بات ہے کہ ہواؤں کی خصوصیت اور ان کے مزاج کی وجہ سے بندوں کو بارش کے آنے کا علم ہوتا ہے، لہذا ان ہواؤں کی وجہ سے بارش کی خبر دینے کو علم غیب نہیں کہا جاسکتا۔

اسی طرح سونوگرافی کے ذریعہ لڑکے یا لڑکی کی جنس کا معلوم ہونا بھی علم غیب (جو اللہ تعالیٰ کی صفت خاص ہے) کا مصداق نہیں ہے؛ کیوں کہ سائنس کی حیرت انگیز ترقی کے باوجود اکثر استقرار حمل کے چند مہینوں کے بعد ہی بتا پاتے ہیں کہ رحم مادر میں کیا ہے، انہیں تمام جزئی احوال کی خبر نہیں ہو پاتی، نیز ان کی بتائی ہوئی باتوں پر لوگوں کو؛ بل کہ خود انہیں بھی یقین کامل نہیں ہوتا کہ انہوں نے جو کچھ بتایا ہے، وہ صد فی صد

(۱) وأما ما علم بحاسة أو ضرورة أو دليل، فليس غيب، ولا كفر في دعواه، ولا في تصديقه على الجزم في اليقيني والظن في الظني عند المحققين. (نور من شرح، شرح عقائد، ص: ۳۲۳، ط: ياسر ندیم، دیوبند)
وہی موضع آخر منہ: إن العلم الاستدلالي ليس من علم الغيب الخاص بالحق سبحانه. (المصدر السابق)
(مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: معارف القرآن، صفحہ: ۵۳، ط: اشرفیہ۔ دیوبند)

درست اور صحیح ثابت ہوگا۔ جب کہ اللہ تعالیٰ جو صفت غیب کے ساتھ متصف ہے۔ استقرار حمل سے بھی پہلے تمام جزئیات و کیفیات کے ساتھ ازل میں بھی واقف تھا اور آئندہ بھی تمام تر تفصیل سمیت استقرار حمل کے بعد بھی واقف ہے کہ لڑکا پیدا ہوگا یا لڑکی، اُس کی شکل و صورت کیسی ہوگی؟ نیک ہوگا یا بد؟ عمر کتنی ہوگی؟ کتنا رزق پائے گا؟ عالم ہوگا یا جاہل؟ حاکم ہوگا یا محکوم؟ غرض اللہ تعالیٰ کی صفت علم تمام کلیات و جزئیات کو محیط اور شامل ہے، جس کا عشر عشر بھی بندوں کو نصیب نہیں۔^(۱)

الحاصل دنیا کا کوئی بھی ماہر طبیب یا اعلیٰ معیار کی مشین مغیبات (جن کا صرف اللہ تعالیٰ کو ہی علم ہے) کے متعلق کچھ نہیں بتا سکتی؛ لہذا ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ قرآن مجید میں مذکور ان پانچوں امور کے متعلق یہ پختہ عقیدہ رکھے کہ اُن کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، کسی پیر و مرشد یا فقیر و ولی کو بھی ان چیزوں کا علم نہیں ہے۔
(۲) قیلاً، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) فان قلت: قد أخبر الانبياء، والاولياء بشيء كثير من ذلك فكيف الحصر؟ قلت: الحصر باعتبار كليتها دون جزئياتها، قال تعالى: {عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ غَلْبَهُ أَخَدًا} [الأنبياء: ۲۱] {إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ}، [الحج: ۲۶-۲۷] {مرافقة المفاتيح: ۱/۲۶، كتاب الايمان، ط: دار الفكر - بيروت}

(۲) عن فائدة [إن لينة عندة علم الساعة] الآية، أشياء من الغيب، استأثر الله بهن، فلم يطلع عليهن ملكاً مقرباً، ولا نبياً مرسلًا [إن لينة عندة علم الساعة] فلا يدري أحد من الناس متى تقوم الساعة، في أي سنة، أو في أي شهر، أو ليل، أو نهار [وَنَزَلَ الْغَيْثُ] فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث، ليلاً أو نهاراً ينزل؟ [وَيَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] [الأزهار] فلا يعلم أحد ما في الأزهار، أذكر أو أنثى، أحمر أو أسود، أو ما هو؟ [وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تُكْسَبُ غَدًا] خير أم شر، ولا تدري ما بين آدم متى تموت؟ لعلك المصيبة غداً، لعلك المصائب غداً؟ [وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ] ليس أحد من الناس يدري أين مضجعه من الأرض في بحر أو بر أو سهل أو جبل، تعالیٰ وتبارك، (جامع البيان في تأويل القرآن - محمد بن جرير الاملی، أبو جعفر الطبری (م: ۳۱۰ھ): ۲۰/۱۵۹-۱۶۲، ت: احمد، محمد شاكر، ط: مؤسسة الرسالہ - بيروت)

مزید دیکھیے: روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی - شہاب الدین محمود بن عبد اللہ الحسینی الألوسی (م: ۱۰۷۰ھ): ۱۲/۱۰۸، ت: علی عبد الباری عطیہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، مفتاح القدیر - محمد بن علی الشوکانی الیمنی (م: ۱۲۵۰ھ): ۳/۴۸۲، ط: دار ابن کثیر، دار الکلم الطیب - دمشق، البحر المحیط فی التفسیر - أبو حیان محمد بن یوسف، آثار الدین الأندلسی (م: ۷۴۵ھ): ۸/۷۴۵، ت: صدیقی محمد جمیل، ط: دار الفکر - بیروت، تفسیر القرآن العظیم - أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرطبی البصری ثم الدمشقی (م: ۷۴۳ھ): ۲/۳۵۲، ت: سامی بن محمد سلامة، ط: دار طبیبة للنشر والتوزیع، لا زاد المسیر فی علم التفسیر - جمال الدین أبو الفرج الجوزی (م: ۵۹۷ھ): ۳/۳۳۶، ت: عبد الرزاق المہدی، ط: دار الکتب العربی - بیروت، فی ظلال القرآن - سید قطب إبراهیم حسین الشاربی (م: ۱۳۸۵ھ): ۵/۴۹۹، ط: دار الشروق - بیروت

[۷] علم غیب اور کشف: اشکال و جواب

۷۔ سوال: ”کشف“ کے معنی لغت میں ”غیب کی باتوں کا اظہار کرنا“ لکھا ہے۔^(۱) جب کہ غیب کا علم تو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی خاص ہے، تو پھر کشف کے یہ معنی کیوں کر درست ہو سکتا ہے، جب کہ بزرگوں کی جانب بہت سے ”کشف“ منسوب ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علم غیب اور کشف میں بڑا فرق ہے، اللہ تعالیٰ کے عالم الغیب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ تمام کائنات کے احوال سے ہر گھڑی واقف رہتے ہیں، کائنات کی غیر متناہی جزئیات میں سے کوئی بھی جز یہ ان کے علم سے باہر نہیں، یہاں تک کہ تحت الثراء میں چلنے والے ادنیٰ سے ادنیٰ کیڑا کے پیر کا نقش بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور اُس کی آہٹ بھی اللہ سے مخفی نہیں ہے۔^(۲) پھر اس علم کے لیے وہ کسی سبب کا محتاج نہیں ہے، اور کبھی اُس کا علم واقع کے خلاف نہیں ہوتا، یعنی اس میں غلطی نہیں ہوتی۔

اُس کے برخلاف کشف کوئی مستقل علم نہیں ہے، بل کہ یہ ایک قسم کی انکل اور اندازے کا نام ہے۔^(۳) یعنی کسی امر کے متعلق دل میں ایک بات آجائے، جس کا کوئی بھی مطلب نکالا جاسکتا ہو، جیسے خواب میں بھی ہوتا ہے، پھر اس انکل اور اندازے میں اگر کوئی غلطی نہ ہو اور اُس کا صحیح مطلب سمجھا گیا ہو، تو اُس کی حقیقت واقعی اور سچی ہوتی ہے، ورنہ نہیں ہوتی؛ لیکن یہ بات ضروری نہیں کہ ہر کشف کا مطلب سمجھ میں بھی آجائے، یا اُس کی حقیقت بھی واقعی اور صحیح ہو، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سچا کون ہو سکتا ہے؟ لیکن اُن کی وفات کے متعلق اُن کا کشف کلی طور پر صحیح ثابت نہ ہوا، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ آج پیر کا دن

(۱) کشف: عربی، مذکر (۲) غیب کی باتوں کا اظہار، جامع فیروز اللغات، ص: ۱۰۱۵، ط: کتب خانہ نجیب، دیوبند

(۲) وَعِنْدَهُ مَلَكُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهُا إِلَّا هُوَ - وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ - وَمَا تَسْلُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمٍ الْأَرْضِ وَلَا لَظْفٍ وَلَا يَلْبِثُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ (۶- الانعام: ۵۹) وَأَنَّ لِمَنْ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ (۶۵- الطلاق: ۱۲)

(۳) الكشف في اللغة رفع الحجاب وعند الصوفية هو الإطلاع على وراء الحجاب من المعاني الغيبية والأمور الحقيقية وجوداً أو شهوداً. (قواعد الفقه - عليم الاحسان، البرکتنی، ص: ۳۳۳، القسم الثالث، مافیہ خلاف بین النظرین، الخ، ط: الصدق پبلشرز - کراچی ۱۴) وانظر كذلك: الالفاظ والمصطلحات المتعلقة بتوحید، ص: ۴۶۱ ط: السعودية

ہے، مجھے اُمید ہے کہ رات تک میں اللہ کی رحمت میں پہنچ جاؤں گا؛ لیکن وفات منگل کی شام کو ہوئی۔ (بخاری شریف: ۱/۱۸۱)^(۱)

علماء نے لکھا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنی وفات کے متعلق کشف ہوا، لیکن وقت کے سمجھنے میں غلطی ہوئی، تو جب ”خليفة النبي بلا فصل“ کے کشف کا یہ حال ہے تو پھر غیر صحابی کے کشف کی کیا حیثیت ہو سکتی ہے؟ اسی لیے کوئی بھی ایسا کشف، جو خلاف شرع حقائق پر مشتمل ہو، قابل اعتبار نہیں ہے۔^(۲) کشف ایک ایسا ادراکِ خفی ہے، جو ظنی ہونے کی وجہ سے انسان کے علم کا بھی مقابل نہیں بن سکتا، چہ جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے علمِ غیب کے قریب ہو، لہذا مخلوق کے کسی بھی علم و ادراک کا اللہ تعالیٰ کی صفتِ خاصہ سے موازنہ نہیں کیا جاسکتا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] کیا حضور پاک ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنا درست ہے؟

۵۱- سوال: مسلک سے شائع ہونے والے ماہ نامہ ”الاصلاح“ میں حضرت مولانا اسماعیل

(۱) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: دخلت علي أبي بكر رضي الله عنه... قال لها: في أي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: «يوم الاثنين» قال: فأني يوم هذا؟ قالت: «يوم الاثنين» قال: أَرَجَوِ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّيْلِ... فلم يرف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء، ودفن قبل أن يصبح. (صحيح البخاري: ۱/۱۸۶، رقم: ۱۳۸۷، كتاب الجنائز، باب موت يوم الاثنين، ط: البدر - ديوبند)

(۲) لأنه صرح العلماء أن الإلهام ليس من أسباب المعرفة بالأحكام وكذلك الرؤيا مخصوصاً إذا خالف الكتاب وسنة سيد الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام. (جلاء العينين في محاكمة الأحمديين - نعمان بن محمود، أبو البركات خير الدين، الألوسي (م: ۱۳۱۷ هـ)، ص: ۱۲۲، الفصل الرابع: الصوف في الجنح، ط: مطبعة المحدثين) الإلهام والكشف منه ما هو حق وصواب، ومنه ما هو باطل وضلال، الإلهام الحق هو الذي توفرت فيه وفي صاحبه هذه الأمور: (أ) الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله ظاهر أو باطن، وكمال الانقياد لها والتحلّي بالتقوى والإخلاص والمتابعة... (ج) أن يكون موافقاً للكتاب والسنة، وغير متعارض معها. (حقيقة البدعة وأحكامها - سعيد بن ناصر الغامدي: ۱/۳۰۵، القسم الثاني: من شبه الأدلة، ط: مكتبة الرشيد - الرياض)

(۳) إن الإلهام وما يراه الناس فيحقق في البقعة، ليس من قبيل علم الغيب، لا من قريب ولا من بعيد. (هامش البراهين الإسلامية في رد الشبهة الفارسية - عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ، ص: ۷۶، ط: المكتبة الهداية) والإلهام المفسر بالقاء بمعنى في القلب بطريق الفيض ليس من أسباب المعرفة بصحة الشئ عند أهل الحق. (شرح عقائد شافعي، ص: ۲۲، ط: ذكرى، ديوبند)

منوہرئی رقم طراز ہیں کہ جس شخص کا عقیدہ حضور پاک ﷺ کے متعلق یہ ہو کہ آپ ﷺ تمام باتوں کو سنتے اور جانتے ہیں، وہ کافر ہے، جب کہ ہمارے یہاں بھادی گاؤں کی مسجد میں ۲۴/۵/۱۹۹۱ء بروز جمعہ دارالعلوم مرکز اسلامی، انگلشور سے تشریف لائے ہوئے ایک مولانا نے بیان میں فرمایا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد ان کا جنازہ ان کی وصیت کے مطابق حضور پاک ﷺ کی قبر اطہر کے پاس لے جایا گیا، اور قبر مبارک کے پاس جنازہ رکھ کر یہ اجازت مانگی گئی کہ اے اللہ کے رسول (ﷺ)! آپ کے ساتھی ابوبکرؓ آپ کے پاس دفن ہونے کی اجازت چاہتے ہیں، یہ سنتے ہی زنجیریں ٹوٹ گئیں، دروازہ کھل گیا اور آواز آئی کہ ”میرے ساتھی کو میرے پاس دفن ہونے کی اجازت ہے، میں ان کے انتظار میں ہوں۔“ (۱)

مولانا کے ذکر کردہ اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی قبر مبارک میں دفن کی اجازت کے طلب کیے جانے کو سنا اور جواب بھی دیا، جب کہ کتاب ”الاصلاح“ میں اس طرح عقیدہ رکھنے کو کفر کہا گیا ہے، ایسا جواب عنایت فرمائیں کہ ان دونوں باتوں کے درمیان تعارض رفع ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا اسماعیل منوہرئی نے ”الاصلاح“ میں جو لکھا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص آپ ﷺ کے متعلق یہ عقیدہ رکھے کہ ”آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر و ناظر ہیں اور تمام باتوں کو سنتے اور

(۱) وقد روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه لما حضرته الوفاة، قال لهم: إذا مت وفرغتم من جهازي، فاحملوني حتى تغفوا باب البيت الذي فيه قبر النبي صلى الله عليه وسلم، فقفوا بالباب وقولوا: السلام عليك يا رسول الله، هذا أبو بكر يستأذن، فإن أذن لكم وفتح الباب، وكان الباب مغلقاً، فأدخلوني فادفوني، وإن لم يؤذن لكم فأخرجوني إلى البقيع وادفوني، ففعلوا قلما وقفوا بالباب وقالوا هذا، سقط القفل وانفتح الباب، وسمع هاتف من داخل البيت: أدخلوا الحبيب إلى الحبيب، فإن الحبيب إلى الحبيب مشتاق، (المشريعة - أبو بكر محمد بن الحسين الأتخري (م: ۳۹۰ھ): ۵/۲۳۸۳، رقم: ۱۸۹۱، باب ذكر دفن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: المذكور عبد الله بن عمر بن سليمان الدمشقي، ط: دار الوطن - الرياض: كثر العمان في سنن الأقوال والأفعال - علاء الدين علي بن حسام الدين الهندي البرهانفوري، الشهير بالمنقي الهندي (م: ۹۷۵ھ): ۱۲/۵۳۸، رقم الحديث: ۳۹۷۲۹، باب فضائل الصحابة، فضل الصديق ووفاته رضي الله عنه: بكرى حياتي - صفوة السقا، ط: مؤسسة الرسالة)

جانتے ہیں، تو وہ کافر ہے۔^(۱) مولانا نے جمعہ کے بیان میں جو قصہ بیان فرمایا ہے، اُسے روایات حدیث میں ائمہ جرح و تعدیل نے منکر قرار دیا ہے۔^(۲) جو قابلِ اعتماد نہیں۔ البتہ مختلف احادیث میں اس قسم کے غوارقِ عادات منقول ہیں، اس سے کسی کو انکار نہیں، ہم اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں باحیات ہیں۔^(۳) اور بہت سے اولیاء اللہ کو یہ طورِ خرقِ عادت اللہ تعالیٰ کی جانب سے اُن کی کرامت کے طور پر روضہ اقدس پر اُن کی جانب سے پیش کردہ سلام کے جواب کی آواز بھی سنائی دی ہے، اس کو ”امر خارق للعادة“ کہا جاتا ہے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو کسی خاص وقت میں خاص شخص کو یہ آواز سناسکتے ہیں، ورنہ ظاہر بات ہے کہ اس طرح سے کئی من مٹی کے پیچھے سے آواز باہر تک سنائی دینا عادتِ ممکن نہیں ہے؛ لیکن اس سے یہ

(۱) قال الله تعالى: وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَفْلَحُ الْيَوْمَ أَمْ كُنْتُمْ لَدْخِلُونَ أُولَئِكَ الْمَكْرُمَةُ (۳-۱۱) عمران: ۴۴
حاضر و ناظر... یہ دونوں عربی کے لفظ ہیں جن کے معنی ہیں ”موجود اور دیکھنے والا“ اور جب ان دونوں کو ملا کر استعمال کیا جاتا ہے تو اس سے مراد ہوتی ہے ”دو شخص جس کا وجود خاص جگہ میں نہیں“ بل کہ اس کا وجود یہ ایک وقت ساری کائنات کو محیط ہے اور کائنات کی ایک ایک چیز کے تمام حالات اول سے آخر تک اس کی نظر میں ہیں، میرا عقیدہ یہ ہے کہ ”حاضر و ناظر“ کا یہ مفہوم صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پر صادق آتا ہے اور یہ صرف ہی کی شان ہے۔ (اشکاف است اور صراطِ مستقیم، ص ۷۳، بیروتی۔ بریلوی اختلاف، حاضر و ناظر، مکتبۃ مدنیہ بیروت)
(۲) قال ابن عساکر بعد ذکر هذه الرواية: هذا منكرو رواه أبو الطاهر موسى بن محمد بن عطاء المقدسي و عبد الجليل مجهول. (تاريخ دمشق - أبو القاسم علي بن الحسن المعروف بـ "ابن عساکر" (م: ۵۷۱ھ): ۳۰/۳۳۶، حرف العين: عمرو بن غرامة العمري. ط: دار الفكر - بيروت. ح: الخصائص الكبرى - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۲۲/۴۹۴، ذکر آیات وقعت علی اثر وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحج، ط: دار الكتب العلمية - بيروت. تأشرف المصطفى - عبد الملك بن محمد التيسابوري الخركوشي، أبو سعد (م: ۴۰۷ھ): ۵/۴۱۳، جامع أبواب الفضائل والمناقب، فصل في فضل أبي بكر رضي الله عنه، ط: دار البشائر الإسلامية - مكة المكرمة)
(۳) حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الأنبياء معلومة عندنا، علما قطعيا لما قام عندنا من الأدلة في ذلك وتواترت [به] الأخبار. (الحاوي للفتاوى - جلال الدين السيوطي: ۴/۸۷، مبحث النبوات، أنباء الأذكىاء بحياة الأنبياء، ط: دار الفكر - بيروت)

قال المتكلمون المحققون من أصحابنا: إن نبينا -صلى الله عليه وسلم- حي بعد وفاته. (المصدر السابق: ۴/۱۸۰)
شیخ عبد الحق محدث دہلوی (م: ۱۰۵۴ھ) فرماتے ہیں: حیات انبیاء متفق علیہ است، پہنچ کسی را دروے خلافت نیست۔ (اشعۃ المباحات: ۱/۶۱۳، کتاب الصلاة، باب الجمعة، الفصل الثانی، ط: المکتبۃ الرشیدیہ، امریکی روڈ، کوئٹہ، پاکستان)
و معاهو مقرر عند المحققين أنه صلى الله عليه وسلم حي يوزق ممنوع بجميع الأعمال والعبادات، غير أنه حجب عن أبصار القاصرين عن شريف المقامات. (مراقی الفلاح شرح متن نور الابصار: ص: ۲۸۳، کتاب الحج، فی زیارة للنبي، صلى الله عليه وسلم، ط: المکتبۃ العصریہ)

بات ثابت نہیں ہوتی کہ مردہ شخص زندہ لوگوں کی آواز کو اپنے اختیار سے جب چاہے سن سکتا ہے، لہذا حضرت مولانا اسماعیل صاحب کی بات بالکل درست ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کفر ہے کہ ”آپ ﷺ اپنے اختیار سے جب چاہیں تمام بندوں کی آوازیں سن سکتے ہیں“۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں

۵۲- سوال: بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کو غیب کا علم نہیں تھا اور دوسری طرف یہ حدیث بھی ہے کہ آپ ﷺ نے سراقہ بن مالک کو خوش خبری دی کہ میں تمہارے ہاتھوں میں قیصر و کسری کے کنگن و کچھ رہا ہوں، اگر آپ ﷺ کو علم غیب نہیں تھا تو آپ نے کیسے یہ پیشین گوئی فرمادی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو بعض اہم امور کا اجمالی علم عطا فرمایا تھا، اس کو بنیاد بنا کر رسول اللہ ﷺ کے لیے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے، جس طرح اگر کسی کو قرآن کی ایک، دو سورت یاد ہو، اسے حافظ قرآن نہیں کہہ سکتے، اسی طرح بعض اہم امور کے اجمالی علم کے عطا ہونے سے آپ ﷺ پر ”عالم الغیب“ کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا ہے، جزوی علم سے کلی علم کو ثابت کرنا صحیح نہیں ہے۔^(۱) نیز رسول اللہ ﷺ کا پیش گوئی فرمانا، اللہ تعالیٰ کے آپ کو وحی کے ذریعے اطلاع دینے کی وجہ سے تھا؛ لہذا اہل سنت والجماعت کا متفقہ عقیدہ ہے کہ لفظ ”عالم الغیب“ کا استعمال اللہ کے علاوہ کسی اور کے لیے جائز نہیں۔ غیب کی تعریف بھی یہی ہے کہ یہ غیر کسی واسطے کے ہر چیز کا علم ہو؛ لہذا رسول اللہ ﷺ کے لیے علم غیب کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ثم اعلم ان الأنبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله أحيانا، وذكر الحنفية تصريحا بتكفير باعتقاد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب، لمعارضه قوله تعالى: ”قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله“ (شرح الفقه الأكبر - علي بن سلطان) محمد، الملا الهروري القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۸۵، ط: ياسر ندیم - دیوبند

(۲) والتحقيق أن الغيب ما غاب عن الحواس والعلم الضروري والعلم الاستدلالي، وقد نطق القرآن بنفي علمه عن سواه تعالى... وأما ما علم بحاسة أو ضرورة أو دليل، فليس بغيب... وبهذا التحقيق اندفع الإشكال في الأمور التي يزعم أنها من الغيب، وليست منها، لكونها مدركة بالسمع أو البصر أو الضرورة أو الدليل، فأحدها أخبار الأنبياء، لأنها مستفاد من الوحي، ومن خلق العلم الضروري فيهم، أو من اكتشاف الكوائن على حواسهم. (نبراس - العلامة محمد عبد العزيز الفرهاري، ص: ۳۳۳، ط: تہانوی - دیوبند)

والغيب: وهو ما لم يقم عليه دليل ولا اطلاع عليه مخلوق. (مدارك التنزيل - أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين السقي (م: ۱۰۷۰ھ)، ۲/ ۶۱۷، ت: يوسف علي يديوي، ط: دار الكلم الطيب - بيروت)

[۱۰] نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ”عالم الغیب“ ہونے کا دعویٰ کرنا

۵۳- سوال: اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں علم غیب کا عقیدہ رکھتا ہو، تو وہ کبیرہ گناہ کرنے والوں میں شمار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں عالم الغیب ہونے کا دعویٰ کرنا کبیرہ گناہ ہے؛ بل کہ مطلقاً مستحرام ہے۔ شرح فقہ اکبر میں اس سے بڑھ کر فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں اس طرح کا عقیدہ رکھنا کفر ہے؛ اس لیے کہ یہ قرآن کی آیت ”قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ“ کے خلاف ہے۔^(۱) اور جان بوجھ کر قرآن کریم کی خلاف ورزی، انکار ہے اور قرآن کریم کا انکار کفر ہے؛ لہذا اس طرح کا عقیدہ رکھنے والا کافر ہوگا۔ شرح فقہ اکبر میں ہے: ”ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يَعْلَمُوا الْمَغْيِبَاتِ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا مَا أَعْلَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَحْيَانًا وَذَكَرَ الْحَنِيفَةُ تَصَرُّعًا بِالتَّكْفِيرِ بِاعْتِقَادِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ لِمَعَارَضَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ”قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ“ (ص: ۱۸۵)“^(۲)

مذکورہ بالا تحریر سے یہ بات واضح ہوگئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں علم غیب کا عقیدہ رکھنے والا کافر ہو جاتا ہے۔

[۱۱] کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب تھے، علم غیب کسے کہتے ہیں اور اس کے بارے

میں مسلمانوں کو کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟

۵۴- سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب تھے یا نہیں؟ (۲) علم غیب کسے کہتے ہیں؟ (۳) مسلمانوں کو علم غیب کے متعلق کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟ (۴) ہمارے یہاں ایک عالم صاحب کا کہنا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں تھے، لیکن آپ

(۱) - ۲۷ التعلیل: ۶۵.

(۲) - شرح الفقہ الاکبر، ص: ۱۸۵، ط: بیاسر مدیم - دیوبند.

ﷺ کو علم غیب وافر مقدار میں حاصل تھا، تو علم غیب اور عالم الغیب میں کیا فرق ہے؟ حضور پاک ﷺ کی نسبت اس طرح کہنا درست ہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے؟ لیکن آپ ﷺ کو علم غیب حاصل تھا، مذہب حنفی کے مطابق مذکورہ سوالات کے جوابات دے کر مشکوٰۃ فرمایا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) رسول اکرم ﷺ عالم الغیب نہیں تھے، کوئی شخص یہ عقیدہ رکھے یا اس طرح کہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب تھے، تو وہ ایمان سے نکل جائے گا۔^(۱) کیوں کہ مشرک اسی شخص کو کہتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کی خاص صفات میں دوسروں کو شریک ٹھہرائے^(۲) ”عالم الغیب“ صرف اللہ تعالیٰ ہیں، قرآن پاک میں ارشاد و ربانی ہے:

”وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ“ [۲]

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ہی کے پاس علم غیب کی کنجیاں ہیں، جنہیں صرف وہی جانتا ہے۔ (شرح فقہ اکبر ۱: ۱۸۵،^(۳) فتاویٰ رشیدیہ: ۳۳۱) (۵)

اس لیے جو شخص اس حضرت ﷺ کو عالم الغیب جانے مانے، وہ ایمان سے خارج ہو جائے گا۔
(۲) شرح عقائد صفحہ ۱۰ پر لکھا ہے کہ مخلوق (انسان، فرشتہ اور جنات) کے حصول علم کے تین ذرائع ہیں: (۱) حواسِ ظاہر۔ (۲) خبر صادق۔ (۳) فہم (جی فہمیں)۔ (۳) عقل۔ پہلی چیز کے ماتحت پانچ چیزیں ہیں: (۱) قوتِ سامعہ (کان)۔ (۲) قوتِ شامہ (ناک)۔ (۳) قوتِ لامسہ (چھونے کے ذریعہ کسی چیز کا

(۱) ثم اعلم أن الأنبياء لم يعلموا المقبيات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بتكفير باعتقاد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب، لمعازضة قوله تعالى: ”قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله“۔ (شرح الفقہ الاکبر - علی بن سلطان) محمد، المعروف بالعلامة علي القاري الهروي (م: ۱۰۱۳ھ): ۸۵، ط: یاسر ندیم - دیوبند

(۲) والشرك أن يثبت لغير الله من الصفات المختصة به تعالى۔ (الفوز الكبير - الإمام أحمد بن عبد الرحيم المعروف بالشاه ولي الله الدهلوي“ (م: ۷۰۶ھ): ص ۱۰۴، الباب الأول، الفصل الأول، بيان الشرك، ط: مکتبہ حجاز دیوبند)

(۳) - الأنعام: ۵۹۔

(۴) شرح الفقہ الاکبر، ص: ۱۸۵، الأنبياء لا يعلمون الغيب، ط: یاسر ندیم - دیوبند

(۵) حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب نہ تھا، نہ کبھی اس کا دعویٰ کیا، اور کلام اللہ شریف اور بہت ہی احادیث میں موجود ہے کہ آپ عالم الغیب نہ تھے اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب تھا صریح شرک ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ - مولانا رشید احمد تنکوی (م: ۸۰) رجمادی الثانیہ ۳۲۳ھ الموافق ۱۱ اگست ۱۹۰۵ء، ص: ۱۰۳، کتاب الایمان والمفرد، ط: مکتبہ الحق، جوگیشوری)

سخت، نرم، گرم یا سرد ہونا معلوم ہو)۔ (۳) قوت ذائقہ (زبان)۔ (۵) قوت باصرہ (آنکھ)۔ (۶)
یہ حواس پر سے بدن میں ہر شخص میں کم و بیش موجود ہیں، ان اشیاء ثلاثہ کے ذریعہ علم حاصل ہوتا
ہے، یہ سبب اور وسیلہ کے درجہ میں ہیں، علم حقیقی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوتا ہے۔

(۳) علم غیب: جن باتوں تک حواس، عقل اور دلیل کی رسائی نہ ہو اور اس کا علم حاصل ہو، آنکھ
سے کسی چیز کو دیکھ لیا، یا کان سے سن لیا، عقل کے ذریعہ کسی بات کے نتیجہ تک پہنچ گئے، یہ علم غیب نہیں ہے،
تھرما میٹر سے گرمی کا علم ہوا، یا مشین کے ذریعہ عورت کے پیٹ میں دیکھ لیا کہ لڑکا ہے یا لڑکی، یا ہوا کے دباؤ
اور ٹھنڈک دیکھ کر بارش کی آمد کا پیشگی علم، علم غیب نہیں ہے۔

عالم الغیب: وہ ہے جو بغیر اسباب و وسائل کے غیب کی باتوں کو جاننے والا ہو، اسباب و
وسائل کی اسے ضرورت نہ ہو، (۷) جیسے ایک عالم کو عالم اس وقت کہتے ہیں کہ جب وہ کسی دارالمعلوم میں
پڑھ کر وئی مسائل وغیرہ سمجھا ہو اور قوم کو سمجھانے کی قدرت بھی رکھتا ہو، کسی کو ڈاکٹر اسی وقت کہتے ہیں کہ جب
کسی یونیورسٹی میں کورس مکمل کر کے سرٹیفکیٹ حاصل کرنے کے بعد بیماری کے علاج کی قدرت رکھتا ہو، اگر
کوئی جاہل شخص بہشتی زیور پڑھ لے، تو لوگ اسے عالم نہیں کہیں گے، دو سو یا پانچ سو مسائل یاد کر لینے والے کو
عالم نہیں کہا جاتا، کورٹ کے پانچ سو یا ہزار قوانین کے جاننے والے کو وکیل یا جج نہیں کہا جاتا، اسی طرح علم
غیب سے مراد اس علم کا حاصل ہونا ہے، جو حواس اور عقل میں آنے والی نہ ہو، لہذا ہزاروں باتوں کے جاننے
کی وجہ سے کوئی شخص عالم الغیب نہیں ہوگا اور اس کو عالم الغیب کہنا صحیح نہیں ہوگا، البتہ آپ ﷺ علم غیب

(۲) واسباب العلم للخلق ثلاثة: الحواس السليمة، والخبر الصادق، والعقل، فالحواس خمس: السمع والبصر
والشم والذوق واللمس. (العقائد النسفية مع شرحه للفتاوانى - عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص،
نجم الدين النسفي (م: ۵۳۷ھ)، ص: ۱۰-۱۳، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۷) والتحقق أن الغيب ما غاب عن الحواس، والعلم الضروري، والعلم الاستدلالي، وقد نطق القرآن بنفي علمه
عن سواه تعالى... وأما ما علم بحاسة، أو ضرورة، أو دليل، فليس بغيب... وبهذا التحقيق اندفع الإشكال في
الأمر الذي يزعم أنها من الغيب، وليست منها، لكونها مدركة بالسمع أو البصر، أو ضرورة، أو الدليل، فأحدها
أخبار الأنبياء، لأنها مستفاد من الوحي. و من خلق العلم الضروري فيهم، أو من انكشاف الكوائن على
حواسهم. (نبراس - العلامة محمد عبد العزيز الفرهاري، ص: ۳۳۳، ط: تہانوی - دیوبند)

والغيب: وهو ما لم يقم عليه دليل ولا اطلع عليه مخلوق. (مدارك التنزيل - أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود
حافظ الدين النسفي (م: ۱۰۷۰ھ)، ص: ۶۷، ط: يوسف علي بدوي، ط: دار الكلم الطيب - بيروت)

جانتے تھے، اُس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بہت سی ماضی اور مستقبل کی باتیں بتائی ہیں، یہ صحیح ہے، اُس کا کوئی منکر بھی نہیں۔^(۸)

لیکن ایسی ہار یک باتیں عام لوگوں کے سامنے بیان کرنا، علماء کا باہمی بحث و مباحثہ کرنا اور عوام کو اُس کی ترغیب دینا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے، اس سے عوام گمراہ ہوتے ہیں، زمانہ نازک ہے، عوام کو مہمات عظام معلوم نہیں ہیں، ہزاروں لوگ ایمان سے خارج ہو رہے ہیں، ایسے وقت میں اس طرح کی باتیں کرنا، کوئی دین و مذہب کی خدمت نہیں ہے۔

اسی لیے مولانا رشید احمد گنگوئی نے فتاویٰ رشیدیہ، جلد: ۳ ص: ۳۱، میں لکھا ہے کہ کوئی شخص اس طرح کہے کہ ہر چیز کا علم غیب رسول اللہ ﷺ کا ذاتی وصف نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ ہے، اس طرح کہن باطل، غلط اور وہیات باتیں ہیں، میدانِ محشر میں آں حضرت ﷺ کچھ لوگوں کو حوضِ کوثر کا پانی پلانے کے لائق سمجھیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہا جائے گا کہ اے محمد! آپ نہیں جانتے کہ آپ کی وفات کے بعد ان لوگوں نے کیسی کیسی نئی باتیں دین میں پیدا کی تھیں۔^(۹)

(۸) قال اللہ تعالیٰ: عَلِمَهُ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُهُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿۱﴾ إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَخْلُقُ مِمَّا يَخْتَارُ ﴿۲﴾ [النجم: ۲۶-۲۷]

(ولا أعلم الغیب) اے! ولا أقول لکم ابی أعلم الغیب، انما ذلک من علم اللہ عز وجل، ولا أطلع منہ الا علی ما أطلعني عليه، (تفسیر ابن کثیر: ۳/۲۳۱، سورۃ الانعام، ط: دار الکتب العلمیہ-بیروت)

فاللہ سبحانہ و تعالیٰ عالم کل غیب و حده، فلا یطلع علی ذلک المختص علمہ بہ تعالیٰ اطلاعا کاملا احدا من خلقہ، لیكون البقی بالفر د، و أبعد عن توهم مساواة علم خلقہ لعلمہ سبحانہ، و انما یطلع جن و ملا إذا اطلع من شاء علی بعضہ مما تقتضیہ الحکمة الہی ہی مدار سائر افعالہ عز وجل، و ما نفیت عنی العلم بہ مما لم یطلعني اللہ تعالیٰ علیہ لما أن الاطلاع علیہ مما لا تقتضیہ الحکمة العشریة التي يدور علیہا فلک الرسالة بل هو محمل بها، (روح المعانی- شہاب الدین محمود بن عبد اللہ الحمینی الاثوسی (م: ۷۰۷ھ): ۱۵/۱۰۷، سورۃ الجن، ت: علی عبد الباری عطیہ، ط: دار الکتب العلمیہ، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۵ھ)

ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغیب بتعريف اللہ تعالیٰ إياهم، (تفسیر القرطبی- أبو عبد اللہ محمد بن أحمد الأنصاري العزدي شمس الدين القرطبي (م: ۷۷۷ھ): ۱۳/۸۲، سورۃ لقمان، ت: أحمد الميردوني وإبراهيم أطفيش، ط: دار الکتب المصریة- القاهرة، الطبعة: الثانية، ۱۳۸۳ھ- ۱۹۶۳م)

(۹) اور جو یہ کہتے ہیں کہ علم غیب جمیع اشیاء آں حضرت کو ذاتی نہیں، بل کہ اللہ تعالیٰ کا عطا کیا ہوا ہے، سو محض باطل اور خرافات میں سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محشر میں بھی بعض لوگوں کے قاتل سنی ماہ کوثر ہونے کا احتمال ہوگا اور باری تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوگا: ”انک لا تدري ما أحدثوا بعدک، (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ، ص: ۹۱، کتاب ایمان و الکفر، ط: مکتبہ الحق، جوگیشوری)

ترکیب ایمان صفحہ ۷۰۳ میں لکھا ہے کہ جو الفاظ اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہوں، ایسے الفاظ کو دیگر کسی کے لیے استعمال کرنا کسی بھی تاویل سے شرک کے وہم سے خالی نہیں ہے۔^(۱۰) اس لیے علم غیب آں حضرت ﷺ جانتے تھے، اس طرح کے الفاظ کے استعمال سے بچنا ضروری ہے، اس لیے جو عالم انکار کرتے ہیں، اُن کا انکار کرنا صحیح ہے، ایسی گمراہ کن باتوں سے احتراز کرنا چاہیے، ورنہ یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جن باتوں کا علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا تھا، دنیا میں کسی اور نبی یا رسول کو نہیں دیا گیا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] آپ ﷺ کے متعلق یوں کہنا کہ آپ ﷺ علم غیب جانتے تھے

۵۵- سوال: زید تسلیم یا تقریر میں عوام کو مخاطب بنا کر کہتا ہے کہ حضور ﷺ علم غیب جانتے تھے، اس طرح کہنا کیسا ہے؟ فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہوتی، اور اُس سے تعلق رکھنا بھی حرام ہے۔^(۱۱) صحیح جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کہنا کہ رسول اللہ ﷺ علم غیب جانتے تھے، لوگوں کو گمراہ کرنے کے برابر ہے، اس طرح کے الفاظ کا استعمال کرنا تقریر و تحریر میں جائز نہیں ہے، اس طرح کے الفاظ بولنے والے عالم کا عقیدہ اگر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کوئی غیب کا جاننے والا نہیں ہے، اور رسول اللہ ﷺ کو بہت سی غیب کی باتوں کا علم حاصل تھا^(۱۲) تو اُس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے، اور ہر قسم کا تعلق رکھنا بھی جائز ہے۔^(۱۳) لیکن

(۱۰) لم نقف علی ذلك الكتاب.

(۱) جو شخص اللہ جل شانہ کے سوا علم غیب کسی دوسرے کو ثابت کرے اور اللہ تعالیٰ کے برابر کسی دوسرے کا علم جانے والا بے شک کافر ہے۔ اس کی اہمیت اور اس سے میل جول، محبت، مودت، سب حرام ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ۔ مولانا رشید احمد گنگوہی، (م: ۸۰) رضادای الثابۃ ۱۳۲۳ھ موافق ۱۱ اگست ۱۹۰۵ء، ج: ۷، کتاب ایمان والکفر، ط: مکتبہ الحق، جوئہ شوری)۔
(۲) ثم ان الانبياء يعلمون کثیرا من الغیب بتعریف اللہ تعالیٰ إياهم، (تفسیر القرطبی۔ أبو عبد اللہ محمد بن أحمد الأنصاری العزرجی شمس الدین القرطبی (م: ۱۰۷۷ھ) ۸۲/۱۴، سورۃ لقمان، ت: أحمد البیہودینی وإبراهیم أطفیش، ط: دار الکتب المصریة-القاهرة، الطبعة: الثانية، ۱۳۸۲ھ-۱۹۶۴م)

(۳) پس اگر عقیدہ زید کا اس سبب سے ہے کہ آپ کو حق تعالیٰ نے علم دیا تھا، تو ایسا سمجھنا خطا صریح ہے اور کفر نہیں اور جو یہ عقیدہ ہے کہ خود یہ خود آپ کو علم تھا ہواں اطلاع حق تعالیٰ کے، تو اندیشہ کفر ہے: ہذا پہلی شق میں امامت درست ہے، دوسری شق میں امام =

متولی اور رشتی حضرات کی ذمہ داری ہے کہ ایسے عالم کو تائید کرے کہ وہ اس طرح سوئے ہوئے فتنوں کو چگا کر لوگوں کو مصیبتوں میں مبتلا نہ کرے، دین کی خدمت کے اور بھی شعبے ہیں، ان شعبوں کے ذریعے دینی خدمت انجم دے، اس طرح کی باریک، نازک اور عملی باتوں۔ جن سے لوگوں کو فائدہ کم اور نقصان زیادہ ہوتا ہے۔ سے دور رہے، عوام میں اس طرح کی باتیں کرنا بند کر دے، اور دیگر علماء کرام بھی ان سے بحث و مباحثہ کو چھوڑ دیں، اور خدمت دین میں لگے رہیں، فتاویٰ رشیدیہ سے جو بات نقل کی ہے اس کا حوالہ لکھیں، پھر جواب دیا جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] کیا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب تھے؟

۵۶- سوال: ذیل میں لکھے گئے سوال و جواب کو احقر نے یہاں (دیوا) کی مسجد کے بلیک بورڈ پر لکھا ہے، لکھنے کا قصد یہ تھا کہ میں نے تعلیم میں علم غیب کے مسئلہ کو ذکر کیا تھا، لیکن کچھ لوگوں کی طرف سے غلط بات پھیلنے کی وجہ سے احقر نے مذکورہ مسئلہ کو سوال جواب کی صورت میں بلیک بورڈ پر لکھ دیا ہے، گزارش یہ ہے کہ مذکور مسئلہ صحیح ہو، تو تصدیق فرمائیں، اور اگر اصلاح کی ضرورت ہو، تو اصلاح فرمائیں!

سوال: کیا سرور کائنات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب تھے؟

جواب: عالم الغیب تو صرف اللہ تعالیٰ ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی بھی مخلوق عالم الغیب نہیں ہیں، البتہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار غیب کی باتیں بتلائی تھیں، لیکن اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں ہو سکتے ہیں، وہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، قرآن و حدیث سے یہی ثابت ہے، بزرگان دین، سلف صالحین اور بڑے اساتذہ کرام کا بھی یہی عقیدہ ہے، حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مرتے دم تک اس عقیدے پر قائم رکھے۔ آمین۔ فقط، والسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ مسئلہ جس کسی کتاب سے نقل کیا ہو، صحیح ہے؛ لیکن اس طرح کی باتیں کہ رسول اللہ

نہیں بتانا چاہیے، اگرچہ کافر کہنے سے بھی زبان کو روکے اور تاویل کرے۔ (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ۔ مولانا رشید احمد گنگوہی، (م: ۱۳۲۳ھ۔ ۱۹۰۵ء)، ج: ۱۰۲، کتاب الایمان والکفر، ط: مکتبہ الحق، جوگیشوری)
الغرض سائل نے جس بات کی نسبت عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کی جانب کی ہے، وہ صحیح نہیں ہے۔

سُئِلَ عَنْ بَعْضِ ذُرِّيَعِهِمْ بِهَيْئَةٍ غَيْبٍ كَيْ بَاتِيں بَتَائِيْ غَنِي تَحِيصٍ، لَيْسَ كُنْ اُسْ كِي وَجْهَ سَے اُپ سُنَّيْ بِهَيْئَةٍ كَا عَسَلَمُ الْغَيْبِ هُوْنَا ثَابِتٌ نَّمِيں هُوْنَا، «اُسْ كُو ہر مسلمان جانتا ہے، اس طرح كِي باتوں كو عوام ميں ظہار كرنا خوابِ سیدہ فتنوں كو بے دار كرنے كے برابر ہے، اس ليے اس طرح كِي باتوں سے بچنے كِي بہت زيادہ ضرورت ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

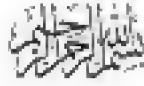
کتبہ: احمد ابراہیم بیات ففرلہ

(۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» (-۴۷ النمل: ۳۵)
 عن عائشة رضي الله عنها، قالت: "من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه، فقد كذب، وهو يقول: «: لا تدركه الأبصار» [الأنعام: ۱۰۳]، «ومن حدثك أنه يعلم الغيب، فقد كذب، وهو يقول: «: لا يعلم الغيب إلا الله» (صحيح البخاري: ۱/۴۹۸، رقم الحديث: ۷۳۸۰، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: [عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد]، ط: الميدر - ديوبند)
 وبالجملة علم الغيب بلا واسطة كلاً أو بعضاً مخصوص بالله جل وعلا، لا يعلمه أحد من المخلوق أصلاً، (روح المعاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الأتوسي (م: ۱۲۷۰ھ) ۱۰/۲۲۳، سورة النمل، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۵ھ)
 لو تزوج بشهادة الله ورسوله لا يتعقد، ويكفر لا اعتقاده أن النبي يعلم الغيب، (البحر الرائق: ۳/۹۳، كتاب النكاح، ط: دار الكتاب الإسلامي)

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۚ وَمَا كُنْتَ
لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾

(۳- آل عمران: ۳۱)

باب ما يتعلق بالحاضر والناظر (حاضر و ناظر کی بحث)



[حاضر و ناظر کی بحث]

[۱] جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہیں مانتا ہے، وہ ”یا محمد“ کہہ سکتا ہے؟

۵۷- سوال: میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہیں مانتا ہوں، میرا عقیدہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں قبر اطہر میں آرام فرما رہے ہیں، تو کیا میں ”یا محمد“ کہہ سکتا ہوں؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکور شرط کے موافق محبت میں (محض تخیل کے طور پر) کہنا جائز ہے۔ (۱)

[۲] عشاء کی نماز کے بعد مولود کا پروگرام رکھنا اور سلام پڑھنا

۵۸- سوال: بہت سے گاؤں میں رات کو عشاء کی نماز کے بعد مولود کا پروگرام رکھا جاتا

(۱) یہ ارادۂ استعانت و استغاثہ یا بہ اعتقاد حاضر و ناظر ہونے کے معنی میں ہے، اور بدولت اس اعتقاد کے محض شوقاً و استلذاً اذاعہ ہوتی ہے۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/ ۳۸۵، کتاب العقائد والکلام، یا رسول اللہ ﷺ، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، دیوبند)

جب انبیاء علیہم السلام کو علم غیب نہیں تو ”یا رسول اللہ“ کہنا بھی ناجائز ہوگا، اگر یہ عقیدہ کر کے کہے کہ وہ دور سے سنتے ہیں یہ سبب علم غیب کے، تو خود کفر ہے، اور جو یہ عقیدہ نہیں، تو کفر نہیں، مگر کلمہ مشابہہ کفر ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۶۲، کتاب ایمان اور کفر کے مسائل، ”یا رسول اللہ“ پکارنا، ط: تھانوی، دیوبند)

(مزید دیکھیے: کفایت المفتی: ۱/ ۱۶۹، کتاب العقائد، ط: دارالاشاعت کراچی، پاکستان)

حضرت مفتی عبد الرحیم صاحب فرماتے ہیں: نیز حاضر و ناظر کے بغیر فقط جوش محبت میں یا رسول اللہ ﷺ کہا جائے، یہ بھی جائز ہے، کبھی غایت محبت اور شدید غم کی حالت میں حاضر و ناظر کے تصور کے بغیر غائب کے لیے لفظ ندا بولتے ہیں، یہ بھی جائز ہے، کبھی صرف تخیل کے طریقے کے ساتھ شاعرانہ و عاشقانہ خطاب کیا جاتا ہے، اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۲/ ۱۰۹، کتاب النبی والہدی، ط: دارالاشاعت - کراچی، ادارہ الفتاویٰ: ۵/ ۳۸۵، کتاب العقائد والکلام، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، دیوبند)

ہے، جس میں گاؤں کے مولوی حضرات یکے بعد دیگرے کھڑے ہو کر نظم پڑھتے ہیں، اس کے بعد وعظ ہوتا ہے یا کسی کتاب کی تعلیم ہوتی ہے، پھر تمام حاضرین اپہ شمول مولوی حضرات کھڑے ہو کر سلام پڑھتے ہیں، کوئی ایک مولوی صاحب حاضرین کو پڑھاتے ہیں اور ان کی تلقین پر دوسرے حضرات پڑھتے ہیں اور سلام کے الفاظ یہ ہیں: یا نبی سلام علیک، یا رسول سلام علیک، یا حبیب سلام علیک، صلوات اللہ علیک، اسی طرح پورا سلام پڑھتے ہیں، اس کے متعلق شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مولود شریف یعنی نبی کریم ﷺ کی مبارک سیرت کو بیان کرنا بڑے ثواب کا کام ہے اور جس مجلس میں آپ ﷺ کا ذکر مبارک ہو، وہ بڑی برکت والی مجلس ہوتی ہے۔^(۱) لیسکن اس میں قیام کرنا اور دوسروں کو قیام (کھڑے ہونے) کے لیے مجبور کرنا^(۲) اور یہ سمجھنا کہ ہماری اس مجلس میں آں حضرت ﷺ تشریف لاتے ہیں، یہ سب ناجائز امور ہیں۔^(۳) البتہ حاضر و ناظر کا اعتقاد رکھے بغیر محبت

(۱) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی تحریر فرماتے ہیں: ذکر ولادت شریف نبوی صلی اللہ علیہ وسلم شغل و نگار کار خیر کے ثواب اور افضل ہے اگر بدعات اور قبح سے خالی ہو، اس سے بہتر کیا ہے۔

قال الشاعر: وذكرك للمشتاق خير شراب وكل شراب ذو نكهة كسراب.

(امداد الفتاویٰ: ۵/۲۳۹، کتاب البدعات، محفل مولود شریف، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، یو پی بند)

(۲) سادساً: وقت ذکر ولادت کے کھڑے ہوتے ہیں، پھر اس میں بعض کا عقیدہ تو یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس وقت تشریف رکھتے ہیں یہ تو بالکل شرک ہے، اگر مسلم یا قدرت بالذات کا عقیدہ ہو، ورنہ کذب و افتراء علی اللہ ورسول ہے۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/۲۵۰)

وہ مجلس مولود مجلس خیر و برکت ہے، در صورت کہ ان قیودات مذکورہ سے خالی ہو، فقط بلا قید و وقت معین و بلا قیام و بغیر روایت موضوع مجلس خیر و برکت ہے، صورت موجودہ جو مروج ہے، بالکل خلاف شرع ہے اور بدعت ضلالہ ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۱۱۳، محمد ظہیر الرحمن، ط: تھانوی، یو پی بند)

عن أبي أمامة، قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا إليه فقال: «لا تقوموا كما تقوم الأعاجم، يعظم بعضها بعضاً». (سنن أبي داود: ۵/۲۰۷، رقم: ۵۲۳۰، كتاب الآداب، باب الرجل يقوم للرجل، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

(۳) اللہ کے رسول ﷺ کے محسوس میں موجود ہونے کا عقیدہ گمراہی ہے، جیسا کہ اس پر متعدد چذلی قرآنی آیات و نبوی ارشادات وال ہیں:

قال الله تعالى: وَمَا كُنْتُمْ لِرَبِّهِمْ إِذْ يُنْفَخُونَ أَفْلاَقُهُمْ أَلَيْكُمْ يَكْفُلْ مُزَيِّنَةٌ - وَمَا كُنْتُمْ لَهُمْ آذُنًا يُنْصِتُونَ. (۳۳-۳۴) عمران: ۳۳-۳۴۔

میں کبھی کبھار یا رسول اللہؐ کہنا جائز ہے۔^(۴) واللہ اعلم بالصواب

کتب دارالاحیاء التراث

۱۹۷۷/۳/۲۸

[۳] حاضر و ناظر کون ہیں؟

۵۹- سوال: تاریخ: ۳۱/۳/۸۳ء کو شیر آئند میں مولوی مدنی پھولوی رضا خانی کا بیان ہوا، جس میں انہوں نے اسلام کے بنیادی عقائد کے خلاف باتیں لوگوں کے سامنے پیش کیں، مثلاً "شیطان

= من صلی علی عند قبري وکل میا ملک یبلغنی، وکفی أمر دنیاہ، و آخرتہ، و کنت له یوم القيامة شفیعاً، أو شہیداً۔ (آمالی ابن سمعون الواعظ - ابن سمعون الواعظ، أبو الحسین البہدادی (م: ۳۸۷ھ)، ص: ۲۳۸، رقم الحدیث: ۲۵۶، أول المجلس السادس عشر، ص: ۵، عامر حسن صبری، ط: دار البشائر الإسلامية - بیروت) و قال البیهقی بعد ذکر هذا الحديث بهذا اللفظ: هذا اللفظ حديث الأصمعي، وفي رواية الحنفی قال: عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "من صلی علی عند قبري سمعته، ومن صلی علی نالیا أبلغته". (شعب الإيمان - البیهقی: ۱۳۰۴، رقم: ۱۳۸۱، تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وإجلاله الخ ط: مكتبة الرشد - الرياض ۶۶: حياة الأنبياء صلوات اللہ علیہم بعد وفاتهم - البیهقی، ص: ۱۰۳، رقم الحديث: ۱۸، ص: ۵، أحمد بن عطية العامدي، ط: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة ۶۶: الترغيب والترهيب - أبو القاسم، الملقب بقوام السنة (م: ۵۳۵ھ)، ۳/۷۲، رقم: ۱۶۶۶، باب الصاد، باب الترغيب في الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم، ص: ۱، أئمن بن صالح بن شعبان، ط: دار الحديث - القاهرة:)

اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے: فليبلغ الشاهد الغائب. (صحيح البخاري: (ص)، رقم الحديث: ۱۷۳۹، كتاب المناقب، باب الخطبة أيام منى، عن ابن عباس رضي الله عنهما، ط: مكتبة المدر - ديوبند) اس حدیث میں اللہ کے نبی نے بعد میں آنے والوں کو اپنے سے غائب کہا ہے، اگر آپ حاضر و ناظر ہوتے تو وہ سب کو خود سے غائب کیوں کہتے؟

(۴) حضرت مفتی عبد الرحیم صاحب رقم فرماتے ہیں: حاضر و ناظر کے عقیدے کے بغیر فقط جوش محبت میں "یا رسول اللہ" کہا جائے، یہ بھی جائز ہے، کبھی غایت محبت اور شدید غم کی حالت میں حاضر و ناظر کے تصور کے بغیر غائب کے لیے لفظ نہ بولتے ہیں، یہ بھی جائز ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰۹/۲، یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے؟ ط: دار الاشاعت، کراچی، پاکستان)

فقہ الامت حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اس سلسلے میں رقم طراز ہیں: "یا رسول اللہ" اس عقیدے سے کہنا کہ حضور ﷺ اس آواز کو خود سنتے ہیں، ناجائز ہے، اور اس عقیدے سے کہنا کہ ملائکہ آپ ﷺ کو اس کی اطلاع کرتے ہیں، درست ہیں، لیکن عوام کے عقائد میں ضرور اس سے فساد آتا ہے، لہذا اس سے بچنا چاہیے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۳۳۷-۳۳۸، ما يتعلق بالاحتمال والغير اللہ، اتھار کے کرام کو پکارنا، ط: اشرفی بک ڈپو، دیوبند)

حاضر و ناظر ہے، آپ ﷺ حاضر و ناظر ہیں؛ لیکن اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر نہیں ہیں۔ (نعوذ باللہ من ذلک) اس نے اپنی بات کو مدلل کرتے ہوئے کہا کہ مذکورہ عقیدے کا ذکر بہت سی قرآنی آیات اور احادیث رسول (ﷺ) میں موجود ہے، مزید اس نے علماء دیوبند اور مبلغین دین سے بہت سے چیلنج کیے، جس کی وجہ سے یہاں کے لوگ نہایت پریشان اور شک و شبہ میں مبتلا ہیں، اب آپ سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

کیا اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر نہیں ہے؟ اور کیا رسول اور شیطان حاضر و ناظر ہیں؟ قرآن کریم اور حدیث پاک کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے سوال میں جس عقیدے کا ذکر کیا ہے، وہ بالکل غلط اور بے بنیاد ہے، اس کی تردید میں شروع ہی سے بہت کچھ لکھا جاتا رہا ہے، اس سلسلے میں میں اپنی ایک کتاب ”عقائد اسلام“^(۱) بھیج رہا ہوں، اس کے مطالعہ سے حق واضح ہو جائے گا، اس کتاب کی روشنی میں لوگوں کے اصلاح کی فکر کیجیے اور ان کی غلط فہمی دور کیجیے، ان شاء اللہ نفع ہوگا۔

حاضر و ناظر کا صحیح مطلب سمجھیے! حاضر کے معنی کسی جگہ یا مکان میں موجود ہونا۔^(۲) یہ صرف اللہ کے لیے خاص ہے، ارشاد ہے: تَقَرَّبْ إِلَهِوَ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔^(۳) ناظر کے معنی ہے: دیکھنا اور دیکھ کر علم حاصل کرنا۔^(۴) یہ بھی صرف اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ مخصوص ہے، ارشاد ہے: ”عَالِمُ

(۱) عقائد اسلام، مترجم اردو، بن طباعت: ۱۴۳۳ھ، ۲۰۱۳ء، ناشر: حافظ اسجد بن مفتی احمد نیات صاحب

(۲) موجود..... جو سامنے موجود ہو۔ (جامع فیروز اللغات، ص: ۵۶۱، ط: نعیمیہ، دیوبند)

(۳) ۵-ق: ۱۶۰۔

(۴) ناظر: (عربی) دیکھنے والا۔ (جامع فیروز اللغات، ص: ۱۳۴۲، ط: نعیمیہ، دیوبند)

(حاضر و ناظر) یہ دونوں عربی لفظ ہیں، جن کے معنی ہیں ”موجود اور دیکھنے والا“ اور جب ان دونوں کو ملا کر استعمال کیا جاتا ہے تو اس سے مراد ہوتی ہے: ”وہ شخصیت جس کا وجود کسی خاص جگہ میں نہیں، بل کہ اس کا وجود یہ ایک وقت ساری کائنات کو محیط ہے اور کائنات کی ایک ایک چیز کے تمام حالات اول سے آخر تک اس کی نظر میں ہیں“۔ ”حاضر و ناظر“ کا یہ مفہوم صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پر صادق آتا ہے اور یہ صرف اسی کی شان ہے، (اختلاف امت اور صراطِ مستقیم: ار ۳، دیوبندی، بریلوی اختلاف، حاضر و ناظر، ط: مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور)

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ^(۵)، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: ”قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ“^(۶) اسی طرح اور دوسری آیات میں بھی اس کا تذکرہ موجود ہے، ان کی تفسیر پڑھ لیجیے، عقائد اسلام میں تفصیل کے ساتھ موجود ہے۔

آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں۔ (۷) ہر جگہ حاضر و ناظر بھی نہیں ہیں۔ (۸) مدنی صاحب نے جس بے بنیاد اور گمراہ کن عقیدے کا اپنے بیان میں ذکر کیا ہے، اس کو ماننے سے انسان ایمان سے محروم ہو سکتا ہے، اس نے اپنی بات کو مدلل کرتے ہوئے جو یہ کہا ہے کہ اس عقیدے پر بہت سی قرآنی آیات اور احادیث رسول (ﷺ) موجود ہے، تو سوال یہ ہے کہ بخاری شریف میں تکررات چھوڑ کر تقریباً ۳۰۰۰ تین ہزار احادیث ہیں، حدیث پاک کی دوسری کتابوں میں سے صرف اسی ایک کتاب کی کوئی ایک ہی حدیث پیش کی جائے، جس میں عقیدہ مذکورہ کا ذکر ہو۔ ان کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد ہے، جسے قرآن کریم کی کسی آیت مبارکہ یا کسی حدیث پاک سے ثابت نہیں کیا جاسکتا، بل کہ بہت سی آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ سے یہ بات صراحت کے ساتھ ثابت ہوتی ہے کہ ”حاضر و ناظر“ صرف اللہ عز و جل کی ذات ہے، اللہ تعالیٰ سب کو دین کی صحیح سمجھ عطا فرمائے، فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ اجماعیہ احکامیہ طبع لاہور

(۵) ۶۴ - النعیم: ۱۸ ☆ ۶۲ - الجمعة: ۸ ☆ ۵۹ - الحشر: ۲۲ ☆ ۳۹ - الزمر: ۳۶ ☆ ۳۴ - السجدة: ۶ ☆

۴۳ - المؤمنون: ۹۲ ☆ ۱۳ - الرعد: ۹ ☆ ۹ - التوبة: ۹۳ ☆ ۶ - الأنعام: ۷۳۔

(۶) ۲۷ - النمل: ۶۵۔

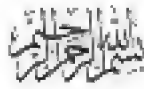
(۷) ثم اعلم أن الأنبياء لم يعلموا المعينات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالى أحياناً، وذكر الحنفية تبصر بحاجات التكفير باعتقاد أن النبي - عليه الصلاة والسلام - يعلم الغيب، لمعارضه قوله تعالى: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (شرح فقه اكبر: ص ۸۵، الناس في حق وجال الغيب ثلاثة أجزأب، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۸) انظر رقم الهامش: ۳۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾
(۳۳- الاحزاب: ۲۱)

باب السيرة والشمائل

(حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت)



[حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ]

[۱] نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک معاہدہ میں شرکت اور غیر مسلموں سے عام خیر خواہی کا معاہدہ ۶۰۔ سوال: بعض واعظین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسالت سے پہلے ایک معاہدہ میں شرکت کی تھی، تو کیا اس کی کوئی اصل ہے؟ اور کیا غیر مسلموں سے محلہ، گاؤں، یا ملکی سطح پر کسی قسم کا معاہدہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت سے قبل ایک معاہدہ میں شرکت فرمائی تھی، اس معاہدہ کو ”حلف الفضول“ کہا جاتا ہے، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک ۲۵ سال تھی۔^(۱) چنانچہ حضرت طلحہ بن عبد اللہ بن عوف فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں عبد اللہ بن جدعان کے گھر منعقد ہونے والے معاہدہ میں شریک رہا ہوں، مجھے اس معاہدہ کے بدلے میں سرخ اونٹ بھی پسند نہیں ہیں۔ اور اگر اسلام میں مجھے دوبارہ اس معاہدہ کے لیے آواز دی جائے تو میں ضرور لبیک کہوں گا۔^(۲)

(۱) قال المحقق: قالوا: وكان حلف الفضول قبل المبعث بعشرين سنة في شهر ذي القعدة، وكان بعد حرب الفجار بأربعة أشهر. (الإحسان في تفریب صحیح ابن حبان - محمد بن حبان، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، النيسبي (م: ۳۵۳ھ) ۱۰/۲۱۸، رقم الحديث: ۳۷۳، ثريب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (م: ۷۹۶ھ) ۱: ۳۹۶؛ شعيب الأرنؤوط، ط: مؤسسة الرسالة، بيروت)

(۲) عن طلحة بن عبد الله بن عوف، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لقد شهدت في دار عبد الله بن =

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں جاہلیت کا حلف نہیں ہے، ہاں جو حلف زمانہ جاہلیت کے ہیں (اور وہ نیکی اور بھلائی پر مشتمل ہیں) اسلام ان کو مزید قوت بخشتا ہے اور مضبوط کرتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید ارشاد فرمایا: دارالندوہ میں جو عہدہ معاہدہ ہوا تھا، اس کے توڑنے پر مجھے سرخ اونٹ بھی دیے جائیں، تو خوشی نہیں ہوگی۔^(۳)

قرآن شریف میں ہے: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ - وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(۴) تم ایک دوسرے کی تقویٰ اور نیکی کے کام میں مدد کرو اور گناہ اور ظلم کے کام میں مدد نہ کرو۔ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ میں غریاء و مساکین کی امداد کا حکم ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دارالندوہ کے معاہدہ پر خوشی کا اظہار فرمایا اور ارشاد فرمایا: ”اگر اس کے توڑنے پر سرخ اونٹ بھی مل جائیں تو مجھے یہ پسند نہیں“؛ کیوں کہ وہ معاہدہ جاہلیت کے ایک رواج کے موافق غریب، مسکین، یتیم اور یتیمہ کی مدد کے سلسلہ میں تھا۔ اور یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم رسالت کے بعد ارشاد فرما رہے ہیں۔ ان تمام نصوص سے ظاہر ہے کہ اگر کافر، مشرک، یہودی یا نصاریٰ کے ساتھ اس قسم کا معاہدہ محلہ، گاؤں یا ملکی سطح پر کیا جائے، تو جائز ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں۔^(۵) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام باقر علیہ السلام

= جددعان حلفا ما احب ان لي به حمر النعم ولو ادعى يدعي الاسلام لأجيت". (السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸ھ): ۵۹۶/۶، رقم الحديث: ۱۳۰۸۰، كتاب قسم الفی، والغنیمة، باب (عطاء الفی، علی الدیوان ومن یقع به البدایة، ط: دار الكتب العلمية - بیروت)

(۳) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « لا حلف في الإسلام، وكل حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة، وما يسنني أن لي حمر النعم، وأني تقضت الحلف الذي كان في دار الندوة. (الاحاديث المختارة - ضياء الدين المقدسي (م: ۶۳۳ھ): ۲۵۱/۱۲، رقم الحديث: ۴۸۱، باب: محمد بن عبد الرحمن أبو الأسود أو غيره عن عكرمة، ط: دار خضرة للطباعة والنشر والتوزيع - بیروت)

(۴) - المائدة: ۲

(۵) وقال الإمام النووي: المنقي حلف التوارث، وما يمنع منه الشرع، وأما التحالف على طاعة الله، ونصر المظلوم، والمؤاخاة في الله تعالى، فهو أمر مرغوب فيه. (فتح الباري - ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۴ھ): ۵۰۴/۱۰، باب الإخاء والتحلف، كتاب الأدب، ط: دار المعرفة، بیروت، شرح النووي علی صحيح مسلم، ۳۰۸/۲، كتاب الفضائل، باب مواخات النبي - صلى الله عليه وسلم - الخ، ط: البدر - دیوبند)

[۲] آپ ﷺ کی طرف جادو کے تجربے کا اعتساب کرنے والے کا شرعی حکم

۶۱- سوال (۱): ایک صاحب نے یہ کہا ہے کہ ”ہمارے نبی ﷺ خود بھی جادو کی مشق کرتے تھے“ اس طرح کی بکواس کرنے والے کے متعلق شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

[۳] قرآنی آیات سے جادو سیکھنے کے قائل شخص کا حکم

۶۲- سوال (۲): اللہ رب العزت کے پاک کلام قرآن مجید میں جادو کا ذکر ہے۔ (نعوذ باللہ) اور آیات قرآنی سے جادو سیکھا جاسکتا ہے۔ ایک سند یافتہ عالم نے یہ بات کہی ہے، اس کے متعلق شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

(امام زحوی مدظلہ العالی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱-۲) جو شخص رسول اللہ ﷺ کو جادو کی مشق کرنے والا گردانتا ہو، وہ کافر و مرتد ہے۔^(۱) نیز جو شخص یہ کہتا ہو کہ قرآن مجید میں جادو کا بیان ہے اور اس کی آیات سے جادو سیکھ سکتے ہیں، اگر اس کی مراد اس جملے سے یہ ہو کہ نعوذ باللہ قرآن کریم میں جادو سیکھنے کے طریقے بیان کیے گئے ہیں، اور اس کی آیتوں سے جادو سیکھ جاسکتے ہیں، تو ایسا کہنے والا شخص کافر و مرتد ہے۔^(۲)

(۱) اعلم و قلنا لا بد ان جميع من سب النبي - صلى الله عليه وسلم - او عابه او الحق به نقصا في نفسه او نسبه او دینه او غصلة من غصاله او عرض به او شبهه بشيء على طريق السب له او الإزراء عليه او التصغير لشأنه او الغض منه والعيب له فهو سباب له والحكم فيه حكم السباب يقتل... وكذلك من لعنه او دعا عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه على طريق المذم او عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهو جبر ومنكر من القول وزور وهذا كله إجماع من العلماء وأئمة الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم إلی هلم جرا (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى لقاضي عباض: ۲/ ۲۱۳، الباب الأول في بيان ما هو في حق - صلى الله عليه وسلم -... الخ ط: دار الفكر بيروت - الصارم المسلول على شاتم الرسول: ۱/ ۵۲۵، المسئلة الثانية أنه يقتل ولا يستتاب، الخ ط: الحرس الوطني السعودية: محمد محي الدين عبد الحميد)

(۲) کیوں کہ اس جملے سے قرآن کریم کی جانب عیب کی باتوں کو منسوب کرنا ہے، جو کفر ہے: او تمسخر بایہ من القرآن... او عاب کفر (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/ ۲۶۶، کتاب السیر، مطلب فی موجبات الکفر انواع، منها: ما يتعلق بالقرآن ط: دار الفكر، بيروت)

ان کی عورتیں بھی نکاح سے نکل گئیں، دوبارہ کلمہ پڑھ کر اس عقیدے سے توبہ کرے، پھر نکاح کی تجدید کرے۔^(۱) اور اگر اس کا مقصد یہ ہے کہ جادو کے متعلق بیان ہے، جس طرح کہ قرآن مجید میں کافر، مشرک منافق، چور اور زانی وغیرہ کا بیان ہے، تو ایمان سے نہیں نکلے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دارالکرامات قمرہ

۱۹۷۶/۱۰/۷

رسول اللہ ﷺ کی سیرت طیبہ - چند سوالات و جوابات

[۴] حضور ﷺ سے چشمہ پہننا ثابت نہیں ہے

۶۳- سوال: کیا رسول اللہ ﷺ کو (چشمہ) پہنتے تھے؟ اگر پہنتے تھے تو اس کی تفصیل

مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ کی مبارک آنکھیں طبعی نور سے بھرپور تھیں، صحیح بخاری کی روایت ہے جس کو ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ میں بھی نقل کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ اپنی چشم پر نور سے پیچھے کی جانب بھی اسی طرح دیکھتے تھے، جس طرح آگے کی جانب دیکھتے تھے۔^(۳) لہذا آپ ﷺ کو عینک (چشمہ) وغیرہ کی

(۱) ثم إن كانت نية القائل الوجه الذي يمنع التكفير، فهو مسلم، وإن كانت نية الوجه الذي يوجب التكفير لا تنفعه فتوى المفتي، ويؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك وتجديد النكاح بينه وبين امرأته. (الفتاوى الهندية: ۲/ ۲۸۳، كتاب السير، فيل الباب العاشر في البغاة، ط: دار الفكر، بيروت)

(۲) ثم إن كانت نية القائل الوجه الذي يمنع التكفير، فهو مسلم. (المصدر السابق)

(۳) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: هل ترون ليأتي ها هنا فوالله ما يخفى علي عشو عكم ولا ركو عكم، إني لأراكم من وراء ظهري. (صحيح البخاري: ۵۹/۱، رقم: ۳۱۸، كتاب الصلوة، باب عظة الإمام الناس في إتمام الصلوة، وذكر القبلة، ۷/ ۱۹، كتاب الأذان، باب إقبال الناس على الإمام... الخ، ۷/ ۲۵، رقم: ۷۷۵، كتاب الأذان، باب إراق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف، ط: البدر، ديوبند)

انظر مرفقة المفاتيح - الملا علي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۶۷۰/۲، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، و ۸۳۹/۳، كتاب الصلوة، باب تسوية الصف، ط: دار الفكر - بيروت

کوئی ضرورت ہی نہ تھی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمدیہ، لاہور، طبع: ۱۳۸۱ھ

[۵] حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹوپی پہننا ثابت ہے

۶۴- سوال: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ٹوپی پہنی ہے؟ اگر پہنی ہے، تو اس کی تفصیل مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت مبارکہ میں انتہائی درجہ لطافت تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک میں تیل لگایا کرتے تھے، پھر اس پر مثل پتی کے ایک کپڑا باندھ دیتے، پھر اس کپڑے کے اوپر ٹوپی اور اس پر عمامہ پہنتے تھے، محدثین نے لکھا ہے کہ چوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہ کثرت تیل لگایا کرتے تھے؛ اس لیے بال مبارک پر اولاً کپڑا باندھ لیا کرتے تھے؛ تاکہ ٹوپی اور عمامے پر تیل نہ لگ جائے۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ٹوپی پہنتے تھے۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کی کیفیت

۶۵- سوال: کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے رہنے کے متعلق کچھ تفصیل مروی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

محض کھڑا رہنا کوئی اہم مقصد زندگی نہیں ہے، میری نظر سے اس طرح کا کوئی ذکر نہیں گزرا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمدیہ، لاہور، طبع: ۱۳۸۱ھ

(۱) عن انس بن مالك، قال: «كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يكثر دهن رأسه، وتسريح لحته، ويكثر القناع، كأن ثوبه ثوب ربات» (شرح السنة - محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي (م: ۵۱۲ھ): ۸۴/۱۲، رقم: ۳۱۶۳، كتاب اللباس، باب ترجيل الشعر وتدهينه، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتب الإسلامي - دمشق، بيروت)

قال المصنف في شرحه: (القناع) خرقعة تلفى على الرأس تحت العمامة بعد استعمال الدهن وقاية للعمامة من اثر الدهن واتساخها به. (عرفات المفاتيح: ۷/ ۲۸۴، كتاب اللباس، باب الترجيل، ط: دار الفكر - بيروت)

[۷] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ

۶۶- سوال: کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی غضب ناک ہوتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دین کے خلاف کسی بھی کام کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے تو لوجہ اللہ غضب ناک ہو جاتے، ورنہ عام احوال میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بردباری کا یہ عالم تھا کہ روایات میں منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کی خاطر کسی سے انتقام نہیں لیا۔^(۱) کچھ ایسے لوگ جو دین سے ناواقف ہیں، غصہ کو مطلقاً معیوب سمجھتے ہیں، یہ غلط ہے، جب دینی امور کی اطلاع پر وہ دوری ہو رہی ہو اور مفاہمت کسی طرح کا رآمد ثابت نہ ہو، اُس وقت غصے کا اظہار کرنا اور حسب استطاعت اُس منکر کو روکنے میں اپنی مقدور بھر طاقت صرف کرنا ایمانی تقاضہ ہے، روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غضب ناک ہوتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور ایسا سرخ ہو جاتا گویا اُن پر انار کے دانے چھوڑ دیے گئے ہوں۔^(۲)

ایک طویل حدیث میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تورات کا کوئی مضمون پڑھ رہے تھے، جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہوئے، حضرت ابوبکرؓ نے فوراً محسوس کر لیا اور حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اے عمر! کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور کو دیکھتے نہیں کہ آپ کے تورات پڑھنے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا اثر ہو رہا ہے؟ چنانچہ حضرت عمرؓ فوراً متنبہ ہوئے اور پڑھنا بند کر دیا معذرت کے ساتھ یہ عرض کرنے لگے کہ ”رضینا باللہ ربنا، وبالاسلام دیننا، وبمحمد-صلی اللہ علیہ وسلم- نبینا“۔ (یعنی ہم اللہ تعالیٰ کو اپنا رب مان کر، دین اسلام کو اپنا دین مان کر، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نبی

(۱) عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: ما خير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين أمرين إلا أخذ أيسرهما، ما لم يكن إثماً، فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه، وما انتقم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينقم لله بها. (صحيح البخاري: ۱/ ۵۰۳، رقم: ۳۵۶۰، كتاب المناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند ۱۴۰۶ و رقم: ۶۱۲۶، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: يسروا ولا تعسروا، ۱: صحيح مسلم: ۲/ ۲۵۶، رقم: ۷۷- (۳۳۷)، كتاب الفضائل، باب مباحثته صلى الله عليه وسلم للاتمام واختياره من المباح... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه، وهم يختصمون في القدر، فكانوا ينفقون في وجهه، حب الرمان من الغضب... (الحديث) (سنن ابن ماجه - أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (۲۰۹-۷۷۳ھ)، ص: ۹، رقم: ۸۵، باب في القدر، ط: فيصل - ديوبند)

مان کر خوش ہیں) یہ سن کر آپ ﷺ کا غصہ ختم ہوا۔^(۳)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب العلم میں اس کے متعلق مستقل باب قائم فرمایا ہے اور اس کے ماتحت تین روایتیں ذکر فرما کر یہ ثابت کیا ہے کہ جب کوئی استاذ درس کے دوران اپنے شاگرد کی کسی ناشائستہ حرکت کو دیکھے، تو اس کے لیے تنبیہ کے خاطر غضب کا اظہار کرنا درست ہے۔^(۴)

اس سے ثابت ہوا کہ دینی امور کے پیش نظر حدود میں رہ کر نیک نیتی کے ساتھ غصہ کرنا جائز ہے؛ لیکن ساتھ میں یہ بھی ملحوظ رہے کہ آپ ﷺ کا ایسا فعل جو بہ حالت غضب صادر ہوا ہو، وہ بھی اولاً شرعیہ میں شمار ہوگا۔^(۵) یہ مرتبہ افراد امت میں سے کسی کے لیے نہیں ہے؛ لہذا فقہاء نے لکھا ہے کہ قاضی کے لیے یہ حالت غضب کوئی فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) عن جابر، ان عمر بن الخطاب اتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنسخة من التوراة فقال: يا رسول الله هذه نسخة من التوراة، فسكت فجعل يقرأ وجهر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتغير، فقال أبو بكر: تكلمت التوراة، أم اتى ما يوجب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ فنظر عمر إلى وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسوله، رضى الله به ربه وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «والذي نفس محمد بيده لو بدا لكم موسى فأتبعتموه وتركنتموني لضللتكم عن سواء السبيل، ولو كان حياً وأقر لتبوتى لأتبعننى، (سنن الدارمي (م: ۲۵۵) ۱/ ۴۰۳، رقم: ۳۴۹، باب ما يفتنى من تفسير حديث النبي - صلى الله عليه وسلم -، حسين سليم أسد الداراني ط: دار المغنى - السعودية)

(۴) ر: صحيح البخاري: ۱/ ۲۰، كتاب العلم، باب الغضب في الموعدة والتعليم، وإذا رأى ما يكره، رقم الحديث: ۹۰، ۹۱، ۹۲، ط: البدر - ديوبند.

إن المعلم إذا رأى منهم ما يكرهه بغضب عليهم وينكر عليهم، عمدة القاري: ۲/ ۱۰۵، ط: دار إحياء التراث العربي، (۵) عن عبد الله بن عمر وقال: كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أريد حفظه فنهني فريش وقالوا أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشر، يتكلم في الغضب والرضا، فأمكنك عن الكتاب، فذكرت ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأومأ بأصبعه إلى فيه، فقال: أكتب، فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق، (سنن أبي داود، م: ۵۱۴، كتاب العلم، كتابة العلم، رقم: ۳۶۴، ط: البدر - ديوبند)

(انظر صحيح ابن خزيمة - أبو بكر، ابن خزيمة النيسابوري (م: ۳۱۱) ۳/ ۲۶، رقم: ۲۲۸۰، كتاب الزكاة، باب النهي عن الجلب عند أخذ الصدقة، ... الخ، م: ۵، محمد مصطفى الأعظمي، ط: المكتب الإسلامي - بيروت)

(۶) ويقال: أراد البخاري الفرق بين قضاء القاضى وهو غضبان، وبين تعليم العلم وتذكير الراعظ، فإنه بالغضب أجدر، وخصوصاً بالموعدة، (عمدة القاري: ۲/ ۱۰۵، ط: دار إحياء التراث العربي)

عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال: كتب أبي وكتب له إلى عبد الله بن أبي بكر وهو قاض بسجستان أن لا تحكم =

[۸] حضور اکرم ﷺ اور گھڑی

۶۷- سوال: آپ ﷺ سے گھڑی پہننا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گھڑی اُس زمانے میں نہیں تھی، آپ ﷺ نے کبھی گھڑی نہیں پہنی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] حضور اکرم ﷺ اور نماز اشراق

۶۸- سوال: آپ ﷺ اشراق کی کتنی رکعت پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اشراق کی دو یا چار رکعت پڑھنا مستنون ہے۔ (زاد المعاد: ۱/ ۹۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] حضور اکرم ﷺ اور صلاۃ اذانین

۶۹- سوال: آپ ﷺ اذانین کی کتنی رکعت پڑھتے تھے؟

= بین اثنين وأنت غضبان فأنى سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان. (صحيح مسلم: ۷/ ۷۷۲، كتاب الأفضية، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان رقم: ۱۶- (۱۷۱۷)، ط: البدر - ديوبند) (وانظر أيضاً: سنن النسائي، كتاب آداب القضاء، ذكر ما ينبغي للحاكم أن يجتنبه، رقم: ۵۳۰۶، مسند أحمد: ۱۱۶/ ۳۴، رقم: ۲۰۳۶)

فإن عرض له أي للقاضي هم أو نعاس أو غضب ... كف عن القضاء. (مجمع الأنهر: ۲/ ۱۶۰، كتاب القضاء، فصل في الحبس، ط: دار إحياء التراث العربي)

(وأيضاً البحر الرائق: ۲/ ۳۰۳، كتاب القضاء، تقليد القضاء من السلطان العادل ... الخ، دار الكتاب الإسلامي)

(۱) عن معاذ بن أنس الجهني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: من قعد في صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً، غفر الله له خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر. (زاد المعاد في هدي خير العباد - ابن القيم الجوزية (م: ۷۵۱ هـ): ۱/ ۳۳۵، فصل في هديه صلى الله عليه وسلم ط: مؤسسة الرسالة، بيروت - من أبي داود، ص: ۱۸۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الضحى، رقم: ۱۲۸۷، ط: البدر - ديوبند)

عن نعيم بن حمار قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: قال الله - عز وجل - : يا ابن آدم لا تعجزن عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره. (زاد المعاد: ۱/ ۳۳۶، من الثرمذي: ۱/ ۱۰۸، عن أبي البراء، أبواب الوتر، باب ما جاء في صلاة الضحى، رقم: ۷۵۷۳، ط: م: ۳، تاريخ الترمذي - ديوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

لؤائین کی کم از کم دو اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعت پڑھنا ثابت ہے۔ (زاد المعاد: ۲۱۸) ^[۱]

[۱۱] حضور ﷺ کی افطاری

۷۰۔ سوال: آپ ﷺ سحر و افطار میں کیا کھاتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ سحر و افطار کے لیے کسی بھی چیز کا کوئی خاص اہتمام یا التزام نہیں فرماتے تھے، بروقت جو بھی چیز میسر ہو جاتی، اُسی کو تناول فرمالیتے، عمومی احوال میں بھی آپ ﷺ کی عادت مہار کہ یہی تھی، امام بخاری نے ثابت کیا ہے کہ آپ ﷺ پانی اور کھجور کے ذریعہ یا جو کوئی بھی چیز میسر ہو جاتی، اُسی سے افطار فرمالیتے تھے؛ البتہ کھجور یا چھوہارے کو پسند فرماتے تھے، نیز مستدرک حاکم، ترمذی شریف، فتح الباری شرح بخاری شریف اور مشکوٰۃ المصابیح ^(۲) میں بھی اس طرح کی روایات ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ اگر کھجور موجود ہو تھیں، تو آپ ﷺ ان میں سے تین کھجوروں کے ذریعہ افطار فرماتے، ورنہ اسکی چیز سے افطار فرماتے جو آگ پر پکائی نہ گئی ہو۔ (بخاری شریف: ۱/ ۲۶۲) ^[۲] أو اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أنس مرفوعاً "من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة، بنى الله له قصرًا من ذهب في الجنة". (زاد المعاد: ۱/ ۳۳۶، ط: مؤسسة الرسالة للنشر الترمذی: ۱/ ۱۰۸، أبواب الوتر، باب ما جاء في صلاة الضحى، ط: ياسر ندیم۔ دیوبند: ۱/ سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلاة، والسنة فيها، باب ما جاء في صلاة الضحى، رقم: ۱۳۸۰)

(۲) عن أنس بن مالك قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتقر قبل أن يصلي على رطبات، فإن لم تكن رطبات، فتصبرات، فإن لم تكن تصبرات، فحسا حسوات من ماء. (سنن الترمذی: ۱/ ۱۵۰، أبواب الصوم، باب ما جاء ما يستحب عليه الإفطار، رقم: ۶۹۶، ۶۹۳، ط: ياسر ندیم۔ دیوبند)

(مشكاة المصابيح، ص: ۱۷۵، كتاب الصوم، باب: الفصل الثاني، رقم: ۱۹۹۱، ط: فيصل۔ دیوبند)

(المستدرک علی الصحیحین - الحاکم النیسابوری: ۱/ ۵۹۶، رقم: ۱۵۷۴، کتاب الصوم، و أما حدیث شعبہ)

(صحیح ابن حبان: ۸/ ۳۸۱، رقم: ۳۵۱۳، ذکر الإخيار عما يستحب للصائم الإفطار عليه، باب الإفطار وتعجيله)

(فتح الباری - ابن حجر العسقلانی: ۴/ ۱۹۸، ط: دار المعرفة - بیروت)

(۳) باب: يفتقر بما تيسر بالماء وغيره.

عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ۔ قال: سرتابع رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - وهو صائم فلما غربت الشمس، قال انزل فاجدح لنا، قال: يا رسول الله! لو أمسيت، قال: انزل فاجدح لنا، قال: يا رسول الله! إن عليك نهارا، قال: =

[۱۲] حضور اکرم ﷺ اور نوافل

۷۱- سوال: رسول اللہ ﷺ کون کون سی سنن و نوافل گھر میں پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ ﷺ فرض نماز کے علاوہ دوسری تمام سنن و نوافل گھر ہی میں پڑھتے تھے، اور فرماتے تھے کہ ”تم اپنے گھروں میں بھی نمازیں پڑھتے رہو اور اُن کو قبرستان نہ بتاؤ۔“ (ردالمعاد: ۱/ ۸۲) (۱)
یعنی قبرستان میں جس طرح مردے کوئی عمل نہیں کر سکتے، اس طرح اپنے گھروں کو عبادت سے خالی نہ رکھو؛ بلکہ نماز کے ذریعہ انہیں آباد رکھو۔ البتہ موجودہ دور میں مسجد ہی میں سنن و نوافل پڑھنا بہتر ہے، اس لیے کہ اگر گھر میں پڑھنے کے لیے کہا جائے تو اس بات کا قوی اندیشہ ہے کہ آدمی فرض نماز کے بعد مسجد سے نکل کر دنیوی مشاغل میں لگ جائے، اور سنن و نوافل سے بالکل غافل ہو جائے، نتیجہ یہ ہو کہ نہ گھر میں پڑھ سکے اور نہ مسجد میں۔ (۲) واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] حضور اکرم ﷺ اور مسواک

۷۲- سوال: رسول اللہ ﷺ مسواک کب فرماتے تھے؟ صرف صبح میں یا ہر نماز کے

وقت؟ بیٹو! دو جواب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ کے لیے خصوصی طور سے ہر نماز کے لیے وضو فرض تھا، اُس کے بعد آپ ﷺ

= انزل فاجدح لنا، فنزل۔ فجدهج، ثم قال: إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا، فقد أظطر الصائم، وأشار بإصبعه قبل المشرق. (صحيح البخاري: ۱/ ۲۶۲، كتاب الصوم، رقم: ۱۹۵۶، البدور - دیوبند)

(۱) أيها الناس صلوا في بيوتكم؛ فإن أفضل صلوة المرأة في بيته، إلا المكتوبة. (ردالمعاد: ۱/ ۳۰۵، فصول في هديہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی العبادات، فصل: فی ہدیہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی السنن والرواتب، ط: مؤسسة التراث - بیروت)

عن ابن عمر عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً. (صحيح مسلم: ۱/ ۲۶۵، رقم: ۲۰۹ - ۷۷۷) كتاب الصلوة، باب استحباب صلاة النافلة في بيته، ط: البدور - دیوبند

(۲) وفي الدر المختار: والأفضل في النفل غير الترابيح المنزل إلا لخوف شغل عنها. والأصح أفضلية ما كان أخشع وأخلص. قال ابن عابدين: وحيث كان هذا أفضل براعي ما لم يلزم منه خوف شغل عنها لو ذهب لبيته، أو كان في بيته ما يشغل باله ويقلل خشوعه، فيصلها حينئذ في المسجد؛ لأن اعتبار الخشوع أرجح. (ردالمحتار مع الدر المختار: ۲/ ۲۲، كتاب الصلوة، باب الترتب والنوافل، ط: دار الفكر - بيروت)

کے لیے ہر نماز سے پہلے مسواک لازم قرار دیا گیا۔^(۱) اس کے علاوہ قرآن پاک پڑھنے کے لیے، سونے سے پہلے، نیند سے بیدار ہونے کے بعد اور گھر میں داخل ہوتے وقت بھی آپ ﷺ سے مسواک کرنا ثابت ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ناشتہ

۷۳۔ سوال: رسول اللہ ﷺ صبح کے وقت ”ناشتہ“ کرتے تھے؟ اگر کرتے تھے، تو اس

(۱) ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالموضوء لكل صلاة، طاهر، أو غير طاهر، فلما شق ذلك عليه، أمر بالسواك لكل صلاة. (سنن أبي داود: ۱/۷۷، رقم: ۳۸، كتاب الطهارة، باب السواك، ط: اليدر - ديوبند: ۱/۷۷ وانظر: شرح معاني الآثار: ۱/۳۲، رقم: ۲۲۳، باب الوضوء هل يجب لكل صلاة أم لا؟ ط: عالم الكتب: السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي: ۷/۷۹، رقم: ۱۳۳۲۸)

(۲) عن حذيفة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك. (صحيح البخاري: ۳۸/۱، رقم الحديث: ۲۳۵، كتاب الوضوء، باب السواك، ط: اليدر - ديوبند: ۱/۸۸۹، كتاب الجمعة، باب السواك يوم الجمعة: ۱/۱۱۳، رقم: ۱۱۳۶، كتاب الجمعة، باب طول القيام في صلاة الليل: صحيح مسلم: ۱/۲۸۸، رقم: ۳۲۰-۲۵۵)، و: ۳۷۷- (۲۵۵) كتاب الطهارة، باب السواك، ط: اليدر - ديوبند: سنن أبي داود: ۱/۸۷، رقم: ۵۵، كتاب الطهارة، باب السواك لمن قام من الليل، ط: اليدر - ديوبند)

عن المقدم بن شريح، عن أبيه، قال: سألت عائشة، قالت: بأي شيء كان يدا أنبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل بيته؟ قالت: بالسواك. (صحيح مسلم: ۱/۱۳۸، رقم: ۳۳-۲۵۳)، كتاب الطهارة، باب السواك، ط: اليدر - ديوبند: سنن أبي داود: ۱/۸۷، رقم: ۵۱، كتاب الطهارة، باب الرجل يستاك بسواك غيره، ط: اليدر - ديوبند: سنن النسائي: رقم: ۸، كتاب الطهارة، السواك في كل حين)

ويستحب لغیر الفم، والقيام من النوم، وإلى الصلاة، ودخول البيت، واجتماع الناس، وفراة القرآن. (مروفي الفلاح شرح متن نور الايضاح - حسن بن عمار الشربلائي (م: ۱۰۶۹ھ)، ص: ۳۲، كتاب الطهارة، فصل: في سنن الوضوء، ط: المكتبة العصرية)

عبد الله بن عباس قال: بت ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فلما استيقظ من منامه، أتني طهوره، فأخذ سواكه، فاستاك ثم تلا هذه الآيات [إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار] حتى قارب أن يختم السورة أو ختمها، ثم نوحاً فأتى مصلاه، فصلى ركعتين، ثم رجع إلى فراشه، فنام ما شاء الله ثم استيقظ ففعل مثل ذلك ثم رجع إلى فراشه، فنام ثم استيقظ، ففعل مثل ذلك، ثم رجع إلى فراشه فنام، ثم استيقظ ففعل مثل ذلك، كل ذلك يستاك ويصلي ركعتين ثم أوتر. (سنن أبي داود: ۱/۸۷، رقم: ۵۸، كتاب الطهارة، باب السواك لمن قام بالليل، ط: اليدر - ديوبند)

وقت کیا تناول فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ کی کئی زندگی کے تیرہ سال اور ہجرت کے بعد سات سال آپ ﷺ پر بہت تنگی اور تکالیف و مصائب کے گزرے ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بسا اوقات تین تین مہینے کا طویل عرصہ گزر جاتا؛ مگر گھر میں چولہا نہ جلتا تھا، صرف ”اسودین“ یعنی کھجور اور پانی پر آپ ﷺ گذر بسر فرما لیتے، گھر میں اناج یا غلہ وغیرہ کوئی چیز نہ ہوتی، جسے پکایا جائے، آپ ﷺ کے فقر و اختیاری کا یہ حال تھا کہ اگر کوئی صحابی کھجور یا دودھ وغیرہ لے آتے، تو اُسے تناول فرما لیتے۔^(۱) اور یہی حال ازواجِ مطہرات کا بھی تھا، کہ آپ ﷺ اُن تمام کو سالانہ اخراجات کے لیے جو کچھ بھی دیتے، اکثر ازواجِ مطہرات اُس کو غرباء اور حاجت مندوں میں خرچ فرما دیتیں، آپ ﷺ کی سخاوت کا بحر ذخار تو اُس سے بھی کہیں بڑھ کر تھا، اس لیے کسی بھی چیز کی ذخیرہ اندوزی آپ ﷺ کو پسند نہ تھی۔^(۲) چائے اور ناشتہ تو درکنس سارے ضروری کھانے پینے کے لیے بھی آپ ﷺ کوئی خاص انتظام نہیں فرماتے تھے، وقت پر جو کچھ بھی میسر ہوتا، اُسے بہ خوشی تناول فرماتے، چائے کا رواج اُس زمانے میں نہ تھا، میرے معلم کے مطابق چائے کی ایجاد تقریباً دو صدی قبل کی ہے۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چائے کی کمپنی کے ملازمین مجھے چائے کے پیکٹ بیچنے کے لیے دیتے اور چائے بنا کر مفت پلاتے تھے، ہندوستان میں اُسے آئے سو/۱۰۰ سال ہوئے ہوں گے، لہذا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں چائے کا وجود ہی نہ تھا، صبح میں بھی آپ ﷺ کی جانب سے کوئی کھانا پہلے سے طے نہ ہوتا، جو کچھ بھی میسر ہوتا، آپ ﷺ تناول فرما لیتے۔

(۱) عن عائشة رضي الله عنها، أنها قالت لعروة: «بن أختي» «إن كنا ننظر إلى الهلال، ثم الهلال، ثم ثلاثة أهلة في شهرين، وما أوقدت في أبيات رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نار». «فقلت يا خالة: ما كان يعيشكم؟ قالت:»
الأسودان: الصبر والماء، إلا أنه قد كان لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - جيران من الأنصار، كانت لهم مناجيح، وكانوا يمتحنون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من البانهم، فيسقينا». (صحيح البخاري: ۳۴۹، كتاب الهبة، رقم: ۶۴۵۹، ۲۵۶، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن انس قال: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يدخر شيئاً لغد. (سنن الترمذي: ۶۱/۲، رقم: ۲۳۶۲، أبواب الزهد، باب ما جاء في معيشة النبي - صلى الله عليه وسلم - وأهله، ط: ياسر ندیم - ديوبند)

”محقق شاکل ترمذی“ صفحہ نمبر: ۱۷۲ پر چھیں، تمام تفصیلات مذکور ہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقات کی تقسیم

۷۴- سوال: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوقات کی تقسیم کس طرح فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوقات کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا تھا، ایک حصہ اللہ کی عبادت کے لیے مخصوص تھا، دوسرا حصہ اہل و عیال کے حقوق کی ادائیگی کے لیے، جس میں ازواج مطہرات کی خبر پرسی، اُن کے ساتھ نشست و برخاست اور دیگر امور خانہ داری میں اُن کا تعاون فرماتے اور تیسرے حصے میں سے کچھ وقت آرام فرماتے، اور بقیہ وقت تبلیغ دین اور ارشاد امت کے لیے وقف تھا، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم حاجت مندوں کی حاجت، دینی مسائل کے متعلق سوال کرنے والوں کے تشفی بخش جوابات اور مسلمانوں کے دینی و دنیوی اہم امور کے متعلق صحابہ کرامؓ کی خاص جماعت سے مشورہ فرماتے۔ (نسخ الطیب) ^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشی زندگی

۷۵- سوال: بعثت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسب معاش کے لیے کیا کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعثت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسب معاش کے لیے کوئی خاص انتظام نہیں فرمایا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تفریح

۷۶- سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم تفریح کے لیے کہاں تشریف لے جاتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انسان کو تھکن دور کرنے اور اکٹھا ہٹ ختم کرنے کے لیے تفریح کی ضرورت ہوتی ہے، اور حضور

(۱) شاکل ترمذی کجراتی (از: صاحب قیامی حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ) کا اردو ترجمہ صاحب زاوۃ محترم جناب

حافظ احمد صاحب (خادم مسجد عمر، کینڈا) کی کوشش سے مکمل کرایا گیا ہے اور طباعت کے مرحلے میں ہے۔

[۲] کتاب نہیں ملی۔

پاک سُنَّۃِ پیغم کی شان یہ تھی کہ آپ ﷺ کو ایک روایت کے مطابق تیس جنتی^(۱) اور ایک روایت کے مطابق چالیس جنتی آدمی کی طاقت دی گئی تھی۔^(۲) اور اہل جنت میں سے ایک آدمی کی طاقت ایک سو عام انسانوں کے برابر ہے۔^(۳) لہذا آپ ﷺ کے قویٰ اس اعتبار سے تین یا چار ہزار آدمیوں کے قویٰ کے برابر ہوئے، حاصل یہ ہے کہ جس شخصیت عظمیٰ میں اتنی طاقت ہو، اُسے حکم یا کتابت چھو بھی نہیں سکتی؛ پھر تفریح کی ضرورت ہی کیا ہے۔

دیگر یہ کہ آپ ﷺ کے تمام اوقات ذکر الہی اور ارشادِ انام میں صرف ہوتے تھے، مخلوق کی رہنمائی کے بعد جو بھی وقت ملتا، آپ ﷺ اُسے ”توجہ الی الخالق“ میں صرف فرماتے، چنانچہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”جعلت فرة عینی فی الصلاة“۔^(۴) یعنی نماز تو میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے،

(۱) انس بن مالک قال: کان النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- یدور علی نساءہ فی الساعة الواحدة، من اللیل والنهار، وھن إحدى عشرة۔ قال: قلت لأنس أَوْ کان یطیقہ؟ قال: کنا نتحدث أنه أعطی قوۃ ثلاثین۔ وقال سعید، عن قتادة، إن أنسا، حدثھم: تسع نسوة۔ (صحیح البخاری: ۳۱/۱۰، رقم: ۲۶۸۸، کتاب الغسل، باب إذا جامع لم یعاد، ومن دار علی نساءہ فی غسل واحد، ط: البدر - دیوبند: ۱/۱۶۸ نظر مسند ائمہ امام أحمد: ۳/۲۷۲، رقم: ۱۳۱۰۹، مسند المکثرین من الصحابة، مسند انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

(۲) عن ابن طاووس، عن أبيه، قال: أعطی رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- قوۃ أربعین رجلاً فی الجماع، (بغیة الباحث عن زوائد مسند الحارث - أبو محمد الحارث بن محمد المعروف بابن أبي أسامة (م: ۲۸۳ھ): ۲/۸۷۷، کتاب علامات النبوة، باب فیما فضله اللہ یدو أجله صلی اللہ علیہ وسلم، ت: د: حسین أحمد صالح الباکری، ط: مرکز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة: ۱/۱۸۹، کتب العمال فی سنن الاقوال والأفعال - علاء الدین المنقی الهندي (م: ۹۷۵ھ): ۳/۱۰۶، رقم: ۳۱۸۹۶، ۳۱۸۹۷، حرف الفاء، ت: بکری حیاتی - صفوة السقاء، ط: مؤسسة الرسالة)

عن مجاهد قال: أعطی رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- قوۃ یضع و أربعین رجلاً، کل رجل من أهل الجنة، (بغیة الباحث عن زوائد مسند الحارث: ۲/۸۷۸، رقم: ۹۳۳، کتاب علامات النبوة)

(۳) عن رید بن أرقم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن الرجل من أهل الجنة لیعطی قوۃ مائة رجل فی الأکل والشرب والجماع والشهوة... الخ (مصحف ابن أبي شیبة: ۳/۳۳، ما ذکر فی الجنة وما فیها مما أعد لأهلها، رقم: ۳۳۹۹۳، ط: مکتبة الرشد - ریاض: ۱/۱۹۳، مسند الإمام أحمد: ۱۹/۳۲، رقم: ۱۹۲۶۹، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت: ۱/۱۸۶، سنن الدارمی: ۱۸۶۵/۳، رقم: ۲۸۶۷، باب: فی أهل الجنة ونعيمها، ط: دار المغنی - السعودية)

(۴) الآثار - أبو یوسف یعقوب بن إبراہیم الأنصاري (م: ۱۸۲ھ): ۵۷، رقم: ۲۸۳، باب السجود، ت: أبو الوفاء، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت: ۱/المعجم الکبیر - أبو القاسم الطبرانی (م: ۳۶۰ھ): ۲/۲۰، رقم: ۱۰۱۴)

جسے یاد الہی میں اس قدر مزہ آ رہا ہو، اُسے تفریح کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفار

۷۷- سوال: کیا ہجرت مدینہ کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ملک کا سفر فرمایا تھا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہجرت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر جہاد کے علاوہ اور کوئی سفر نہیں فرمایا، جہاد کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیر^(۱) (جسے اب خیر کہا جاتا ہے) اور بئوک^(۲) (جو ملک شام کی جانب ہے) کا سفر کرنا ثابت ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اعمار النعمیات مفردہ

[۱۹] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ اور خچر پر سواری کرنا

۷۸- سوال: کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے علاوہ گھوڑے یا خچر پر سواری فرمائی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے علاوہ گھوڑے اور خچر پر بھی سواری فرمائی ہے، گھوڑوں کے رنگ اور خصوصیات کے اعتبار سے اُن کے نام بھی روایات میں مذکور ہیں، ایک روایت میں دس اور دوسری میں

(۱) فقال معاذ: غزو نامع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خيبر، فأصبنا فيها غنما، فقسم فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طائفة، وجعل يقيتها في المعتم. (سنن أبي داود ۴: ۳۷۰، رقم: ۲۷۰۷، كتاب الجهاد، باب في بيع الطعام إذا فضل عن الناس في أرض العدو، ط: البدر - ديوبند، السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸هـ): ۹/ ۱۰۳، رقم: ۱۸۰۰۳، كتاب السير، باب ما فضل في يده من الطعام والعتف في دار الحرب، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(انظر مسند الشاميين - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰هـ): ۲/ ۱۸۳، رقم: ۱۱۵۳، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

(۲) عن أبي حميد الساعدي، قال: غزو نامع النبي - صلى الله عليه وسلم - غزوة بئوك، ... الحديث. (صحيح البخاري: ۴۰۰/ ۱، رقم: ۱۳۸۱، كتاب الزكاة، باب غرض الصمر، ط: البدر - ديوبند)

عن مصعب بن معد عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج إلى بئوك، واستخلف علياً ... الحديث. (صحيح البخاري: ۲/ ۶۳۳، رقم: ۳۳۱۶، كتاب المغازي، باب غزوة بئوك وهي غزوة العسرة، ط: البدر - ديوبند)

پندرہ گھوڑوں پر سواری کا بیان ہے۔ (زاو العاد: ۲۴۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: المعاد: ۱۰۰ ج ۱

[۲۰] حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور پنکھا

۷۹۔ سوال: کیا گرمی کی شدت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پنکھے کا استعمال کیا ہے؟ اگر استعمال منقول ہے تو وہ پنکھا کیسا تھا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جواب: پنکھے کے متعلق احادیث میں کہیں کوئی ذکر نہیں ہے، البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:

”ما بین یمنی ومنبری روضة من ریاض الجنة“۔^(۱)

یعنی میرے گھر اور منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغات میں کا ایک ٹکڑا ہے، اب غور کیجئے کہ جب جنت میں گرمی نہیں ہے، تو اس جگہ بھی گرمی نہیں ہو سکتی، لہذا پنکھے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم (یعنی تمام گستاخوں سے پاک) تھے، علماء نے لکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معصوم ہونے کی وجہ سے جتنی آدمی کی طرح دنیا میں بھیج گئے

(۱) فمن الخيل: السكب، قيل: وهو أول فرس ملكه، وكان اسمه عند الأعرابي الذي اشراه منه بعشر أواق الفرس، وكان أغر محجلاً طلق اليمين كميناً، وقيل كان أدهم۔ والمرتجز، وكان أشهب وهو الذي شهد فيه خزيمة بن ثابت۔ واللحيف، والفرز، والظرب، وسبحة، والورد، فهذه سبعة متفق عليها... وقيل: كانت له أفراس آخر خمسة عشر، ولكن مختلف فيها، وكان دفناً سرجه من ليف، وكان له من البغال دلدل، وكانت شهباء أهداها له المقوقس، وبغلة أخرى، يقال لها: "فضة"، أهداها له فروة الجذامي، وبغلة شهباء أهداها له صاحب أيلة، وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل، وقد قيل: إن السجاسي أهدى له بغلة فكان يركبها۔ ومن الحمير عفير وكان أشهب، أهداه له المقوقس ملك القبط، وحمار آخر أهداه له فروة الجذامي، وذكر أن سعد بن عبادة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم حماراً فركبه، (زاد المعاد في هدي خير العباد - ابن القيم الجوزية (م: ۵۱: ۷)، ۱۲۸/۱ - ۱۲۹، فصل في دوابه صلى الله عليه وسلم، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

(۲) صحيح البخاري: ۱۵۹/۱، رقم: ۱۱۹۵، كتاب العمل في الصلاة، باب فضل ما بين القبر والمنبر، عن عبد الله بن زيد السائي، ط: البدر - ديوبند، انظر صحيح مسلم، رقم: ۵۰۰ - (۱۳۹۰) و ۵۰۱ - (۱۳۹۰) باب ما بين القبر والمنبر روضة من ریاض الجنة، سنن الترمذي، رقم: ۳۹۱۶، أبواب المناقب، باب ما جاء في فضل المدينة)

تھتا۔^(۱) اور جنتی کو جنت میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کی زندگی نہایت سادہ تھی، جو امت کے لیے سادگی کا سبق تھی۔ آپ ﷺ نے ایسی سادگی کے ساتھ زندگی بسر فرمائی کہ روایات میں منقول ہے کہ سخت کھورے چھوٹنے کے اثرات آپ ﷺ کے بدن مبارک پر نمایاں بھی ہو جاتے۔^(۲) بسکین آپ ﷺ نے کبھی نرم گدایا تکیہ وغیرہ استعمال نہیں فرمایا، لہذا پتکے کے استعمال کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ فقط، والعلم بالصواب۔

[۲۱] حضور اکرم ﷺ کا گرم پانی استعمال کرنا

۸۰۔ سوال: کیا آپ ﷺ نے بھی گرم پانی سے غسل فرمایا ہے؟ اور وہ گرم پانی کتنا ہوتا تھا؟

(الجواب حامداً ومصلحاً):

پانی کے گرم ہونے کی صراحت میری نظر سے نہیں گذری ہے، البتہ آپ ﷺ وضو میں دو رطل پانی استعمال فرماتے تھے۔ (ابوداؤد: ۱/۱۳، ترمذی: ۹/۱۰۱)^[۳]

اور غسل میں آٹھ رطل پانی استعمال فرماتے تھے۔ (ابوداؤد: ۱/۱۳، بخاری: ۳۹/۱، ترمذی: ۹/۱۰۱)^[۴] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) لم أجده۔

(۲) الحدیث طویل، والجزء المقصود منه ... فلما بلغت حدیث أم سلمة تبسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإنه لعلى حصر ما بينه وبينه شيء، وتحت رأسه ومادة من أدم حشوها ليف، وإن عند رجليه قرحا مصبوبا، وعند رأسه أهب معلقة، فرأيت أثر الحصر في جنبه فبكيت، فقال: «ما بك؟» فقلت: يا رسول الله إن كسري وقصر قبحا هما فيه، وأنت رسول الله، فقال: «أما ترى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة؟» (صحيح البخاري: ۳/۷۳، رقم: ۳۹۱۳، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: قد فرض الله... الخ، ط: البدر - دیوبند)

(۳) عن أنس قال: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتوضأ بآباء يسع رطلين، ويغسل بالصاع. قال أبو داود: ... وسمعت أحمد بن حنبل، يقول: الصاع خمسة أرطال، وهو صاع ابن أبي ذئب، وهو صاع النبي صلى الله عليه وسلم. (سنن أبي داود: ۱/۱۳، رقم: ۹۵، كتاب الطهارة، باب ما يجزئ من الماء في الوضوء، ط: البدر - دیوبند)

(سنن الترمذی: ۱/۱۸، رقم: ۵۶، أبواب الطهارة، باب الوضوء من المد، ط: باسر ندیم - دیوبند)

(۴) المصادر السابقة.

قال سمعت أبا سلمة يقول دخلت أنا وآخر عائشة على عائشة فسألها أخوها عن غسل النبي - صلى الله عليه وسلم - فعدت بآباء نحو من صاع، فاغتسلت وأفاضت على رأسها وبيننا وبينها حجاب. (صحيح البخاري: ۳۹/۱ =

[۲۲] حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور شکار

۸۱- سوال: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی حب انور کا شکار کیا تھا؟ اگر کیا تھا تو کون سے ہتھیار سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شکار کے متعلق روایات میں کوئی ثبوت نہیں ملتا؛ البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اونٹ کی قربانی فرمائی ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے وضو فرما کر مسجد جاتے تھے

۸۲- سوال: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو گھر میں کرنے کے بعد مسجد میں جاتے تھے، یا مسجد میں وضو فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ گھر سے وضو کر کے مسجد تشریف لاتے، اُس وقت عام مسجدوں میں یا مسجد نبوی کے باہر وضو کے لیے کوئی باقاعدہ نظم نہیں تھا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں فرمایا تھا

۸۳- سوال: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ و نصیحت کے لیے کوئی وقت مقرر فرمایا تھا؟

= رقم: ۲۵۱، کتاب الغسل، باب الغسل بالمصاع ونحوہ، ط: البدر - دیوبند

(وانظر: صحيح مسلم: ۱/۳۸۰، رقم: ۵۱- (۳۲۵)، كتاب الحيض، باب القدر المستحب من الماء في غسل

الجنباء... الخ: سنن البیہقی، رقم: ۳۵۶، كتاب المياه، باب القدر الذي يكفي به الإنسان من الماء للوضوء والغسل)

(۱) في حديث طويل: ثم انصرف إلى المنحرف فنحر ثلاثاً وسنتين بيده، ثم أعطى علياً، فنحر ماخبر. (صحيح مسلم:

۱/۳۹۹، رقم: ۱۳۷- ۱۲۱۸، كتاب الحج، باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - دیوبند)

نوٹ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے میٹھنے کی قربانی کرنا بھی ثابت ہے، ملاحظہ ہو:

عن أنس قال ضحى النبي -صلى الله عليه وسلم- بكيشين أملحين، فرأته واضعاً قدمه على صفاحهما، يسمي ويكبر

فدبجهما بيده. (صحيح البخاري، رقم: ۵۵۵۸، كتاب الأضاحي، باب من ذبح الأضاحي بيده، ط: البدر - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

وعظ و نصیحت کے لیے آپ ﷺ کی جانب سے کوئی وقت مقرر نہیں تھا، امام بخاری نے کتاب العلم میں اس کے متعلق دو باب قائم فرمائے ہیں:

(۱) باب ما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتخولهم بالموعة والعلم، كما لا ينقروا. ^(۱)

(۲) باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة. ^(۲)

پہلے باب میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے متعدد روایات منقول ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرامؓ کے نشاط کا خیال رکھتے ہوئے کچھ دن ناغہ کرتے اور کچھ دن نصیحت فرماتے تھے۔ ^(۳) دوسرے باب میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ ان سے ایک تلمیذ نے یہ درخواست کی کہ ہم چاہتے ہیں کہ آپ سے روزانہ تصالح سنیں، تو آپؐ نے فرمایا کہ میں تمہارے نشاط کا خیال رکھتے ہوئے کچھ دن ناغہ کرتا ہوں، جیسا کہ آپ ﷺ بھی اسی طرح ہمارے نشاط کا خیال رکھتے ہوئے وقتاً فوقتاً نصیحت فرمایا کرتے تھے۔ ^(۴) واللہ اعلم بالصواب۔

نکتہ: امام بخاری رحمہ اللہ

[۲۵] حضور ﷺ کا بنیان پہننا ثابت نہیں ہے

۸۴- سوال: کیا آپ ﷺ بنیان پہنتے تھے؟

(۱) صحیح البخاری: ۱/۱۶، ط: البدر - دیوبند.

(۲) المصدر السابق.

(۳) عن ابن مسعود قال: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتخولنا بالموعة في الأيام، كراهة السامة علينا. (صحیح البخاری: ۱/۱۶، رقم: ۶۸، کتاب العلم، باب: ما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتخولنا... الخ، ط: البدر - دیوبند)

(۴) عن أبي وائل قال: كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الله، نحن نودد أنك تذكرتنا كل يوم؟ قال: أما إنه يعني من ذلك أنني أكره أن أملككم، وإني أتخولكم بالموعة، كما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتخولنا بها، مخالفة السامة علينا. (صحیح البخاری: ۱/۱۶، رقم: ۶، کتاب العلم، باب: من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، ط: البدر - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

بنیان پہننا آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] حضور ﷺ سے لنگوٹ پہننا ثابت نہیں ہے

۸۵- سوال: کیا آپ ﷺ چڈی یا لنگوٹ پہنتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

چڈی یا لنگوٹ پہننا بھی ثابت نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] حضور ﷺ کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۸۶- سوال: رسول اللہ ﷺ کون سی نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ ﷺ نے بہ حالت مرض فرض نماز بیٹھ کر پڑھی ہے، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کمزور ہو گئے تھے، تو بیٹھ کر نوافل پڑھتے تھے۔ (بخاری شریف) ^(۱)

آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے سے آدھا ثواب ملتا ہے۔ ^(۲) لیکن آپ ﷺ نے تعلیم امت کے خاطر بھی بیٹھ کر نماز پڑھی ہے، لہذا آپ ﷺ کو اس نماز کا پورا ثواب ملے گا۔ ^(۳) وتر کے

(۱) عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بيته وهو شاك، فصلى جالساً وصلى وراءه قوم قياماً، فأشار إليهم أن اجلسوا، فلما انصرف قال: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا ركع، فاركعوا، وإذا رفع، فارفعوا، وإذا صلى جالساً، فصلوا جلوساً». (صحيح البخاري: ۱/ ۹۵، رقم الحديث: ۶۸۸، كتاب الأذان، باب: إنما جعل الإمام ليؤتم به... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن عمران بن حصين، قال: سألت النبي - صلى الله عليه وسلم - عن صلاة الرجل وهو قاعد، فقال: «من صلى قائماً فهو أفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى تائماً فله نصف أجر القاعد». (صحيح البخاري: ۱/ ۱۵، رقم: ۱۱۱۶، كتاب تفسير الصلوة، باب صلاة القاعد بالإيماء، ط: البدر - ديوبند)

(۳) يستثنى منه صاحب الشرح - صلى الله عليه وسلم - كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم: فإن أجر صلاته قاعداً كأجر صلاته قائماً، فهو من خصوصياته. (حاشية الطحطاوي على مرقا الفلاح - أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفی ۱۲۳۱ھ)، ص: ۳۰۳، فصل في صلاة النفل جالساً... الخ، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

بعد کی دو رکعات کے بارے میں بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ان کو اگر کوئی اس نیت سے پیچھ کر پڑھتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح پڑھی ہے تو اسے پورا ثواب ملے گا۔^(۱) اور بعض فرماتے ہیں کہ اسے آدھا ثواب ملے گا۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: ۱۱ صحاح اہم چاند خوار

[۲۸] کیا نبی پاک ﷺ کا سایہ نہیں تھا؟

۸۷- سوال: کیا آپ ﷺ کا سایہ نہیں تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ کے سایہ نہ ہونے کے بارے میں کوئی صحیح روایت ثابت نہیں ہے، اور جس روایت سے ثابت ہے، وہ روایت مرسل اور ضعیف ہے، مزید تفصیل کے لیے مطالعہ کریں: (فتاویٰ دارالعلوم ۵: ۶-۱۰۶-۱۰۵) [۳] اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ اگر کوئی قیام سنت و تر کے بعد کی دو رکعات کا ہے گا ہے اس نیت سے پیچھ کر پڑھے کہ آنحضرت ﷺ پیچھ کر ادا فرماتے تھے تو یحییٰ نہیں کہ اس کو اس کی نیت کے مطابق پورا اجر و ثواب ملے۔ (فتاویٰ رہنمائی: ۵: ۲۲۳، کتاب اصول، باب النوافل والسنن، ط: دارالاشاعت کراچی)

یہی رجحان حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، مالا بدلتہ میں ہے: ”وبعد وتر دو رکعات نشہ خواندن مستحب است۔“ (مالا بدلتہ، کتاب اصول، فصل در نوافل)

اور یہی حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ کی رائے ہے فیض الباری میں ہے:

ور كعتين جالسا... أن الجلو من فيهما اتفاقاً أو قصدي؟ فاختار النووي رحمه الله تعالى الأول، وعند المختار هو الثاني؛ لأنهما لم يتباخعا فأنما قط. فحمل فعله في جميع عمره على الاتفاق مما يصادم البهامة. (فيض الباري: ۴/ ۲۶۶، کتاب التهجید، باب المداومة علی رکعتی الفجر، ط: تحت إشراف المجلس العلمي بدارجیل - سورت)

(۲) انظر رقم الهامش: (۳) ص: ۱۶۳۔

(۳) حضرت تھانوی فرماتے ہیں: ”سایہ نہ ہونے کی ایک روایت صریح بھی نہ گزری، صرف بعض نے ”واشعلنی نوراً“ سے استدلال کیا ہے کہ نور کا سایہ نہیں ہوتا! کیوں کہ سایہ ظلمت ہے، مگر ضعف اس کا ظاہر ہے، شاید حضور ﷺ کے سر پر ار رہنا اس کی اصل ہو! کیوں کہ اس صورت میں ظاہر ہے کہ سایہ نہ ہوگا! لیکن خود صحاح میں روایت ہے کہ آپ ﷺ کے سر مبارک پر بعض اوقات سفر میں صحابہ کھڑے کا سایہ کیے ہوئے تھے، اس بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کارہنا بھی دائمی نہ تھا۔ (امداد الفتاویٰ - مولانا اشرف علی تھانوی (م: ۱۳۸۰ھ): ۵/ ۳۱۱، کتاب الدعاء والکلام، حضور ﷺ کے سایہ نہ ہونے کی تحقیق، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، یونیند)

سایہ نبوی (ﷺ) کی کھل و مدلل تحقیق کے لیے ملاحظہ فرمائیں، کفایت المفتی: ۱/ ۸۶، ۸۷، کتاب الدعاء، حضور اکرم ﷺ کے سایہ کی تحقیق، ط: دارالاشاعت، کراچی۔

[۲۹] کیا آپ ﷺ کے جسم کا سایہ زمین پر پڑتا تھا

۸۸- سوال: حضور علیہ السلام کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا، کیا یہ صحیح بات ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سیرت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کے معجزات اور آپ کی خصوصیات میں یہ ہے کہ دھوپ اور چاندنی رات میں آپ کا سایہ نہیں پڑتا تھا، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب ”مدارج النبوة“^(۱) میں، علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب ”خصائص کبریٰ“^(۲) میں اور ملا علی قاری نے اپنی کتاب ”شرح شفاء“^(۳) میں لکھا ہے، ان کی تحریر کا مدروہ احادیث پر ہے، جن میں ایک روایت حکیم ترمذی کی ہے، ان کی اس روایت میں ایک راوی (عبد الملک بن عبد اللہ بن الولید) کے متعلق ”نوادرا علوم“ میں لکھا ہے کہ وہ مجہول ہے اور دوسرے راوی (عبد الرحمان بن قیس)^(۴) مطعون (جن کے

(۱) مدارج النبوة ۲/۱۶، ۲۹۶

(۲) إخراج الحکیم الترمذی عن ذکوان أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لم يكن يرى له ظل في شمس ولا قمر، قال ابن سبع من خصائصه أن ظله كان لا يقع على الأرض، وأنه كان نوراً، فكان إذا مشى في الشمس، أو القمر، لا ينظر له ظل. قال بعضهم: ويشهد له حديث قوله -صلى الله عليه وسلم- في دعائه واجعلني نوراً. (الخصائص الكبرى - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۱/۱۱۶، ذكر المعجزات والخصائص في خلقه الشريف صلى الله عليه وسلم ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) (حتى أظلمه وما ذكر) أي ومن ذلك ما ذكره الحکیم الترمذی في نوادر الأصول عن عبد الرحمن بن قيس وهو مطعون عن عبد الملك بن عبد الله بن الوليد وهو مجہول عن ذکوان (من أنه كان لا ظل لشخصه في شمس ولا قمر لأنه كان نوراً) أي بنفسه والنور لا ظل له لعدم جرمه، وهذا معني ما في النوادر، ولفظها لم يكن له ظل في شمس ولا قمر ونقله الحلبي عن ابن سبع أيضاً. (شرح الشفاء - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۱/۵۵، فصل: ومن ذلك ما ظهر من الآيات عند مولده عليه الصلاة والسلام ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ۱۳۲۱ھ)

(۴) عبد الرحمن بن قيس الضبي بصري يعرف بأبي معاوية الزعفراني، عبد الله بن أحمد سأل أبي عن عبد الرحمن بن قيس الزعفراني، فقال ليس بشيء، كان جارا الحماد بن مسعدة يحدث، عن ابن عون قد راى به بالبصرة، وقدم علينا إلى بغداد وكان واسطيا، وليس حديثه بشيء حديثه حديث ضعيف، ثم خرج إلى نيسابور، وهو متروك الحديث. (الكامل في ضعفاء الرجال - أبو أحمد بن عدي الجرجاني (م: ۳۶۵ھ): ۵/۳۷۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود - علي محمد معوض ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۸ھ ۱۹۹۷م)

دینی امور ٹھیک نہ ہو) ہے، دوسری روایت حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی سند سے ہے، جس کو علامہ خطابی نے ”شرح شفاء“ میں نقل کیا ہے۔^(۵) لیکن اس کی سند کے متعلق معلومات نہ ہو سکی۔ (کفایت المفتی: ۶۷۷) ^(۱)

اس لیے اس مسئلہ میں صحیح حدیث کے نہ ہونے کی وجہ سے شک پیدا ہو گیا ہے، اگر مذکور بات صحیح ہوتی، تو آپ ﷺ کے بہت سے اصحاب اس کو بیان کرتے، لہذا اس مسئلہ میں زیادہ بحث کرنا مناسب نہیں ہے؛ اگر کوئی کہتا ہے کہ ”آپ ﷺ کا سایہ تھا“ تو یہ ضعیف روایت کی روشنی میں ہوگا اور اگر کوئی اس کا انکار کرتا ہے، تو اس سے کفر لازم نہیں آئے گا؛ کیوں کہ صحیح احادیث سے یہ ثابت نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

الدرر النضر

[۳۰] موئے مبارک کی زیارت کرنا

۸۹- سوال: بہت سے لوگ موئے مبارک کی زیارت کرتے ہیں ان کا یہ عمل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ بال حقیقۃ نبی کریم ﷺ کے ہیں اور صحیح سند ہو، تو زیارت کرنا جائز ہے، نبی کریم ﷺ نے حج کے موقع پر حلق کروا کر ایک جانب کے بال حضرت طلحہؓ کو دیے تھے اور انہوں نے حضرت انسؓ کو دیے تھے اور ان سے حضرت ابن سیرینؒ تک پہنچے تھے۔ اور دوسری جانب کے بال دوسرے کئی صحابہ کرامؓ کے درمیان تقسیم فرمائے تھے۔ (بخاری شریف)۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۵) وفي حديث ابن عباس قال: لم يكن لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ظل، ولم يقم مع شمس قط إلا غلب ضوءه ضوء الشمس، ولم يقم مع سراج قط إلا غلب ضوءه ضوء السراج، ذكره ابن الجوزي. (جمع الوسائل في شرح الشرائع - علي بن سلقان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۳۰۱ھ)؛ ۱/۶۷۱، باب ما جاء في مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم) ط: المطبعة الشريفة - مصر

(۶) كفايت المفتي - مفتي كفايت الله، يوليو: ۸۶۱، ۸۷، کتاب العقائد، باب: انبياء علیہم السلام، حضور اکرم ﷺ کے سایہ کی تحقیق، ط: دارالاشاعت، کراچی۔

(۱) عن ابن سيرين، قال: قلت لعبيدة «عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أصبنا» من قبل أنس أو من قبل أهل أنس، فقال: لأن تكون عندي شعرة منه أحب إلي من الدنيا وما فيها. (صحيح البخاري: ۳۹۱۱ رقم الحديث: ۱۷۰۰، كتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، ط: البدر - ديوبند)

عن ابن سيرين، عن أنس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره». (صحيح البخاري: ۳۹۱۱ رقم الحديث: ۱۷۰۰، كتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، ط: البدر - ديوبند) =

[۳۱] ابو جہل آپ ﷺ کا چچا نہیں تھا

۹۰۔ سوال: کیا ابو جہل آپ ﷺ کا حقیقی چچا تھا یا آپ ﷺ کے خاندان میں ہوئے کی وجہ سے کسی دور کے رشتے سے چچا تھا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ابو لہب تو نبی کریم ﷺ کا حقیقی چچا تھا؛ لیکن ابو جہل چچا نہیں تھا، اس کا نسب نبی ﷺ کے پردادا کے اوپر سے ملتا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

نہ: ۱۱، شمارہ: ۱، ص ۱۰۷، ج ۱، خز

= فان النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - خلق راسہ واعطی نصفہ لانی طلحة، ونصفہ قسمہ بین الناس. (الفتاویٰ الکبریٰ - أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تیمیة الحرانی الحنبلی الدمشقی (م: ۷۲۸ھ): ۱/ ۴۷۳، کتاب الطہارة، مسألة فی السواک وتسريح اللحية فی المسجد، ط: دار الکتب العلمیة) فتاویٰ رحیمیہ - (م: ۱۳۴۲ھ): ۳/ ۴۰۰-۴۰۴، کتاب الانبیاء والاولیاء، ط: دار الشاعت، کراچی۔

(۴) واسم ابی جہل عمرو بن ہشام بن المغیرة بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطعة بن مرة بن کعب بن لؤی = القرشی المخزومی. (الاستیعاب فی معرفة الاصحاب - أبو عمرو یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبی (م: ۴۶۳ھ): ۳/ ۱۰۸۲، عکرمہ بن ابی جہل، ط: دار الجیل - بیروت)

محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لؤی بن غالب بن فهر بن مالک بن النضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکة بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، إلی ہنا معلوم الصحة. (مختصر سیرة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم - محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان التمیمی النجدی (م: ۱۳۰۶، قصة الغیل، ط: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف - المملكة العربية السعودية)

بیش نظر عبارت سے واضح ہے کہ ابو جہل کا نسب ساتویں پشت میں آپ ﷺ سے ملتا ہے، اسی لیے کسی بھی معتبر سیرت کی کتاب میں آپ ﷺ کے چچا کے ناموں میں ابو جہل کا نام نہ لکھیں۔

وكان له اثنا عشر عما بنو عبد المطلب أبوه صلی اللہ علیہ وسلم ثالث عشر هم: الحارث وأبو طالب واسمه عبد مناف والزبير ويكنى أبا الحارث وحمزة وأبو لهب واسمه عبد العزی والغيداق والمقوم وضرار والعباس وقثم وعبد الكعبة وحجل ويسمى المغيرة، وقبل كانوا إحدى عشر فأسقط المقوم، وقبل هو عبد الكعبة، وقبل عشرة وأسقط الغيداق وحجلاً، وقبل تسعة، ولم يذكر ابن قتيبة وابن إسحق وأبو سعيد غير فأسقط قثم. (ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی - محب الدین أحمد بن عبد اللہ الطبری (م: ۶۹۳ھ): ۱/ ۱۷۴، أولاد عبد المطلب بن هاشم، ط: مكتبة القدسي - القاهرة)

[۳۲] ”نام احمد تو وہ نام ہے“ ان اشعار کا پڑھنا کیسا ہے؟

۹۱- سوال: ہمارے یہاں ایک مدرسہ کے جلسہ میں ایک نعت پڑھی جاتی ہے، اس میں کچھ اشعار میں مستقبل کا زمانہ مذکور ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہے؟ اس لیے ان اشعار کو پڑھنا کیسا ہے؟

نام احمد تو وہ نام ہے اگر	بے ارادہ بھی منہ سے نکل جائے گا
راہ کے سنگ ریزے بکھر جائیں گے	اھل بے داد کا دل پگھل جائے گا
آمنہ کی گود ذرا بھرنے تو دو	ساری دنیا کا نقشہ بدل جائے گا
سننے ہی آیت بت شکن کی خبر	کھرا بیان کے سائے میں ڈھل جائے گا

آگے نعت بہت لمبی ہے، اس میں خط کشیدہ شعر مستقبل کو بتاتا ہے، حالاں کہ آپ کی پیدائش ہو چکی ہے، اس میں انکار نبوت کا شائبہ تو نہیں ہے، لہذا ان اشعار کا پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ اشعار میں انکار نبوت کا شائبہ نہیں ہے؛ اس لیے کہ وہ حقیقت بن چکی ہے اور شاعر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کا مطالعہ کر کے جو تو رات اور انجیل میں لکھا ہے، ان دونوں زمانوں (زمانہ جاہلیت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد) کا نقشہ کھینچا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں سال بھر کی جوتھی؟

۹۲- سوال: بعد از سلام آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پورے سال کی جوتھی ہوئی تھی یا نہیں؟ ایک شخص نے یوں بیان کیا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں کسی وقت پورے سال کا انانج بھرا ہوا تھا؛ لہذا اس کا جواب مرحمت فرمائیں۔ اس شخص نے حدیث بیان کی ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک گھر میں سال کا نہیں، مہینہ کا نہیں، ہفتہ کا بھی نہیں، حتیٰ کہ شام کے

کھانے کے لیے اناج نہیں ہوتا تھا۔^(۱) وقت پر اللہ تعالیٰ جو دیتے، اسے کھا کر اللہ کا شکر ادا کرتے تھے، یا فاقہ کشی کرتے؛ البتہ ازواج مطہرات کا خرچ آپ ﷺ کے ذمہ فرض تھا؛ اس لیے ہر بیوی کو ان کا سال بھر کا نان و نفقہ دے دیتے تھے؛ لیکن وہ بھی آپ ﷺ کی ذات مقدس کی برکت سے سارا مال صدقہ و خیرات کر دیتی تھیں۔ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے کبھی اسٹاک نہیں کیا، بل کہ جو کچھ آ جاتا، اسے بھی آپ ﷺ صدقہ و خیرات کر دیتے تھے۔^(۲) فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام احمد بن حنبل

[۳۴] رسول اللہ ﷺ نے انسان کی ضروریات کے تمام طریقے بیان کر دیے ہیں

۹۳- سوال: اکثر علماء سے سنا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی امت کے لیے زندگی کے ہر شعبہ کا عمل بتا دیا ہے؛ حتیٰ کہ بیت الخلا میں آنے جانے کا طریقہ بھی بتا دیا ہے، تو اب سوال ہے کہ سردی یا گرمی میں پیشاب کس طرح سے کیا جائے؟ اس کا طریقہ بیان فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ کے رسول ﷺ نے اپنی امت کو زندگی کے ہر شعبے کا طریقہ بتا دیا ہے؛ لیکن پیشاب کا طریقہ اگر آپ ﷺ عمل کر کے بتاتے، تو ناجائز امر کا ارتکاب لازم آتا، اس لیے کہ اس میں کشف ستر ہے اور یہ حرام ہے اور اگر زبان سے بیان کرتے، تو اس کو سمجھنا دشوار ہوتا؛ لہذا اس کے لیے آپ ﷺ نے اصول بتا دیا کہ گرمی ہو یا سردی بہر صورت اس طریقہ پر پیشاب کیا جائے کہ اس کے چھینے بدن یا کپڑے پر

(۱) عن أنس رضي الله عنه: أنه مشى إلى النبي صلى الله عليه وسلم بخبز شعير، وإهالة سنخه، ولقد «رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعاً له بالمدينة عند يهودي، وأخذ منه شعير الأهله» ولقد سمعته يقول: «ما أمسى عند آل محمد صلى الله عليه وسلم صاع بر، ولا صاع حب، وإن عنده لتسع نسوة» (صحيح البخاري: ۸/۱۷۹، رقم الحديث: ۴۰۶۹، كتاب البيوع، باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن عمر، قال: «كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله، مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكراع والسلاح، عداً في سبيل الله» (صحيح مسلم: ۸۹/۶، رقم الحديث: ۴۰۶۹، كتاب الجهاد والسير، باب غنم النبي صلى الله عليه وسلم - ديوبند)

قال الإمام النووي في شرح الحديث المذكور: وقوله ينفق على أهله نفقة سنة أي يعزل لهم نفقة سنة ولكنه كان ينفقه قبل انقضاء السنة في وجوه الخير فلا تنتم عليه السنة ولهذا أثر في صلى الله عليه وسلم ودفعه مروهة على شعير استدانه لأهله ولم يشيع ثلاثة أيام تباعاً وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بكثره وجوه صلى الله عليه وسلم وجوع عياله. (المصدر السابق)

نہ اڑیں، جیسا کہ مشکوٰۃ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے، اور نرم زمین پر حاجت پوری فرمائی، پھر قضائے حاجت سے واپس لوٹے، تو فرمایا: جب تم میں سے کوئی قضائے حاجت کے لیے آئے، تو ایسی ہی جگہ حاجت پوری کرے۔^(۱) مذکورہ حدیث سے ثابت ہوا کہ پیشاب ایسی جگہ کیا جائے کہ اپنے بدن یا کپڑے پر چھینٹے نہ اڑنے پائیں؛ اس لیے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: استنزھوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه۔^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اسماء راجحہ عنہ غفرلہ

(۱) لما قدم عبد الله بن عباس البصرة، فكان يحدث عن أبي موسى، فكتب عبد الله إلى أبي موسى يسأله عن أشياء، فكتب إليه أبو موسى: إلى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فأراد أن يبول، فأتني دمثا في أصل جدار فبال، ثم قال صلى الله عليه وسلم: "إذا أراد أحدكم أن يبول فليوثد لبوله موضعا". (سنن أبي داود، ص: ۴، رقم الحديث: ۳، كتاب الطهارة، باب الرجل يثو لبوله، ط: البدر - ديوبند)

مشكاة المصابيح، ص: ۳۴، رقم الحديث: ۳۳۵، كتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثاني، ط: فيصل - ديوبند.

(۲) سنن الدار فطنی - أبو الحسن علی بن عمر بن أحمد بن مہدی البغدادی الدار فطنی (م: ۸۵ھ) ۱/۴۳۲، رقم الحديث: ۳۶۳، کتاب الطهارة، باب نجاسة البول، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ .

(۴۰-۴۸- مائید)

باب الانبیاء واتباعهم

(انبیاء کرام اور ان کے متبعین)

0

انبیاء کرام اور ان کے متبعین

[۱] کیا ہندو مذہب کے پیشوا رام اور لکشمی نبی تھے؟

۹۴- سوال: ہندو مذہب کی مقدس ہستی ”شری رام چندر جی“ اور ”شری لکشمی“ نبی تھے؟ اگر تھے، تو کس زمانے میں تھے، بعض حضرات ان کو نبی ماننے پر اصرار کرتے ہیں، اس سلسلے میں ہمیں کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن کریم اور احادیث نبویہ سے ان کا نبی ہونا ثابت نہیں ہے؛ لیکن رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ”ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء انسانوں کی ہدایت کے لیے آئے“۔ (حدیث^(۱)) قرآن کریم میں

(۱) قال: قلت: يا رسول الله، كم وفي عدة الانبياء؟ قال: ”مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر، جماع غفير“۔ (مسند أحمد: ۶۱۹/۳۶، رقم: ۲۲۲۸۸، حدیث أبي أمامة الباهلي، ورواه الطبراني في المعجم الكبير، رقم: ۷۸۷۱، والبيهقي في المسنن الكبير، رقم: ۱۷۷۱۱، والجزء الأخيرة عنده: قلت: كم المرسلون منهم؟ قال ثلاثمائة وثلاثة عشر، وفي شعب الإيمان، رقم: ۱۳۱)

وورث في مسند أحمد أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن عدد الانبياء، فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، والرسل منهم ثلاث مائة وثلاثة عشر، أو لهم آدم وآخرهم محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو لا يتأ في قوله تعالى: ”وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَضَيْنَا أَعْيُنَكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضِ عَنْكَ -“ فإن ثبوت الاجمال لا يتأ في تفصيل الأحوال، نعم الأولى أن لا يقتصر على الأعداد؛ فإن الاحاد لا تفيد الاعتماد في الاعتقاد؛ بل يجب كما قال الله تعالى: ”كُلٌّ آمِنٌ يَا ذَا الْقُرْآنِ وَمَلَايِكْتُهُمْ وَرُسُلُهُمْ“ أن يؤمن إيماناً إجمالياً من غير تعرض لتعدد الصفات، وعدد =

ہے کہ ہر قوم میں نبی ان کی زبان میں بھیجا گیا۔ (قرآن کریم) [۱]

اب قرآن کریم اور احادیث نبویہ کی روشنی میں غور کرنے سے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں لوگوں کی ہدایت کے لیے کیا انبیاء کرام کی بعثت ہوئی یا نہیں؟ اس سلسلے میں علماء فرماتے ہیں کہ ہندو حضرات جن کو بزرگ مانتے ہیں، ان کی تعلیم میں بھی سچائی، ہمدردی اور خدا کی بندگی کی تعلیمات موجود ہیں اور قرآن کریم میں ہے کہ امم سابقہ نے اپنے نبیوں کی تعلیم کو بدل دیا ہے۔ (۲) اس لیے ہو سکتا ہے کہ وہ لوگ بھی نبی ہو؛ لیکن یقینی طور پر ان کی نبوت کا ثبوت نہیں ہے، اس لیے ان کے تعلق سے کٹ لسان (کسی طرح کا تبصرہ کرنے سے پرہیز کرنا) لازم ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲] کیا شری کرشن اور گوتم بودھ نبی تھے؟

۹۵- سوال: قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ} براہمت میں اللہ پاک نے پیغمبر بھیجے ہیں۔ (۱۰- یونس: ۴۷)

سورۃ ابراہیم (آیت: ۴) میں ہے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنَانِ قَوْمِهِمْ لِيَنْذَرُوهُمْ.

”میں نے (اللہ نے) تمام قوموں اور امتوں میں صحیح راستہ بتلانے کے لیے انہیں کی زبان میں پیغمبروں کو بھیجا ہے؛ تاکہ وہ پیغمبر ان ہی کی زبان میں (حق کی باتیں) کھول کھول کر سمجھا سکیں۔“

ان آیات کے پیش نظر یقیناً ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں بھی کوئی مذکوئی نبی ضرور تشریف لائے ہوں گے؛ اور اس ملک کو توحید کی تعلیم سے روشناس کرایا ہوگا، اس لیے امکان ہے کہ شری کرشن اور گوتم بودھ (ذوالکفل) پیغمبر ہوں۔

مولانا ابو محمد امام الدین رام نگری اپنی کتاب ”شری ویدیک درشن“ کے صفحہ ۶ پر لکھتے ہیں ”دہلی

= الملانکۃ، و الکعب، و الانبیاء، و از باب الموالمۃ من الاصفیاء، (شرح الفقہ الاکبر، ص ۶۹، یاسر ندیم - دیوبند)
(و رسالہ) بأن تعرف انهم بلغوا ما أنزل الله إليهم، و انهم معصومون، و تؤمن برجو دهم لیمن علم بنص، أو تواتر تفصیلاً، و فی غیرهم إجمالاً، (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸/۱، کتاب الايمان، ط: دار الفکر، بیروت، لا شرح العقائد النسفیۃ، ص: ۱۳۸، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۱) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنَانِ قَوْمِهِمْ، (۱۲- ابراہیم: ۴)

(۲) مِنْ أَلْسِنَةٍ قَاهُوا يُخْرِقُونَ الْكَلِمَ عَنْ قَوْمِهِمْ، [۴- النساء: ۴۶ و ۵- المائدہ: ۱۳]

ہندوؤں کی مذہبی کتابوں میں بت پرستی کی مخالفت اور توحید کی حمایت کی بھی بہت ساری باتیں مذکور ہیں اور چاروں ویدوں میں یہ پیشین گوئی کی گئی ہے کہ ”نہی سائنڈھیم اس روئے زمین پر پوری قوم کے ایک بڑے رہبر و رہنمائے کرشن پریم لائیکس گئے اور آپ سائنڈھیم کا پیغام ہر گھر میں پہنچے گا، آپ کے خاص صحابی دس ہوں گے، تین سو تیرہ آپ کے منتخب وفادار فوجی ہوں گے، آپ کی بارہ ازواج (مطہرات) ہوں گی، آپ ریگستان میں پیدا ہوں گے، اونٹ پر سواری کریں گے۔“ اس طرح کی پیشین گوئیاں چاروں ویدوں میں مذکور ہیں؛ لہذا ممکن ہے کہ یہ وید بھی کوئی ہندوستان میں پیدا ہونے والے شکر ت زبان والے پیغمبر کا کلام ہو، تو وید کی ایسی باتیں، جو اسلام سے قریب ہوں، کیا ان کی تعلیم دی جاسکتی ہے؟

یہ بات تو صحیح ہے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں پیغمبر آئے ہیں، تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر دنیا میں تشریف لائے ہیں، ان میں سے تین سو تیرہ رسالت کے درجہ پر فائز تھے۔^(۱)

قرآن وحدیث میں ان میں سے صرف بعض کے ناموں کا تذکرہ ہے، بعض کے نام اور مقام کو نہیں بتلایا گیا۔^(۲)

(١) قال: قلت: يا رسول الله، كم وفي عدة الأنبياء؟ قال: "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلِكَ ثلاث مائة وخمسة عشر، جمّاً غفيراً". (مسند أحمد: ٣٦/٦١٩، رقم: ٢٢٢٨٨، حديث أبي أمامة الباهلي، ورواه الطبراني في المعجم الكبير، برقم: ٤٨٤١، والبيهقي في السنن الكبرى برقم: ١٤٤١١، والجزء الأخيرة عنه: قلت: كم المرسلون منهم؟ قال ثلاثمائة وثلاثة عشر، وفي شعب الإيمان، برقم: ١٣١).

[illegible]

مگر کسی بھی شخص کو اللہ کا نبی و پیغمبر کہہ دینا بہت بڑی ذمہ داری کی بات ہے، لہذا کسی متعین شخص کو قطعی طور پر نبی و پیغمبر تسلیم کر لینا اس وقت تک درست نہیں، جب تک قرآن و حدیث سے ان کی نبوت و پیغمبری ثابت نہ ہو جائے؛ کیوں کہ جب حلال و حرام اور دین کے دوسرے عقائد بغیر صحیح دلیل کے قابل قبول نہیں ہوتے، تو نبوت جیسے اہم عقیدے کو بغیر ثبوت اور قوی دلیل کے کیسے تسلیم کر لیا جائے۔ (۲)

لہذا مجملہ ایمان کافی ہے کہ ہم اللہ کے تمام پیغمبر پر ایمان رکھتے ہیں، کسی خاص شخص کے لیے نبوت ثابت کرنے کی نہ تو کوئی ضرورت ہے اور نہ ہی بلا دلیل اس کی اجازت، اسی طرح کسی خاص شخص سے یقین کے ساتھ نبوت کی نفی کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ حضرت شاہ عبد العزیزؒ وغیرہ کے حوالہ جات، جو آپ نے دیے ہیں، وہ صحیح ہیں، اس سے انکار نہیں، اس کے علاوہ ایک حوالہ اور بھی ہے، وہ یہ کہ حضرت مولانا یعقوب صاحب نانوتویؒ اور دیگر بزرگان دین کا کشف ہے کہ گنگا ندی جہاں سے نکلتی ہے، اس جگہ کسی نبی کی قبر ہے اور وہاں پانی میں اس کے انوار بھی محسوس ہوتے ہیں۔ (۳)

ممکن ہے ہندوؤں کا گنگا کے پانی کے متبرک ہونے کے بارے میں جو عقیدہ ہے، اس کا تعلق بھی اسی حقیقت کے ساتھ ہو۔ نیز حضرت مرزا جان جاناںؒ نے اپنے مکتوب (خط) میں اپنا یہ خیال ظاہر فرمایا ہے کہ ہندوؤں کو بھی اہل کتاب کہا جاسکتا ہے۔ (۴) اگرچہ درحقیقت اہل کتاب تو صرف تورات، زبور اور انجیل والے ہی ہیں۔

مذکورہ تفصیل سے پتہ چلا کہ شری کرشن، گوتم بودھ اور زرتشت کی نبوت کا ہم قطعیت کے ساتھ انکار بھی نہیں کر سکتے اور قطعیت کے ساتھ ان کی نبوت کا فیصلہ بھی نہیں کر سکتے، بزرگوں کا کشف قطعی دلیل (مضبوط

(۳) وورد فی مسند احمد انه علیہ الصلاۃ والسلام سئل عن عدد الانبیاء، فقال: مائۃ الف واربعة وعشرون الفا، والرسل منهم ثلث مائۃ وثلثۃ عشر، اولهم ادم و آخرهم محمد۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ وهو لا ینافی قولہ تعالیٰ: وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِزْ سُلَاطِیْنًا مِنْ قَبْلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَضٰنَا عَنْكَ وَفِیْهِمْ مَنْ لَوْ لَقَضٰ عَنْكَ عَلَیْكَ، فَاِنْ ثُبُوْتِ الْاِحْصَاٰی لَا ِیْنَا فِیْ تَفْصِیْلِ الْاَحْوَالِ، نَعَمْ الْاَوَّلٰی اَنْ لَا یَقْتَصِرَ عَلٰی الْاَعْدَادِ، فَاِنْ الْاِحْصَاٰی لَا تَعْدٰی الْاِعْتِقَادِ، بَلْ یَجِبُ كَمَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی: كُلُّ اَمْرٍ اِنْدٰی وَاَمْلًا یَكْتَبُوْهُ وَكُتِبُوْهُ وَرُسُلُوْهُ، اَنْ یُؤْمِنَ اِیْمَانًا اِجْمَالِیًّا مِنْ غَیْرِ تَعْرِضٍ لِّعَدَدِ الصِّفَاتِ، وَعَدَدِ الصَّلَاتِ، وَالْکُتُبِ وَالْاَنْبِیَاءِ، وَاَرْبَابِ الرِّسَالَةِ مِنَ الْاَصْفِیَاءِ، (شرح الفقہ الاکبر ص ۶۹، یاسر ندیم۔ دیوبند)

(و رسلہ) بآن تعرف انهم بلغوا ما انزل الله اليهم، وانهم معصومون، وتؤمن بوجودهم فيمن علم بنص، او تواتر تفصيلا، وفي غيرهم اجمالا، (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸/۱، کتاب الايمان، ط: دار الفكر، بيروت، لا شرح العقائد النسفية ص: ۱۳۸، ط: ياسر ندیم۔ دیوبند)

(۲-۵) لم أقف عليهما، لأن الكتب المتعلقة بهما لم توجد عندي.

دلیل) نہیں ہے کہ جس سے کسی کی نبوت کو ثابت کیا جاسکے، ہاں اہل کشف کے لیے اپنے کشف کے مطابق عمل کرنے کی گنجائش ہے، مگر دوسرے لوگوں کے لیے کشف، حجت (دلیل شرعی) نہیں ہے، وید کے بارے میں بھی صرف اتنا کافی ہے کہ ہم تمام آسمانی کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں، وید بھی اگر ان میں سے ہو تو اس کی حق باتوں پر ہمارا ایمان ہے، لہذا نہ تو تعظیم کی ضرورت ہے اور نہ تو ہین کی حاجت۔^(۶) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۳] حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک واقعہ کی تحقیق

۹۶- سوال: تبلیغی جماعت سے منسلک ایک شخص نے درج ذیل واقعہ بیان کیا ہے:

”ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اللہ کے دربار میں تشریف لے جا رہے تھے، تو ایک مریض نے کہا: آپ اللہ تعالیٰ کے پاس جا رہے ہیں، ان کی خدمت میں میرا سلام عرض کرو بیچے گا اور کہیے گا کہ ”وہ مجھے موت دے دے۔“

موسیٰ علیہ السلام گئے اور اللہ کو اس مریض کا پیغام پہنچایا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اس مریض سے کہو کہ ابھی تیری شادی باقی ہے، جب تیری شادی ہو جائے گی، تب تجھے موت آئے گی اور پہلی ہی رات میں تیری بیوی بیوہ ہو جائے گی، تو شادی سے قبل نہیں مرے گا۔“

پھر موسیٰ علیہ السلام نے اعلان کیا کہ کون ہے، جو اس مریض کو اپنی لڑکی دے گا؟ لیکن یاد رہے کہ وہ پہلی ہی رات میں بیوہ ہو جائے گی، ایک لڑکی تیار ہو گئی، لڑکی کے باپ نے انکار کیا تو لڑکی نے کہا: کہ موسیٰ علیہ السلام پیغام لے کر آئے ہیں، اس لیے انکار کی گنجائش نہیں۔ مجبوراً بیٹی کے باپ راضی ہو گئے۔ پھر لڑکی کی شادی ہوئی، لڑکی شوہر کی خدمت کر رہی تھی کہ ایک فقیر آیا، اس نے صدا لگائی، چٹاں چہ لڑکی اپنا ہار دینے گئی۔ فقیر نے پوچھا: لڑکی! کیوں غمگین ہو؟ لڑکی نے جواب دیا کہ ”میری آج شادی ہوئی اور آج رات کو ہی میں بیوہ ہو جاؤں گی۔“ اس فقیر نے دعا کی، جس کے نتیجے میں اس کا پتلا شوہرا چھا ہو گیا۔

(۶) (وکنہ) ای: ونعتقد بوجود کتبہ المنزلة علی رسلہ ففصیلا فیما علم یقینا کالقرآن، والتوراة، والزبور، والإنجیل، وإجمالا فیما عداہ، وأنها منسوخة بالقرآن... قبل: المکتب المنزلة مائة وأربعة کتب، منها عشر صحائف ترلت علی ادم، وخمسون علی شیث، وثلاثون علی ادریس، وعشرة علی ابراهیم، والأربعة السابقة، وأفضلها القرآن. (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸۱، کتاب الإیمان، ط: دار الفکر، بیروت) شرح العقائد النسفیة، ص: ۱۳۸، ط: یاسر ندیم - دیوبند

کیا یہ واقعہ صحیح ہے؟ تبلیغی احباب بہت سی مرتبہ اس طرح کی باتیں کرتے ہیں، تو مخالفین کو اختلاف و اعتراض کا موقع ملتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسرائیلی واقعہ ہے، قابل اعتبار نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”یہودیوں نے تورات کی بہت سی باتوں کو تبدیل کر دیا ہے“۔^(۱) اس لیے ہم نہ تو اس کی تکذیب کریں گے اور نہ ہی تصدیق۔ مذکورہ قصے سے تصدیق پر اس شکل و اعتراض لازم آتا ہے، تصدیق بدلتی نہیں ہے۔^(۲) فقیر تو موسیٰ علیہ السلام سے بھی بڑھ گیا۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی خرابیاں ہیں۔ اس لیے ماننے کے لائق نہیں۔ آپ کا لکھنا صحیح ہے، بعض جہاں ایسے بے اصل قصوں کو بیان کرتے رہتے ہیں۔ جن کی وجہ سے تبلیغی احباب کو اعتراض کا سامنا کرنا پڑتا ہے، لوگوں کو اس جانب متوجہ کرنے کی ضرورت ہے، ان کے ذہن میں یہ بات بٹھا دی جائے کہ لوگوں کی ترغیب و ترہیب کے لیے قرآن کریم اور احادیث نبویہ کی تعلیمات کافی ہیں، بس ان کو ہی بیان کیا جائے اور بے اصل واقعات کو بالکل نہ بیان کیا جائے، کہ اس سے غلط بات کو راہ ملتی ہے۔ غلط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] حضرت داؤد علیہ السلام پر غیر موزوں تبصرہ

۹۷- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس شخص کے بارے میں جو حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ ”ان کا امتحان دراصل اس بات میں تھا کہ انھوں نے ایک دن عبادت کے لیے اس طرح خاص کر لیا تھا کہ اُس دن وہ مخلوق سے بے تعلق ہو جاتے تھے۔ ایک صوفی مرتاض کی ایسی گوش نشینی

(۱) مِنَ الَّذِينَ خَافُوا نَجْمَ قَوْمِ الْكَلْبِ عَنْ قَوَائِدِهِمْ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْتَعِزَّ بَيْنَهُمْ وَارْتَعْنَا لَيْلًا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ. وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ لَخَالَفَ اللَّهُ نَفْسَهُمْ وَآمَنُوا وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۳۹﴾ [النساء: ۳۹]

(۲) {وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا}... ای: حکماً مَقْدُوراً عَابِقُوقُهُ، وَقَالَ الْمُهَاسِبُ: غَرَضُهُ فِي الْبَابِ أَنْ يَبَيِّنَ أَنَّ جَمِيعَ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَمْرِهِ بِكَلِمَةٍ: كُنْ، مِنْ حَيَوَانَ أَوْ غَيْرِهِ وَحَرَكَاتِ الْعِبَادِ وَاجْتِلَافِ أَعْمَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ مِنَ الْمَعَاصِي أَوْ الطَّاعَاتِ كُلِّ مَقْدَرٍ بِالْأَزْمَانِ وَالْأَوَاقَاتِ، لَا زِيَادَةَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا، وَلَا نَقْصَانَ عَنْهَا، وَلَا تَأْخِيرَ لِشَيْءٍ مِنْهَا عَنْ وَقْتِهِ، وَلَا بَقْدَمَ قَبْلَ وَقْتِهِ. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۲۳/۱۵۰، کتاب القدر، باب: وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ط: دَارُ أَحْيَاءِ الثَّرَاثِ الْعَرَبِيَّة - بیروت)

اور ترک علاقے کو تو پسندیدہ کہا جاسکتا ہے؛ لیکن ایک غلیظہ وقت اور مسلمانوں کے سیاسی امور کے ذمہ دار کے لیے اس طرح کی گوشہ نشینی اور وہ بھی پورے ایک دن کے لیے، کسی طرح موزوں نہیں کہی جاسکتی۔“ ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ بیوا، تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

سورہ ص، پارہ نمبر: ۲۳، رکوع نمبر: ۲ میں آیت کریمہ: {وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُسُفِ إِذْ تُسَوِّرُوا السَّحَابَ} کی تفسیر کے تحت ”روح المعانی ۲۳/۱۶۲“ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا وہ اثر منقول ہے۔ (۱) جس کو آپ نے اجمال کے ساتھ تحریر کیا ہے۔ (۲) اور اس کو عقیدہ ہونا چاہیے؛ لیکن تقسیم اوقات کی وجہ سے انقطاع عن الخلق (مخلوق سے کٹ جانے) پر جب حضرت داؤد علیہ السلام کو من جانب اللہ تنبیہ ہوا، تو بارگاہ الہی میں سجدہ ریز ہوئے اور استغفار فرمایا، جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف قبولیت سے نوازا کر ان کو ان کی ذمہ داری یاد دلائی؛ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: {وَإِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنَّا} (۱) قال ابن عباس: جزأ زمانه أربعة أجزاء: يومًا للعبادة، ويومًا للقضاء، ويومًا للاشتغال بخواص الأمور، ويومًا لجميع بني إسرائيل، فيحفظهم ويحكمهم. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود الانوسلي [م: ۱۷۷۰ھ]: ۱۷۸/۲۳، ط: دار الإحياء التراث العربی، بیروت، لبنان)

(۲) اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے تقسیم کار کے پیش نظر اپنے معمولات کو چار دنوں پر اس طرح تقسیم کر دیا تھا کہ ایک دن خالص عبادت الہی کے لیے، ایک دن فصل مقدّمات کے لیے، ایک دن ذاتی امور کی انتہام دہی کے لیے اور ایک دن بنی اسرائیل کی اصلاح اور رہنمائی کے لیے عام تھے (حوالہ سابق) حضرت داؤد علیہ السلام کی یہ تقسیم ایام اگرچہ زندگی کے نظم و نسق اور تقسیم کار کے لحاظ سے ہر طرح قابل ستائش تھی؛ لیکن اس میں ایک دن کو عبادت الہی کے لیے اس طرح خاص کر لینا کہ ان کا تعلق خلق خدا سے منقطع ہو جائے ”منصب نبوت“ اور ”منصب خلافت“ کے منافی تھا، چنانچہ جب حضرت داؤد علیہ السلام کی اس روش کو ختم کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو آزمائش میں اس طرح مبتلا کر دیا کہ وہ شخص۔ جن کے درمیان خاص مناقب تھے۔ عبادت کے خاص دن میں ہجرہ کی دیوار چھاند کر اندر داخل ہو گئے، حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنا تک خلاف عادت اس طرح وہ انسانوں کو موجود پایا تو یہ تھا خالص بشری گھبراہٹ۔ دونوں نے صورت حال کا اندازہ کرتے ہوئے عرض کیا کہ آپ خوف نہ کریں، ہمارے اس طرح داخل ہونے کی وجہ یہ قضیہ (معاملہ) ہے اور ہم اس کا فیصلہ چاہتے ہیں، تب حضرت داؤد علیہ السلام نے واقعات کو سنا۔ الغرض فریقین کا فیصلہ کرنے کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کو فوراً تنبیہ ہوا کہ مجھ کو خدا تعالیٰ نے آزمائش میں کس لیے ڈالا ہے اور وہ حقیقت حال کو مجھ کر خدا کی بارگاہ میں سر پہ سجود ہوئے اور استغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے استغفار کو شرف قبولیت عطا فرما کر ان کی عظمت کو اور وہ بالا کر دیا اور پھر یہ نصیحت فرمائی کہ اے داؤد! تم نے تم کو زمین میں اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا ہے: اس لیے تمہارا فرض ہے کہ خدا کی اس نیابت کا پورا حق ادا کرو اور یہ خیال رکھو کہ اس راہ میں بدل و انصاف چاہا و کار ہے اور صراط مستقیم سے ہٹ کر بھیجی بھی اغراط و تفریط کی راہ اختیار نہ کرو۔ (قصص القرآن ۲: ۹۰-۸۸)

کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام نے اس ذمہ داری کو بہ حسن و خوبی ادا فرمایا۔ یہ حضرت عید اللہ بن عباسؓ کا اثر ہے، یہ موجب کفر نہیں ہے۔ (تفسیر القرآن: ۹۰، ۸۸)

مگر ہمیں غور کرنا چاہیے کہ امتی ہونے کی حیثیت سے انبیاء علیہم السلام کی پاکیزہ زندگی کے خلاف اس قسم کے عقائد جو موجب تنقیص ہوں۔ رکھنا کیا ہمیں زیب دیتا ہے؟ لہذا ہمارے لیے ہرگز جائز نہیں ہے کہ کسی نبی و رسول کو ایک معمولی انسان کا درجہ دیں اور انھیں خلیفہ وقت اور مسلمانوں کے صرف سیاسی امور کے ذمہ دار کی حیثیت سے تحریر کریں، یہ بالکل غلط ہے، بل کہ ہم جیسے نا اہل (جو صبح سے شام تک گناہوں میں ملوث رہتے ہوں، اتباع سنت سے کوسوں دور ہوں اور فاسق و فاجر کی طرح زندگی بسر کرتے ہوں) کو ہرگز ہرگز زیب نہیں دیتا کہ قاضی، مفتی اور مجسٹریٹ بن کر انبیاء علیہم السلام کی مقدس زندگانی پر ناموزوں تبصرہ کرتے رہیں، العیاذ باللہ۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] حضرت حسین کے متعلق غلط عقیدہ رکھنا اور شادی میں ناچ گانے کو جائز بتلانا

۹۸- سوال: ایک شخص اصرار کے ساتھ یہ کہتا ہے کہ نواسہ رسول حضرت حسین رضی اللہ عنہ بچپن میں قرآن شریف پر بیٹھ گئے تھے، ان کے اس عمل پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نکیر نہیں کی، جب صحابہؓ نے اس سلسلے میں دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ خود قرآن ہے۔ (لہذا ان کے قرآن پر ہنسنے سے قرآن کی بے ادبی نہیں ہوگی) یہ شخص اس طرح کی غلط روایت بیان کر کے لوگوں کے عقائد خراب کرتا ہے۔ اس کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ شادی، بیاہ میں گانا بجانا اور ناچنا؛ سب کچھ جائز اور درست ہے، اس پر وہ حدیث سے دلیل پیش کرتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ سے مدینہ آئے، تو دف بجا کر لڑکیوں نے ان کا استقبال کیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دف بجانا، ناچنا اور گانا؛ سب کچھ درست ہے۔

ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ اور دف بجانے والی روایت کا صحیح مصداق کیا ہے؟ جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جن لوگوں کے عقیدے کی بنیاد ”خواہشات“ پر ہو اور غلط و بے بنیاد طریقے سے لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش میں لگے رہتے ہوں، ان کی اصلاح بہت مشکل ہے؛ لہذا احقر کا مشورہ ہے کہ ایسے لوگوں سے الجھنے

کی ضرورت نہیں ہے۔

۱۔ نبی کریم ﷺ کی مدینہ منورہ آمد پر اٹھارہ خوشی کے لیے بچوں کا دف بجانا اور اشعار گانا ثابت ہے۔^(۱) نیز شادی کو موقع سے بھی دف بجانا صحیح روایت سے ثابت ہے۔^(۲)

اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ شادی بیاہ اور خوشی کے موقع پر دف بجانے کی گنجائش ہے۔^(۳) البتہ رقص اور ناچ تو ہر حال میں حرام ہے۔^(۴)

نبی کریم ﷺ کی مدینہ منورہ تشریف آوری اور حضرت رفیع بنت معوذ بن عمرو کی شادی کے موقع پر دف بجا یا گیا؛ لیکن ان روایات سے بالغ لڑکیوں کے گانے اور ناچنے پر کیسے استدلال درست ہو سکتا ہے؟^(۵)

(۱) وأخرج الحاكم... عن أنس فخرجت جوار من بني النجار بضر بن بالدق وهن يلقن: نحن جوار من بني النجار، يا حبة محمد من جوار. وأخرج أبو سعيد في شرف المصطفى... منقطعاً لما دخل النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة جعل الولائد يلقن: طلع البدر علينا من ثنية الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ھ)؛ ۷/ ۲۶۱، باب مقدم النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه المدينة. بذيل برقم الحديث: ۳۹۵۲، ط: دار المعرفة، بيروت)

(۲) قالت المربيع بنت معوذ بن عمرو: جاء النبي - صلى الله عليه وسلم - فدخل حين بنى علي، فجلس علي فراشي كمجلسك مني، فجعلت جويزات لنا، بضر بن بالدق وبندين من قتل من آبائي يوم بدر. (صحيح البخاري: ۷/ ۳۷۳، رقم الحديث: ۵۱۳۷، كتاب النكاح، باب ضرب الدف في النكاح والوليمة، ط: مكتبة البدر - ديوبند)

(۳) وفي المعراج: الملاهي نوعان: محرم، وهو الآلات المطربة من غير الغناء... والنوع الثاني مباح وهو الدف في النكاح وفي معناه ما كان من حادث سرور... وهو مكرره للرجال على كل حال للتمشيه بالنساء اهـ. (البحر الرائق: ۷/ ۸۸، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته من لا تقبل، ط: دار الكتاب الإسلامي)

دف کی اجازت ہے، بشرطے کہ اس میں جائز (جما غج) نہ ہو اور سنت طرب پر نہ بجا یا جائے؛ وفي المسوا حبة هذا إذا لم يكن له جلال ولم يضرب على هيئة التطرب اهـ. (رد المحتار: ۶/ ۵۰، قبیل فصل في اللبس في البحر الرائق: ۳/ ۸۶، أول كتاب النكاح في فتاویٰ محمودیہ: ۱۱/ ۲۱۷، باب ما يتعلق بالرسوم عند الزفاف)

(۴) (قولہ وكره كل لهو) أي كل لعب وعبث فاللغو بمعنى واحد كما في شرح التآويلات والإطلاقي شامل لنفس الفعل، واستماعه كالتقصص والسخرية والتصفيق وضرب الأوتار من الطنبور والبربط والرباب والقانون والمزامير والصنج والبوق، فإنها كلها مكرهة لأنها زينة الكفار. (رد المحتار: ۶/ ۳۹۵، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ط: بيروت)

(۵) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بخاری شریف کی حدیث رفیع بنت معوذ سے ثابت ہوتا ہے کہ چند بالغ لڑکیوں نے بعد از زفاف کے دف بجا یا تھا اس حدیث سے بالغ عورتوں کا بجانا ثابت کر کے جواز سمجھنا ثابت اور صحیح کیوں کر ہو سکتا ہے؟ کیوں کہ لڑکیاں (تو) غیر مکلف تھیں۔ (امداد الفتاویٰ: ۲/ ۳۸، کتاب النکاح، ط: دار الفیقات اولیاء، دیوبند)

۴۔ یہ کہنا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ قرآن شریف پر بیٹھ گئے تھے، سراسر بہتان اور الزام ہے؛ کیوں کہ یہ بات کہیں سے ثابت نہیں ہے، اور بھلا ایسا کیسے ہو سکتا ہے جب کہ قرآن شریف کا موجودہ نسخہ تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں سامنے آیا، وہ بھی چند نسخوں میں۔^(۶)

در اصل عہد نبوت میں قرآن کریم کی بیشتر آیات چڑے کے پار چوں، پتھر کی سلوں، بھور کی شاخوں، بانس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں اور جانوروں کی ہڈیوں پر لکھی جاتی تھیں، ایسا کم ہوتا تھا کہ اسے کاغذ پر لکھا جائے؛ کیوں کہ عرب میں کاغذ کم یا ب تھا۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تحریک پر اس کو جمع فرمایا^(۷) اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں ایک خاص مقصد کے پیش نظر اس کے متعدد نسخے تیار کروائے۔^(۸)

(۶) واختلّفوا في عدة المصاحف التي أرسل بها عثمان إلى الأفاق، فالمشهور أنها خمسة، وآخر ج ابن أبي داود في كتاب المصاحف من طريق حمزة الزيات قال أرسل عثمان أربعة مصاحف... قال ابن أبي داود: سمعت أبا حاتم السجستاني يقول: كتبت سبعة مصاحف إلى مكة، وإلى الشام، وإلى اليمن، وإلى البحرين، وإلى البصرة، وإلى الكوفة، ووحس بالمدينة واحدا. (فتح الباري - العفلاحي (م: ۸۵۳ھ): ۴۰۹، كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۷) عن عبيد بن الساق، أن زيد بن ثابت - رضي الله عنه - قال: أرسل إلي أبو بكر مقتل أهل اليمامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر - رضي الله عنه -: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحر يوم اليمامة بقرء القرآن، وإني أخشى أن يستحر القتل بالقرء بالمواطن، فيذهب كثير من القرآن، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن، قلت لعمر: كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ قال عمر: هذا والله خير، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك، ورايت في ذلك الذي رأى عمر، قال زيد: قال أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل لا تهملك، وقد كنت تكسب الوحي لم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فصبح القرآن فأجمعه، فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن. قلت: كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ قال: هو والله خير. فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فصيحت القرآن أجمع من العصب والخفاف، وصدور الرجال... وكانت الصحف عند أبي بكر حياته، حتى توفاه الله عز وجل، ثم عند عمر حياته، حتى توفاه الله، ثم عند حفصة بنت عمر. (صحيح البخاري: ۷/۳۵۲، رقم الحديث: ۴۹۸۶، كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن)

(۸) حذيفة بن اليمان، قدم على عثمان وكان يغاري أهل الشام في فتح أرمينية، وأذربيجان مع أهل العراق، فأقرع حذيفة اختلافهم في القراءة، فقال حذيفة لعثمان: يا أمير المؤمنين! أدرك هذه الأمة قبل أن يختلّفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة: أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردها =

ایسے لوگ (جن کے عقیدے کی بنیاد خواہشات پر ہوتی ہے) غلط قسے اور واقعات پیش کرتے ہیں، جو کسی بھی طرح لائق اعتبار نہیں ہوتے، اس طرح کے واقعات پیش کر کے درحقیقت ”دین“ اور ”قرآن کریم“ کی بے ادبی پر لوگوں کو ابھارنا ہوتا ہے، مسلمانوں کو خوب ہوشیار رہنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] حضرت علیؓ کی قبر کی جگہ کہاں ہے؟

۹۹- سوال: مسلم معاشرے میں یہ بات مشہور ہے کہ حضرت علیؓ کی قبر مبارک اس دنیا میں نہیں ہے، ان کی نعش مبارک اٹھنی پر کہیں غائب ہو گئی تھی، جس کا آج تک کوئی پتہ نہیں چلا؛ تو کیا یہ بات صحیح ہے؛ اور اگر ان کی قبر ہے تو کہاں ہے؟ جواب مرحمت فرمائیں۔

(امام حسن مجتبیٰ و لاچوری)

الجواب حامداً ومصلحاً:

تاریخ کی مشہور کتاب ”البدایہ والنہایہ“ میں حضرت علیؓ کی قبر کے متعلق لکھا ہے کہ حضرت حسنؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، کوفہ شہر (جو کہ اس وقت دار الخلافہ تھا) میں دفن کیے گئے، یہی مشہور ہے۔^(۱) اس کے علاوہ بھی بعض اقوال ہیں، مثلاً حضرت جعفر صادقؑ فرماتے ہیں کہ ”رات کے وقت کوفہ کی جامع مسجد کے قریب دفن کیے گئے تھے۔“ حضرت ابو جعفرؑ فرماتے ہیں کہ ”رات کے وقت کوفہ میں دفن کیے گئے تھے؛ مگر جگہ یاد نہ رہی۔“ علامہ واقفیؒ فرماتے ہیں کہ ”مشہور یہ ہے کہ دار الامارۃ میں آپؑ کو دفن کیا گیا۔“^(۲) کٹھنٹ

= البیہق، فارسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت، و عبد الله بن الزبير، و سعيد بن العاص، و عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوه في المصاحف. وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإتوا بلسانهم. ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف، رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف، أن يحرق. (صحيح البخاري: ۴۶۱/۲، رقم الحديث: ۴۹۸۷، كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن: ۳۴۲) مجمع قرآن کی مزید تفصیل کے لیے دیکھیں: مقدمہ معارف القرآن، از: مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم، ۱۰/۳۷۷ (۱) والمقصود أن علياً - رضي الله عنه - لما مات صلى عليه ابنه الحسن فكبر عليه تسع تكبيرات ودفن بدار الإمارة بالكوفة عرفاً عليه من الخوارج أن ينشوا عن جثته، هذا هو المشهور. (البدایة والنہایة: ۴/۲۵۷، ت: علی بن ابی طالب، ذکر مقتل امیر المؤمنین علی بن ابی طالب، الخ، سنن أبی یوسف، صفة مقبرة رضي الله عنه، ط: دار إحياء التراث العربی) (۲) ان تمام اقوال کا حاصل ایک ہی ہے۔

بغداد کی ایک نقل کے مطابق آپ کو حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ نے مدینہ منورہ میں حضرت فاطمہؑ کے پڑوس میں دفن کیا تھا۔^(۱) یہ بھی ایک روایت ہے کہ ”اوٹنی پر آپ کی نعش مبارک کو رکھا گیا، بعد میں وہ اوٹنی گم ہو گئی۔“^(۲) تاہم اس روایت پر نقد کرتے ہوئے ابن کثیر دمشقی نے فرمایا ہے کہ ”یہ عقل و نقل کے خلاف ہے، اس لیے قابل قبول نہیں ہے۔“^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب

کتبہ الامام احمد بن حنبل

۷۔ [قرآن کریم میں صرف چند انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر کیوں؟]

۱۰۰۔ سوال: یہ بات مشہور ہے کہ انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب ہے۔^(۴) لیکن قرآن پاک میں صرف چند انبیاء کرام ہی کا ذکر ہے، اُن کے علاوہ کا ذکر کیوں نہیں ہے؟ انگریز اور یہود کہتے ہیں کہ ویٹر، سیمول اور جون وغیرہ ہمارے نبی تھے، بت پرست بنود کہتے ہیں کہ رام اور کرشن ہمارے نبی تھے، اسی طرح مجوسی آتش پرست لوگوں کا کہنا ہے کہ زرتشت ہمارے نبی تھے، تو ان لوگوں کے رد میں ہمارے پاس کیا دلائل ہیں؟

(۱-۲) عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي الباقر... قلت: أين دفن؟ قال: دفن بالكوفة ليلاً وقد غشي عن دفنه، وفي رواية عن جعفر الصادق... وقد قيل إن علياً دفن قبلي المسجد الجامع من الكوفة، قاله الواقدي، والمشهور بدار الإمارة. وقد حكى الخطيب البغدادي عن أبي نعيم الفضل بن دكين، أن الحسن والحسين حوَّلاه فقلاهما إلى المدينة فدفناه بالقيع عند قبر فاطمة، وقيل إنهم لما حملوه على البعير ضل منهم فأخذته طي، يظنون أنه مالا، فلما رأوا أن الذي في الصندوق ميت، ولم يعرفوه دفنوا الصندوق بما فيه فلا يعلم أحد أين قبره، حكاه الخطيب أيضاً، وروى الحافظ ابن عساكر عن الحسن قال: دفن علياً في حجرة من دور آل جعدة، وعن جعفر بن محمد الصادق: قال: صلي على علي ليلاً ودفن بالكوفة وعمي موضع قبره ولكنه عند قصر الإمارة. (البدایة والنہایة: ۷/ ۳۶۵-۳۶۶)

(۳) ومن قال إنه حمل علياً رحله فذهبت به فلا يدري أين ذهب فقد أخطأ وتكلف مالا علم له به ولا يسيغه عقل ولا شرع. (البدایة والنہایة: ۷/ ۳۶۵، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۴) الحديث طويل والجزء المقصود منه: قلت يا نبي الله، فاي الأنبياء كان أول؟ قال: "آدم". قال: قلت يا نبي الله: أو نبي كان آدم قال: "نعم، نبي مكلم خلقه الله بيده، ثم نفخ فيه روحه، ثم قال له: يا آدم قبالاً". قال: قلت: يا رسول الله، كم وفي عدة الأنبياء؟ قال: "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر، جماع غفير". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۶/ ۶۱۹، رقم: ۲۲۳۸۸، عن أبي أمامة، ط: مؤسسة الرسالة، المعجم الكبير - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰)، رقم: ۲۱۷۸۸، رقم: ۷۸۷، ات: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله النيسابوري (م: ۵۰۵)، =

C

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَضَيْتُمْ عَلَيْنَا وَمِنْهُمْ مَنْ أَلْهَمْنَا تَقْطُصُ عَلَيْكَ. ^(٢٠)

اس کی اصل حکمت صرف اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں، اسی وجہ سے انبیاء کرام کی تعداد کے متعلق اجمالی ایمان ہی کافی ہے، کسی ایک عدد خاص کا ذکر کرنا صحیح نہیں ہے، بہت سے غیر مسلمین جن کو نبی مانتے ہیں، ممکن ہے کہ وہ نبی ہوں؛ لیکن چونکہ ان کے بارے میں کوئی نص قطعی مروی نہیں ہے؛ اس لیے ہم نہ اس باب میں ان کی تصدیق کریں گے اور نہ تکذیب؛ بل کہ اس میں توقف بہتر ہے۔ (۳)

قال الملا علي القاري: ورد في مسند أحمد أنه - عليه الصلوة والسلام - سئل عن عدد الأنبياء، فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، والرسل من هم ثلاث مائة وخمسة عشر، أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم. وهو لا ينافي قوله تعالى: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ قُصَصًا عَلَيْهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْطَعْ عَنْكَ إِبْرَاهِيمَ، فإن ثبوت الإجمال لا ينافي تفصيل الأحوال، نعم الأولى أن لا يقتصر على الأعداد، فإن الأحاد لا تقيد الاعتماد في الاعتقاد، بل يجب كما قال الله تعالى: كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ أَنْ يَوْمَ مِنْ إِيمَانِنَا أَجْمَالًا مِنْ غَيْرِ نَحْوِ مَعْدَدِ الصِّفَاتِ وعدد الصلوات والكتب والأنبياء وأرباب الرسالة من الأصفياء. (شرح الفقه الأكبر، ص: ١٩، ط: ياسر تميم) - ويؤيد ذلك من يدركه: شرح عقائد شفي، ص: ٣٨، ط: ياسر تميم - ويؤيد ذلك

(١) شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ. (٢-البقرة: ١٨٥)

$$\angle A = \angle B = 90^\circ + \frac{1}{2}(\angle C)$$

(۳) [ویرسلہ] یٰۤاَن تَعْرِفْ اَنَّهُمْ بِلَغْوِیْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْهِمْ، وَ اَنَّهُمْ مَعْصُومُوْنَ، وَ تَوَثُّوْا مِنْ یُّحُوْدِهِمْ فِیْمَنْ عَلِمَ بِتَقْصِیْرِ اَوْ ثَوَاتِرِ تَفْصِیْلًا، وَ لَیْسَ غَیْرُهُمْ اِجْمَالًا. (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸۱، کتاب الایمان، ط: دار الفکر - بیروت)

اللہ تعالیٰ نے تمام اویان سادہ میں بنیادی عقائد یعنی توحید و رسالت اور بعثت بعد الموت جیسے امور پر ایمان لانے کو ضروری قرار دیا ہے، نیز باہمی اخلاق و مروت کی پابندی بھی ہر دین سادہ میں لازم ہوتی ہے، غرض یہ کہ تمام اویان سادہ کی تعلیمات اچھی ہوتی ہیں، یہ تعلیمات اگلی امتوں کو جن انبیاء کے ذریعہ پہنچیں، مروجہ زمانہ کے ساتھ ان انبیاء اور صلحاء کے بارے میں ان کی امتوں کا عقیدہ اعتدال پر قائم نہیں رہا، چنانچہ نصاریٰ نے اپنے نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہہ دیا۔^(۱) اور بعض نصاریٰ ان ہی کو خدا ماننے لگے۔^(۲) اسی طرح یہود نے حضرت عزیر علیہ السلام کے بارے میں حدود کی پاسداری نہیں کی اور ان کو اللہ کا بیٹا قرار دیا۔^(۳) الحاصل کوئی بھی امت اپنے اصل عقائد و احکام پر برقرار نہیں رہی، تمام نے اپنی نبوی تعلیمات کو بدل دیا۔^(۴) لہذا ان کے عقائد کا کوئی اعتبار نہیں، ہنود کا اپنے صلحاء کے متعلق کہنا کہ وہ نبی تھے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے، بل کہ ان کے متعلق وہ جن کرامات کو بیان کرتے ہیں ان سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ جنات ہوں گے۔^(۵) اسی طرح یہود و نصاریٰ جن کے متعلق نبی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور ان کا ذکر کسی نص قطعی میں نہ ہو، ہم ان کے انکار کی وجہ سے گتہ کار نہیں ہوں گے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] حضرت آدم علیہ السلام کی ولادت کب ہوئی تھی؟

۱۰۱- سوال: حضرت آدم علیہ السلام کی ولادت کو اب تک کتنے سال گزر چکے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سلسلے میں کوئی آیت قرآنی یا حدیث صحیح مروی نہیں ہے، لہذا تعین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا

(۱) وَقَالَتِ الْيَهُودُ النَّبِيُّونَ ابْنُ مَرْيَمَ أَفَرَسُولُهُ يَكُونُ لَهُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلُ الْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ فِي الْفُرْقَانِ (۹- التوبة: ۳۰)

(۲) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (۵- المائدة: ۷۱)

(۳) وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَحْنُ ابْنُ اللَّهِ (۹- التوبة: ۳۰)

(۴) مِنَ الَّذِينَ خَالَفُوا بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ (۱۳- النساء: ۳۶)

(۵) ومن هاهنا يظهر أن ما يدعوا أهل الهند من البرازخ ويسمونهم أوتاراً أو يذكرون في تواريتهم ألوف ومائة ألوف من السنين لعلهم كانوا من الجن برازخ مبعوثين إلى الجن، ولعل لأهل الهند دين منزل من الله تعالى على الجن استفاد منهم الأنس قبل لأجل كونهم مولودين من بطن الحية منسوخ بشرائع منزلة بعد ذلك، فإن أصول دينهم يوافق الكتاب والسنة غالباً وما يخالف منه فهو من عمل الشيطان مردود. والله أعلم. (التفسير المظهري- المظهري، محمد ثناء الله (م: ۱۲۳۵هـ): ۲۸۹، ۲۹۰، تحت قوله تعالى: يا معشر الجن والإنس ألم يأنكم رسل منكم الآية (۱۶- الأنعام: ۱۳۰)، ت: غلام نبی التونسی، ط: مكتبة الرشدية - الباكستان)

کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت کب ہوئی تھی۔^(۱) خدا اعلم بالصواب۔

۹۱] اسلام سے قبل ہر ملک کے لیے مستقل نبی کی ضرورت تھی یا نہیں؟

۱۰۲- سوال: پہلے زمانے میں ایک ہی وقت میں مختلف علاقوں میں متحدہ نبی ہوا کرتے تھے، مثلاً ملک شام، عراق، مصر، یمن اور حجاز وغیرہ میں مستقل نبی تھے، تو سوال یہ ہے کہ کیا اُس وقت ان ممالک کے علاوہ دوسرے ممالک میں بھی نبی کی ضرورت تھی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دنیا کے مختلف خطوں میں اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی رشد و ہدایت کے لیے ضرورت کے مطابق انبیاء

(۱) ۳۱۴ ہجری میں متذکرہ حاکم کی سند و جہ زیل روایت سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت آدم کی ولادت کو چودھویں صدی ہجری تک کم بیش ۶۴۰۰ سال گزر چکے ہیں، روایت ملاحظہ ہو:

عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كان عمر آدم ألف سنة». قال ابن عباس: «وبين آدم ونوح ألف سنة، وبين نوح وإبراهيم ألف سنة، وبين إبراهيم وموسى سبع مائة سنة، وبين موسى وعيسى خمس مائة سنة، وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم مائة سنة». المستدرک علی الصحیحین: أبو عبد الله الحاكم، محمد بن عبد الله التيسابوري (م: ۳۰۵ هـ): ۲/ ۹۵۳، رقم: ۴۱۷۴، کتاب تواریخ المتقدمین من الانبياء والمرسلین، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت

اس روایت میں حضرت آدم علیہ السلام سے آپ ﷺ تک ۸۰۰۰ سال ہوئے، اس کے ساتھ قبل ہجرت ۵۳ سال اور چودھویں صدی ہجری تک کے ۱۳۰۰ سال کو شامل کر لیا جائے تو ۶۴۰۰ سال سے کچھ زیادہ ہوئے۔

طبقات ابن سعد کی روایت کے مطابق حضرت آدم کو زمین پر آئے چودھویں صدی ہجری تک ۶۸۶۹ سال ہو گئے، اور حضرت آدم کی عمر ۱۰۰۰ سال تھی، جیسا کہ متذکرہ حاکم کی روایت بالا میں مذکور ہے، اس لحاظ سے حضرت آدم کی ولادت کو ۷۸۷۹ سال گزر گئے، روایت ملاحظہ ہو:

عن أبيه عن عكرمة قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون، كلهم على الإسلام. قال: أخبرنا محمد بن عمر بن القيد الأسلمي عن غير واحد من أهل العلم قالوا: كان بين آدم ونوح عشرة قرون، والقرن مائة سنة. وبين نوح وإبراهيم عشرة قرون. والقرن مائة سنة. وبين إبراهيم وموسى بن عمران عشرة قرون. والقرن مائة سنة. قال: أخبرنا هشام بن محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال: كان بين موسى بن عمران وعيسى ابن مريم ألف سنة وتسعمائة سنة، ولم تكن بينهما فترة. وأنه أرسل بينهما ألف نبي من بني إسرائيل سوى من أرسل من غيرهم. وكان بين ميلاد عيسى والنبي - عليه الصلاة والسلام - خمسمائة سنة وسبع وستون سنة. (الطبقات الكبرى - أبو عبد الله محمد بن سعد البصري، البغدادی المعروف بـ "ابن سعد" (م: ۲۳۰ هـ): ۱/ ۳۳، ذكر القرون والسنين التي بين آدم ومحمد، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

مبعوث فرمائے تھے، اللہ تعالیٰ انسانوں کی ضرورت سے بہ خوبی واقف ہیں، لہذا مختلف خطوں میں رسولوں کے بھیجنے اور کتب سماویہ کے نازل کرنے میں بھی حکمت الہیہ کو خاص دخل ہے، خواہ ہماری ناقص عقل و فکر کی رسائی اس حکمت تک نہ ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] قرآن پاک میں کتنے انبیاء کا ذکر ہے؟ اور ان کے نام کیا ہیں؟

۱۰۳- سوال: قرآن پاک میں کتنے انبیاء کا ذکر ہے؟ اور ان کے نام کیا ہیں؟ ان کے علاوہ دیگر انبیاء کے بارے تفصیلات معلوم کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک میں مندرجہ ذیل انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر ملتا ہے:

حضرت آدم، حضرت ادریس، حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت ابراہیم، حضرت لوط، حضرت اسماعیل، حضرت احق، حضرت یعقوب، حضرت یوسف، حضرت ایوب، حضرت شعیب، حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت یونس، حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت الیاس، حضرت الیسع، حضرت زکریا، حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت ذوالکفل علیہم الصلوٰۃ والسلام اور سردار دو جہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (تفسیر ابن کثیر: ۱/ ۵۸۵) (۲)

نبوت و رسالت وہی شے ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسے چاہے، اپنے فضل سے نبی بناتا ہے۔ (۳) اُس میں بندے کے کسب کا کوئی دخل نہیں ہوتا، یعنی بندہ جس طرح اپنے کسب و اختیار سے عبادت و ریاضت کر کے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکتا ہے، اس طرح اپنے کسب و اختیار سے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی محنت و ریاضت کے باوجود نبی نہیں بن سکتا، نبی بنائے جانے میں صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی مشیت کار فرما ہوتی ہے، وہ جسے چاہے نبی بنائے۔ چوں کہ نبوت مکمل طور پر امر وہی ہے، اس لیے کوئی متعین شخصیت نبی ہے یا نہیں، اس کا علم قرآن و حدیث کے علاوہ اور کسی ذریعہ سے نہیں ہو سکتا، لہذا قرآن کریم اور حدیث پاک

(۱) اَوْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ خَكِيمًا، (۴- النساء: ۱۷)

(۲) الإتيان في علوم القرآن - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ) ۳/ ۶۳-۷۷، النوع التاسع والعشرون فيما وقع في القرآن من الاسماء والكنى والألقاب، ط: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ۲: تفسير القرآن العظيم - ابن كثير القرشي (م: ۷۷۷ھ) ۳/ ۳۱۷، النساء: ۱۶۳، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

(۳) قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا نَبَاؤُكُمْ فَلْيُكْفِرُوا وَلَٰكِنْ لِّئَلَّا تُؤْمِنُوا بِهِمْ ثُمَّ قَالَتْ لَأَن يُدْعَىٰ لَهُمْ إِنْ جَاءَهُمْ بِهِمْ نَبَأٌ مِّثْلَ هَذَا فَيَلْعَنُوا لَعْنًا كَلَعْنِ الْيَهُودِ (۱۳- البقرة: ۱۱)

میں جن انبیاء کرام کا ذکر ہے، اُن کے علاوہ کسی اور کو نبی نہیں مان سکتے؛ اسی لیے تمام انبیاء کرام کی تعداد کے متعلق اجمالی ایمان ہی لازم ہے۔ (۱) ورنہ غیر نبی کو نبی ماننا یا اُس کے برخلاف نبی کی نبوت کا انکار لازم آئے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] قرآن پاک میں مذکور انبیاء کے علاوہ دیگر انبیاء کے حالات کیسے معلوم کیے جائیں؟

۱۰۳- سوال: قرآن پاک میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے کہ اُس نے ہر قوم کی جانب نبی بھیجا ہے۔ (۲) اور قرآن پاک میں جن انبیاء کا ذکر ہے، اُن میں سے اکثر مشرقی وسطیٰ کے ممالک میں مبعوث تھے، تو اُن کے علاوہ دیگر ممالک میں مبعوث انبیاء کے حالات کیسے معلوم ہو سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احادیث مبارکہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دنیا میں کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام علیہم السلام مبعوث ہوئے۔ (۳) لیکن اُن میں سے تمام انبیاء کرام کے متعلق تفصیلی حالات مروی نہیں ہیں کہ وہ

(۱) [و رسوله] بأن تعرف أنهم بلغوا ما أنزل الله إليهم، وأنهم معصومون، وتؤمن بوجودهم فيمن علم بنص، أو تواتر تفصيلاً، وفي غيرهم إجمالاً، (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸/۱، کتاب الایمان، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، قُلْ مَنِ آمَنَ إِلَّا خَلَا قِيَّتًا نَّذِيرًا، (۳۵-۳۴- فاطر: ۲۳)

(۳) الحدیث طویل و الجزء المقصود منه: قلت یا نبی اللہ، فأبی الأنبياء کان أول؟ قال: "آدم"، قال: قلت یا نبی اللہ: أو نبی کان آدم قال: "نعم، نبی مکلم خلقه اللہ بیدہ، ثم نفع فی دوحه، ثم قال له: یا آدم قیلاً"، قال: قلت: یا رسول اللہ، کم وفي عدة الأنبياء؟ قال: "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر حملاً خفياً"، (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۶۱۹/۳۶، رقم: ۲۲۲۸۸، عن أبي أمامة الباهلي، ط: مؤسسة الرسالة، المعجم الكبير - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰ھ)، ۲۱۷/۸، رقم: ۷۷۷۷، عن حماد بن عمار، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، المستدرک علی الصحیحین: أبو عبد اللہ الحاکم محمد بن عبد اللہ النیسابوری (م: ۵۰۵ھ)، ۲: ۶۵۲، رقم: ۳۱۶۶، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، سنن الکبریٰ - أبو یکر البیهقی (م: ۵۸۰ھ)، ۷/۷، رقم: ۱۱۷۷، کتاب السیر، باب من بعد الخلق، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

قال الملا علی القاری: و رد فی مسند أحمد أنه - عليه الصلاة والسلام - سئل عن عدد الأنبياء، فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، و الرسل من هم ثلاث مائة وخمسة عشر، أولهم آدم و آخرهم محمد صلى الله عليه وسلم، وهو لا ينافي قوله تعالى: وَقُلْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَنْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ نَحْنُ نَقْطُضُ عَنْكَ، فإن نبوت الإجمال لا ينافي تفصيل الأحوال، نعم الأولي أن لا يقتصر على الأعداد، فإن الأحاد لا تلغى الاعتماد في الاعتقاد، بل يجب كما قال الله تعالى: كُلُّ آمَنَ بِأَنبِيَائِهِمْ وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِسْمُ، أن يؤمن إيماناً إجمالياً من غير تعرض متعدد الصفات و عدد الملائكة و الكتب و الأنبياء و أر باب الرسالة من الأصفياء، (شرح الفقه الأكبر، م: ۶۹، ط: ياسر ندیم - ديجيتل: مزید دیکھیے: شرح عقائد نسفی، م: ۱۳۸، ط: ياسر ندیم - ديجيتل)

کہاں کب اور کس قوم کی جانب مبعوث ہوئے، البتہ بعض انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں کچھ تفصیلات قرآن پاک میں اور کچھ احادیث مبارکہ میں ملتی ہیں، قرآن پاک میں اللہ رب العزت نے خود نبی کریم ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ آپ کے سامنے بعض انبیاء کرام کی تفصیل بیان نہیں کی گئی ہے۔^(۱) لہذا ان تفصیل کے معلوم کرنے کی ضرورت بھی نہیں ہے، تمام انبیاء کرام پر اجمالی ایمان ہی کافی ہے، اگر تفصیل ضروری ہوتی، تو اللہ تعالیٰ خود بیان فرما دیتے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] غیر مسلمین جن کو اپنا نبی مانتے ہیں، اُن کے متعلق ہمارا عقیدہ کیا ہونا چاہیے؟

۱۰۵- سوال: بعض غیر مسلم اقوام کا اپنے قومی رہبروں کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ وہ نبی تھے، مثلاً مجوس کا عقیدہ زرتشت کے متعلق، چینی لوگوں کا عقیدہ کنفیوشس کے متعلق، ہنود کا عقیدہ رام اور کرشن کے متعلق، جین لوگوں کا عقیدہ مہاویر کے متعلق اور بودھ مت والوں کا عقیدہ گوتم بودھ کے متعلق یہ ہے کہ وہ نبی تھے، تو شریعت مطہرہ کے حکم کے مطابق ان کے بارے میں ہمارا عقیدہ کیا ہونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ بات حق ہے کہ پچھلی بہت سی اقوام میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء بھیجے تھے، اُن پر کتابیں اور صحائف بھی نازل ہوئے تھے؛ لیکن بعد میں آنے والے لوگوں نے اُن میں تحریف سے کام لیا، جیسا کہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہود و نصاریٰ نے اپنی کتب سماویہ: تورات و انجیل میں تحریف کر دیا۔^(۲) اور اصل تعلیمات نبویہ سے دور ہو گئے، جس کی وجہ سے اُن کے عقائد، عبادات اور معاملات، تمام چیزوں میں ایسا فساد آ گیا کہ اُن کے دین اور غیر سماوی ادیان میں کوئی فرق ہی نہیں رہا، اس قدر تحریف کے بعد اُن کی کوئی بھی روایت اور خبر کیسے صحیح مانی جاسکتی ہے؟ لہذا انصوح قطعاً میں جن انبیاء کا ذکر ہے، اُن کے علاوہ دیگر تمام انبیاء کے متعلق ہمارا اجمالی ایمان اس طرح ہونا چاہیے کہ ”میں اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے تمام انبیاء و رسل پر ایمان رکھتا ہوں“۔^(۳) تاکہ کسی نبی کی نبوت کا انکار بھی نہ ہو، اور کسی غیر نبی کو نبی ماننا بھی لازم نہ آئے، نیز ہمیں اُن کے ان بزرگوں کی

(۱) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَضَيْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِنَا وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَلَقَدْ اسْتَبْرَأْنَا عَزَّازَهُمْ أَجْمَعِينَ وَلَقَدْ أَتَوْا آلِهَتَهُمْ بِالْهُكْمِ فَذُكِّرُوا بِالْجَبَلِ وَجَاءَ سُلَيْمَانُ ذَا الْحِكْمَةِ وَابْنُ مَرْيَمَ وَحُودٌ وَأُولَٰئِكَ أَنْبَاءٌ مِمَّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (۲۰-۲۸ مائید)

(۲) مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَالْكَافِرِينَ (۳-۴ النساء: ۴۶)

(۳) [ورسلہ] بَانَ تَعْرِفَ أَنَّهُمْ بَلَّغُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ، وَأَنَّهُمْ مُعْصِمُونَ، وَتَوْفِيقٌ مِنْهُمْ فِيمَنْ عَلِمَ بَنَصِّ، أَوْ تَوَاتُرُ تَفْصِيلًا، وَفِي غَيْرِهِمْ أَجْمَالًا. (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸۱، کتاب الإیمان، ط: دار الفکر - بیروت)

تو یہین بھی نہیں کرنی چاہیے؛ کیوں کہ امکان ہے کہ وہ واقعہ نبی ہوں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] انبیاء کرام علیہم السلام کو ان کی موت سے پہلے اختیار دیا جاتا ہے

۱۰۶-سوال: حضرت مفتی احمد بہاء صاحب کی ایک گجراتی کتاب ”موت، قبر؟ اور برزخ کے

احوال“ میں حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق لکھا ہے کہ ان کی موت ایک فرشتہ کے پروں پر آسمان میں ہوئی۔^(۲)

اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام،^(۳) حضرت زکریا علیہ السلام^(۴) اور حضرت یحییٰ

(۱) ومن هاهنا يظهر أن ما يدعيه أهل الهند من البرازخ ويسمونهم أوتاراً أو يذكرون في تواريتهم ألوف ومائة ألوف من المسنين لعلمهم كانوا من الجن برازخ مبعوثين إلى الجن، ولعل لأهل الهند دين منزل من الله تعالى على الجن استفاد منهم الأنس قبل لأجل كونهم مولودين من بطن الجنية عيسوخ بشرانغ منزلة بعد ذلك، فإن أصول دينهم يوافق الكتاب والسنة غالباً وما يخالف منه فهو من عمل الشيطان مردود، والله أعلم. (التفسير المظهری - المظهری، محمد ثناء الله (م: ۱۳۲۵ھ): ۲۸۹/۳ - ۲۹۰، تحت قوله تعالى: يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم الآية (۶-الأنعام: ۱۳۰)، ت: غلام نبی النونسی، ط: مكتبة الرشدية - الباكستان)

(۲) وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: (ورفعناه مكاناً علياً) قال: كان إدریس خياطاً، وكان لا يعز إلا قال: سبحان الله فكان يمسي حين يمسي وليس في الأرض أحد أفضل منه عملاً، فاستأذن ملك من الملائكة ربه، فقال: يا رب ائذن لي فأهبط إلى إدریس، فأذن له، فأتى إدریس فسلم عليه وقال: إني جئت لك لأحدثك فقال: كيف تحدثني وأنت ملك وأنا إنسان، ثم قال إدریس هل بينك وبين ملك الموت شيء؟ قال الملك: ذاك أخي من الملائكة، فقال: هل يستطيع أن ينسني عند الموت قال: أما أن يؤخر شيئاً أو يقدمه فلا ولكن سأكلمه لك فيرفق بك عند الموت، فقال: اركب علي جناحي، فركب إدریس، فصعد إلى السماء العليا، فلقي ملك الموت إدریس بين جناحيه، فقال له الملك إن لي إليك حاجة، قال: علمت حاجتك تكلمني في إدریس وقد محي اسمه من الصحيفة ولم يبق من أجله إلا نصف طرفة عين فمات إدریس بين جناحي الملك، (الدر المنثور في التفسير بالمأثور - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۵۱۸/۵ - ۵۱۷، تحت آية: ورفعناه مكاناً علياً، (مريم: ۵۷)، ط: دار الفكر - بيروت، ر: المصنف - أبو بكر بن أبي شيبة (م: ۲۳۵ھ): ۳۲۱/۶، رقم: ۳۱۸۸۳، ما ذكر من فضل إدریس، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشدية - الرياض)

(۳) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: "مات سليمان بن داود - عليهما السلام - وهو قائم يصلي، ولم تعلم الشياطين بذلك حتى أكلت الأرض عصاره، فخر، وكان إذا تبت شجرة سألتها لأي داء أنت؟ فقال: فتخبره". الحديث، هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، (المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد الله الحاكم النيسابوري المعروف بابن البيع (م: ۳۰۵ھ): ۲/۵۹، رقم: ۳۵۸۳، تفسير سورة مباحث: مصطفى عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، م: يدوکیجی، الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ۶۸۲/۶، ط: دار الفكر - بيروت، البداية والنهاية - أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي (م: ۷۷۷ھ): ۳۰/۲، باب ذكر جماعة من أنبياء بني =

علیہ السلام (۵) کو بھی مہلت نہیں دی گئی، جب کہ ایک دوسری کتاب ”موت کا منظر“ میں بخاری شریف کے حوالے سے ایک حدیث شریف ذکر کی گئی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام انبیاء کو ان کی وفات سے قبل اختیار دیا جاتا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو دنیا میں رہنا پسند کریں یا عالمِ اعلیٰ کو ترجیح دیں: سوال یہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب کی کتاب میں مذکور چاروں انبیاء کے قصوں میں انہیں مہلت کیوں نہیں دی گئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب ”موت کا منظر“ میں جو حدیث لکھی گئی ہے، وہ بالکل صحیح ہے، بخاری شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہ حالتِ صحت فرمایا کرتے تھے کہ کسی بھی نبی کی موت اُس وقت تک نہیں آتی، جب تک کہ وہ جنت میں اپنا تھکا نہ دیکھ لے، اُس کے بعد نبی کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو دنیا میں رہنا پسند کریں یا آخرت کو اختیار فرمائیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر حیاتِ مبارکہ کے آخری وقت غشی طاری ہوئی، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک میری گود میں تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب غشی سے افاقہ پایا، تو چھت کی جانب چہرہ انور اٹھا کر یہ دعا فرمائی: ”اللہم الرفیق الاعلیٰ“ (اے بلند و بالا مرتبہ والے اللہ! میں تیرے پاس رہنا پسند کرتا ہوں) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں یہ دعا سن کر سمجھ گئی کہ اب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ رہنا پسند نہیں فرمائیں گے اور یہ وہی بات ہے، جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیاتِ مبارکہ میں صحت کی حالت میں فرمایا کرتے تھے، یہ دعا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ مبارک سے نکلا ہوا آخری کلمہ تھا۔ (بخاری شریف: ۲/۶۳۱) ^(۱)

«إسرائيل، قصة سليمان، ذكر وفاته، الخ»

(۳-۵) عن وهب بن منبه أنه قال: هرب من قومه فدخل شجرة، فجاءوا، فوضعوا المنشار عليها، فلما وصل المنشار إلى أصله أن، فأوحى الله إليه لنن لم يسكن أنينك لأقرب الأرض ومن عليها، فسكن أنينه حتى قطع بالثمين. (البدایة والنہایة: ۲/۵۲، قصة زكريا ويحيى عليهما السلام، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) أخبرني سعيد بن المسيب، في رجال من أهل العلم: أن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح: «إنه لم يقض نبى حتى يرى مقعده من الجنة، ثم يخير» فلما نزل به، ورأسه على فخذي غشي عليه، ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت، ثم قال: «اللهم الرفيق الاعلى». فقلت: إذا لا يختارنا، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح، قالت: فكانت آخر كلمة تكلم بها: «اللهم الرفيق الاعلى». (صحيح البخاري: ۲/۶۳۱، رقم: ۶۳۶۳، كتاب المغازي، باب آخر ما تكلم النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند)

”موت، قبر اور برزخ کے احوال“ نامی ہجراتی کتاب میں جو قصہ بیان کیا گیا ہے، اُس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ قبض روح کے لیے جس وقت فرشتہ آپہنچا، اُس وقت مہلت نہیں دی گئی، البتہ اُس سے پہلے اختیار دیا گیا تھا، اور اُس اختیار کے موقع پر کسی بھی نبی نے دنیا میں رہنا پسند نہیں فرمایا اور اُن کی روح قبض ہو گئی۔
 فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ تھیں یا نہیں؟

۱۰۷- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسائل کے متعلق کہ

(۱) کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟

(۲) کیا حضرت مریم علیہا السلام نبی تھیں؟

(۳) کیا ابن حزم عورتوں کے نبی ہونے کے قائل تھے؟ اس باب میں جمہور کی رائے کیا ہے؟

(۴) کسی عورت کے پاس وحی آئی ہو، تو کیا اُس سے اُن کی نبوت ثابت ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) حضرت مریم علیہا السلام نبی تھیں یا نہیں، اس بارے میں بحث و کلام عہد صحابہ و تابعین کے بعد ہوا۔^(۱)

مفسرین کرام اور محدثین عظام میں اختلاف رہا ہے، کچھ لوگ حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت کے قائل ہیں۔

حضرت امام نوویؒ اور ملا علی قاریؒ نے بعض علماء سے حضرت مریم علیہا السلام کی عدم نبوت پر اجماع نقل کیا ہے۔^(۲) لیکن دیگر مفسرین اور شارح حدیث نے اس اجماع کے

(۱) قال أبو محمد: هذا الفصل لا نعلمه حدثتنا النزاع العظيم فيه إلا عندنا بقرطبة وفي زماننا. (الفصل في الملل والأهواء والنحل - أبو محمد علي بن أحمد ابن حزم الأندلسي القرطبي (م: ٥٦٠هـ): ١٢/٥، نوبة النساء، ط: مكتبة الخانجي - القاهرة)

(۲) وقد نقل جماعة الإجماع على عدمها، والله أعلم. (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بحاشية النووي - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ٦٤٦هـ): ٢/٢٨٣، رقم الحديث: ٢٨٣١، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل خديجة، ط: البدر - ديوبند)

ملاحظی قارئ (م: ۱۰۱۳ھ) اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: وذلك لما نقل العلماء من الإجماع على عدم نبوة النساء، ولما يدل عليه قوله تعالى: (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا) [يوسف: ١٠٩]، (مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ٩/٣٦٥٨، باب بدء الخلق، وذكر الأنبياء، تحت رقم الحديث: ٥٤٢٣، ط: دار الفکر بیروت)

4

(١) وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ. (٢)

(۲) ان حضرات کی دوسری دلیل یہ حدیث پاک ہے:

عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "كَمُلْ مِنَ
الرجال كثير، ولم يكْمُلْ مِنَ النساء: إلا أَسِيَةُ امرأة فرعون، ومريم بنت عمران، وإن فضل
عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام". (٥)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مردوں میں سے بہت سے لوگ درجہ کمال کو پہنچے، اور عورتوں میں سے سوائے فرعون کی بیوی آسیہ اور حضرت عمران کی بیٹی حضرت مریم کے علاوہ کوئی کمال کو نہیں پہنچیں، اور عائشہ (رضی اللہ عنہا) کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہے جیسی کہ شریک کی فضیلت بقیہ کھانوں پر۔

حضرت مریم خلیبا السلام کی نبوت کے اثبات میں علامہ ابو عبد اللہ القرطبی (صاحب تفسیر الجامع الاحکام القرآن معروف بہ تفسیر قرطبی) پیش پیش ہیں، اس لیے ابو محمد علی بن احمد القرطبی الظاہری معروف بہ ابن حزم ظاہری بھی یہ مذہب رکھتے ہوں تو بعید نہیں۔ علامہ قرطبی کے پیش پیش ہونے کی وجہ فتح الباری شرح بحثاری سے معلوم ہوتی ہے کہ یہ مسئلہ ان کے زمانہ میں ظہور پذیر ہوا۔^(۶) اور ابن حزم کا رجحان

(٣) ذهب بعض العلماء إلى أن الله أنعم على بعض السماء بالنبوة، فمن هؤلاء أبو الحسن الأشعري والفرطبي وابن حزم. (الرسائل والرسالات- عمر بن سليمان بن عبد الله الأشقر العمري، ص: ٨٩، الباب الأول، الرسائل والآية، ط: مكتبة الفلاح- الكويت)

(٥) صحيح البخاري: ١/٢٨٢، رقم: ٣٣١١، ٣٣٣٣، ٤٩٩، ٥٣١٨، كتاب الأنبياء، باب قول الله عز وجل: ﴿فَبَدَّلَ اللَّهُ قَوْلَهُ...﴾ إلى قوله: ﴿وَكَلَّمَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾: ط: البدر - ديوبند

(٢) وذكر ابن حزم في الملل والنحل: أن هذه المسألة لم يحدث النفاذ فيها إلا في عصره بقرطبة. (فتح الباري - ابن حجر العسقلاني (م: ٨٥٢هـ) ٦/ ٢٥٧، كتاب الجهاد، باب قوله تعالى: وَذَرَتِ اللّٰهُ عَمَلًا يُلَٰئِقِينَ اَقْتُلُوا الْمُؤْمِنَاتِ

بھی اس باب میں نبوت کی طرف ہے۔ (۷)

علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ صور پھونکنے جانے یعنی قیامت تک کی سبھی عورتوں پر حضرت مریم علیہا السلام کو برگزیدہ بنایا، پھر مذکورہ بالا حدیث کو بہ طریق مسلم ذکر فرما کر رقم طراز ہیں کہ ”کمال کے معنی کسی شے کا اپنی نہایت اور حد کو پہنچ کر پورا ہو جانا ہے“، کمال مطلق تو اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ثابت ہے؛ لیکن اس میں شک نہیں کہ بنی نوع انسان میں اکمل انبیاء پھر اولیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں، تو حدیث شریف میں حضرت مریم علیہا السلام کی جانب جو کمال منسوب ہے، اس سے نبوت مراد ہے اور صحیح یہی ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ ہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے واسطے سے اُن تک وحی بھیجی جس طرح بقیہ نبیوں پر بھیجی۔ (۸)

علامہ قرطبی نے مذکورہ روایت کے علاوہ بھی بعض روایت حضرت مریم علیہا السلام کی فضیلت سے متعلق ذکر فرمائی ہے، جن میں ایک روایت یہ بھی ہے، جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے:

(۷) اس سوال کا حاشیہ نمبر ۳۔ ملاحظہ فرمائیں۔

(۸) وقیل: "علی نساء العالمین" أجمع إلى يوم الصور، وهو الصحيح... وروی مسلم عن أبي موسى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كامل من الرجال كبير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وأسبى امرأة فرعون وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام).

قال علماؤنا رحمۃ اللہ علیہم: الکمال هو التناهي والتمام... والکمال المطلق إنما هو لله تعالى خاصة. ولا شك أن أكمل نوع الإنسان الأنبياء. ثم يليهم الأولياء من الصديقين والشهداء والصالحين. وإذا تقرر هذا فقد قيل: إن الکمال المذكور في الحديث يعني به النبوة... والصحيح أن مريم نبيه؛ لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك كما أوحى إلى سائر النبيين... وروی من طرق صحيحة أنه -عليه السلام- قال فيما رواه عنه أبو هريرة: (خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وأسبى بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد). ومن حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: (أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وأسبى بنت مزاحم امرأة فرعون). (وفي طريق آخر عنه: (سيدة نساء أهل الجنة بعد مريم فاطمة وخديجة. فظاهر القرآن والأحاديث يقتضي أن مريم أفضل من جميع نساء العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة، فإن الملائكة قد بلغنها الوحي عن الله - عز وجل - بالكليل والإخبار والبشارة كما بلغت سائر الأنبياء، فهي إذا نبيه والنبي أفضل من الولي فهي أفضل من كل النساء: الأولين والآخرين مطلقاً، ثم بعدها في الفضيلة فاطمة، ثم خديجة، ثم أسبى. وكذلك رواه موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم أسبى). وهذا حديث حسن يرفع الإشكال. وقد خص الله مريم بما لم يؤت أحدًا من النساء... ولذلك روي أنها سبقت السابقين مع الرسل إلى الجنة. (تفسير القرطبي: ۸۴/۸۴، ۸۴-۸۳، (آل عمران: ۴۲-۴۳) ط: دار الكتب المصرية - القاهرة)

«سيدات نساء أهل الجنة، بعد مريم ابنة عمران: فاطمة و خديجة، ثم آسیة امرأه فرعون»^(۹)

پس ظاہر قرآن و حدیث کا تقاضہ یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام، حضرت حوا علیہا السلام سے بڑے کر قیامت تک آنے والی تمام عورتوں سے افضل ہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی وحی فرشتوں نے بحیثیت تکلیف (نماز کا حکم) ”یمريم اقصیٰ لربک“ اور بحیثیت اخبار بشارت دیگر انبیاء کرام کی طرح آپ تک پہنچائی ہے؛ لہذا آپ نبیہ ہیں، اور دنیا کی تمام عورتوں سے افضل ہیں، ان کے بعد حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا، پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا، پھر حضرت آسیہ کا مقام ہے:

عن ابن عباس قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "سيدة نساء أهل الجنة مريم بنت عمران، ثم فاطمة، ثم خديجة، ثم آسیة امرأه فرعون"۔^(۱۰)

علامہ قرطبی اس حدیث کو ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث حسن ہے، جس سے اشکال خود بہ خود رفع ہو جاتے ہیں۔“

علامہ قرطبی مزید فرماتے ہیں کہ ”بہی آدم میں کوئی عورت ایسی نہیں جس کو حضرت مریم کی مانند مناقب حاصل ہوں، نیز یہ کہ وہ انبیاء و رسل کے زمرہ میں دخول جنت کے وقت شریک ہوں گی، غرض انہوں نے حدیث شریف وغیرہ سے اس بات پر پر زور استدلال کیا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ ہیں۔“

علامہ قرطبی کے ہم نواؤں میں حضرت حافظ علامہ ابن حجر عسقلانی بھی ہیں، جو علامہ قرطبی کے زور استدلال سے متاثر ہیں، بل کہ حدیث مذکور پر انہوں نے ایک بات ایسی بھی لکھی ہے جس سے وہ علامہ قرطبی سے بھی آگے معلوم ہوتے ہیں، کہ قائلین نبوت کا استدلال اس طرح سے ہو رہا ہے کہ حدیث شریف میں مذکورہ عورتوں کے علاوہ کسی اور کے کمال تک نہ پہنچنے سے مراد نبوت کے مقام تک نہ پہنچنا ہے؛ کیوں کہ اگر

(۹) المعجم الاوسط - أبو القاسم الطبرانی (م: ۶۰۳ھ) : ۲۳/۲۴، رقم: ۱۱۰۷، من اسمہ احمدات: طارق بن عوف بن عبد المحسن بن إبراهيم الحسني، ط: دار الحرمين - القاهرة، المعجم الكبير: ۱۱/۱۵، رقم: ۱۲۱۷۹، كريب عن ابن عباس، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، كنز العمال في سنن الأئوال والأفعال - علاء الدين علي بن حسام الدين الهندي البرهانفوري، الشهير بالمتقي الهندي (م: ۵۷۹ھ) : ۱۳/۱۴، رقم الحديث: ۳۴۴۰۹، ت: زكري حياي - صفوة السقاء، ط: مؤسسة الرسالة

(۱۰) تاريخ دمشق - أبو القاسم علي بن الحسن المعروف بابن عساكر (م: ۵۷۱ھ) : ۷۰/۷۱، رقم: ۱۳۸۰۳، ت: عمرو بن غرامة العمري، ط: دار الفكر - بيروت

اُس سے صدیقیت یا ولایت کی دیگر اقسام مراد ہوں، تو حدیث شریف کے حصر سے یہ لازم آئے گا کہ مذکورہ فی الحدیث عورتوں کے علاوہ کوئی بھی عورت مقام صدیقیت و ولایت کو نہیں پہنچی، حالاں کہ کئی عورتیں اس مقام پر سرفراز ہوئی ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ”کمال“ سے ”نبوت“ ہی مراد ہے۔ اُس کے بعد وہی روایات پیش کی ہیں، جن کو علامہ قرطبی نے ذکر فرمایا یا ہے، یہ تمام روایات فضیلت مریم علیہا السلام، و غلطہٗ و خدیجہٗ رضی اللہ عنہن پر دلالت کرتی ہیں، اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی نے خواتین کے لیے عدم نبوت کے قائلین کی ایک دلیل ذکر فرما کر اُس کا رد فرمایا ہے۔

آخر میں حافظ نے علامہ ابن حزم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کی نبوت کے بارے میں صریح دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بلا تامل اُس بچہ کو جی کی بنیاد پر دریا میں ڈال دیا، اور حضرت مریم علیہا السلام کا انبیاء کے ساتھ ذکر فرما کر ”أَوَلَيْكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النِّسَاءِ“ فرمایا۔ اس میں حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت پر دلیل اس طور پر ہے کہ لفظ ”أَوَلَيْكَ“ کے عموم میں حضرت مریم بھی داخل ہیں۔ (۱۱)

خلاصہ یہ کہ حافظ ابن حجر نے عدم نبوت کے قائلین کی حمایت میں کچھ نہیں کہا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کا رجحان بھی علامہ قرطبی اور ابن حزم کے قول کی طرف ہے، اگرچہ یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ جمہور کے خلاف ہیں، بل کہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس باب میں توقف کو پسند کرتے ہیں۔ (فتح الباری: ۶/ ۳۳۷) (۱۲)

(۱۱) ر: الفصل فی المثل والأهواء والنحل - ابن حزم الظاہری: ۵/ ۱۳، نیو النساء، ط: مکتبۃ الخانجی، القاهرة (۱۲) قولہ: ولم یکمل من النساء إلا آسیہ امرأة فرعون و مریم بنت عمران۔ استدلال بهذا الحصر علی أنها نبتان؛ لأن أكمل النوع الإنسانی الأنبیاء، ثم الأولیاء، والصدیقون، والشهداء، فلو كانتا غیر نبتین، للزم ألا یکون فی النساء ولیة، ولا صدیقة، ولا شهیدة، والواقع أن هذه الصفات فی کثیر منهن موجودة، فکأنه قال: ولم نبأ من النساء إلا فلانة وفلانة ولو قال لم تثبت حقة الصدیقیة أو الولایة أو الشهادة إلا فلانة وفلانة لم یصح؛ لوجود ذلك فی غیرهن إلا أن ینکر المراد فی الحدیث کمال غیر الأنبیاء فلا یتیم الدلیل علی ذلك لأجل ذلك. والله أعلم. (ثم سرد الروایات الواردة فی فضائل مریم و خدیجة و فاطمة - رضی اللہ عنہن)۔۔۔ وحجة المعانین قوله تعالیٰ: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا. قال وهذا لا حجة فیہ؛ فإن أحدالم یذع فیهن الرسالة، وإنما الکلام فی النبوة فقط، قال وأصرح ما ورد فی ذلك قصة مریم، و فی قصة أم موسی ما یدل علی ثبوت ذلك لهما من مبادرتهما بالقاء ولدهما فی البحر بمجرد الوحي إليها بذلك قال وقد قال الله تعالی بعد أن ذکر مریم والأنبیاء بعدها أو لئلا الذین أنعم الله علیهم من النبیین، فدخلت فی عمومہ، والله أعلم. (فتح الباری - ابن حجر العسقلانی (م: ۸۵۳ھ) ۶/ ۳۳۷، کتاب الجهاد، باب قول الله تعالی: و ضرب الله مثلا للذین آمنوا امرأة فرعون، إلى قولہ وكانت من القانتین، ط: دار المعرفة - بیروت)

حضرت علامہ بد الدین عینی نے حافظ ابن حجر کے استدلال کو رد فرمایا ہے، اور فرمایا کہ کمال کے معنی وہی ہیں، جو علامہ قرطبی و ابن حجر نے بیان کیے ہیں، مگر اُس سے نبوت کا مراد ہونا لازم نہیں آتا؛ اس لیے کہ ہر محضے کا تمام و کمال اُس کی شایان شان ہوتا ہے، اس لیے اس محضے (کَمَلٌ مِنَ النِّسَاءِ الخ) سے عورتوں کے ساتھ جو کمالات مخصوص ہیں، اُن کی نہایت کو پہنچنا مراد ہے۔ (اور نبی ہونا اُن کمالات میں سے نہیں جو عورتوں کی شایان شان ہو) اس لیے اس سے نبوت مراد نہیں ہو سکتی۔ — ظاہر ہے کہ یہ مصداقِ علیٰ المطلوب ہے؛ اس لیے علامہ عینی کے مذکورہ استدلال کو قوی نہیں کہا جاسکتا۔^{۱۳۱}

علامہ عینی نے بھی امام ابو الحسن اشعری اور علامہ قرطبی کے اقوال کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے، اُن کا پر زور رد نہیں فرمایا، البتہ انہوں نے حضرت فاطمہؓ اور حضرت خدیجہؓ کا اَفْضَلُ النِّسَاءِ ہونا متعدد روایات سے ثابت کیا ہے؛ لیکن آخر میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی درج ذیل روایت ذکر فرمائی ہے:

فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، إلا ما كان من مريم بنت عمران. (مسند أحمد)

کہ حضرت فاطمہؓ حضرت مریم علیہا السلام کے علاوہ دیگر تمام جنتی عورتوں کی سردار ہیں۔

اس کے بعد انہوں نے لکھا ہے کہ اس سے کم از کم حضرت مریم علیہا السلام کے ساتھ حضرت فاطمہؓ رضی اللہ عنہا کی مساوات ثابت ہوتی ہے۔ مزید فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کی صحت ثابت ہو جائے تو پھر حضرت مریم علیہا السلام کی فضیلت حضرت فاطمہؓ پر متعین ہو جاتی ہے، لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کی یہ روایت واو عطف کے ساتھ بھی مروی ہے، جو درج ذیل ہے:

سيدة نساء أهل الجنة مريم بن عمران و فاطمة و خديجة و آسية امرأة فرعون.

اس لیے فضیلت حضرت مریم علیہا السلام کی تعین مشکوک ہو جاتی ہے۔ فیصلہ کن بات نہیں فرمائی،

غالباً یہ بھی توقف کرتے ہیں۔ (یعنی: ۵/ ۳۰۹) ^(۱۳۲)

(۱۳۱) المصداقة على المطلوب: تطلق على قسم من الخطأ في البرهان لخطأ مادته من جهة المبنى وهي جعل النتيجة مقدمة من مقدمتي البرهان بتغير ما. (قواعد الفقه - عميم الإحسان: ص ۸۹، ط: الصدوق - باكستان) (۱۳۲) قال العيني: بعد ذكر مستدلّات ابن حجر و القرطبي ردّا عليهما؛ و منع بأنه لا يلزم من لفظها الكمال نبوتها إذا هو يطلق على إتمام الشيء و تنافيه في بابيه، فالمراد تنافيهما في جميع الفضائل التي للنساء... و روى الإمام أحمد من حديث أبي سعيد: قال: قال رسول الله - صلى الله عليه و سلم - : (فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران). و هذا يدل على أن فاطمة و مريم أفضل هذه الأربع، ثم يحتمل الاستثناء أن تكون مريم أفضل من =

تاکلمین عدم نبوت میں حضرت امام نوویؒ نے یہ صراحت رو فرمایا ہے، چنانچہ آپ قاضی عیاضؒ کے نبوت کے قول کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ ”غریب ضعیف“، نیز فرماتے ہیں کہ حضرت مریم علیہا السلام کی عدم نبوت پر ایک جماعت نے اجماع نقل کیا ہے۔ (۱۵)

علامہ سید محمود آلوسی بغدادیؒ (ساحب تفسیر روح المعانی) نے اس بات کی تردید کی ہے کہ مریم علیہا السلام کی عدم نبوت پر اجماع ہے، بل کہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت کا قول مشہور ہے اور شیخ تقی الدین سبکی اور ابن سید الناس نے بھی اس قول کو ترجیح دی ہے۔ (۱۶) البتہ حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت کے قول کی تردید فرمائی ہے، اور الفتاویٰ کا قول نقل فرمایا ہے کہ ”اس پر اجماع ہے کہ غیر نبی سے فرشتوں کا کلام ثابت ہے اور جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ شخص فرشتہ کے کلام کی بنا پر یا شخص وحی کی بنا پر نبوت ثابت ہو جاتی ہے، تو وہ جادہ مستقیم سے ہٹا ہوا ہے“۔ (۱۷)

=فاطمہ، ويحتمل أن تكونا على السواء في الفضيلة؛ لكن ورد حديث، إن صح حين الاحتمال الأول، وهو ما روي: أن ابن عباس قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (سيدة نساء أهل الجنة مريم بنت عمران، ثم فاطمة، ثم خديجة، ثم آسية امرأة فرعون). رواه ابن عساکر، فإن كان هذا اللفظ محفوظاً، ثم، التي للترتيب فهو مبين لأحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء، ويقدم علي ما تقدم من الألفاظ التي وردت: بواو العطف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه. (عمدة القاري: ۱۵، ۳۰۹، تحت رقم الحديث: ۱۲۳۳، ط: دار إحياء التراث العربي، بيروت) (۱۵) والجمهور على أنهما ليسا نبيين، بل هما صديقتان، ولبيان من أولياء الله تعالى... قال القاضي: فإن قلنا هما نبيان فلا شك أن غيرهما لا يلحق بهما. وإن قلنا وليتان لم يمنع أن يشار كهما من هذه الأمة غيرهما. هذا كلام القاضي وهذا الذي نقله من القول بنبوتهما ”غريب ضعیف“. وقد نقل جماعة الإجماع على عدمهما. والله اعلم. (شرح النووي على صحيح مسلم: ۲/۲۸۴، باب: من فضائل خديجة كتاب الفضائل، ط: المدر - ديوبند) (۱۶) ومن الناس من استدلل على عدم استنباء النساء بالإجماع، ويقولن تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْكَ إِلَّا رِجَالًا [۲۱-الأنبياء: ۷] ولا يخفى ما فيه. أما أولاً: فلأن حكاية الإجماع في غاية الغرابة؛ فإن الخلاف في نبوة نسوة: كحواء، وآسية، وأم موسى، وسارة، وهاجر، ومريم -موجود خصوصاً مريم- فإن القول بنبوتهما شهير؛ بل حال الشيخ تقي الدين السبكي في الحلبيات، وابن السيد إلى ترجيحه، وذكر أن ذكر هامة الأنبياء في سورتهم قرينة قوية لذلك. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود الألوسي (م: ۱۲۷-۱۳۹)، تفسير سورة آل عمران: ۳۴، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱۷) واستدل بهذه الآية من ذهب إلى نبوة مريم؛ لأن تكليم الملائكة يقتضيها، ومنعه اللغوي بأن الملائكة قد كلموا من ليس بنبي إجماعاً... وادعى أن من توهم أن النبوة مجرد الرحي ومكالمة المثلث فقد حاد عن الصواب. (روح المعاني: ۲/۱۳۸-۱۳۹)

پھر صاحب روح المعانی نے ان روایات پر بحث فرمائی ہے جو علامہ قرطبی، ابن حجر اور بیہقی نے "فضیلت حضرت مریم علیہا السلام" پر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سلسلہ میں پیش فرمائی ہیں، لیکن ان روایات کے ساتھ ابن عساکر کی وہ روایت پیش کی ہے، جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور اس میں حضرت فاطمہ کی علی الاطلاق فضیلت کی تصریح ہے، روایت ہے:

أربع نسوة سادات عالمهن، مریم بنت عمران، و آسیة بن مزاحم، و خدیجة بنت خویلد، و فاطمة بنت محمد، و أفضلهن عالماً فاطمة. (۱۸)

اس کے بعد صاحب روح المعانی نے حارث بن اسامہ کی روایت مرسل سند صحیح کے ساتھ ذکر کر کے لکھا ہے کہ ابو جعفر ائمہ اہل بیت میں سے مشہور شخصیت ہیں، ان کا مذہب یہی ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام اپنے زمانہ کی عورتوں کے لحاظ سے افضل ہیں۔

صاحب روح المعانی مزید فرماتے ہیں کہ رائج یہی ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اعلیٰ پہنچ چکی تمام عورتوں سے افضل ہیں، حتیٰ کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی افضل ہیں، اس حیثیت سے کہ وہ سرور کائنات ﷺ کے جسد اطہر کا ایک ٹکڑا ہیں، جس کے مقابل میں کسی شے کو نہیں سمجھتا؛ بل کہ وہ "بضعۃ الرسول" ہونے کی حیثیت سے حضرت مریم علیہا السلام سے بھی افضل ہیں، اگر حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت کو مان لیا جائے، تب بھی حیثیت کے لحاظ سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت مسلم ہے۔ (۱۹) سلسلہ ۱۸ م جاری رکھتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس لحاظ سے جملہ بنات نبی ﷺ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

آخر میں آپ حضرت مریم کی حضرت فاطمہ پر فضیلت کے تعلق سے فیصلہ کن بات فرماتے ہیں کہ فضیلت مطلقہ کے لحاظ سے حضرت مریم علیہا السلام اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے درمیان فیصلہ سے توقف

(۱۸) ذ: روح المعانی: ۱۳۹/۴۔

(۱۹) والی هذا (افضلية مریم) ذهب أبو جعفر - رضي الله تعالى عنه - عن أئمة أهل البيت - والذي أصيل إليه - أن الفاطمة البتة أفضل النساء المتقدمات والمتأخرات من حيث أنها بضعة رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - بل ومن حيثيات آخر أيضاً... وهذا سابع على القول بنبوة مریم أيضاً إذا الضبعة من روح الوجود وسيد كل موجود لا أراها تقابل بشيء. (المصدر السابق)

کرتا ہوں، تائید میں ذکر کرتے ہیں کہ قاضی ابوجعفر اور ابن جماعہ سے بھی توقف مروی ہے؛ بل کہ ابن جماعہ نے اسی قول کو ”بہتر واسلم“ قرار دیا ہے۔ (۲۰)

(فیصلہ کن بات)

البتہ عماد الدین اسماعیل ابن کثیرؒ اس باب میں فیصلہ کن اور دونوں بات کہی ہے کہ آیت کریمہ ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا... الخ“ سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف مردوں ہی کو اللہ تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے، عورتوں میں سے کسی کو نبوت نہیں ملی اور یہی جمہور کا قول ہے؛ کیوں کہ آیت کریمہ کا سیاق یہی تقاضا کرتا ہے۔

بعض لوگوں نے حضرت سارہ امراۃ خلیل، ام مویٰ اور مریم بنت عمران کو ”نبیہ“ کہا ہے، اور حضرات ملائکہ کے کلام و سلام یا بشارت و مطلق وحی سے استدلال کیا ہے۔ لیکن ان تمام چیزوں کے ان خواتین کو حاصل ہونے کے باوجود یہ لازم نہیں آتا کہ ان کو نبیات قرار دیا جائے، اگر نبوت سے مراد قائلین نبوت کی صرف اس قدر ہے کہ ایک دو مرتبہ کلام ملائکہ سے مشرف ہوئیں، تو شرافت کے حصول میں تو کوئی کلام نہیں؛ لیکن کیا صرف اس قدر کلام سلسلہ نبوت کی لڑی میں شامل ہو جانے کے لیے کافی ہے؟؟؟

ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ عورتوں میں کوئی نبیہ نہیں ہیں، چنانچہ وہ شیخ ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعریؒ سے نقل کرتے ہیں:

أنه ليس في النساء نبية، وإنما فيهن صديقات، كما قال تعالى مخبرا عن أشرفهن مریم بنت عمران حيث قال: {مِمَّا أَلْهَبْنَاهُ نَارِ السُّورِ إِذْ هُوَ قَاتِلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْجَاثِمِينَ} [النساء: ۷۵] فوصفها في أشرف مقاماتها بالصديقية، فلو كانت نبية لذكر ذلك في مقام الشرف والإعظام، فهي صديقة بنص القرآن.

کہ عورتوں میں کوئی نبی نہیں ہیں، ان میں صرف صدیقات ہیں، چنانچہ ان عورتوں میں سے جن

(۲۰) وبعد هذا كله الذي يدور في خلدي أن أفضل النساء فاطمة، ثم أمها، ثم عائشة، بل لو قال قائل: إن سائر بنات النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - أفضل من عائشة لأرى عليه بأسا، وعندى بين مریم وفاطمة توقف نظر الملائكة المطلقة... وإلى التوقف مال القاضي أبو جعفر السعدي وشي منا - وذهب ابن جماعة إلى أنه المذهب الأسلم. (روح المعاني: ۱۵۰/۲، ط: دار الكتب العلمية)

کے متعلق نبوت کا خیال ہے، اُن میں سب سے اعلیٰ مقام حضرت مریم علیہا السلام کا ہے، اُن کو قرآن کریم نے صدیقہ کے لقب سے نوازا، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسیح ابن مریم صرف نبی ہیں، اُن سے پہلے بہت سے رسول گزرے، اور اُن کی ماں صدیقہ ہیں، دونوں عام انسانوں کی طرح کھانا کھاتے تھے، تو اس اظہارِ عظمت و شرافت کے مقام میں حضرت مریم علیہا السلام کے اعلیٰ مقامات میں سے جس رتبہ کا ذکر فرمایا، وہ یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام صدیقہ ہیں، اگر وہ نبیہ ہوتیں، تو اس مقامِ مدح میں انہیں ضرور نبیہ کہا جاتا، پس وہ نص قرآنی سے صدیقہ ٹھہرتی ہیں۔ (۲۱)

بندہ کی ناقص رائے میں علامہ ابن کثیرؒ کی یہ بات آب زر سے لکھے جانے کے قابل ہے اور فیصلہ کن بات ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ نہیں ہیں، ان کی ذکر کردہ تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کسی عورت کو بھی نبوت نہیں ملی، اگر صرف کلام ملائکہ کا نام نبوت ہے، تو اگرچہ اُس کو نبوت کہا جائے؛ لیکن اُس سے مراد نبوت تشریحی نہیں ہے، اور نہ کسی عورت کے لیے اُس کا ثبوت ہے، قائلین نبوت صاحب روح المعانی، حافظ ابن حجرؒ اور علامہ قرطبیؒ نے مذکورہ بالا آیت سے عدم نبوتِ نساء پر استدلال کو رد کیا ہے کہ یہاں آیت میں رسالت کو مردوں کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے، اور عورتوں سے رسالت کی نفی کی گئی ہے، لیکن خاص

(۲۱) (۴۱) یخبر تعالیٰ انه إنما أرسل رسلاً من الرجال لا من النساء، وهذا قول جمهور العلماء، كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة أن الله تعالى لم يوح إلى امرأة من بنات بني آدم وحي تشریع.

وزعم بعضهم أن سارة امرأة الخليل وأم موسى ومريم بنت عمران أم عيسى نبيات، واحتجوا بأن الملائكة بشرت سارة بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، ويقولون: وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه (قصص: ۱۷) الآية، وبأن الملك جاء إلى مريم فبشرها بعيسى عليه السلام، ويقولون: إن قالوا الملائكة بامرير إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اهدئي لربك واسمدي واركعي مع الراكعين [آل عمران: ۴۳-۴۴].

وهذا القدر حاصل لهم، ولكن لا يلزم من هذا أن يكن نبيات بذلك، فإن أراد القائل بسوئهم هذا القدر من الشریف، فهذا لا شك فيه، ويبقى الكلام معدي أن هذا هل يكفي في الانتظام في سلك النبوة بمجرده أم لا؟ الذي عليه أهل السنة والجماعة، وهو الذي نقله الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري عنهم أنه ليس في النساء نبيه، وإنما فيهن صديقات، كما قال تعالى مخبراً عن أشرفهن مريم بنت عمران حيث قال تعالى: ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام [المائدة: ۷۵] هو صفها في أشرف مقاماتها بالصدقية، فلم كانت نبيه لذلك في مقام الشریف والإعظام، فهي صديقة بنص القرآن. (تفسير القرآن العظيم - أبو القداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (م: ۷۳، ۷۴، ۷۵): ۳/ ۳۶۲، سورة يوسف، وما أرسلنا من قبلك الخ (الآية: ۹)، ت: محمد حسين شمس الدين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

کی نفی عام کی نفی کو مستلزم نہیں، چنانچہ عورتوں سے نبوت کی نفی اس آیت سے ثابت نہ ہوگی۔^(۲۲)
لیکن آیت کریمہ کو رسالت بہ مقابلہ نبوت کے معنی میں لے کر نبوت کو ”ارسلنا“ کے مفہوم سے خارج قرار دینے پر کوئی دلیل نہیں ہے، کیا قرآن کریم میں جہاں ”ارسلنا“ کا لفظ آیا ہے، وہاں صرف رسول ہی مراد لیے گئے ہیں؟ فی مراد نہیں لیے گئے؟ ہرگز ایسا نہیں ہے۔

چنانچہ آیت کریمہ: **وَرُسُلًا قَدْ قَضَضْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ تَقْضُضْهُمْ عَلَيْكَ**
وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِيْنًا ۚ رُسُلًا مُبْتَلِيْنَ وَمُفْضِلِيْنَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ
لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ لِيُثَبِّتَ
[البقرہ: ۱۲۹-۱۳۱]

اور ایسے پیغمبروں کو (صاحب وحی بنایا) جن کا حال اس کے قبل ہم آپ سے بیان کر چکے ہیں اور
ایسے پیغمبروں کو، جن کا حال ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا اور مومن سے اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر کلام فرمایا۔
(ان سب کو) خوش خبری دینے والے اور خوف ستانے والے پیغمبر بنا کر (اس لیے بھیجا) تاکہ لوگوں کے پاس
اللہ تعالیٰ کے سامنے ان پیغمبروں کے بعد کوئی عذر باقی نہ رہے اور اللہ تعالیٰ پورے زور والے ہیں، بڑی
حکمت والے ہیں۔ (ترجمہ بیان القرآن)

تو کیا جن کا تذکرہ قرآن کریم میں آیا ہے یا احادیث نبویہ میں، وہ سب کے سب رسول تھے؟؟
کیا ان میں کوئی صرف نبی نہیں تھے، کیا حضرت یسوع اور حضرت یحییٰ (علیہما السلام) رسول ہیں؟ ذکر کفیل علیہ
السلام رسول ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ رسول کی اصطلاحی تعریف مختلف فیہ ہے، اور یہ حضرات اس معنی کر رسول نہیں
ہیں۔^(۲۳) پھر رسلا میں وہ بھی شامل ہیں، جن کا بیان آپ ﷺ کے سامنے نہیں کیا گیا، ظاہر بات ہے کہ
ایک لاکھ چوبیس ہزار میں سے جن کا بیان نہیں آیا، وہ سب اصطلاحی معنی میں رسول ہیں، ہرگز نہیں۔

(۲۲) واما تانيا فلان الاستدلال بالآية لا يصح؛ لأن المذكور فيها الارسلان، وهو اخص من الاستنباء على الصحيح المشهور، ولا يلزم من نفى الأخص نفى الأعم. (روح المعاني: ۴/۱۳۹، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)
وانظر: فتح الباري: ۶/۴۵، كتاب الجهاد، قوله، باب: قول الله تعالى: وضرب الله مثلا ط: دار المعرفة - بيروت، الرسا والرسالات: ۸۶/۱، الباب الأول الرسل والأنبياء، ط: مكتبة الفلاح - الكويت، الفصل في الملل والأهواء والنحل: ۵/۱۲، نبوة النساء، ط: مكتبة الخانجي - القاهرة)
(۲۳) والمرسل: انسان بعثه الله تعالى إلى الخلق لبليغ الأحكام وقد بشرط فيه الكتاب، بخلاف النبي فإنه أعم. (شرح عقائد نسفي، ص: ۱۶، ط: ياسر ندیم - ديوبند)

”وسلامہ بشرین و منذرین“ میں بھی خاص رسول مراد نہیں، لہذا قرآن کریم میں ”وسلامہ“ کے لفظ کے تحت انبیاء و رسل سب شامل ہو سکتے ہیں، تو پھر ”آوسلنا“ کے صیغہ میں نبوت کے عدم شمول پر کوئی حجت ضرور چاہیے، بلا قرینہ انبیاء کو ”آوسلنا“ کے صیغہ سے خارج کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟ اسی طرح علامہ ابن حزمؒ کا استدلال کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء و رسل کے واقعات سورہ مریم میں ذکر فرمائے ہیں:

قُلْ وَلَئِنَّكَ مَعَ الَّذِينَ اتَّعَمُوا لَنُفَعَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ. (۲۴)

اس آیت کریمہ میں لفظ اولئک کے عموم میں حضرت مریم علیہا السلام بھی داخل ہیں، اور انبیاء کے ساتھ تذکرہ ان کی نبوت کے دلیل ہے۔ (۲۵)

ابن حزم کا یہ کہنا کہ اس آیت کے عموم میں حضرت مریم علیہا السلام داخل ہیں۔ (۲۶) تو عرض ہے کہ مشار الیہ میں ان کا دخول تغلیباً ہے، اثبات نبوت کے لیے ایسا ضعیف اشارہ کافی نہیں، پھر نہ تو فرشتہ نے حضرت مریم علیہا السلام سے کہا کہ آپ نبیہ ہیں، نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گہوارے میں بھی خود کے نبی ہونے کی خبر دی، (۲۷) لیکن اپنی والدہ کے نبی ہونے کے بارے میں کچھ نہیں کہا، نہ اس زمانہ کے لوگوں نے جانتا کہ حضرت مریم علیہا السلام نبیہ ہیں، ورنہ وہ لوگ حضرت مریم علیہا السلام پر بدگمانی کیوں کرتے؟ نیز سورہ مریم میں جب انبیاء کا تذکرہ آیا، تو اللہ تعالیٰ نے ”وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ بِإِزْمِيجٍ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا“ فرمایا، (۲۸) اسی طرح ہر پیغمبر کے بارے میں ان کے رسول و نبی ہونے کی

(۲۴) - النساء: ۶۹۔

(۲۵) ابن حزمؒ نے سورہ نساء کی مذکورہ آیت سے استدلال نہیں کیا ہے، بل کہ سورہ مریم کی آیت: لَوَلَّيْنَاكَ الْيَتِيمَ الَّذِي اتَّعَمْنَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَبَيْنَ عَلَمْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَبَيْنَ هَازِلًا وَجَعَلْنَاهَا (۱۹ مریم: ۵۸) سے استدلال کیا ہے، ملاحظہ ہو: الفصل في الملل والأهواء والنحل: ۱۳/۵، نبوة النساء، ط: مكتبة الخانجي - القاهرة (۲۶)

(۲۶) ووجدنا الله تعالى قد قال وقد ذكر من الأنبياء عليهم السلام في سورة كهيعص ذكر مريم في جملتهم ثم قال عز وجل {أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح} وهذا هو عموم لها معهم لا يجوز تخصيصها من جملتهم. (الفصل في الملل والأهواء والنحل - ابن حزم الاندلسي (م: ۳۵۶): ۱۳/۵، نبوة النساء، ط: مكتبة الخانجي، القاهرة)

(۲۷) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ الْخَاشِعُ وَالْحَمِيدُ نَبِيًّا (۱۹ مریم: ۳۰)

(۲۸) - مریم: ۳۱۔

صراحت فرمائی، مگر سیاق و سباق میں ”واذکر فی الكتاب مریم انہا کانت نبیۃ“ کا موقع ہوتے ہوئے کیوں اس طرح ذکر نہیں کیا گیا؟ معلوم ہوا کہ وہ نبیہ نہیں ہیں۔ ہمارا استدلال ابن حزم کے اشارہ کے استدلال سے قوی ہے۔ (۲۹)

دوسرا استدلال علامہ ابن حزم کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے فرشتہ کی وحی محض پر اپنے بچے کو دریا میں ڈال دیا، یہ ان کے نبیہ ہونے کی دلیل ہے۔ (۳۰)

اول تو مذکورہ وحی کی قسم جان لینا ضروری ہے کہ وہ یہ ذریعہ ملک (فرشتہ) تھی یا الہام کی صورت میں تھی؟ اگر الہام کی صورت میں تھی اور یہی ظاہر ہے۔ (۳۱) تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی والدہ کے دل میں یہ بات پختہ کر دی گئی کہ ہونہ ہو، میرا بچہ لڑکا مچی ہوگا، جس کی طلب و جستجو میں سینکڑوں بچے ذبح کیے جا چکے ہیں، بچہ کی شکل و صورت، اس کی تندرستی اور بے عیب ہونا۔ جو نبی کی شان ہوتی ہے۔ دیکھ کر حضرت موسیٰ کی والدہ کے دل میں یہ بات پختہ ہو گئی کہ یہی رسول موعود ہے، جب یہ رسول موعود ہے، تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت کریں گے اور وہ ضائع نہ ہوگا، اس لیے فرعون کے ہاتھوں ذبح ہونے کے بہ نسبت اس کو دریا میں بہ طور تدبیر کے ڈال دینا مناسب ہوگا۔ بس، یہ بات اللہ تعالیٰ کی طرف سے دل میں آئی، اس لیے پورے سکون کے

(۲۹) كما اشار اليه ابن كثير في تفسيره. انظر: ۳/۳۶۲، (۲-۱ يوسف: ۹) ط: دار الكتب العلمية - بيروت.
(۳۰) ووجدنا أم موسى - عليهما الصلاة والسلام - قد أوحى الله اليها باللقاء ولدها في اليم، وأعلمها أنه سيرده إليها، ويجعله نبيا مرسلا، فهذه نبوة لا شك فيها، وبضروة العقل يدري كل ذي تمييز صحيح أنها لو لم تكن واقعة نبوة لله - عز وجل - لها، لكانت بالقاءها ولدها في اليم برؤيا تراها، أو بما يقع في نفسها، أو قام في حاجتها في غاية الجنون والمراد الهانج، ولو فعل ذلك أحدنا لكان غاية الفسق أو في غاية الجنون، مستحقا المعاناة دماغه في اليمار سنان، لا يشك في هذا أحد. فصح يقينا أن الوحي الذي ورد لها في اللقاء ولدها في اليم كالوحي الوارد على إبراهيم في الرؤيا في ذبح ولده، لكنه ذبح ولده لرؤيا رآها أو ظن وقع في نفسه لكان بلا شك فاعل ذلك من غير الأنبياء فاسقا في نهاية الفسق أو مجنونا في غاية الجنون، هذا ما لا يشك فيه أحد من الناس، فصحت نبوتهم بيقين. (الفصل في الملل والأهواء والنحل: ۵/۱۳، ط: مكتبة الخانجي)

(۳۱) عن قتادة قوله: (و أوحينا إلى أم موسى) وحياء جاءها من الله قذف في قلبها، وليس بوحى نبوة. (تفسير القرآن العظيم - ابن أبي حاتم الرازي (م: ۳۲۷)، ۹/۲۹۴، رقم: ۱۶۶۸۲، ت: أسعد محمد الطيب، ط: مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية)

وهذا وحي إلهام بلا خوف. (تفسير القرآن العظيم - أبو الفداء ابن كثير القرشي، الدمشقي (م: ۷۳)، ۷/۲۴۳، ت: سامي بن محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

ساتھ انہوں نے بچے کو دریا میں ڈال دیا۔ فرعون کے خوف و وحشت کی وجہ سے کوئی نامناسب حرکت سرزد نہ ہو جائے، اس وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے دل میں تسکین پیدا کر دی گئی تھی۔

اور اگر فرشتہ نے کلام کیا تھا۔ (۳۲) سب بھی تسکین قلبی اس وحی کی بنا پر تھی، دونوں صورتوں میں اس سے نبوت ثابت نہیں ہو سکے گی، جیسا کہ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ صرف اتنی وحی سے کوئی نبی کی فہرست میں داخل نہیں ہو سکتا۔ (۳۳)

اور اگر نبی مانا جائے، تو یہ نبوت غیر تشریعی، نگوینی ہوگی، جیسا کہ بعض حضرات قائل ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت غیر تشریعی، نگوینی تھی۔ (۳۴) لہٰذا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کی وحی نگوینی تھی، کہ بچہ کو دریا میں ڈال دیا جائے، جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام کی وحی کہ کشتی کو توڑ دی جائے، کھیلنے بچے کو قتل کر دیا جائے، اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کی وحی بھی نگوینات میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو بلند مقام عنایت فرمایا ہے، تمہارے بطن سے بغیر شادی کے بچہ پیدا ہوگا، اس عجیب حالت کی بنا پر اپنے آپ کو کسی بلا و آفت میں مبتلا نہ سمجھنا، قرآن مجید، فرشتہ کا دم کرنا وغیرہ حالات سب نگوینات میں سے ہیں، لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ ایک دوسرے اس قسم کی نگوینی وحی یا الہام سے وہ مقام مل جائے جو حضرت خضر علیہ السلام کا ہے۔

(۳۲) وفات فرقة: كان بملك يمثل لها، تفسير القران العظيم - ابن ابي حاتم الرازي (م: ۳۲۷ھ): ۹/۲۹۳، رقم: ۱۶۹۸۲، تفسير الماوردي = النكت والعيون - ابو الحسن علي بن محمد، الشهير بالماوردي (م: ۳۵۰ھ): ۲/۳۳۵، ت: السيد ابن عبد المقصود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، تفسير السمعاني - ابو المظفر السمعاني (م: ۳۸۹ھ): ۵/۳۲، ت: زياور بن ابراهيم وغنيم بن عباس، ط: دار الوطن - الرياض (۳۳) النظر: تفسير ابن كثير: ۳/۳۶۲، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، (۳۴) والجمهور على أن الخضر نبی، وكان علمه معرفة بواطن لدن أو حیت إلیہ، وعلم موسى الأحكام والفتيا بالطاهر - (البحر المحيط في التفسير - أبو حيان الأندلسي (م: ۳۵۵ھ): ۷/۴۰۳، ت: صدقي محمد حمیل، ط: دار الفكر - بيروت)

یا موسیٰ! انی علی علم من اللہ، علمنیہ لا تعلمہ، یرید: علم الباطن، وانت علی علم من اللہ، علمک لہ، لا اعلمہ، یرید: علم الظاہر، (الجواهر الحسان فی تفسیر القرآن - ابو زید عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف النعمانی (م: ۸۷۵ھ): ۳/۵۳۵، ت: محمد علی معوض و عادل احمد عبد الموجود، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) علم خضرؑ نگوین سے متعلق ہے، جس کو طریقت و شریعت سے کوئی تعلق نہیں، اور وہ علوم ولایت سے اونی درجہ کا شعبہ ہے اور علم موسیٰؑ تشریح سے متعلق ہے، جن میں طریقت و شریعت سب آگئی، اور اس میں وہ علوم ہیں جو علوم ولایت کے اعلیٰ شعبوں میں سے ہیں۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/۱۳، کتاب السلوک، ط: ادارہ تالیقات اولیاء دہلی)

علامہ قرطبیؒ اور جن حضرات نے حدیث ”کَمَلُ مِنَ الْمَرْجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ... الخ“ سے نبوت پر استدلال فرمایا ہے، وہ آسیہ امراۃ فرعون کی نبوت کے قائل نہیں ہیں، چنانچہ علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ آسیہ کی نبوت کا قائل ہونا ضروری نہیں اور وہ غیبیہ نہیں ہیں۔ (۳۵)

تو اب عرض ہے کہ حدیث مذکور میں جب حضرت آسیہ کا نبوت سے استثناء ہو گیا، تو آسیہ کے لیے کون سا کمال ثابت ہوا، اس کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کے لیے کمال صدیقیت یا ولایت ثابت ہوا، لہذا حضرت مریم علیہا السلام کے لیے کمال نبوت مراد لینے کے لیے حدیث مذکور کافی نہ ہوئی؛ بل کہ بلائکہ کے کلام کو پیش نظر رکھ کر کمال نبوت مراد لیا گیا، تو پھر استدلال کا مدار ”آیت کریمہ“ اور ”وحی کا آنا“ بن گیا، آیت کریمہ کے بارے میں روح المعانی کی بحث گزر چکی ہے کہ نساء العالمین سے مراد حضرت مریم علیہا السلام کے دور کی عورتیں ہیں۔ (۳۶) اور اگر پورے عالم کی عورتیں مراد ہوں، تو یہ حیثیت بضعہ سید المرسلین ہونے کے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ترجیح حاصل ہے۔ (۳۷)

لیکن جس طرح کہ پوری بحث سے معلوم ہوا کہ اگر حضرت مریم علیہا السلام اپنی خصوصی منقبت کی بنا پر حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل ہوں، تو افضلیت کمال صدیقیت کی بنا پر ہے، اُس سے حضرت مریم علیہا السلام کی نبوت ثابت نہیں ہو سکتی، حالانکہ عام طور پر محدثین و مفسرین کرام دونوں میں سے کسی ایک کو مطلق افضل قرار دینے میں توقف کرتے ہیں۔ (۳۸) اور یہی اصلح ہے، تو مدار استدلال صرف وحی و کلام رہ جاتا ہے، اور اُس کا بطلان ظاہر ہے کہ بضع قرآن پاک جب اُن کو صدیقہ کہا گیا (۳۹) تو اصطفاء کے معنی متعین ہو جاتے ہیں کہ اُس سے مقام صدیقیت ہی مراد ہے۔

(۳۵) واما آسۃ فلم یو دما یدن علی نبوتھا دلالة واضحة؛ بل علی صدیقیتھا وفضلھا. (تفسیر القرطبی: ۴/۸۳، ط: دار الکتب المصریة-القاهرة)

(۳۶) قيل: نساء العالمین، فلا یلزم منه افضلیتھا علی فاطمة وحنی اللہ عنہا. (روح المعانی: ۲/۱۳۹، ط: دار الکتب العلمیة-بیروت)

(۳۷) والمراد من نساء العالمین قيل: جمیع النساء فی سائر الأعصار، واستدل به علی افضلیتھا علی فاطمة، و خدیجة، وعائشة رضي اللہ تعالیٰ عنہن، والذي آمیل الیہ أن فاطمة البتة افضل النساء المتقدمات والمتأخرات من حیث إنها بضعة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؛ بل ومن حیثیات آخر أيضاً، وهذا مانع علی القول ببوة مریم أيضاً إذ البضعة من روح الجو دو سید کل موجود لا آراھا تقابل یسئ. (المصدر السالف)

(۳۸) وعندی بین مریم و فاطمة توف نظر الالافضلیة المطلقة. (المصدر السالف) =

خلاصہ بحث یہ کہ وحی، کلام ملک اور اصطفاء سے مطلقاً نبوت کا اثبات نہیں ہو سکتا، کیوں کہ یہ سب ظنیات ہیں، اور آیت کریمہ ”وَأَمْعِدْ صِدْقَهُ“ (۳۰) قطعی ہے، اس وجہ سے ترجیح قطعی دلیل کو دی جائے گی۔

نیز کسی آیت اور حدیث شریف میں جب نبوت مریم کی صراحت نہیں ہے، تو نبوت جیسے قطعی اور اہم منصب کا اثبات اس طرح تخمیناً کسی متعین شخصیت کے بارے میں نہیں کیا جاسکتا، نبوت کے اثبات کے لیے ضروری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قطعی طور پر ثابت ہو، یا کم از کم اجماع اُمت ہو، نبوت کا منصب قیاس سے بھی ثابت نہیں ہو سکتا، ولایت تو ایک مکشوب کمال ہے، لیکن نبوت ایک وہی کمال ہے۔ (۳۱) اُس کو اکتساب سے کیا واسطہ؟ اور وہی کمال نبوت کے بارے میں جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے کلام یا نبی کے دعویٰ کی تائید معجزہ کے ذریعہ سے نہ ہو جائے، اس وقت تک کسی کی نبوت ثابت نہیں ہو سکتی۔

آخر میں عورت کے نبی نہ ہونے پر عرض ہے کہ عورت امارت و خلافت کے لائق نہیں۔ (۳۲) جس پر اُمت کا اجماع ہے؛ کیوں کہ عورت کی ولایت ناقصہ ہے؟ اس لیے تہا عورت کی شہادت بھی کافی نہیں۔ (۳۳) نیز عورت ناقصۃ العقل بھی ہے، جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ (۳۴) تو مقام نبوت و ولایت تو لازم و ملزوم ہے، پھر ولایت تامہ کے بغیر نبوت کیسے حاصل ہوگی؟ امارت و خلافت تو نبوت کی فرع ہے، نبی کے لیے جب اللہ تعالیٰ جسمانی عیب بھی پسند نہیں کرتے کہ ہر نبی صحیح سالم اور بے عیب ہوتا ہے، تو نقصان عقل و ولایت جیسا عیب نبوت میں کیسے متصور ہو سکتا ہے؟ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳۰-۳۹) وَأَمْعِدْ صِدْقَهُ۔ [الماندة: ۷۵]

(۳۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَمْ أَغْلَمْ أَنَّكَ تَجْعَلُ رِسَالَتَكَ۔ [الأنعام: ۱۲۴]

(۳۲) وَيَشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ (الْخَلِيفَةُ) مِنْ أَهْلِ الْوَلَايَةِ الْمَطْلُوقَةِ الْكَامِلَةِ، أَيْ: مُسْلِمًا، حُرًّا، ذَكَرًا، عَاقِلًا، بِالْعِلْمِ... وَالنِّسَاءُ نَاقِصَاتُ عَقْلِ وَدِينٍ. (شرح العقائد النسبية ص: ۱۵۸، ط: ياسر ندیم- دیوبند)

(۳۳) إِنْ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ الْوَاحِدَةِ لَيْسَتْ بِحُجَّةٍ أَصْلِيَّةٍ. (المبسوط- شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳، ۸۴): ۶؛ ۱۰۶، باب من الطلاق، ط: دار المعرفة- بيروت)

وإِنَّمَا أَقِيمَتِ الْمَرْأَتَانِ مَقَامَ الرَّجُلِ لِنَقْصَانِ عَقْلِ الْمَرْأَةِ. (تفسير ابن كثير: ۵۶۱/۱، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

(۳۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ: بِأَكْثَرِ النِّسَاءِ تَصَدِّقٌ، وَأَكْثَرُنَ الْإِسْتِغْفَارُ؛ فَإِنِّي رَأَيْتُكَ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ « فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ جَوَلَةٌ: وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: « تَكْثُرُنَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرُنَ الْعَشِيرَ، وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ لَدَيَّ لَبْ مَنَكُنْ » فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ وَالِدِينِ؟ قَالَ: « أَمَّا نَقْصَانُ الْعَقْلِ: فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ تَعْدَلُ شَهَادَةَ رَجُلٍ فَهَذَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ، وَتَمَكُّتُ الْمَالِي مَا تَصْلِي. وَتَغَطَّرُ فِي مَضَانِ فَهَذَا نَقْصَانُ الدِّينِ ». (صحيح مسلم: ۶۰/۱، رقم: ۱۳۲- (۷۹) كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات، ط: المبدع- ديوبند)

[۱۵] حقانی صاحب پر دیوبند سے کفر کے فتوے کا خلاصہ

۱۰۸-سوال: پالن حقانی صاحب پر دارالعلوم دیوبند کے مفتی سید احمد علی سعید (نائب مفتی دارالعلوم، دیوبند) اور سید مفتی مہدی حسن صاحب (صدر مفتی دارالعلوم دیوبند) نے کفر کا فتویٰ دیا ہے، ایسا لوگ کہتے ہیں؛ کیا یہ بات سچی ہے؟ اس کا جواب دے کر احسان فرمائیں گے۔

محبوب حقانی بریلوی

الجواب حامداً ومصلحاً:

دیوبند کے کسی بھی مفتی صاحب نے ان پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا ہے اور حجرات کے تمام مفتیان کرام نے بھی بیان دیا تھا، اس میں میں بھی شریک تھا، اس کتاب میں کوئی بھی مضمون کفر اور شرک کا نہیں، اسی طرح اس میں اولیاء کرام کی بھی کوئی بے عزتی کا مواد نہیں کہ مصنف پر کفر کا فتویٰ عائد کیا جائے؛ مذکورہ سارے جھوٹے الزامات اہل بدعت کی طرف سے لگائے جاتے ہیں، تاکہ اس کے ذریعہ ان کو اور ان کی کتاب کو بدنام کیا جائے اور ان کی کتابوں سے لوگ فائدہ نہ اٹھائیں؛ اس لیے مذکورہ ساری جھوٹی باتوں کی طرف دھیان دینے کی قطعاً ضرورت نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] حضرت نوح کا دین کی نشر و اشاعت کے سلسلہ میں تکلیف برداشت کرنے کی حقیقت

۱۰۹-سوال: حضرت نوح علیہ السلام نے دین کی نشر و اشاعت اور اس کی تبلیغ کے لیے بہت ہی دکھ درد اور تکالیف برداشت کیں، یہ تو اپنی جگہ پر ٹھیک ہے اور یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ ان کو ان کی قوم اس قدر تکلیف پہنچاتی تھی اور اتنے پتھر مارتی تھی کہ حضرت نوح علیہ السلام پتھروں کے نیچے دب جاتے تھے اور حضرت جبریل علیہ السلام آکر پتھر ہٹاتے تھے، پھر ہوش آنے پر آپ دوبارہ دین کا کام شروع کر دیتے، کیا یہ حقیقت ہے، قرآن و حدیث اور بزرگوں کے اقوال سے ثابت اور صحیح ہے؟ فرشتے کا آنا اور پتھروں کا دور کرنا، یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت نوح علیہ السلام کو پتھر سے مارنے کی مذکورہ روایت کہیں نظر سے گذری نہیں؛ البتہ قرآنی

آیات اور صحیح روایات سے اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ ان کی قوم ان کو بہت ستاتی تھی اور پتھروں سے مارتی تھیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] جنت میں حضرت ابراہیم و آدم علیہما السلام کی ڈاڑھی؟

۱۱۰-سوال: ایک صاحب کہتے ہیں کہ جنت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت آدم علیہ السلام کی ڈاڑھی ہوگی، کیا یہ بات صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں ہے کہ جب جنتی جنت میں داخل ہوں گے، تو حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی طرح ان کا قد ہوگا، یعنی ساتھ ذراع ہوگا، حسن حضرت یوسف جیسا ہوگا اور عمر ۳۳ سال ہوگی۔ (اتنی ہی عمر میں حضرت عیسیٰ کو نبوت ملی ہے) اور زبان ہمارے پیغمبر حضرت محمد ﷺ کی یعنی عربی ہوگی، سب بے ریش ہوں گے، سر کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر بال نہ ہوں گے اور آنکھیں سرگیں ہوں گی، لہذا یہ بات کہ حضرت ابراہیم و آدم علیہما السلام کو ڈاڑھی ہوگی، صحیح

(۱) قال عبد اللہ: کانہ انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نيا من الانبياء، ضرب به قومه فادموه، فهو يمسح الدم عن وجهه، ويقول: رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون. (صحيح البخاري: ۲/۱۰۴۳ رقم الحديث: ۶۹۲۹، كتاب استنابة المعاند بنو المرتدين، ط: البدر - ديوبند)

عن مجاهد قال: كانوا يضربون نوحا حتى يغشى عليه، فاذا أفاق، قال: رب اغفر لقومي، فانهم لا يعلمون... عن مجاهد عن عبيد بن عمير قال: إن كان نوحا ليضرب حتى يغشى عليه، ثم يفيق فيقول اهد قومي فانهم لا يعلمون، وقال شقيق: قال عبد الله: لقد رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) وهو يمسح الدم عن وجهه، وهو يحكي نيا من الانبياء، وهو يقول: اللهم اهد قومي، فانهم لا يعلمون... عن الضحاك عن ابن عباس أنه قال: إن نوحا كان يضرب ثم يلف في لبد، فيبقي في بيته يرون أنه قد مات، ثم يخرج فيدعوهم حتى إذا هم من إيمان قومه، جاءه رجل ومعه ابنة، وهو يركب على عصا، فقال: يا بني انظر هذا الشيخ لا يعرفك قال: يا أبت أمكني من العصا، فأخذ العصا، ثم قال: ضعي في الأرض فوضعه فمشى إليه بالعصا، فضربه فشججه شجرة موصحة، وسالت الدماء، قال نوح: رب قد ترى ما يفعل بي عبداك، فإن يك لك في عبداك حاجة، فأهدهم، وإن يك غير ذلك فقصرني إلى أن تحكم وأنت خير الحاكمين. الخ. (تاريخ دمشق - أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر (م: ۵۷۱ هـ): ۶۳/ ۲۳۸ - ۲۳۷، حرف النون، نوح بن ملك بن موشلخ بن إفريس بن يرد، ص: ۲۸۲، تحت رقم الحديث: ۶۹۲۹، ط: دار الفكر)

فتح الباری - ابن حجر: ۱۴/ ۲۸۲، تحت رقم الحديث: ۶۹۲۹، ط: دار المعرفة.

نہیں ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] حضرت شیث علیہ السلام کہاں مدفون ہیں؟

۱۱۱-سوال: حضرت شیث علیہ السلام کہاں مدفون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت شیث علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے اور ان کی وفات کے بعد ان کے جانشین تھے، خود آدم علیہ السلام کے بارے میں علماء و مؤرخین کا اختلاف ہے، بعض نے ہند میں ان کا دفن بتلایا ہے۔ بعض نے مکہ میں جبل ابی قیس کو اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام کے جسد اطہر کو کشتی میں سوار کیا اور طوفان کے بعد بیت المقدس میں دفن کر دیا۔ (نہدایہ جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)^(۲)

(۱) وقال أبو بكر بن أبي الدنيا: حدثنا الأوزاعي عن هارون بن رثاب عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يدخل أهل الجنة الجنة على طول آدم ستين ذراعاً يذراع الملك! على حسن يوسف، وعلى مريم عيسى ثلاث وثلاثين سنة، وعلى لسان محمد جرداء مائة مكحولون. (تفسير ابن كثير - أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، (م: ۷۳۷)، ۲/۸، ت: محمد حسن شمس الدين، ط: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ۱۴۱۹ هـ)

(صفة الجنة - ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي، (م: ۶۳۳ هـ): ص: ۱۲۰، رقم الحديث: ۱۰، ذكر صفة أهل الجنة و صفة كلامهم نسأل الله الجنة بفضل رحمته، ت: صبري بن سلامة شاهين، ط: دار للنسبة - الرياض، الطبعة: الأولى ۱۴۲۳ هـ - ۲۰۰۲ م)

(۲) و اختلفوا في موضع دفنه، فالمشهور أنه دفن عند الجبل الذي أهبط منه في الهند. وقيل بجبل أبي قيس بمكة. ويقال: إن نوحاً عليه السلام لما كان زمن الطوفان، حملة هو و حواء في تابوت، فدفنهما بيت المقدس. حكى ذلك ابن جرير و روى ابن عساکر عن بعضهم أنه قال رآته عند مسجد إبراهيم، و رجلاه عند صخرة بيت المقدس. (البدایة و النہایة - أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، (م: ۷۳۷)، ۱/۹۸، ذكر وفاة آدم و وصيته إلى ابنه شيث عليه السلام، ط: دار الفكر)

و عن مجاهد قال: أول جبل وضعه الله على الأرض حين مادت أبو قيس ثم حدثت منه الجبال ... و قبر آدم فيه علي ما قال و هب بن منه في غار يقال له: غار الكنز، وهو غير معروف الآن. وقيل: إن قبره بمسجد الخيف بعد أن صلى عليه جبريل عند باب الكعبة حكاية الفاكهي عن عروة بن الزبير، وذكره ابن الجوزي في "در باب القلوب" وقال "دفنته المالكية به. وقيل: عند مسجد الخيف ذكره الذهبي، وفي منسك الفارسي. وقيل: عند منارة مسجد. وقيل: قبره في الهند في الموضع الذي أهبط إليه من الجنة. وصححه الحافظ ابن كثير. (تاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام و المدينة الشريفة و القبر الشريف - محمد بن أحمد بن الضياء محمد القرشي الحنفي، بهاء الدين أبو البقاء المعروف بابن الضياء، (م: ۸۵۳ هـ)، ۱/۹۱، فصل: في ذكر الأماكن المباركة بمكة المشرفة و حرماها، ت: علاء إبراهيم، اليمن نصر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الثانية، ۱۴۲۳ هـ - ۲۰۰۲ م)

تاریخ سے اس قدر تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی وفات ہند کے قریبی علاقے میں ہوئی ہے، حضرت شیث علیہ السلام نے ان کی صلاۃ جنازہ پڑھائی ہے؛ اس لیے حضرت شیث علیہ السلام کا مسکن بھی یہی علاقہ ہوگا، ان کے مدفن کے بارے میں کوئی روایت نہیں ہے، اس لیے کوئی فیصلہ کن بات نہیں کہی جاسکتی، بہر حال ہند یا اطراف ہند میں مدفون ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] حضرت آدم علیہ السلام کو ڈاڑھی تھی یا نہیں؟

۱۱۲-سوال: ایک جماعت آسٹریلیا گئی تھی، وہاں دو تین مسجد میں امام کی ڈاڑھی نظر نہ آئی، تو جماعت کے امیر صاحب نے امام صاحب سے پوچھا کہ تمہیں کیا عذر ہے کہ تم ڈاڑھی نہیں رکھتے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی ڈاڑھی نہیں تھی، اس لیے میں ڈاڑھی نہیں رکھتا، اگرچہ یہ جواب لغو ہے؛ کیوں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت ان کے زمانے تک قابل عمل تھی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی پر اسلامی شریعت پر عمل کرنا لازم ہے؛ لیکن اس بارے میں پوچھنا یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کی ڈاڑھی تھی یا نہیں؟ ایک جگہ پڑھا گیا کہ چار چیزیں تمام انبیاء کی سنت رہی ہے: (۱) ڈاڑھی (۲) مسواک (۳) خوش بو (۴) نکاح۔^(۲)

(۱) إمامات آدم علیہ السلام قال شیث لجبریل صلی اللہ علیہما: صل علی آدم، قال: تقدم أنت فصل علی آبیك... وقیل: إنه - شیث - لم یزل مقیمًا بمكة یحج و یعتمر إلى أن مات،... وقیل: إن شیثا لما مرض أو صی ابنه أنوش ومات، فدفن مع أبویه فی غار أبی قیس۔ (تاریخ الطبری - محمد بن جریر بن یزید بن کثیر بن غالب الأحملي، أبو جعفر الطبری (م: ۳۲۱ھ) ۱/۱۶۱، ۱۶۲، ط: دار التراث - بیروت، الطبعة: الثانية - ۱۳۸۷ھ) و فی أبی قیس علی ما قبل: قبر شیث بن آدم وأمه حواء كذلك ذکر الذهبي فی جزء ألفه فی تاریخ مدّة آدم وبنیه؛ لأنه قال: و دفن شیث مع أبویه فی غار أبی قیس، (تاریخ مكة المشرقة والمسجد الحرام: ۹۱/۱، فصل: فی ذکر الأماكن المباركة بمكة المشرقة وحررها)

(۲) چار چیزیں تمام انبیاء کی سنت رہی ہیں، ان چار چیزوں کے شمار میں تین چیزیں: خوش بو، مسواک اور نکاح، تو اس سلسلے کی تمام روایتوں میں مذکور ہیں، البتہ یہ بھی چیز کے بارے میں روایات مختلف ہیں، کسی میں "حیا" کا ذکر ہے، تو کسی میں "حیا" کا، اور کسی میں "ختان" کا؛ لیکن کسی میں بھی ڈاڑھی کا ذکر احقر کو نہیں مل سکا۔ بالترتیب روایات ملاحظہ فرمائیں، ترمذی شریف میں ہے:

عن أبی یزید قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "أربع من سنن المرسلین: الحیاة، و التعطر، و السواک، و النکاح، (سنن الترمذی: ۲۰۶/۱، رقم الحدیث: ۱۰۸۰، أبواب النکاح، باب ما جاء فی فضل التزوید، و الحث علیہ، ط: البدر - دیوبند، مسند الإمام أحمد بن حنبل - (م: ۲۴۱ھ) ۵/۳۸، رقم الحدیث: ۲۳۵۸۱، حدیث أبی یزید الأنصاری، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، و آخرون، ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى) =

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جنت میں ہوئی تھی، وہ جنتی آدمی تھے، اس بناء پر انہیں داڑھی آئی (اُگی) ہی نہ تھی، جن انبیاء و رسل کو داڑھی اُگی تھی، ان کا طریق داڑھی رکھنے کا تھا۔
(طبقات ابن سعد، جلد ۲، ص: ۲۲)

[۲۰] حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا جانا کتنا نہیں، حقیقت ہے

۱۱۳- سوال: زید کا کہنا ہے کہ ہندو دھرم کے ”پہلاڈ“ کے والد ”ہرنے کشپ“ خود کو بھگوان کہتے تھے اور اپنی عبادت کرواتے تھے، تو اس کے بیٹے پہلاڈ نے اس کی مخالفت کی، جس ہلاک کرنے کی کوشش کی گئی، مگر اس میں پہلاڈ کا بچاؤ ہوا، اسی کتھا سے ملتی جلتی اسلام کی ایک کتھا ہے، کہ آزر خود کو خدا کہلاتا تھا، اس کے بیٹے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی مخالفت کی، جس کی وجہ سے آزر نے اپنے بیٹے ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈلوادیا، مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا عجیب طریقہ سے بچاؤ ہوا، وہ بھی محرم کی دسویں تاریخ کا دن تھا، تو سوال یہ ہے کہ زید کی یہ بات صحیح ہے یا غلط؟ حضرت ابراہیم کا واقعہ ایک کتھا^(۱) ہے یا حقیقت؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت ابراہیم کا قصہ ایک حقیقت ہے، کتنا نہیں۔^(۲) ممکن ہے پہلاڈ وغیرہ کی کہانیاں حضرت ابراہیم

= قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « أربع من سنن المرسلين: التطبير، والنكاح، والسواك، والحناء. (مصنف ابن أبي شيبة - أبو بكر بن أبي شيبة العباسي (م: ۲۳۵ھ): ۱۵۶۱-رقم الحديث: ۱۸۰۳، ما ذكر في السواك، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة: الأولى، ۱۴۰۹)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أربع من سنن المرسلين، الحنّان والسواك والتعطير والنكاح. (أما لي المحاملي - رواية ابن يحيى السج - أبو عبد الله البغدادي الحسين بن إسماعيل بن محمد المحاملي (م: ۳۳۰ھ): ص: ۳۸۵، رقم الحديث: ۴۴۴، مجلس يوم الأحد ثلاث بقين من شهر ربيع الأول، ت: د. إبراهيم القيسي، ط: المكتبة الإسلامية، دار ابن القيم - عمان - الأردن، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۲)

(۱) کتھا: (۱) بیان، مشور، بات، (۲) قصہ، کہانی، انسان، (۳) ذکر، روایت، (۴) بھلا، پند، نیک، ایڈیشن۔ (فیروز المقات، ۹۹۱، ک: ت)
(۲) قرآن کریم کا بیان ہے جو صرف حقیقت ہی بیان کرتا ہے: قُلْ أَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟ فَإِنْ تُؤْمِنُوا فَالْحَبْلِ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ. قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ۔ (انجیل: ۲۱-۲۸، ص: ۹۹)

علیہ السلام کے واقعہ سے متاثر ہو کر بنائی گئی ہو یا حضرت ابراہیم ہی کو پہلا دے روپ میں بتلایا گیا ہو اور بعد میں اس قصہ میں رد و بدل کر کے ایک کتھا بنائی گئی ہو، کسی مذہب کی کوئی بات مذہب اسلام سے ملتی چلتی نظر آئے تو اس سے اس کا حق ہونا ثابت نہیں ہو جاتا، جب تک کہ اسلام کے تمام عقائد کو قبول نہ کرے۔ فقط وہ اس مسمیٰ اسباب۔

[۲۱] کسی کا ذکر قرآن کریم میں نہ ہونا ان کے نبی نہ ہونے کی دلیل نہیں

۱۱۳- سوال: قرآن کریم میں متعدد مقامات پر آسمانی کتب: توریت، زبور اور انجیل کا ذکر کیا گیا ہے، متعدد انبیاء و رسل کا بھی تذکرہ اس میں موجود ہے، ساتھ ہی آسمانی صحیفوں کے بارے میں بھی بتلایا گیا ہے۔ قرآن میں خطاب اس طور پر کیا گیا ہے: یا ایہا الذین آمنوا (اے ایمان والو!) (یعنی عمومی طور پر خطاب ہے) یسین، مدثر اور مزمل وغیرہ انقباط کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب بنایا گیا ہے، سورہ رحمن میں بھی جن و انس کو خطاب کیا ہے، (الغرض اس قدر وسعت کے ساتھ قرآن کریم نے متعدد چیزوں کا ذکر کیا ہے) تو پھر اس میں گیتا جیسی کتاب اور شری کرشن جیسے پیغمبر کا تذکرہ کیوں نہیں ہے؟

اور گیتا اگر اللہ کی آسمانی کتاب ہے، تو توریت، زبور، انجیل اور قرآن کریم میں مذکور انبیاء و رسل کا اور آسمانی کتابوں کا تذکرہ کیوں نہیں ہے؟ شری کرشن نے گیتا میں صرف ارجن ہی کو کیوں نصیحت کی؟ قرآن کریم کی طرح کل مخلوق کو کیوں نہیں خطاب کیا؟ گیتا ارجن کے لیے ہے یا پوری مخلوق کے لیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گیتا کس کے لیے ہے، یہ تو اللہ ہی بہتر جانتے ہیں، مگر کسی کا ذکر قرآن کریم میں نہ ہونا، اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ وہ نبی نہیں ہے، یہ کوئی اصول نہیں ہے، بہت سے پیغمبروں اور صحیفوں کے نام قرآن کریم اور حدیث شریف میں نہیں ہیں؛ حالاں کہ ان کی نبوت ثابت ہے۔^(۱) البتہ جن کی نبوت دلیل سے ثابت نہ ہو، ان کو نبی ماننا درست نہیں ہے، بس اجمالی ایمان کافی ہے کہ ہم تمام انبیاء کرام پر ایمان لاتے ہیں۔^(۲)

قرآن کریم کل کائنات کے لیے کتاب ہدایت ہے؛ اس لیے اس میں عمومی خطاب ہے، گیتا میں ایسا

(۱) قال اللہ تعالیٰ: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ أَنْفُسِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ نُقِصْتُ عَنْهُ الْقِسْطَ عَلَيْنَا. (۵۰) عا. ۵۸

(۲) (ورسلہ) یان تعرف انہم بلغوا ما أنزل اللہ الیہم، وانہم معصومان، وتؤمن بوجودہم فیمن علم بنص، او تو اتر

تفصیلاً، وفي غیرہم اجمالاً، (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸، ۱، کتاب الایمان، دار الفکر بیروت) الا شرح العقائد النسفیة: ۳۸، ۱، ط: دار مسندہم - بیروت

کیوں نہیں ہے؟ اگر اس کو آسمانی کتاب فرض کر لیا جائے تو اس کی وجہ اللہ ہی جانتے ہیں، تاہم صحیح بات یہ ہے کہ کسی کتاب کو آسمانی کتاب ماننے کے لیے نص صریح اور قوی دلیل کی ضرورت ہے، گیتا کے آسمانی کتاب ہونے پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے، اس کی کسی بات کا قرآن کریم کی کسی آیت کے موافق ہونا اس کے آسمانی کتاب ہونے کی دلیل کافی نہیں ہے؛ اس لیے کتب سماوی پر اجمالاً ایمان کے ساتھ کسی بھی کتاب (جس کے بارے میں دعویٰ کیا جائے کہ یہ آسمانی کتاب ہے) کے سلسلے میں کف لسان لازم ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] حضرت نوح علیہ السلام کا اصل نام ”جبار“ نہیں تھا

۱۱۵-سوال: ایک صاحب کا کہنا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کا اصل نام جبار تھا؛ لیکن آپ علیہ السلام اپنی امت کی اصلاح کے خاطر رات بھر روتے (نوحہ کرتے) تھے، اس وجہ سے ان کا حقیقی نام ”نوح“ ہو گیا۔
الجواب حامداً ومصلحاً:

”جبار“ تو اللہ کی صفت اور ان کا نام ہے۔^(۲) لہذا یہ کسی نبی کا نام نہیں ہو سکتا، حضرت نوح علیہ السلام کا جو نام قرآن وحدیث سے ثابت ہے، وہ نوح ہی ہے، کوئی دوسری زبان میں دوسرا نام ہو سکتا ہے؛ لیکن ان کا ”جبار“ نام نہیں ہو سکتا، عبد الجبار کہہ سکتے ہیں؛ لیکن کسی بھی معتبر تاریخ سے یہ ثابت نہیں ہے کہ ان کا نام نوح نہیں تھا، معتبر مؤرخین ان کے نسب نامے میں ان کے باپ دادا کے نام کے ساتھ بھی نوح ہی لکھتے ہیں؛ لہذا معتبر یہی ہے کہ نوح نام پہلے ہی سے تھا۔ (البدایہ جلد ۱، ص: ۱۱۰، ابن سعدؒ) واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وکنہ) ای: وتعقد بوجود کتب المنزل علی رسلہ تفصیلاً، فیما علم یقیناً بالقرآن، والتوراة، والزبور، والإنجیل، واجمالاً فیما عداہ، وانہا منسوخة بالقرآن، وانہ لا يجوز علیہ نسخ، ولا تحریف إلی قیام الساعة؛ لقوله تعالیٰ: [إنا نحن نزلنا الذکر وإنا لہ لحافظون] (البقرہ: ۱۰)۔۔۔ قبل: الکتاب المنزل مائة وأربعة کتب، منها عشر صحائف نزلت علی آدم، وخمسون علی شیث، وثلاثون علی إدريس، وعشرة علی إبراهيم، والأربعة السابقة وأفضلها القرآن. (مرقاۃ المفاتیح: ۵۸/۱، کتاب الإیمان، ط: دار الفکر، بیروت)

(۲) قَوْلُهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ. (والبحر: ۲۳)
(۳) هو نوح بن لامك بن متوشلخ بن خنوخ. وهو إدريس بن يرد بن مهلايل بن قيس بن أنوش ابن شيث بن آدم أبي البشر عليه السلام. (البدایة والنہایة- أبو القداء إسماعیل بن عمر بن کنیر القرشي البصري ثم الدمشقي (م: ۷۷۴ھ): ۱۰۱/۱، قصة نوح ﷺ، ط: دار الفکر)

الطبقات الکبریٰ- أبو عبد اللہ محمد بن سعد بن معین الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادی المعروف بابن سعد =

[۲۳] حضرت حسنؑ و حسینؑ وغیرہ کے نام سے پہلے امام لکھنا

۱۱۶- سوال: فرقہ اثنا عشریہ امامی شیعہ کی مذہبی کتابوں میں ان کے احمد کی روایات ہوتی ہیں۔ جیسے امام جعفر صادق، امام باقر، امام حسنؑ، امام حسینؑ کی روایات، وغیرہ۔ کیا اہل سنت والجماعت ان کے ناموں کے ساتھ ”امام“ یا ”رضی اللہ عنہ“ یا ”رحمۃ اللہ علیہ“ جیسے القاب کا اضافہ کر سکتے ہیں، عام طور پر سنی مسلمانوں کی تصنیفات میں امام حسنؑ اور امام حسینؑ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں، تو کیا اس طرح لکھ سکتے ہیں؟

= (م: ۲۳۰ھ): ۱/ ۳۴، ذکر نوح النبی، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت،
نوٹ: مختلف کتابوں میں حضرت نوح کے کئی ایک نام منقول ہیں، مثلاً: (۱) السکن۔ (۲) شکر۔ (۳) فرج۔ (۴) الفکر۔ (۵)
عبد الجبار۔ اور اس نام (نوح) اور اس کے وہ تسمیہ کا بھی ذکر موجود ہے، جسے مستفقی نے ذکر کیا ہے، عبارات ملاحظہ فرمائیں:
قال النقاش: اسم نوح عبد الجبار، وقال ابن الكلبي: اسمه فرج، ووصفه ب «الشكر» لأنه كان يحمد الله في كل
حال وعلى كل نعمة على الم مطعم والمشراب والمببس والبراز وغير ذلك صلى الله عليه وسلم، قاله سليمان الفارسي
وسعيد بن مسعود وابن أبي مريم وقنادة، (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد
الرحمان الأندلسي المحاربي (م: ۵۴۲ھ): ۳/ ۴۳، ت: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)
وقال في البستان كان اسم نوح شاکراً وإنما يسمى نوحاً لكثرة نوحه و مكانه من خوف الله، (روح البیان: - إسماعيل
حقى بن مصطفى الإسماعيلي الحنفى الخلونى، المولى أبو الفداء (م: ۱۱۴ھ): ۴/ ۶۵، ط: دار الفکر - بیروت)
قال أبو سليمان الدمشقي: اسم نوح: السکن، وإنما سمي نوحاً، لكثرة نوحه، وفي سبب نوحه خمسة أقوال:
أحدها: أنه كان بنوح على نفسه، قاله يزيد الرقاشي، والثاني: أنه كان ينوح لمعاصي أهله، وقومه، والثالث:
لما رجعته ربه في ولده، والرابع: لدعائه على قومه بالهلاك، والخامس: أنه مر بكلب مجذوم، فقال: أعسا يا قبيح،
فأوحى الله إليه: أعبني يا نوح أم عبث الكلب؟ (زاد المسير في علم التفسير - جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن
علي بن محمد الجوزي (م: ۵۹۷ھ): ۱/ ۴۷، ت: عبد الرزاق المهدي، ط: دار الکتب العربیہ - بیروت)
وكان اسم نوح السکن، وإنما سمي السکن، لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه، (تفسير القرطبي - أبو عبد الله محمد بن
أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (م: ۶۷۱ھ): ۱۳/ ۳۳۳، ت: أحمد البردوني
وإبراهيم أطفيش، ط: دار الکتب المصرية - القاهرة)
مزید دیکھیے: کتاب التأویل فی معانی التنزیل - علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم بن عمر الشیخی أبو الحسن،
المعروف بالخازن (م: ۷۳۱ھ): ۱/ ۲۳۹، ت: تصحیح محمد علی شاہین، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت،
الدر المنثور - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۳/ ۴۸۰، ط: دار الفکر - بیروت
تاریخ دمشق - أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر (م: ۵۷۱ھ): ۶۴/ ۲۳۲، ت: عمرو بن
غرامة العمري، ط: دار الفکر)

کتنی نسل تک آل رسول کو اہل بیت میں شمار کر سکتے ہیں؟ اثناعشر یہ شیعہ بارہ امام کو اہل بیت میں شمار کرتے ہیں بارہویں امام مہدی غائب امام ہے، یہ ان کا مذہبی عقیدہ ہے، اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ ہستیوں عقلم ترین ہیں، حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ تو صحابی ہیں اور دوسرے تابعین ہیں؛ لہذا ان کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ اور ”رحمۃ اللہ علیہ“ لکھنا چاہیے؛ بل کہ مستحب ہے۔^(۱) اور ان کے نام کے ساتھ اچھے اچھے القاب کا اضافہ کرنا بہتر ہے، لفظ ”امام“ بھی ایک لقب ہے؛ لیکن لفظ ”امام“ مذکورہ ہستیوں کے لیے شیعہ حضرات ایک خاص مطلب کو سامنے رکھ کر بولتے ہیں اور یہ شیعوں کی ایک خاص علامت ہے؛ اس لیے اہل سنت و الجماعت کو لفظ ”امام“ استعمال نہ کرنا ہی بہتر ہے؛ کیوں کہ شیعوں کے ساتھ مشابہت ہو جاتی ہے اور یہ مناسب نہیں۔^(۲) آل رسولؐ کی فضیلت اپنی جگہ پر ہے اور اہل بیت کا لفظ خاص طور پر آپ ﷺ کی صاحب زادی حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ اور ان کی اولاد پر بولا جاتا ہے۔^(۳) اور

(۱) يستحب الرضي والرحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخيار، فيقال: رضي الله عنه، أو رحمه الله، ونحو ذلك، وأما ما قاله بعض العلماء: إن قوله: رضي الله عنه مختص بالصحاب، ويقال في غيرهم: رحمه الله فقط، فليس كما قال، ولا يوافق عليه، بل الصحيح الذي عليه الجمهور استحبابه، ودلالته أكثر من أن تحصر، فإن كان المذکور صحابياً ابن صحابي قال: قال ابن عمر رضي الله عنهما، وكذا ابن عباس، وابن الزبير، وابن جعفر، وأسامة بن زيد ونحوهم لتشمله وأباه جميعاً، (الأذكار - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ٦٢٠ هـ)، ص: ١١٩: كتاب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب الصلاة على الأنبياء وأهل بيته لهم صلى الله عليه وسلم، ط: دار الفكر - بيروت)

ويستحب الرضي للصحابة والرحم للتابعين ومن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخيار، وكذا يجوز الرحمة على الصحابة والرضي للتابعين ومن بعدهم من العلماء والعباد. (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاهد، يعرف بداماد أفندي (م: ٨٠٤ هـ)، ٢/ ٣٥٨، مسائل شتى، ط: دار إحياء التراث العربي)

رد المحتار - ابن عابدین، محمد آمین بن عمر بن عبد العزیز عابدین الدمشقی الحنفی (م: ١٢٥٢ هـ)، ٦/ ٤٥٣، مسائل شتى، ط: دار الفكر - بيروت.

(۲) وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة فمكروه وهو من شعائر الروافض، تفسير النسفي (مدارك التنزيل - أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (م: ٤١٠ هـ)، ٣/ ٣٢، ط: دار الكلم الطيب - بيروت)

(۳) س: من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ومن أفضلهم وما ألوا أحب نحوهم؟

ج: هم الذين حرمت عليهم الصدقة وهم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس وبنو الحارث بن عبد المطلب وكذلك آروا وجهه صلى الله عليه وسلم من أهل بيته كما دل عليه سياق آية الأحراب وأفضلهم علي وفاطمة والحسن =

آپ ﷺ کی تمام تسلوں کو آل نبی کہا جاتا ہے۔^(۱) اور اہل بیت صرف پہلی نسل کو کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲۴] حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا علیہا السلام دنیا میں کون سی جگہ اترے تھے؟

۱۱۷- سوال: حضرت آدم و حوا علیہما السلام دنیا میں کون سی جگہ اترے تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان (سری لنکا) سرانند پ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ”جبل نوذ“ پر اترے تھے اور حضرت حوا جہہ میں اتری تھیں۔ (طبقات الکبریٰ ج: ۱، ص: ۳۵)۔^(۲) اللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] حضرت علیؑ کی تدفین عراق میں کیوں ہوئی؟

۱۱۸- سوال: اسلام کے چوتھے خلیفہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تدفین مدینہ سے اتنی دور

عراق میں کیوں ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جو فتنے اٹھے، تو مدینہ کی سرزمین پر جنگ و جدال اور

= والحسین الدین أدار عليهم الكساء وحصبهم بالدعاء والواجب نحوهم هو محبتهم وتوليهم وإكرامهم لله ولقرايتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاسلامهم وسبقهم وحسن بلالهم في نصره دين الله وغير ذلك من فضائلهم. (مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية- أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن (م: ۱۳۴۴ھ)، ص: ۱۳۷، ط: دار الفكر)

(۱) (وعلى آله) اختلف في المراد بهم في مثل هذا الموضع؛ فالأكثر أن أنهم قرابتهم - صلى الله عليه وسلم - الذين حرمت عليهم الصدقة على الاختلاف فيهم، وقيل جميع أمة الإجابة، وإليه مال مالك، واختاره الأزهري والنووي في شرح مسلم، وقيل غير ذلك. شرح التحرير. وذكر القهستاني أن الثاني مختار المحققين. (رد المحتار: ۱/ ۱۳، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) فأهبط آدم على جبل بالهند يقال له نوذ. وأهبطت حواء بجدة. (الطبقات الكبرى- أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بـ ”ابن سعد“ (م: ۲۳۰ھ)؛ ۱/ ۳۰، ذكر من ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنبياء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

خون ریزی نہ ہو، اس وجہ سے اور بعض دوسری سیاسی وجوہات سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی راجدھانی (دارالحکومت) کو قذو بنا لیا تھا، ان کی شہادت وہاں ہوئی، اس لیے وہیں مدفون ہوئے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] کیا حضرت داؤد علیہ السلام کا ایک حسین عورت سے شادی کرنا حدیث سے ثابت ہے؟

۱۱۹- سوال: کیا حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک خوب صورت عورت کو دیکھ کر اس کے ساتھ نکاح کر لیا تھا، یہ بات صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق آپ نے جو پوچھا ہے، یہ صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء چھوٹے بڑے ہر طرح کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں، یہ اسرائیلی روایت ہے، جو مستلزم قبول نہیں ہے، امام رازیؒ، اور دوسرے مفسروں کا کہنا ہے کہ ”یہ سب جھوٹ ہے اور آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔“^(۲) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: مسجد ابراہیم، بات غفرلہ

(۱) ان علیاً رضی اللہ عنہ لمعات صلی علیہ ابنہ الحسن فکبر علیہ تسع تکبیرات ودفن بدار الإمارة بالکوفة خوفاً علیہ من الخوارج أن یبشوا عن جسہ، هذا هو المشهور۔ (البدایة والنهاية - أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرطبي البصري ثم الدمشقي (م: ۷۷۳ھ): ۳۲۹/۷، صفة مقتلہ رضی اللہ عنہ، ط: دار الفکر)

(۲) أن داود عشق امرأة أوریا، فاحتال بالوجوه الکثیرة حتى قتل زوجها ثم تزوج بها فأرسل الله إلیه ملکی فی صورة الشخص صمین فی واقعة... وعرضت تلك الواقعة علیہ، فحكم داود بحکم لازم منه اعترافه بکونه مذنباً، ثم نسیه لذلك فاشتغل بالتوبة. والذي أدين به وذهب إلیه أن ذلك باطل ویدل علیہ وجوه... عن سعید بن المسيب أن علي بن أبي طالب علیہ السلام قال: «من حدثکم بحديث داود علی ما یرویه القصاص جلدته مائة وستين... فلیت بهذا الوجوه التي ذکرناها أن القصة التي ذکرها فاسدة باطلة، التفسیر الکبیر - فخر الدین الرازی خطیب الری (م: ۶۰۶ھ) ۲۶/۳۷۷، ط: دار (احیاء التراث العربی - بیروت)

تفسیر القرطبي - أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بکر شمس الدین القرطبي (م: ۷۷۱ھ): ۱۵/۱۶۶، ط: دار المکتب المصریة - القاهرة.

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۚ
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٣﴾

(آل عمران: ۳۳)

باب ما يتعلق بالنبوة (نبوت کی بحث)

0

[نبوت کی بحث]

[۱] مدعی نبوت اور منکر ختم نبوت کا حکم

۱۲۰- سوال: سلام مسنون کے بعد عرض یہ ہے کہ ”بھاؤ گمر“ میں ”یعقوب“ نامی ایک شخص رہتا ہے، ذات کے اعتبار سے گھانچی ہے، بیچ وقتہ نمازوں کا پابند ہے، بہ ظاہر شریعت کے احکام کی پیروی کرتا ہے؛ لیکن وہ کہتا ہے کہ میں محمد ہوں اور جو پہلے گزر گئے ہیں، وہ احمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، یعنی جن کو ہم لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں ان کو یعقوب بھائی احمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں، نیز یعقوب بھائی کا یہ بھی کہنا ہے کہ وہ (محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم) صرف ملک عرب کے نبی تھے اور میں پوری دنیا کے لیے نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ وہ مسلم اور غیر مسلم دونوں کو اپنے اوپر ایمان لانے کی دعوت دے رہا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ مجھ پر ایمان نہ لانے والے لوگ حیران و پریشان ہوں گے۔ الغرض اس طرح کی غلط باتیں اس کے دل و دماغ پر مسلط ہیں، ایسے شخص کا کیا حکم ہے، تفصیلی جواب عنایت فرمائیں۔

ترجمہ: میرزا محمد اسحاق

الجواب حامداً ومصلحاً:

امت مسلمہ کا عقیدہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوری دنیا کے لیے نبی اور رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔^(۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول قیامت تک آنے والا نہیں ہے۔^(۲) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا

(۱) قال اللہ تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّمَنَّا بِنِعْمَةِ رَبِّنَا وَلَٰكِن كَثُرَ النَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ (۲۸: سماء) قال اللہ تعالیٰ: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ دُونِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (۳۳: الأحزاب: ۴۰)

(۲) وقد أخبر تعالیٰ فی کتابہ، ورسولہ فی السنۃ المتواترۃ عنہ: أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، لِیَعْلَمُوا أَنَّ كُلَّ مَنْ ادَّعَىٰ هَذَا الْمَقَامَ =

اقرار کیے بغیر کوئی شخص اسلام کے اندر داخل ہو ہی نہیں ہو سکتا۔^(۴) جو شخص حضور ﷺ کو رسول نہ مانے، یا رسول تو مانے، مگر آخری رسول نہ مانے، تو وہ کافر ہے۔^(۵) اسی طرح جو شخص محمد ﷺ کو پوری دنیا کے لیے رسول نہ مانے، صرف ملک عرب ہی کے لیے ان کی رسالت کو تسلیم کرے، وہ بھی مسلمان نہیں، کافر ہے۔^(۵) جو شخص اپنے رسول ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، وہ نبی کریم ﷺ کو آخری رسول تسلیم نہیں کرتا؛ اس لیے اس کے مرتد و کافر ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے، علماء امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نبی کریم ﷺ کی رسالت کے بعد جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے، وہ کافر ہے۔^(۶) مسلمان جن کو محمد ﷺ کے نام سے جانتے ہیں اور جن کے آخری نبی ہونے پر ان کا ایمان ہے، قرآن مجید میں ان کو ”محمد“ (ﷺ) کے نام سے پکارا گیا ہے، سورۃ احزاب میں ہے:

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ دِينٍ لَّكَ وَلَٰكِن رُّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ۔^(۷)

ترجمہ: حضرت محمد (ﷺ) تم مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں، وہ اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں۔

مذکورہ آیت شریفہ میں آپ ﷺ کو ”محمد“ کہا گیا ہے اور ”رسول“ اور ”خاتم النبیین“ بھی۔

= بعدہ فقہ کذاب آفاق، دجال ضال مضل۔ (تفسیر ابن کثیر: ۶/۳۳۰، ص: سامی محمد بن سلامہ، ط: دار طیبہ، للنشر والتوزیع) قال الطیبی: أغلق باب الوحي وقطع طريق الرسالة وسد. (مرقاۃ المفاتیح: ۹/۳۶۷، باب فضائل سید المرسلین، ط: دار الفکر بیروت-لبنان)

(۳) وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم. الحديث. (صحيح مسلم: ۱/۲۷۷، رقم الحديث: ۱- (۸). باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدرة، كتاب الإيمان، ط: المبدع - ديو بند)

(۴) إذا لم يعرف الرجل أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - آخر الأنبياء عليهم وعلى نبينا السلام، فليس بمسلم كذا في التيممة. (الفتاوى الهندية: ۲/۲۶۳، كتاب السير، مطلب في موجبات الكفر، أنواع منها ما يتعلق بالإسلام والإيمان، ط: دار الفکر، بيروت)

(۵) دیکھیے حاشیہ نمبر: ۱۔

(۶) ودعوى النبوة بعد نبينا - صلى الله عليه وسلم - كفر بالاجماع. (شرح فقه اکبر لملا علی القاری: ص ۲۰۲، ط: دار السلام، دہلی)

(۷) ۳۳- الاحزاب: ۴۰.

”خاتم“ کا معنی ہوتا ہے ”آخری“^(۸) حضرت محمد ﷺ سلسلہ نبوت کو ختم کرنے والے ہیں، تمام نبیوں کے آخر میں تشریف لانے والے ہیں، آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی آنے والا نہیں ہے۔ حضور اکرم ﷺ کے انتقال کے بعد جن لوگوں (مثلاً: اسود بنی اور مسیلہ کذاب وغیرہ) نے نبوت کا دعویٰ کیا، صحابہ کرامؓ نے ان کو کافر اور مرتد گردانا اور ان کے ساتھ جہاد کیا۔^(۹) المقتصد ختم نبوت کے سلسلے میں صحابہ کرام کے اندر کوئی اختلاف نہیں ہوا؛ اس لیے قرآن کریم اور حدیث پاک کی روشنی میں پوری امت کا غیر متزلزل عقیدہ ہے کہ حضور ﷺ کے بعد کوئی نبی اور کوئی رسول آنے والا نہیں ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت کریمہ پر غور کریں:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا.^(۱۰)

ترجمہ: آج کے دن تمہارے لیے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لیے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانوی)

مذکورہ دونوں آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ یہ امت قیامت تک رہے گی اور اس کی ہدایت کے لیے محمد عربی ﷺ ہی نبی ہیں، دوسرا کوئی نبی آنے والا نہیں ہے، اگلی امتوں کے لیے اس طرح کی کوئی خوش خبری اور دین و مذہب کی تکمیل کی بشارت نہیں تھی، ان کا دین ناقص تھا، جب کہ دین اسلام کامل و مکمل ہے، اور یہ دین اسی وقت کامل و مکمل ہوگا، جب کہ آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہ آئے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث

(۸) والخاتم اسم آلة لما يختم به كالطابع لما يطبع به فمعنى خاتم النبيين الذي ختم النبيون به ومآله آخر النبيين. (روح المعاني: ۱۱/۲۱۳، ط: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان)

(۹) وقد ظهر مصداق ذلك في آخر زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - فخرج مسيلمة باليمامة، والأسود العنسي باليمن، ثم خرج في خلافة أبي بكر طليحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمه، وسجاح التميمية في بني تميم، وفيها يقول شبيب بن ربيع - وكان مؤديها -: أصبحت نيتاً أننى نطيف بها وأصبحت أنبياء الناس ذكرنا. وقاتل الأسود قبل أن يموت النبي - صلى الله عليه وسلم - وقاتل مسيلمة في خلافة أبي بكر (قتله وحشي فآكل حمزة يوم أحد، وشاركه في قتل مسيلمة يوم اليمامة رجل من الأنصار) وقاتل طليحة ومات على الإسلام على الصحيح في خلافة عمر، ونقل أن سجاح أيضاً ثابت وأخبار هؤلاء مشهورة عند الإخباريين. (فتح الباري: ۶/۶۱، رقم: ۳۶۰۹، ط: دار المعرفة - بيروت) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد - عبد الرحمن الهيثمي (م: ۱۲۸۵ھ)، باب ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان، ص: ۲۷۵، ط: مطبعة المحمدية، القاهرة - مصر)

(۱۰) - (المائدة: ۳)

مبارکہ میں عقیدہ ختم نبوت کا بالکل واضح بیان موجود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میری مثال اگلے انبیاء کے مقابلے میں ایسی ہے، جیسے کسی شخص نے کوئی مکان بنایا اور اس کی تعمیر خوب اچھے انداز میں کرائی، البتہ اس کے ایک کونے میں صرف ایک اینٹ کے برابر جگہ چھوڑ دی، لوگوں نے چکر لگاتے ہوئے اسے دیکھا اور کہا کہ یہاں ایک اینٹ کے برابر جگہ کیوں چھوڑ دی ہے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ آخری اینٹ میں ہوں، مجھے خاتم النبیین بنا کر بھیجا گیا ہے، میرے بعد کوئی نبی آنے والا نہیں ہے۔“ (بخاری شریف: ۵۰۱/۱) ^[۱۱]

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں محمد ہوں، میں ماحی ہوں، میرے ذریعہ اللہ رب العزت کفر کو مٹائے گا، میں حاشر ہوں، لوگ میرے اٹھنے کے بعد اٹھیں گے، میں عاقب ہوں، میرے بعد کوئی نبی آنے والا نہیں ہے۔ (بخاری شریف: ۵۰۱/۱) ^[۱۲]

الغرض عقیدہ ختم نبوت کے سلسلے میں احادیث متواتر ہیں، جن سے یقین کا قائلہ ہوتا ہے۔ ^(۳)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی مبارک نام ہیں، ان ناموں میں سے محمد اور احمد بھی ہیں اور خاتم النبیین بھی۔ بہر حال یعقوب نامی شخص، لوگوں کو دھوکا دے رہا ہے، وہ کافر اور مرتد ہے، اس سے خود بھی دور رہیں اور لوگوں کو بھی دور رہنے کی تلقین کریں۔

ترمذی شریف میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبوت اور رسالت ختم ہو گئی ہے،

(۱۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "إن من لي مثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله، إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به، ويعجبون له، ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين". (صحيح البخاري: ۵۰۱/۱، رقم الحديث: ۳۵۳۵، كتاب المناقب، باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند)

(۱۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب". (صحيح البخاري: ۵۰۱/۱، رقم: ۳۵۳۲، باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ط: البدر - ديوبند، صحيح مسلم، رقم: ۲۳۵۴، باب في اسمائه صلى الله عليه وسلم، سنن الترمذي، رقم: ۲۸۴۰، أبواب الأدب، باب ما جاء في أسماء النبي صلى الله عليه وسلم، ط: مصنف ابن شعبة: ۳۱۱/۶، رقم: ۳۱۶۹۱، الفضائل، باب ما أعطى الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم)

(۱۳) فالأول: المتواتر الملقب للعلم اليقيني بشرطه. (نخبة الفكر، ص: ۷۲۱، ت: عصام الصباغ، عماد الصيد، ط: دار الحديث القاهرة)

میرے بعد کوئی نبی اور رسول آنے والا نہیں ہے۔^(۱۴)

واضح رہے کہ جو لوگ مرزا عتلا م احمد دتاد یالی کو پیغمبر مانتے ہیں، وہ بھی کافر اور مرتد ہیں، ان کے متعلق مختلف ممالک کے معتبر و مستند علماء کرام نے دو سال قبل یہی فتویٰ دیا ہے۔ اس شخص (یعقوب) کا حال بھی ویسا ہی ہے، اس لیے یہ خود بھی مرتد ہے اور اس کے ماننے والے دیگر لوگ بھی کافر و مرتد ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امام احمد رضا رحمہ اللہ

۱۲/۱۲ - ۱۹۵۵ء

(۱۴) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى يعبدوا الأوثان، وإنه سيكون في أمتي ثلاثون كذابون كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي». (مسند الترمذي رقم الحديث: ۲۲۱۹، باب ما جاء لا تقوم الساعة، حتى يخرج كذابون)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ.

(المائدة: ٣٥)

باب التوسل في الدعاء

(وسیلے سے دعاء مانگنا)

0

[وسیلے سے دعاء مانگنا]

[۱] آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعاء کا حکم

۱۲۱- سوال: دعاء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ اختیار کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ یعنی دعاء میں یہ کہنا کہ ”اے اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ اور آپ کے صدقہ میں تو ہماری دعاؤں کو قبول فرما“ کیوں کہ بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ قرآن مجید میں وسیلہ کے متعلق جو آیت ^(۱) نازل ہوئی ہے، اس میں وسیلہ سے مراد اعمال صالحہ کا وسیلہ ہے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعاء کرنا جائز نہیں ہے، تو کیا یہ بات صحیح ہے؟

مولوی اورینس کوسہا

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعاء کرنا جائز ہے: قال العلامة السبکی: يحسن التوسل بالنبي - صلى الله عليه وسلم - إلى ربه ولم ينكره أحد من السلف والخلف إلا ابن تيمية. (شامی: ۵/ ۳۵۰) ^(۲) اور اللہ رب العزت کے فرمان: (وَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ الْوَيْلُ لِلَّذِينَ اسْتَعِذُوا بِهِ) کی تفسیر میں بعض حضرات مفسرین نے لکھا ہے کہ اس سے مراد آداب و عشاء ہے۔ ^(۳) وعشاء میں اللہ کے ٹیک، متقی اور پرہیزگار ہندوں کا بھی وسیلہ

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ. (۵- المائدة: ۳۵)

(۲) رد المحتار: ۶/ ۳۹۷، کتاب الصلاة، فصل في التوسل: ط: دار الفكر - بيروت.

(۳) وكان المعنى حينئذ اطلبوا متوجهين إليه حاجكم فإن بيده عز شأنه مقاليد السماوات والأرض ولا تطلبوها متوجهين إلى غيره فكنوا كضعيف غاط بقرملة. (روح المعاني: ۳/ ۲۹۳، ۵- سورة المائدة: ۳۵) ط: دار الكتب العلمية - بيروت

اختیار کرنا جائز ہے۔^(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ قحط سالی کے زمانہ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلہ سے دعاء کرتے تھے اور بارش ہو جاتی تھی۔ (بخاری شریف: ۱/۱۳۷) ^(۴)

علامہ یحییٰ نے لکھا ہے: اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے نیک، متقی، صالح اور پرہیز گار لوگوں کا دعاء میں وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے۔ (عمدة القاری: ۲/۳۳) ^(۵)

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات یہ خوبی واضح ہو گئی کہ دعاء میں وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے؛ لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ دعاء میں وسیلہ اختیار کرنا جائز نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امراء اہم بات غفرلہ

۱۹۷۸/۶/۱۹ء

[۲] ولی اللہ کے وسیلے سے دعا مانگنا

۱۲۲۔ سوال: کیا اولیاء کے مزار پر اس طرح دعاء کر سکتے ہیں: اے اللہ! تو اپنے دوست کی بزرگی اور ان کے اعمال کے طفیل ہماری دعا قبول فرما، یا صاحب مزار سے یہ کہا جائے کہ ”اے ولی اللہ! آپ ہمارے لیے دعاء کر دیجیے کہ اللہ ہماری فلاں فلاں دعا قبول فرمائیں“۔ اس طرح دعاء مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ سوال کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اس میں غیر اللہ سے مدد مانگنا لازم آتا ہے، حالاں کہ غیر اللہ سے مدد مانگنا منع ہے۔ مینو اتوجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں۔ پہلی صورت کی طرح دوسری صورت میں بھی دعاء کرنے والا اللہ ہی

(۳) وإن التوسل بالنبي وأحد من الأولياء العظام جائز بأن يكون السؤال من الله تعالى ويتوسل بوليّه ونبيه صلى الله عليه وسلم. (امداد الفتاویٰ: ۷/۶۳۲، ط: ۱۵۱: دار تالیفات اولیاء - دیوبند)

(۵) عن انس بن مالك، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب، فقال: «اللهم إنا كنا نوسل إليك بنينا فتمسقنا، وإنا نوسل إليك بعم بنينا فاسقنا» قال: فيسقون. (صحيح البخاري: ۱/۱۳۷، رقم الحديث: ۱۰۱۰، كتاب الاستسقاء، باب سؤل الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا، ط: البدور، دیوبند)

(۶) مذکورہ حدیث پاک کے تحت علامہ یحییٰ رقم طراز ہیں: وفيه من القوائد استحباب الاستسقاء بأهل الخير والصالح وأهل بيت النبوة، الخ. (عمدة القاری: ۷/۳۴، رقم الحديث: ۱۰۱۰، ط: ۱۵۱: دار إحياء التراث العربی)

سے مدد مانگتا ہے اور اپنی دعائیں اللہ کے دربار ہی میں پیش کرتا ہے اور قبول ہونے کے لیے ولی اللہ کا وسیلہ اختیار کر رہا ہے، صاحب مزار ولی اللہ قبر میں زندہ ہیں، اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتے ہیں کہ جو لوگ اللہ کے راستہ میں جہاد، یعنی خدمت، اللہ تعالیٰ کی یاد اور ذکر وغیرہ میں قربان ہوتے ہیں، ان کو مردہ مت کہو؛ بل کہ وہ زندہ ہیں۔ [پارہ ۲ رکوع ۳] ^(۱)

اس لیے ولی اللہ سے کہنا آپ ہماری اللہ سے سفارش کریں کہ اللہ ہماری فلاں فلاں دعاء قبول فرمائے، یہ جائز ہے (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُفْتَنُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ - بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ھ۔ (۴ البقرة: ۱۵۴)
 (۲) وان التوسل بالنبي وياحده من الأولياء العظام جائز بأن يكون السؤال من الله تعالى ويتوسل بوليہ ونبیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (امداد الفتاوی: ۶۷/۳۱۳، کتاب العقائد والکلام، ط: ادارہ تالیفات اولیاء - دیوبند)
 عن أنس بن مالك، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب، فقال: «اللهم إنا كنا نوسل إليك نبينا ففسقنا، وإنا نوسل إليك بعم نبينا فافسنا» ، قال: فيسقون. (صحيح البخاري: ۱/۱۳۷ رقم الحديث: ۱۰۱۰، كتاب الجمعة، باب سأل الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا، ط: اليدر - ديوبند)
 قال ابن حجر مزيل شرح الحديث المذکور: ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوة. (فتح الباري - ابن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (م): ۲/۴۹، ط: دار المعرفة - بيروت)

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من أشراط الساعة: أن يرفع العلم ويثبت الجهل، ويشرب الخمر، ويظهر الزنا".
(صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۸۰۰)

باب علامات القيامة (قیامت کی نشانیاں)

0

[قیامت کی نشانیاں]

[۱] حضرت مہدیؑ کا ظہور: ثبوت و علامات

۱۲۳- سوال: ہم نے سنا ہے کہ امام مہدیؑ دنیا میں آنے والے ہیں، تو کیا صحیح بات ہے؟ اور اگر یہ بات صحیح ہو، تو ان کے ظہور کی کیا علامات ہیں؟ کتاب کے حوالہ کے ساتھ تحریر فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔
الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیں اندیشہ ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ آپ ﷺ کے بعد کوئی بدعت شروع ہو جائے، اس لیے ہم نے رسول اللہ ﷺ سے (اس سلسلے میں) دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں ایک مہدی آئے گا، جو پانچ سات یا نو سال تک حکومت کرے گا۔ پھر اس کے پاس ایک شخص آئے گا اور کہے گا: اے مہدی! مجھے دیجیے، مجھے دیجیے، پس وہ اسے اتنے دینا دیں گے، جتنا اس میں اٹھانے کی استطاعت ہوگی۔ (ترمذی شریف: ۴/۳۶۹)^۱

”لمعات“ میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے لکھا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد میں سے ہوں گے۔^۲ بعض علماء نے لکھا ہے کہ حسنی (حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسل

(۱) عن أبي سعيد الخدري قال: خشيت أن يكون بعد نبينا حدث فمأثنا نبى الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن في أمي المهدي يخرج بعيش خمساً أو سبعاً أو تسعاً - زيد الشاذلي - قال: قلنا: وما ذلك؟ قال: سنين. قال: "فيحيي الله رجلاً فيقول: يا مهدي! أعطني أعطني" قال: فيحني له في ثوبه ما استطاع أن يحمله. (سنن الترمذي: ۴/۳۷۷، رقم الحديث: ۲۲۳۲، أبواب الفتن، باب في المهدي، ط: البدر - ديوبند: ۲/سنين ابن ماجه، ص: ۳۰۰، رقم الحديث: ۳۰۸۳، كتاب الفتن، باب خروج المهدي، ط: البدر، ديوبند: ۲/مسند أبي يعلى: ۴/۷۵-۷۶، رقم الحديث: ۹۸۷، من مسند أبي سعيد الخدري، ت: حسين سليم أسد، ط: دار المأمون للتراث بيروت)

(۲) عن أم سلمة قالت: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: المهدي من عترتي، من ولد فاطمة. (سنن أبي داود، ص: ۵۸۸، رقم الحديث: ۴۲۸۳، كتاب الفتن و الملاحم، كتاب المهدي، ط: البدر، ديوبند: ۲/المستدرک علی الصحیحین - الحاکم: ۱۰۱/۳، رقم الحديث: ۸۶۷۲، كتاب الفتن و الملاحم، و أما حديث عقيل بن خالد، ت: مصطفى عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

سے) ہوں گے۔ ^{۳۱} بعض نے لکھا ہے کہ حسینی (حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی نسل سے) ہوں گے۔

(حاشیہ: ۳، برتذی شریف: ۲/۳۷۷، ابواب الفتن، باب ما جاء فی المہدی، ط: البدر، د: ۱۴۰۱ھ)

جب دنیا فسق، بلاء، محن و پریشانیوں سے بھر جاوے گی، اس وقت ان کا ظہور ہوگا۔ ^{۳۲} انعام (پبلک) ان کو اپنے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کرنے پر مجبور کریں گے، وہ خود عوام کو بیعت پر مجبور نہیں کریں گے۔ ^{۳۳} انقضاء اللہ علم بالصواب۔

[۲] جھوٹ کا عام ہو جانا علامات قیامت میں سے ہے

۱۲۳-سوال: ادھر کچھ دنوں سے ایک خبر لوگوں کے درمیان گردش کر رہی ہے کہ قرآن پاک کے

(۳) عن ابی اسحاق، قال: قال علی رضی اللہ عنہ، ونظر الی ابنہ الحسن، فقال: «إن ابني هذا سيد كما سماه النبي - صلى الله عليه وسلم -، وسيخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم، يشبهه في الخلق، ولا يشبهه في الخلق - ثم ذكر قصة - يملأ الأرض عدلاً، (سنن أبي داؤد، ص: ۵۸۹، رقم الحديث: ۴۲۹۰، كتاب المہدي، كتاب الفتن والملاحم، قال المصنف: القاري في شرح هذا الحديث: فهذا الحديث دليل صريح على ما قدمناه من أن المہدي من أولاد الحسن، ويكون له انتصاب من جهة الأم في الحسين جمعاً بين الأدلة. (مرقاۃ المفاتیح: ۱۰/۱۰۱، كتاب الفتن، باب أشرار الساعة، في ذیل: رقم الحديث: ۵۴۶۲، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۴) واختلف في أنه من بني الحسن، أو من بني الحسين، ويمكن أن يكون جامعاً بين النسبتين الحسنين، والأظهر أنه من جهة الأب حسني، ومن جانب الأم حسيني. (مرقاۃ المفاتیح: ۱۰/۹۰، كتاب الفتن، باب أشرار الساعة، شرح: رقم الحديث: ۵۳۵۲، ت: الشيخ جمال عینانی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۵) عن ابی سعید الخدري، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " لا تقوم الساعة حتى تمتلئ الأرض ظلماً وعدواناً " قال: " ثم يخرج رجل من عترتي - أو من أهل بيتي - من يملأها قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وعدواناً " (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱۷/۲۱۹، رقم الحديث: ۱۱۳۱۳، مسند ابی سعید الخدري رضي الله عنه، مسند المكشور من الصحابة، ت: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة، ص: ۱۱/۳۷۴، باب المہدي، رقم الحديث: ۳۴۸۴، كتاب المہدي، ط: البدر - ديوبند، جامع معمر بن راشد: ۱۱/۳۷۴، باب المہدي، رقم الحديث: ۴۰۷۷، ت: الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المكتب الإسلامي، المستدرک للحاکم: ۵/۱۹، كتاب الفتن والملاحم، رقم الحديث: ۸۷۳۳، ط: دار الحرمین للطباعة والنشر)

(۶) عن أم سلمة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يكون اختلاف عند موت خليفة، فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة، فيأبده ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره، فيبايعونه بين الركن والمقام» - الحديث - (سنن أبي داؤد، ص: ۵۸۹، رقم الحديث: ۳۴۸۶، كتاب المہدي)

قال الطيبي: وهو المہدي يدلل إيراد هذا الحديث أبو داؤد في باب المہدي. (مرقاۃ المفاتیح: ۱۰/۹۴، كتاب الفتن، باب أشرار الساعة، دار الفكر - بيروت)

صفحات کے درمیان سے بال نکل رہے ہیں، اور کبھی میں ایک داڑھی والے بچے کا تولد ہوا، جس نے یہ کہا تھا کہ قرآن پاک سے بال نکلیں گے، پھر تین دنوں میں اس کا انتقال ہو گیا، ایسی جاہلانہ خبروں کے متعلق حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

علامات قیامت میں سے یہ بھی ہے کہ لوگ ایسی جھوٹی باتیں پھیلائیں گے، جسے سلف صالحین نے کبھی نہیں سنا ہوگا۔^(۱) اس طرح کی خبریں صرف شیطانی دھوکے ہیں، بچے کا داڑھی والا پیدا ہونا ایک نامعقول بات تو ہے ہی، مزید برآں جب اس کے بال قرآن پاک میں سے نکلے، تو وہ بغیر داڑھی کے مرا، اور ایسا شخص کبھی ولی نہیں ہو سکتا، علاوہ ازیں مردار انسان کے بال امام شافعی کے مسلک کے مطابق ناپاک ہیں۔^(۲) تو ناپاک چیز قرآن پاک میں کیسے آ سکتی ہے؟ اس قسم کی جھوٹی خبریں ۱۹۴۵ء میں بھی شائع ہوئی تھیں، جو ہرگز قابل تسلیم نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] جہت مغرب کی تعیین

(آپ اُمت سورج جہت مغرب سے لگا کر کیا ہی جہت مغرب مراد ہے، جو تارے کی طرف ہے؟)

۱۲۵-سوال: قیامت کے دن سورج مغرب سے طلوع ہوگا، عوام یہ سمجھتے ہیں کہ سائنسی تحقیقات کے مطابق جو جہتیں مقرر ہیں، وہی مشرق و مغرب ہیں، یہی جہتیں ہمارے اذہان میں راسخ ہو چکی ہیں، تو اب میں دریافت یہ کرنا چاہتا ہوں کہ قیامت کے دن کیا اُسی جہت مغرب سے سورج طلوع ہوگا، یا مغرب سے کوئی اور جہت مراد ہے؟ برائے کرم احادیث مبارکہ کی روشنی میں اصل مشرق و مغرب کے معنی اور اُس کی حقیقت واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مشرق و مغرب کی حقیقت وہی ہے، جو ہمارے ذہنوں میں ہے، مشرق یعنی طلوع شمس کی جہت اور مغرب یعنی غروب شمس کی جہت، اُس کے علاوہ اور کوئی معنی نہیں ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ایک جگہ

(۱) عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه قال: سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم ما لم تسمعوا أنتم، ولا آباؤكم، فإياكم وإياهم. (صحيح المسلم: ۱۹۱، رقم: ۶۰-۶۱)، مقدمة الإمام مسلم، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء... الخ، ط: البدر - ديوبند: مسند الإمام أحمد: ۱۳/۱۹، رقم: ۸۴۶۷، ط: مؤسسة الرسالة: مسند أبي يعلى الموصلي: ۱۱/۲۷۰، رقم: ۶۳۸۳، مسند أبي هريرة، الأخرج عن أبي هريرة، ط: دار المأمون للتراث - دمشق، واللفظ لمسلم) (۲) قال الشافعية: أمالوا أخذ (أي الشعر والصوف والریش ووبر الحيوان) بعد الموت فنجس. (الفقه الإسلامي وأدلته - الزحلي: ۱/۲۵۱، الباب الأول: الطهارات، المبحث السادس، ط: دار الفكر)

”رب المشرق والمغرب“، دوسری جگہ ”رب المشرقین ورب المغربین“ اور تیسری جگہ ”رب المشارق والمغارب“ فرمایا ہے، ان تمام آیتوں میں یہی معنی مراد ہے، نیز رسول اللہ ﷺ کے فرمان کہ قرب قیامت آفتاب مغرب سے طلوع ہوگا اس میں بھی یہی معنی مراد ہے۔^(۱)

آپ کو شاید اس بات سے غلط فہمی ہوگئی ہے جو حدیث میں منقول ہے کہ ”قیامت کے دن آفتاب مغرب سے طلوع ہوگا۔“ واضح رہے کہ آفتاب قیامت کے دن مغرب سے طلوع نہیں ہوگا؛ بل کہ قرب قیامت غروب ہو کر فوراً پہ حکم خداوندی مغرب سے طلوع ہوگا، اور جہت مغرب سے طلوع ہونے کے بعد تو یہ ایمان و اسلام کا دروازہ بند ہو جائے گا، پھر نہ کسی بندے کی تو یہ قبول ہوگی نہ ایمان و اسلام، جیسا کہ بخاری شریف کی ایک طویل روایت میں اس کا ذکر ہے، مختصر اس کا ایک جزء نقل کرتا ہوں:

حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعين، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، أو كسبت في إيمانها خيراً^(۱)۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۴۹۵) [۲]

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: يادروا بالأعمال ستا، الدخان، والدجال، وذابة الأرض، وطلوع الشمس من مغربها۔ (رواه مسلم) [۳]

حشر کے میدان میں آفتاب کے طلوع و غروب یا جہت کو بیان نہیں کیا ہے، بل کہ آفتاب کے قرب کو

(۱) (رب المشارق والمغارب)، وقال في موضع: {رب المشرقين ورب المغربين} [الرحمن: ۷۷] وقال في موضع: {رب المشرق والمغرب} [الشعراء: ۲۸] فكيف وجه التوفيق بين هذه الآيات؟ قيل: أما قوله: {رب المشرق والمغرب} [الشعراء: ۲۸] أراد به جهة المشرق وجهة المغرب. وقوله: {رب المشرقين ورب المغربين} [الرحمن: ۷۷] أراد مشرق الشتاء ومشرق الصيف، وأراد بالمغربين: مغرب الشتاء ومغرب الصيف. وقوله: {رب المشارق والمغارب} [المعارج: ۳۰] أراد الله تعالى أنه خلق للشمس ثلثمائة وستين كوة في المشرق وثلثمائة وستين كوة في المغرب على عدد أيام السنة. تطلع الشمس كل يوم من كوة منها، وتغرب في كوة منها، لا ترجع إلى الكوة التي تطلع الشمس منها من ذلك اليوم إلى العام المقبل، فهي المشارق والمغارب، وقيل: كل موضع شرفت عليه الشمس فهو مشرق، وكل موضع غربت عليه الشمس فهو مغرب، كأنه أراد رب جميع ما شرفت عليه الشمس وغربت، (مختصر تفسیر البہوی: ۵/۸۹۱، سورة الصافات: ۵۷؛ دار السلام للنشر والتوزيع - الرياض)

[۲] مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۴۹۵، باب الملاحم، الفصل الأول، ط: فیصل پبلیکیشنز دیوبند۔

(۳) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "يادروا بالأعمال ستا: الدخان، والدجال، وذابة الأرض، وطلوع الشمس من مغربها، وأمر العامة، وخويصة أحدكم." (صحيح مسلم: ۴/۴۰۶، رقم الحديث: ۴۹-۴۹۷)، كتاب الفتن، باب في بقیة من أحادیث الدجال، ط: البدو - دیوبند

بیان کیا گیا ہے کہ آفتاب مقدار میل دور ہوگا، جس کی گرمی سے شدید تپش ہوگی، اور لوگ اپنے گناہوں کے بہ قدر پیسے میں غرق ہوں گے:

عن المقداد قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق، حتى تكون منهم كمقدار ميل فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق، فمنهم من يكون إلى كعبه، ومنهم من يكون إلى ركبتيه، ومنهم من يكون إلى حقبيه، ومنهم من يلجمهم العرق إلجاماً، وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى فيه. رواه مسلم. (مشکوٰۃ شریف: ۲۸۳، باب الحشر) [۴]

حشر کے میدان میں قیامت کے دن آفتاب قریب ہوگا، اس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے، طلوع و غروب کو بیان نہیں فرمایا، لہذا جہت مغرب سے طلوع ہونے کو قرب قیامت کی علامات میں آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے، اور وہ قیامت کی آخری نشانیوں میں سے بڑی نشانی ہوگی، جس پر توبہ، ایمان و اسلام کی قبولیت بند ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] کیا علامات کبریٰ کے ظہور سے پہلے قیامت قائم ہو سکتی ہے؟

۱۲۶- سوال: آج کل گناہ اپنی انتہا کو پہنچ چکے ہیں، دن بہ دن گناہ چوری، زنا، عریانیات، بے حیائی اور بے شرمی بڑھتی جا رہی ہے، اسی طرح علی الاطلاق دین کے احکام توڑے جا رہے ہیں اور دین کا مذاق اڑایا جاتا ہے، تو کیا قیامت کی بڑی نشانیوں: یاجوج ماجوج کا نکلنا، حضرت عیسیٰ کا آسمان سے اترنا، حضرت امام مہدی کا ظاہر ہونا، وغیرہ کے ظاہر ہونے سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ قیامت قائم کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ آج قیامت قائم کر دے؛ لیکن اللہ تعالیٰ نے پہلے سے طے کر دیا ہے کہ یہ سب کچھ ہو جانے کے بعد قیامت قائم ہوگی اور اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ خوب گناہ اور نافرمانی ہوگی، یعنی جو کچھ طے شدہ ہے وہ ہو کے رہے گا، اس کے بعد قیامت قائم کی جائے گی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] مشکوٰۃ المصابیح ص: ۲۸۳، باب الحشر، الفصل الأول، ط: المصنف دیوبند، صحیح مسلم: ۲/۳۸۴، رقم الحدیث: ۶۲- (۲۸۶۳)، کتاب الجنة وصفة نعيمها و أهلها، باب في صفه يوم القيامة أعاننا الله على أهوالها، ط: البدر - ديوبند

وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ.

(۹-۱۰ سورہٴ مائدہ: ۱۶۴)

باب الجزاء والعقوبة

باب الجنة ونعيمها

(جزا و سزا - جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)

0

[جزا و سزا]

[۱] کیا ایک آدمی کے گناہ کی سزا دوسرے کو ہو سکتی ہے؟

۱۴۷-سوال: ایک آدمی کے گناہ کی سزا کیا اس کے علاوہ کسی دوسرے کو ہو سکتی ہے یا صرف اسی کو ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو شخص گناہ کا ارتکاب کرتا ہے یا کسی گناہ کا سبب بنتا ہے، تو اس کا گناہ اسی کو ہوگا، اس کے گناہ کی سزا کسی دوسرے کو نہیں ہوگی، اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں: وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ^(۱)

ترجمہ: اور جو شخص بھی کوئی عمل کرتا ہے، وہ اسی کے ذمہ پر رہتا ہے اور کوئی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] نابالغ بچے کو گناہ کا کام کرنے پر عذاب کا حکم

۱۴۸-سوال: نابالغ بچہ اگر کوئی گناہ کا کام بے خبری اور لاعلمی میں کر لے تو اس کو کوئی عذاب

لاحق ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نابالغ بچہ اگر ناجحی میں کوئی گناہ کا کام کر لے، تو اس پر کوئی سزا عائد نہیں ہوگی، اللہ تبارک و تعالیٰ اس

کو عذاب نہیں دیں گے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۳] کیا والدین کے گناہ کی وجہ سے اولاد کا مواخذہ ہوگا؟

۱۴۹- سوال: کسی شخص کو اس کے ماں باپ کے گناہ کی سزا دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر کسی مرد و عورت نے زنا کا ارتکاب کیا، جس کے نتیجے میں لڑکے کی ولادت ہوئی، تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اسے منصب امامت پر فائز کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ماں باپ کے گناہ کی وجہ سے اولاد کا کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، لڑکا اگر عاقل بالغ، حافظ قرآن اور عالم ہے، نیز صحیح قرآن مجید پڑھنے والا ہے، تو اس کا امامت کرنا بھی جائز ہے (جب کہ اسے معاشرے میں حقیر نہ سمجھا جاتا ہو) اور اس کے نیک اعمال بھی عند اللہ مقبول ہوں گے (ان شاء اللہ)۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم بیات مغل

(۱) عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: "رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يعقل". (سنن أبي داود: ۵/۴۰۶، رقم الحديث: ۴۴۰۳، ومعناه برقم: ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، کتاب الحدود، باب فی المجنون یسرق أو یضرب حداً، ط: البدر - دیوبند: ۳/۳۵۱، الترمذی: ۲/۶۳، رقم الحديث: ۱۴۴۳، کتاب الحدود، باب ما جاء فیمن لا یجب علیہ الحد، ط: البدر - دیوبند: ۳/۳۵۱، ابن ماجہ، ص: ۱۴۷، رقم الحديث: ۲۰۴۱، کتاب الطلاق، باب طلاق المعتوه والصغير والنائم، ط: البدر - دیوبند)

(۲) وینبغي أن يكون كذلك في العبد وولد الزنا. إذا كان أفضل القوم فلا كراهة إذا لم يكونا محتقرين بين الناس لعدم العلة للكره. (البحر الرائق: ۱/۳۷۷، إمامة العبد والأعرابي الخ، ط: دار الكتاب الإسلامي)

"وولد الزنا" الذي لا علم عنده ولا تفوی قلده مقیده مع ما قبله بقوله "الجاهل" إذا لم يكن عالماً تقبلاً لا تكره إمامته لأن الكراهة للفقانض. (مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح: ۱۱۵، فصل في الأحق بالإمامة، ط: المكتبة العصرية)

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه: لا بأس بان يؤم ولد الزنا إذا كان فقيهاً قارئاً للقرآن، وأن يؤم غيره أحب إلي. (الحجة على أهل المدينة - أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني (م: ۱۸۹هـ): ۱/۱۴۹، باب متابعة الإمام في الجلوس والقيام، ت: مهدي حسن الكيلاني القافري، ط: عالم الكتب - بيروت)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: الاصل المعروف بالمسوط - أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني: ۱/۲۰۷، کتاب الصلاة، باب افتتاح الصلاة وما يصنع الإمام، ت: أبو الوفاء الأفعاني، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - نكراتشي.

[۴] حیلہ گناہ کا حکم

۱۳۰۔ سوال: ”حیلہ“ کے وقت گئی ہوں، رقم اور قرآن مجید رکھنے میں کلام مجید نہ ہو، تو اس کا ہدیہ لیتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟ (حیلہ گناہ کی معافی کا ایک طریقہ ہے، جس میں گناہ کرنے والا کسی کو گئی ہوں، کچھ رقم اور قرآن کریم دیتا ہے، تاکہ اس کے گناہ کا وہ ذمہ دار ہو جائے اور اس کا بوجھ اپنے سر لے لے)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکور صورت ناجائز ہے، حرام ہے، ایسا کرنے والا گنہگار ہوگا، حیلہ کرنے سے کوئی کسی کا گناہ اپنے سر نہیں لے سکتا ہے، جو کرے گا، وہی بھرے گا، اس طرح کا حیلہ کرنا، کرنا حکم قرآنی کے خلاف ہے۔^(۱)

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تزوروا زرة و زرة أخری“۔^(۲) آپس اس حرام کام سے بچنا ضروری ہے۔ حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال حاصل: أن ما ينخلص به الرجل من الحرام أو ينوصل به إلى الحلال من الحيل فهو حسن، وإنما يكره ذلك أن يحتال في حق لرجل حتى يظلمه، أو في باطل حتى يموهه، أو في حق حتى يدخل فيه شبهة، فما كان على هذا السبيل، فهو مكروه، وما كان على السبيل الذي قلنا أولاً، فلا بأس به. (المبسوط للسرخسي - محمد بن أحمد بن أبي مهمل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ): ۲۱۰/۳۰، كتاب الحيل، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۲] ۶- الانعام: ۱۶۳.

ما يتعلق بالجنة ونعيمها

(جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)

[۱] کیا پہلی بیوی سے جنت میں ملاقات ہوگی؟

۱۳۱- سوال: میری پہلی بیوی کا انتقال ہو گیا، اب اگر میں دوسری شادی کروں، تو جنت میں مجھے پہلی بیوی کی ملاقات نصیب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، جنت میں ایسی ایسی نعمتیں ملیں گی، جن کا ہم اور آپ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر جنتی شخص کو جنت میں چار ہزار کنواری، آٹھ ہزار ٹیپ اور سوڑی آنکھوں والی حوریں ملیں گی۔ ابو نعیم فی الحلیۃ، (ترغیب: ۶/۳۱۱) ^{۱۱} تہذیب کی ایک روایت میں ہے کہ چار ہزار کنواری، آٹھ ہزار ٹیپ اور پانچ سو حور ملیں گی۔ ^{۱۲}

ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ رب العزت بہتر حوروں کو یہ بطور خاص پیدا کریں گے اور دنیا کی

(۱) یزوج کل رجل من أهل الجنة أربعة آلاف بكر، وثمانية آلاف أیم، ومائة حوراء، السبت، (الترغیب والترہیب - المنذری: ۵۳۸/۲، رقم الحدیث: ۵۶۶۷، ط: دار إحياء التراث العربی) نوٹ: ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کی حلیۃ الاولیاء وطلقات الاصفیاء میں احقر کو مذکورہ حدیث سناش بسیار کے باوجود نہیں ملی، ہاں یہ حدیث درج ذیل تفصیل کے ساتھ ان کی کتاب صفۃ الجنة میں موجود ہے:

عن ابن أبي أوفى، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يزوج الرجل من أهل الجنة أربعة آلاف بكر، وثمانية آلاف أیم ومائة حوراء، الحديث. (صفة الجنة - أبو نعیم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (م: ۴۳۰ھ)، ۲/۲۱۲، رقم الحدیث: ۳۷۸، ذکر نکاح أهلها وتعانقهم حورها وسكان مقاصيرها، الخ ج۲: ۲۶۹/۲، رقم الحدیث: ۴۳۱، ذکر حور أهلها واجتماعهم على الغناء والطرب، ت: علي رضا عبد الله، ط: دار المأمون للتراث - دمشق)

(۲) عن عبد الله بن أبي أوفى، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الرجل من أهل الجنة يزوج خمس مائة حوراء، وأربع آلاف بكر، وثمانية آلاف ثيب، يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا». (البعث والشور للبيهقي: ۱/۲۴۳، باب ما جاء في صفۃ حور العین، والولدان، والعلمان، رقم الحدیث: ۳۷۸، ت: الشيخ عامر أحمد حیدر، ط: مرکز الخدمات والأبحاث الثقافية - بيروت ۱۴۲۲، الترغیب والترہیب - المنذری: ۵۳۲/۲، ط: دار إحياء التراث العربی)

تفرقت اليهود على إحدى وسبعين أو اثنتين وسبعين فرقة، والنصارى
 مثل ذلك، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة.
 (سنن الترمذی: ۲۶۳۰)

باب الفرق

(فرق باطلہ کے مخصوص اعمال)

0

[باب الفرق]

[۱] قادیانی اور ہندو کو دل سے چاہنا

۱۳۳-سوال: قادیانی یا ہندوؤں میں سے کسی کو دل سے اچھا سمجھنا شرعاً کیسا ہے؟

(الجواب حامداً ومصلحاً)

قادیانی اور ہندو دونوں ہی کافر ہیں، البتہ مسلمان کے لیے قادیانی ہندو کے مقابلے میں زیادہ ضرر رساں ہیں؛ اس لیے کہ ہندو کو ہر شخص کافر سمجھتا ہے اور اس سے دوری اختیار کرتا ہے، جب کہ قادیانی اسلام کا لبادہ اوڑھ کر مسلمانوں کو فریب دیتا ہے، بسا اوقات بھولے بھالے مسلمان اس کے دام فریب میں آ جاتے ہیں، ان میں سے کسی کو بھی عقیدے کے لحاظ سے اچھا سمجھنا جائز نہیں ہے، اگر کوئی شخص کسی کافر کو خواہ وہ قادیانی ہو یا ہندو یا کوئی اور، دل سے اچھا سمجھے اور اس کے کفر کے تعلق سے دل میں کسی طرح کی نفرت محسوس نہ کرے تو یہ اس کے لیے بالکل ناجائز ہے؛ اس لیے کہ یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول کے دشمن ہیں، جن سے دلی دوستی نہایت خطرناک امر ہے۔^(۱) ہاں! اگر اس کے کفر کو دل سے برا سمجھے؛ لیکن وطنی یا انسانی برادری کی

(۱) تَائِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيَتُهُمْ أَوْلَىٰ فِي دِينِكُمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا.

[۳-النساء: ۵۳]

تَائِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلُعْنًا مِنْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَكْبَرُ وَأَقْبَرُ إِنَّ كُتُوبَكُمْ مُلَوِّصِينَ. [۵-الصائدة: ۵۷]

تَائِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ أَجْمَلًا لَكُمْ عَلَيْهَا. (۳-ان عمران: ۱۱۸)

ایک جگہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تکلیف پہنچانے والے کفار اور مشرکین سے دلی دوستی رکھنے والوں کو نکال کر قرار دیا ہے، ارشاد ہے: اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ شَيْءَ الَّذِينَ فَتَنُوا كُفْرًا فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوا كُفْرًا مِنْ دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. [۶۰-المائدة: ۹۰]

وجہ سے اس کے ساتھ حسن سلوک اور ہمدردی کا برتاؤ کرے، تو شرعاً جائز ہے، اس میں کوئی قباحت نہیں ہے،
الایہ کہ وہ مسلمانوں کو ضرر پہنچانے والوں کا تعاون کرتا ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] تعزیہ نکالنا اور اس میں ناچ گانے کی محفل سجانا

۱۳۴- سوال: ہمارے یہاں محرم کے مہینے میں تعزیہ کا جلوس نکالا جاتا ہے، جس میں اکثر
بھیڑیا، بھالو اور ہندو کے ناچ کے ساتھ ڈھول و پاوا بھی بجا یا جاتا ہے، معلوم یہ کرتا ہے کہ ایسا کرنا صحیح ہے یا
نہیں؟ لوگوں کا کہنا ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بھی یہ کھیل کھیلا جاتا تھا؛ لہذا اس میں کوئی
حرج نہیں ہونا چاہیے، نیز اس میں مدد کرنا کیسا ہے؟ آپ دلائل کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں تعزیہ نہیں تھا، یہ تو بعد کے لوگوں نے رسم و رواج کے
طور پر دین میں داخل کر دیا ہے۔^(۲) یہ لوگ درحقیقت اسلام کے دشمن ہیں، جو اسلام کو بدنام کر رہے ہیں؛
لہذا ایسی کسی بھی رسم و بدعت میں شامل ہونا درست نہیں ہے۔ نیز اس میں جائی و مالی کسی بھی طرح کی مدد کرنا

(۱) لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الذِّیْنِ لَمْ يُقَاتِلُوْا كُمْ فِی الدِّیْنِ وَلَمْ يَخْرُجُوْا كُمْ مِّنْ دِیَارِكُمْ اَنْ تَنَزَّلُوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ لِّلّٰهِ
بِحُبِّ الْمُفْسِدِیْنَ۔ [۲۰- الممتحنۃ: ۸]

وَقَالَ تَعَالٰی: وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وَلَا تُكْفِرُوْا بِهٖ سُبْحًا وَّاٰیًا الذِّیْنِ اخْتَلَاوْا بَیْنَهُ الدِّیْنَ وَالدِّیْنِی وَالْمَسْکِیْنِ وَالْمَجَارِی الْقُرْبٰی
وَالْمَجَارِ الْجَنْبِ وَالْمُشَاجِبِ بِالْجَنْبِ وَاَبِی السَّهْمِیْلِ لَا وَمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ اِنَّ لِّلّٰهِ لَا یُحِبُّ مَنْ كَانَ لُحْظًا لَا لُحْظًا (۱۰۰-۱۰۱)
عن ابی شریح، اَنْ النَّبِیِّ - صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم - قَالَ: وَاللّٰهُ لَا یُؤْمِنُ، وَاللّٰهُ لَا یُؤْمِنُ، قَبْلَ مَنْ یَّارَسُوْلَ اللّٰهِ، قَالَ:
الَّذِی لَا یَأْمَنُ جَارَہٗ یُوْا لِقَہٗ. (صحیح البخاری: ۸۸۹/۲، رقم: ۶۰۱۶، کتاب الادب، باب اثم من لا یؤمن جاراہ یو القہ)
عن ابی ہریرۃ، اَنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ - صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم - قَالَ: لَا یَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا یَأْمَنُ جَارَہٗ یُوْا لِقَہٗ. (صحیح المسلم:
۵۰/۱، رقم الحدیث: ۷۳-۷۴) کتاب الایمان، باب بیان تحریم ایذاء الجار، ط: البیروت - دیوبند

(۲) تعزیہ داری کی ایجاد ۳۵۲ھ کے شروع میں ہوئی، اس کا سبب یہ ہوا کہ معزالدولہ نے حکم دیا کہ ۱۰ محرم کو حضرت امام حسین رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے غم میں تمام دکانیں بند کر دی جائیں، بیچ و شراء (خرید و فروخت) بالکل بند رہے (وغیرہ وغیرہ)۔ شیعوں
نے اس حکم کی یہ خوشی سمجھ لی؛ مگر اہل سنت و جمہور اور عاموٹیں اسے اکیوں کہ شیعوں کی حکومت تھی، آئندہ سال ۳۵۳ھ میں پھر اسی
حکم کا اعادہ کیا گیا۔ اس کے بعد شیعوں نے ہر سال اس رسم کو زیر عمل لانا شروع کیا اور آج تک اس کا رواج ہندوستان میں ہم دیکھ
رہے ہیں۔ (مختصر از: تاریخ اسلام - مولانا ابیر شاہ نجیب آبادی: ۲/۵۱۹، ط: مکتبہ علمیہ، سہارن پور، سن اشاعت: ۲۰۰۱ء)

حرام ہے۔ [۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] صحابہ کرام - رضوان اللہ علیہم اجمعین - قابل تعظیم ہیں

۱۳۵- سوال: صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متعلق ہمارا عقیدہ کیا ہونا چاہیے؟ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جو جنگ ہوئی ہے، اسے کیا سمجھا جائے اور موود کی صاحب نے بہت سے صحابہؓ کے متعلق گستاخانہ الفاظ استعمال کیے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم انبیاء کی طرح معصوم تو نہیں ہیں، مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و برکت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاکیزہ تعلیم و تربیت کی وجہ سے ان میں ایسی صفائی آگئی تھی کہ وہ نیک کاموں کی طرف سبقت کرتے تھے اور برے کاموں سے دور رہتے تھے۔

ان کا کوئی کام اگر ہم کو بہ ظاہر گناہ معلوم ہوتا ہو تو ہمیں یہ سمجھنا چاہیے کہ انہوں نے جان بوجھ کر اسے انجام نہیں دیا ہے؛ بل کہ وہ مجتہد تھے اور اجتہاد میں ان سے چوک ہوگئی ہوگی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”مجتہد کبھی غلطی کرتا ہے، تو کبھی صحیح راہ پر چلتا ہے، اور غلطی میں بھی اس کو ثواب ملتا ہے۔“ (صحیح بخاری، حدیث: ۶۸۰۵، أجر الحاكم إذا اجتهد) لہذا حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ کے درمیان جو جنگ ہوئی، اس کو اجتہادی غلطی پر محمول کیا جائے گا۔

شارح مسلم امام نوویؒ نے علامہ مازنیؒ کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے کہ معصوم صرف انبیاء علیہم السلام ہیں؛ لیکن ہم کو صحابہؓ کے ساتھ صحیح اور اچھا گمان رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، کہ صحابہ تمام خرابیوں اور برائیوں سے محفوظ تھے، اگر کوئی روایت ایسی ہو، جس سے صحابہؓ کی کوئی برائی ثابت ہوتی ہو، تو اس کی صحیح تاویل کی جائے گی اور اسے

(۱) لا تلعنوا نواغلی الائم والغدوان یعنی لا تعانوا علی ارتکاب المنہیات ولا علی الظلم، (التفسیر المظہری -

محمد شفاء اللہ المظہری: ۵۱۴/۲، ت: غلام نبی النوسی، ط: مکتبۃ الرشیدیۃ - الباکستان: ۱۳۶۴ھ)

(۲) عن عمرو بن العاص، أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله

أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر. (صحيح البخاری: ۱۰۹۲/۲، رقم الحديث: ۳۵۴، کتاب الاعتصام

بالكتاب والسنة، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، ط: فيصل بن علی شتر، دیوبند: صحیح مسلم: ۶۶۲/۲، رقم

الحديث: ۱۵۰ - (۱۷۱)، کتاب الأقضية، باب: بیان أجر الحاكم إذا اجتهد الخ، ط: فيصل بن علی شتر، دیوبند)

اچھے معنی پر محمول کیا جائے گا، اگر تاویل نہ ہو سکے، تو وہ روایت قابل رد ہوگی۔ (نووی شرح مسلم: ۱/۹۰) ^(۱)
 غور کیجیے! امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ صحابہؓ کے ساتھ صحیح عقیدہ رکھنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے؛ کیوں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”میرا ہر صحابی ستارے کے مانند ہے۔“ ^(۲) ایک روایت میں ہے: ”میرے صحابہ کی
 بدگواہی و بدگمانی سے بچو۔“ ^(۳) نیز صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو
 دنیائی میں جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ ^(۴) اور بھی بہت سی روایتیں صحابہؓ کے فضائل کے سلسلہ میں منقول
 ہیں۔ ^(۵) ان ساری تفصیلات کو ذہن میں رکھیے اور سوچیے کہ امت کو صحابہؓ کے مطلق کیا عقیدہ رکھنا چاہیے۔

(۱) ولستنا نقطع بالعصمة إلا للنبي - صلى الله عليه وسلم - ولمن شهد له بها فكنا ما مورون بحسن الظن بالصحابه
 رضي الله عنهم أجمعين ونفي كل ذبلة عنهم وإذا انسدت طرق تأويلها نسبنا الكذب إلى روايتها. (شرح النووي على
 صحيح المسلم: ۲/۹۰، كتاب الجهاد والسير، باب: حكم الفتي، ط: مكتبة البدر - دہرند)

(۲) عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما أصحابي بمنزلة النجوم، فأبهم أخذتم بقوله
 اهتديتم. (الإبانة الكبرى - ابن بطّة العكبري (م: ۳۸۷ھ): ۲/۵۳۳، رقم الحديث: ۷۰۱، ۷۰۲، باب التحذير من استماع
 كلام قوم يريدون... الخ، ط: دار الراية للنشر و التوزيع - الرياض، ۱۴۰۷ھ، أخرجه الأجرى في الشريعة بلفظ: ”أصحابي
 كالنجوم بأبهم اهتديتم اهتديتم، رقم الحديث: ۱۶۶، باب ذكر فضل جميع الصحابة: الدكتور عبد الرحمن بن عمر
 وليدجي، ط: دار الوطن - الرياض، ۱۴۰۷ھ، أخرجه القاضي عياض عن حذيفة بن اليمان في الشفاء بسند حسن، الشفاء:
 ۱۱۸/۱، الفصل السادس: توفير أصحابه، ط: دار الفحاء، عمان). (ضعف هذا الحديث كثير من العلماء مع تعدد طرقه)

(۳) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم
 أنفق مثل أحد، ذهباً ما بلغ مد أحدهم، ولا نصيفه. (صحيح البخاري: ۱/۵۱۸، رقم الحديث: ۳۶۷۳، كتاب المناقب،
 باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو كنت متخذاً خليلاً، ط: فيصل بن كيث، دہرند، صحيح مسلم: ۲/۳۱۰، رقم الحديث:
 ۲۴۱-۲۵۳)، كتاب الفضائل، باب تحريم سب الصحابة، ط: فيصل بن كيث، دہرند، سنن الترمذي: ۲/۲۵۴، رقم
 الحديث: ۳۸۶۱، أبواب المناقب، باب فيمن سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ط: فيصل بن كيث، دہرند)

(۴) عن عبد الرحمن بن عوف، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة،
 وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في
 الجنة، وسعيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة». (سنن الترمذي: ۲/۲۱۵، رقم الحديث: ۳۷۷، أبواب
 المناقب، باب مناقب عبد الرحمن بن عوف، ط: فيصل بن كيث، دہرند)

(۵) منها: ما روي عن عبد الله بن مغفل، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الله في أصحابي، لا تتخذوهم
 غرضاً بعدي، فمن أحبهم فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم، ومن أذهبهم فقد أذهبني، ومن أبغضني فقد أبغضني
 الله، ومن أبغضني فقد أبغضني. (سنن الترمذي: ۲/۲۴۵، رقم الحديث: ۳۸۶۲، أبواب المناقب، باب في من
 سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ط: فيصل بن كيث، دہرند)

صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی جان، مال، عزت، آبرو اور وطن؛ سب کچھ رسول اللہ ﷺ پر قربان کر دیا تھا اور دین اسلام کی بدد کی تھی، انہوں نے براہ راست رسول اللہ ﷺ سے تعلیم و تربیت حاصل کی تھی، تو کیا استادِ کامل کی صفات کا سایہ ان پر نہیں پڑا ہوگا؟

نیز یہ بھی سوچیے! صحابہ کرام آپس میں ایک دوسرے کی کیسی قدر کرتے تھے، حضرت عمر فاروقؓ اکثر رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کا نام لے کر بیان کرتے تھے کہ انہوں نے یہ کام کیا، فلاں کام کیا وغیرہ، (حالانکہ خود بھی اس کام میں برابر کے شریک ہوتے تھے؛ لیکن غایتِ درجہ کا ادب تھا کہ اپنے آپ کو ان کے مقابلے میں چھپاتے تھے) اور ان کے کام کو بہ غرضِ حجت پیش کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد حضرت عثمان غنیؓ سے شیخین (حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ) کے طریقہ و نچ پر حکومت کرنے کے وعدہ پر بیعت لی گئی تھی۔^(۱)

مزید غور کیجئے کہ صحابہؓ حضور ﷺ کی صفات میں کیسے رنگے ہوئے تھے، ان کے تقویٰ، طہارت، زہد وغیرہ کے تفصیلی واقعات سیرت کی کتابوں میں دیکھنے سے معلوم ہوں گے۔ لہذا صحابہؓ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا چاہئے کہ وہ ہر قسم کی برائی و خرابی سے دور رہتے تھے، جو لوگ صحابہؓ کے متعلق بدگویی کرتے تھے یا ان کو پریشان کرتے تھے، ان کا کیا حشر ہوا؟ دو تین نمونے پیش کرتا ہوں:

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تہمت لگانے والوں کا کیا حال ہوا؟ جس کو حضرت سعد نے بددعا دی تھی۔ (دیکھیے: صحیح بخاری: ۱/۱۰۳) ^{۱۲۱} اسی طرح حضرت سعید بن زید بن نوفل پر جھوٹا دعویٰ کرنے والی

(۱) فلما اجتمعوا تشہد عبد الرحمن، ثم قال: أما بعد، یا علی! انی قد نظرت فی أمر الناس، فلم أروهم بعد لون بعثمان، فلا تجعل علی نفسك سبیلًا. فقال: آیاعلک علی سنة الله ورسوله، و الخلیفتین من بعدہ، فیا بعد عبد الرحمن، و یا بعد الناس المهاجرون و الأنصار، و أمراء الأجناد و المسلمون. (صحیح البخاری: ۲/۴۰۷، رقم الحدیث: ۷۲۰۷، کتاب الأحکام، باب: کیف ینایع الإمام الناس، ۱: البدر، دبیور)

۲ | غویل حدیث کا جز ہے: جس کا حاصل ہے کہ جب حضرت سعدؓ کی شکایت کی گئی اور واقعات کی تحقیق کے لیے متعدد لوگ کوٹے پہنچے تو اسامہ بن زیدؓ ہی ایک شخص نے حضرت سعدؓ کی غلط شکایت کی تو حضرت سعدؓ نے بددعا دی اور وہ حرف بہ حرف اس کا مصداق بنا، تفصیل درج ذیل ہے: فقام رجل منهم یقال له أسامة بن فزارة یکنی أبا سعدة قال: أما إذ نشدتک فإني سعدا کان لا یسیر بالسریة، ولا یقسم بالسویة، ولا یعدل فی القضاة، قال سعد: أما والله لأدعون بثلاث: اللهم إني کان عبدک هذا کاذبا، قام براء و سمعة، فأطل عمره، وأطل فقره، وعرضه بالفتن، و کان بعد إذا سئل یقول: شیخ کبیر حقون، أصابتني دعوة سعد، قال عبد الملك: فأنار أیتہ بعد، قد سقط حاجباه علی عینہ من الکبر، و إنذ لیعرض للحواری =

عورت کا کیا حشر ہوا دیکھیے: مسلم شریف (۲/۳۳) "اعلامہ بدرالدین یحییٰ فرماتے ہیں کہ: میں نے معتمد لوگوں سے سنا ہے کہ بعض شیعہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متعلق بدگوئی کرتے تھے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے مرنے سے پہلے ان کا چہرہ گدھے اور خنزیر جیسا بنا دیا تھا، آگے لکھتے ہیں: جو لوگ ماں باپ کی نافرمانی کرتے ہیں اور ان کو گدھا، سور یا کتا کہتے ہیں، ان کی بھی شکل و صورت اللہ تعالیٰ گدھے کی طرح بنا دیتے ہیں۔ (۲) حضرت علامہ انور شاہ کشمیری تحریر فرماتے ہیں: جو لوگ حضرت عثمان غنیؓ سے بغض رکھتے ہیں، ان کو قبر میں فتنہ و جال میں مبتلا کیا جائے گا۔ (۳) اس سے معلوم ہوا کہ صحابہؓ سے بغض، عداوت، دشمنی اور ان کے متعلق غلط خیالات کا اثر قبر تک پہنچتا ہے۔

ان واقعات سے اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے کہ صحابہ کرامؓ کے حق میں گستاخانہ الفاظ کا استعمال کسی بھی طرح درست نہیں ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

= فی الطرق یغتم من۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳/۱، رقم الحدیث: ۵۵۵۷-۵۵۸۳ کتاب الاذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأمون، ط: فیصل پبلیکیشنز، دیوبند) صحیح مسلم: ۱۸۶/۱، رقم الحدیث: ۱۵۸- (۴۵۳) مختصر، کتاب الصلاة، باب القراءة فی الظهر والعصر، ط: فیصل پبلیکیشنز، دیوبند)

(۱) اروی نامی ایک خاتون نے سعید بن زیدؓ سے گھر کے ایک حصے کے سطلے میں نماز پڑھ کر آپؐ نے ان کو بدعا دیتے ہوئے کہا: اے اللہ اگر یہ بھولی ہے تو اسے اندھی کر دے اور اس کی قبر اس کے گھر میں بنا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اسے اندھی اور دیواروں کو ٹٹولنے دیکھا اور کہتی تھی: مجھے سعید بن زید کی بدعا پہنچی ہے۔ ایک دن وہ گھر میں بھل رہی تھی، جب گھر میں کوئیں کے پاس سے گزری، تو اس میں گر پڑی اور وہی کتواں اس کے لیے قبر بن گیا: عن سعید بن زید بن عمرو بن نفیل، أن أروى خاصمت فی بعض داره، فقال: دعوها وإياها، فإني سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: من أخذ شبرا من الأرض بغير حقه، طوف في سبع أرضين يوم القيامة، اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها، واجعل قبرها في دارها، قال: فرأيتها عمياء تلتمس الجدر تقول: أصابني دعوة سعيد بن زيد، فبينما هي تمشي في الدار مررت على بئر في الدار، فوقع فيها، فكانت قبرها. (صحیح مسلم: ۳۳/۳، رقم الحدیث: ۴۸- (۱۶۱۰)، کتاب المساقاة، باب تحریم الظلم وغصب الأَرْض وغيرهما، ط: فیصل پبلیکیشنز، دیوبند) صحیح البخاری: ۳۵۳/۱، رقم الحدیث: ۳۱۹۸، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء فی سبع أرضين، ط: فیصل پبلیکیشنز، دیوبند)

(۲) وسمنان الثقات أن جماعة من الشيعة الذين يسبون الصحابة قد تحولت صورتهم إلى صورة حمار وخنزير عند موتهم، وكذلك جرى على من عقر والدته، وخاطبهما باسم الحمار أو الخنزير أو الكلب. (عمدة القاري: ۲۲۳/۵، کتاب الاذان، باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۳) قال الكشميري: حتى رأيت في "البدور السافرة" رواية: أن من كان في قلبه بغض من عثمان -رضي الله تعالى عنه- فإنه لا يأمن في قبره من فتنه الدجال. "فبين أن أثر تلك الفتنه تسري إلى القبر أيضاً." (فيض الباري: ۳/۱۳، کتاب الصلاة، باب الدعاء قبل السلام، ط: المجلس العلمي -دابھیل، سورت، الطبعة الثانية: ۱۴۱۰ھ-۱۹۸۹ء)

[۴] اسماعیلی فرقہ اور اس کے ماننے والوں کا شرعی حکم

۱۳۶- سوال: ہمارے یہاں اسماعیلی فرقہ کے ایک شخص کا انتقال ہوا اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی، ہندو مذہب کے لوگ حاضر ہوئے، رام اور نکشمن کے نام کے بھجن گائے گئے، پھر اسے قبر کے پاس لے جایا گیا، قبر کے پاس دو بڑے ٹب لائے گئے، ایک خالی تھا اور دوسرے میں مٹی بھری ہوئی تھی، وہاں پر موجود تمام لوگوں نے مٹی پر دم کیا اور اسے خالی ٹب میں ڈال دیا، پھر اس مٹی کو لوگوں نے قبر میں ڈالا، وہاں پر موجود ہر ہندو بھائی نے ایک برتن میں پانی لے کر قبر پر سر کی جانب سے پیر تک ڈالا، میں بھی وہاں موجود تھا؛ لیکن میں نے ان سارے کام میں کوئی حصہ نہیں لیا، میرے ان کے اس کام میں حصہ لینے کی وجہ سے وہ لوگ مجھ سے ناراض بھی ہو گئے، کیا یہ فرقہ مسلمان کہلائے گا؟ امید ہے کہ اس کا جواب عنایت فرمائیں گے۔

(علامہ ہدایت الیگاؤ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسماعیلی فرقہ اپنے آپ کو مسلمان گردانتا ہے؛ لیکن ان کے عقائد اسلامی عقائد سے بالکل الگ ہیں۔^(۱) اگر وہ لوگ رام اور نکشمن کے نام لیتے ہوں، (جیسا کہ آپ نے لکھا ہے) ان کو خدا کے اوتار^(۲) مانتے ہوں، تو وہ مسلمان نہیں ہیں۔ اسی طرح اگر وہ لوگ اپنے امام کو بھی خدا کا مرتبہ دیتے ہوں کہ اگر ہمارا

(۱) الطرف الثالث بیان معتقدہم فی الإمامة: وقد اتفقوا علی أنه لا بد فی کل عصر من إمام معصوم قائم بالحق برجع إلیہ فی تأویل القواہر وحل الإشکالات فی القرآن والأخبار والمعقولات، واتفقوا علی أنه المتصدي لهذا الأمر وإن ذلك جار فی نسبهم لا یقطع أبداً الدهر ولا یجوز أن یقطع إذ یكون فیہ إهمال الحق وتعطیة علی الخلق وإبطال قوله علیہ السلام کل سبب ونسب ینقطع إلا سببی ونسبی وقوله ألم أترك فیكم القرآن وعترتی واتفقوا علی أن الإمام یساوی النبی فی العصمة والاطلاع علی حقائق الحق فی کل الأمور إلا أنه لا ینزل إلیہ الوحي وإنما ینتقلی ذلك من النبی قائم خلیفته وبإزاء منزلته الخ (مضائق الباطنية- ابو حامد محمد بن محمد الغزالی الطوسی (م: ۵۰۵ھ)، ص: ۳۰، الباب الرابع فی نقل مذاهبهم جملة وتفصیلات: عبد الرحمن بدوی، ط: مؤسسة دار الكتب الثقافية- الكويت) وشمیہ خصوصاً امامیہ و اسماعیلیہ گویند کہ عصمت از غلط و در غم و از گناہ و در عمل بمعنی امتناع صدور کہ خاصہ انبیاء است شرط امامت است۔ (تحفۃ الشائع، ص: ۸۰، باب حشم در امامت، ط: کتابل اکیدمی، لاہور)

(۲) اوتار ہندی تھنڈے سے، ہندوؤں کے عقیدے میں خدا کا کسی جنم میں داخل ہو کر مخلوق کی اصلاح کے لئے دنیا میں آنا۔ (جامع فیروز اللغات: ص: ۱۳۵، ط: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند)

امام کسی کے لیے اللہ کے نام ایک خط لکھ دے گا اور سرٹیکٹ دے دے گا تو اللہ اس کو بخش دیں گے، اللہ کے فرشتے اس سے کسی قسم کا کوئی سوال نہیں کریں گے۔ اگر یہ لوگ اس طرح کا عقیدہ رکھتے ہیں تو مسلمان نہیں ہیں۔^(۱)

اسماعیلی اور آغا خانی فرقے بھی جناب نبی کریم ﷺ کو نبی نہیں مانتے ہیں، اس لیے یہ لوگ بھی مسلمان نہیں ہیں، اسماعیلی فرقہ اسماعیل بن جعفر کو اپنا امام مانتا ہے اور ان کے متعلق یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ان کا انتقال نہیں ہوا ہے، ان کو آسمان پر اٹھالیا گیا ہے، یہ فرقہ ”فرقہ باطنیہ“ کی شاخ ہے۔^(۲) علماء نے لکھا ہے کہ ”یہ فرقہ یہود و نصاریٰ اور مجوس کے مقابلہ میں بھی مسلمانوں کے لیے زیادہ مضرت رسا اور نقصان دہ ثابت ہوا ہے۔“^(۳)

اس لیے آپ نے جو بھی کیا، یعنی وہاں سے الگ رہے اور تدفین کے کام میں اور مٹی پر دم کرنے میں آپ نے شرکت نہیں کی یہ اچھا کام کیا اور آئندہ بھی ایسے کاموں میں بالکل شرکت نہ کریں، عزت و ذلت کا مالک اللہ رب العزت ہے، اس کے سوا کوئی دوسرا کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتا ہے۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: قَالُوا إِنَّا نَرِيكَ (۸۵- المروج: ۱۶) أي: لا يعجزه شيء، يريد: (تفسير الميمني: الفرقاء البغوي: ۵/ ۲۳۷، ت: عبد المواق المهدي، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

وقال اللہ تعالیٰ: وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَكَ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ.. الآية. (۲۳- سب: ۲۳)

وقال تعالیٰ: وَلَا تَنْفَعُكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ خِزْيَةِ الشَّفَاعَةِ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُمْ وَهُمْ يُظَلُّونَ. (۳۳: الز عرف: ۸۲)

(۲) الإسماعيلية: وهم يزعمون أن الإمامة صارت من جعفر إلى ابنه إسماعيل وكذبهم في هذه المقالة جميع أهل التاريخ لما صح عندهم من موت إسماعيل قبل أبيه جعفر ولم من هذه الطائفة يقولون بإمامة محمد بن إسماعيل وهذا مذهب الإسماعيلية من الباطنية. (التبصير في الدين والمبیز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين - طاهر بن محمد الأسفراييني، أبو المظفر (م: ۱۷۷ هـ): ۳۸۱، الإسماعيلية، ت: كمال يوسف الحوت، ط: عالم الكتب - لبنان، الطبعة الأولى: ۱۴۰۳ هـ - ۱۹۸۳ م)

ان جعفر انصیب ابنہ اسماعیل للإمامة بعده... والی هذا القول مائلت الاسماعيلية من الباطنية. (الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية: عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله البغدادي التميمي، م: ۳۶، ط: دار الاتفاق الجديدة - بيروت)

(۳) اعلموا - أسعدكم الله -! ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم؛ بل أعظم من مضرة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم؛ بل أعظم من ضرر الدجال. (الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية: ص ۲۶۵، الفصل السابع عشر)

میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر پانی کا چھڑکاؤ کرنا سنت ہے۔^(۱) البتہ ایک ہی آدمی گھڑا دو گھڑا پانی ڈال دے، اس سے نیک قالی لی جاسکتی ہے کہ پانی اللہ رب العزت کی رحمت ہے، جس سے اللہ تعالیٰ اس میت پر اپنی رحمت نازل کرے گا۔

نیز پانی ڈال دینے سے مٹی بھی سخت ہو جائے گی، جس کی وجہ سے کوئی جانور بھی قبر کو کھود نہیں سکے گا۔ ہر شخص کا پانی ڈالنا معروف اسلامی طریقے کے خلاف ہے، اللہ رب العزت سب کو ایمان کے ساتھ، دین کی صحیح سمجھ عطا فرمائے اور سب کا ایمان مضبوط بنائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ ابراہیم بابائے حقولہ

۱۹۷۶/۱۱/۱۸

[۵] غیر مقلدین کے بعض اعتراضات اور ان کے جوابات

۱۳- سوال: حضرت مفتی صاحب! اس وقت میں آپ کی خدمت میں ”مجموعہ فتاویٰ“ کے بعض مسائل اس مقصد سے بھیج رہا ہوں کہ آپ ان پر فرصت کے اوقات میں نظر فرمائیں۔

”مجموعہ فتاویٰ“ کے صفحہ نمبر چھ اور صفحہ نمبر چھتیس کے مسائل کے نیچے لکیر کھینچ دی گئی ہے، تاکہ ملاحظہ کرنے میں سہولت ہو، ان مقامات کے علاوہ پوری کتاب میں مذہب احناف پر اعتراضات بھی ہیں، قراءات

(۱) عن جعفر بن محمد، عن أبيه: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رش على قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه حصباء. [الرش: تفریق الماء، والحصباء: الحصى، ومعلوم أن إبراهيم مات طفلاً، لا وزر عليه، وإنما يفعل ذلك الرسول تعليمًا لنا] (مسند الإمام الشافعي - رتبہ علی الأبواب الفقہیہ: محمد عابد السندی: ۲۱۵/۱، رقم: ۵۹۹، الباب الثالث والعشرون في صلاة الجنائز وأحكامها، ط: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، عام النشر: ۱۴۰۰ھ - ۱۹۸۱ء)

عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قام على قبر عثمان بن مظعون بعدما دفنه وأمر برش الماء، (مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار - أبو بكر أحمد بن عمرو العتكي المعروف بـ البزار (م: ۲۹۲ھ): ۳/۹، ما أسند عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم، ط: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة) كشف الأستار عن زوائد البزار - نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي: رقم الحديث: ۳۴۳۹، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، كتاب الجنائز، باب رش الماء على القبر، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، السنن الكبرى - البيهقي: ۵۷۶/۳، رقم الحديث: ۶۷۳۹، باب رش الماء على القبر ووضع الحصاء عليه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت (ولا بأس برش الماء عليه) حفظاً لثرا به عن الأندلس، قال الشامي: بل ينبغي أن يندب. (رد المحتار: ۴/۲۳۷، كتاب الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

فاتحہ خلف الامام کے مسئلے میں بھی ہمارے اکابر؛ مثلاً: حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ^(۱) اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ^(۲) وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انہوں نے مقتدی کے لیے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کی اجازت دی ہے۔

وہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ ”باپ کے مقابلہ میں بیٹا پہلے“؛ یعنی: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں امام ابو حنیفہؒ کی بات مقلدین حضرات زیادہ مانتے ہیں اور اکثر مسئلوں میں صحیح حدیث کو چھوڑ کر ضعیف حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اس طرح کی اور بھی بہت سی بے بنیاد باتیں کہتے ہیں، جن کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ _____ سوال یہ ہے کہ کیا ہمارے دیوبندی علمائے کرام ان کے جواب دینے پر قادر نہیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

فتاویٰ میں مذکور تمام اعتراضات کے جوابات مختلف انداز سے دیے گئے ہیں۔^(۳) اس لیے اب اس کی ضرورت نہیں ہے، کہ ان کے اعتراضات کے جوابات دیے جائیں۔ چوں کہ غیر مقلدین حضرات رات دن ان ہی بے جا کاموں میں لگے رہتے ہیں؛ اس لیے آئے دن وہ اس طرح کی بات کرتے رہتے ہیں، ان کے اعمال ان کے ساتھ نہیں گئے، آپ ان باتوں کے پیچھے نہ پڑیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(کتبہ امجدیہ جامعہ دیوبند)

۱۱/۱۱/۱۹۶۶ء

(۱) مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ کی طرف سے اس بات کی نسبت خط ہے؛ کیوں کہ حضرت کے فتاویٰ میں ہے: مذہب قوی حنیفہ کا یہ ہے کہ مقتدی کو فاتحہ پڑھنا جہر یہ سکات میں اور سر یہ میں مطلقاً مکروہ ہے اور بندہ کے نزدیک یہ حسب دلیل یہی مذہب قوی ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص ۳۰۹، نماز کی کیفیت کا بیان، مقتدی کا سورہ فاتحہ پڑھنا، ط: مکتبہ قلاویٰ دیوبند)

(۲) قال الشيخ ولي الله الدهلوي: وإن كان مأموماً واجب عليه الإنصات والاستماع، فإن جهر الإمام لم يضر إلا عند الإمكانة، وإن خافت فله الخيرة، فإن قرأ فليقرأ الفاتحة قراءة لا يشوش على الإمام، وهذا أولى الأقوال عندي. (حجة الله البالغة: ۲/۳۳، من أبواب الصلاة، باب: أذكار الصلاة... الخ، مقدار القراءة وسرورها، ت: المفتي سعيد أحمد البالي بوري، ط: مکتبہ حجاز دیوبند)

(۳) ان جوابات کے لیے ملاحظہ فرمائیں ”ارمغان حق“: ۱۱۱، مکتبہ اشرفیہ، قاضی منزل، سید داؤد غازی پور، یو پی، انڈیا بہار مطالعہ غیر مقتدریت: ۳۹-۱۱۳، از: مولانا محمد صفدر صاحب ط: مکتبہ الحق، ماڈرن ڈیری، جوگیشوری ممبئی، تجلیات صفدر: ۱۷-۱۸، ۱۹۹-، ط: مکتبہ عدنیہ دیوبند۔

۶۱] محرم کے تعزیوں کے جواز کی ایک دلیل کا جائزہ

۱۳۸- سوال: یہ بات تو ہم بھی مانتے ہیں کہ محرم کی رسمیں قابل ترک ہیں، ان پر عمل کرنا جائز نہیں؛ البتہ ایک بات سمجھ میں نہیں آتی ہے کہ محرم کے دس دنوں میں جو لوگ تعزیہ بناتے ہیں اور کچھ کھیل کھیلتے ہیں مثلاً: ایک آدمی دوسرے کو تلواریں سے وار کرتا ہے، اس کا وار خالی بھی نہیں جاتا؛ لیکن سامنے والے کو کچھ نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ بعض جگہ تو ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ تعزیہ منانے والے لوگ آگ کے اندر چلتے ہیں اور جسم سے گردن کو بھی الگ کر دیتے ہیں، اس کے باوجود ان کو کچھ نہیں ہوتا۔ اس طرح کی کیفیت صرف محرم کے مہینے میں ہوتی ہے، دیگر مہینوں میں بالکل نہیں ہوتی؛ بلکہ حال یہ ہوتا ہے کہ اگر ان مہینوں میں ذرا بھی خراش آجائے، تو جان نکل جاتی ہے۔ ان ساری تفصیلات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ محرم منانا اور تعزیہ وغیرہ بنانا جائز ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی کام کے جائز و ناجائز ہونے کے لیے شرعی دلیل کا ہونا ضروری ہے، دلیل یا تو کتاب اللہ سے ہو، یا سنت رسول (علیٰ صاحبہما الصلاۃ والسلام) سے یا اجماع امت یا قیاس سے۔^(۱)

اولیٰ اربعہ میں سے کسی سے تعزیہ بنانے اور محرم منانے کا جواز ثابت نہیں ہوتا ہے۔^(۲) تعزیہ بنانے

(۱) اعلم أن أصول الشرع ثلاثة: الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، والأصل الرابع القياس. (المنار مع نور الأنوار ص: ۷، ط: ماسرندیم اینڈ بھائی، دیوبند)

(۲) بل کہ قرآن پاک میں اس کے خلاف دلیل موجود ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: أَتَقْبَلُونَ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَنْ عَدَا وَهْمَ قُلُوبِهِمْ؟ کیا تم لوگ ان چیزوں کی پوجا (اور بندگی) کرتے ہو، جن کو تم غور (اپنے ہاتھوں سے تراش) تراش کر بناتے ہو؟ ظاہر ہے کہ آدمی تعزیہ اپنے ہاتھ سے ہاس کو تراش کر بناتا ہے، پھر اس سے منت مانگی جاتی ہے، اس سے مراد یہ مانگی جاتی ہیں۔ اس کے سامنے اولاد کی صحت کی دعا کی جاتی ہیں، سجدہ کیا جاتا ہے اور اس کی زیارت کو حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیارت تصور کیا جاتا ہے۔ یقیناً یہ سب اسلامی تعلیمات کے خلاف اور کفر و شرک والے اعمال ہیں۔

تعزیہ داری و عشرہ محرم یا غیر اس، دس مہینے منانے کی صورت قیور، و علم تیار کردن وغیرہ لک: این بر امور بدعت است۔ نہ در قرن اول بود، نہ در قرن ثانی، نہ در قرن ثالث۔ (مجموع الفتاویٰ مع خلاصۃ الفتاویٰ: ۳/۳۴۳، کتاب النکوحۃ، باب ما يستحل استعماله و ما لا یحل، ط: امجد اکبر، لاہور)

تعزیہ داری کی رسم سرتا سرتا جائز ہے، اس میں بعض چیزیں حرام اور بعض اعمال شرک اور بعض بدعت محدث ہیں۔ یہ رسم واجب الترتیب ہے۔ (کفایت المفتی: ۱/۲۴۰، کتاب المعامد، نواں باب، بدعات اور اقسام شرک، تعزیہ داری کی رسم ناجائز ہے، جواب نمبر: ۲۳۳، ط: دارالاشاعت، کراچی)

اور محرم منانے والے کی تلواریں، چھری، برتھی اور بھالوں کے ٹکٹے سے اثر کا نہ ہونا ان کے برحق ہونے کی دلیل نہیں ہے، احادیث کی کتابیں اٹھا کر دیکھ لیجیے، وہ حال قیامت کے قریب نکلا گا، اس کے پاس روٹیوں کے پہاڑ ہوں گے۔^(۳) جنت اور جہنم دکھائے گا۔^(۴) مردوں کو زندہ کرنے کا دعویٰ کرے گا اور شیاطین مردوں کی شکل میں زندہ ہو کر آئیں گے۔^(۵) تو کیا ان تمام باتوں سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ وہ حبال حق پر ہے؟

اسی طرح ہاتھ کی چالاکی کرنے والے اپنے ہاتھوں پر شکرین (ایک قسم کی میٹھی چیز ہے) لگا کر

(۳) عن المغيرة بن شعبه، قال: ما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد عن الدجال أكثر مما سألته عنه، فقال لي: «أي بني وما ينصبك منه؟ إنه لن يضرك» قال قلت: إنهم يزعمون أن معه أنهار الماء وجمال الخبز، قال: «هو آهون على الله من ذلك». (صحيح مسلم: ۴/۳۱۰، رقم الحديث: ۳۲-۴۱۵۲)، كتاب الاداب، باب جواز قوله لغير ابنه: يا بني واستحباه للملاطفة، ط: مكتبة البدر - ديوبند، مسند الإمام أحمد: ۳/۱۰۳، رقم الحديث: ۱۸۱۶، حديث المغيرة بن شعبه، صحيح ابن حبان: ۱۵/۲۱۱، رقم الحديث: ۶۸۰۰، ذكر خبر قد يوهم غير المتبحر في صناعة العلم أنه مضاد، الخ.

(۴) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدجال أعور العين اليسرى، جفال الشعر، معه جنة ونار، فجاره جنة وجنته نار». (صحيح مسلم: ۴/۳۰۰، رقم الحديث: ۱۰۳، ۱۰۵-۲۹۳۳-۲۹۳۵)، عن حذيفة رضي الله تعالى عنه، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال وصفته وما معه، ط: البدر، ديوبند.

(۵) في حديث طويل: أنه يأتي الأعرابي فيقول: أرايت إن أحببت لك إبلك، ألسنت تعلم أي ربك فيقول: بلى، فيمثل له الشيطان نحو إبله كأحسن ما كانت ضررعا وأعظمها أسمة، ويأتي الرجل قدماء أخوه ومات أبوه، فيقول: أرايت إن أحببت لك أباك وأحببت لك أخاك ألسنت تعلم أي ربك؟ فيقول له: بلى، فيمثل له الشيطان نحو أبيه ونحو أخيه. (المعجم الكبير - الطبراني: ۲۳/۱۵۸، رقم الحديث: ۳۰۳-۳۰۶، مسند النساء، باب الالف، مسند الإمام أحمد: ۵/۵۶۰، رقم الحديث: ۴۷۷۹، من حديث أسماء بنت يزيد، ط: مؤسسة الرسالة، شرح السنة - المغوي (م: ۵۱۶ هـ)، ۱۵/۶۰، رقم: ۲۲۶۳، كتاب الفتن، باب الدجال لعنه الله، شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتب الإسلامي - دمشق، بيروت).

قال الملا علي القاري: قد تبين لنا باخبار الصادق المصطفى - صلوات الله تعالى وسلامه عليه - أن الدجال يبعث معه من المشبهات، ويغيب على يديه من التمويهات ما يسلب عن ذوي العقول عقولهم ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم، فمن ذلك تسخير الشياطين له، ومجيئه بجنة ونار، وإحياء الميت، على حسب ما يدهيه، وتقويته على من يريد إضلاله، نارة بالمطر والعشب، ونارة بالأزمنة والجذب، ثم لا يخفأ بأنه أسحر الناس. (مرفقة المفاتيح: ۵۹/۳۳، رقم الحديث: ۵۷۷۹، باب علامات بين يدي الساعة وذكر الدجال، ط: دار الفكر - بيروت).

شریت بنانے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اسی طرح ہاتھ پاؤں پر ایک مخصوص قسم کا مسالہ لگا کر آگ میں چلنے کا بھی بعض لوگ دعویٰ کرتے ہیں، تو کیا یہ سب لوگ سچے ہیں؟ کیا آپ ان کو سچا سمجھیں گے؟ نہیں، ہرگز نہیں۔

اسی طرح محرم الحرام کے موقع سے کیا جانے والا سارا کھیل، جاودہ، نظر بندی، ہاتھ کی چالاکی اور شیطانی دھوکہ ہوتا ہے، جن سے کسی بھی طرح ان کے برحق ہونے پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ آج بھی اولیاء اللہ کے مزارات (جو شراب نوشی، ناچ، گانے، زنا کاری اور گانوں باجوں کے اڈے بن چکے ہیں) پر جوڑھونگ ہوتے ہیں، کیا وہ ان (صاحبِ قبر اولیاء اللہ) کی کرامات ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں؛ یہ سب شیطانی دھوکے ہیں، انسانوں نے جن غلط عقائد کو اپنی طرف سے گڑھ لیا ہے، شیطان یہ چاہتا ہے کہ انسان ان میں برابر پھنسا رہے، اس کے لیے وہ (شیطان) ہمیشہ کوشش کرتا رہتا ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ غیروں کے یہاں کسی کے انتقال کے بعد ان کے غلط عقائد کی بنیاد پر رسم درواج ہوتے ہیں، جو درحقیقت شیطانی پھندے ہیں، کچھ اسی طرح کے پھندوں میں شیطان مسلمانوں کو پھنساتا ہے۔

ان ہی امور میں (جن میں شیطانی رہنمائی اور اس کی پوری محنت و کوشش ہوتی ہے) اولیاء اللہ کے مزارات پر ہونے والے عرس ہیں۔ تعزیہ بنانے والے اور ان کی تعظیم کرنے والے بھی انہی لوگوں میں سے ہیں، جن کو شیطان نے گمراہ کرنے کے لیے اپنا جال بچھا رکھا ہے، جس کو وہ اپنے غلط عقائد کی بنیاد پر صحیح سمجھتے ہیں؛ اس لیے تعزیہ بنانے اور محرم منانے سے اپنے آپ کو بچانا بہت ہی ضروری ہے، شیطانی کرتب کرنے والے کو نقصان نہ پہنچنے کی وجہ سے اس کو جائز سمجھنا صحیح نہیں ہے، حرام ہے اور تعزیوں کے متعلق بعض عقائد سے ایمان سے بھی نکل جاتا ہے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احبار اہم بات غفرلہ

۱۹/۱۲/۱۴۲۸ھ

[۷] محرم میں کھیلے جانے والے تلواری کرتب کی حقیقت = ایضاً

۱۳۹-سوال: دوسری بات یہ ہے کہ ہم نے اس سلسلہ میں متعدد علمائے کرام سے پوچھا، انہوں نے جواب دیا کہ یہ لوگ اس طرح کا کام نظر بندی سے کرتے ہیں؛ لیکن اس جواب سے دل

(۶) مثلاً تعزیہ سے ملتیں، مثلاً تعزیہ گاہ میں کلام پاک کی تلاوت کرنا جس سے قرآن کی اہانت ہوتی ہو، تعزیہ کے آگے سجدہ کرنا۔

کو اطمینان اور تسلی نہیں ہوئی؛ کیوں کہ اگر یہ نظر بندی اور جادو کا اثر ہوتا، تو اس کام کو سب لوگ انجام نہ دے پاتے؛ بل کہ کچھ لوگ ہی کے بس میں ہوتا، اس لیے کہ جادو اور نظر بندی ہر ایک نہیں جانتا، جب کہ یہ بات مشاہدہ کے خلاف ہے؛ بڑے تو کیا، چھوٹے بچے بھی تلواریں سے کھیلتے ہیں، ایک دوسرے پر وار کرتے ہیں، مگر انہیں کچھ نہیں ہوتا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کا دعویٰ ہے کہ چھوٹے، بڑے تمام لوگ اس کام کو انجام دیتے ہیں، تو آپ بھی محرم کے دنوں میں شیطانی تدبیر اختیار کیے بغیر تعزیہ کی مجلس میں شرکت کیجیے اور اپنے ہاتھ پیر پر مسالہ اور اس سلسلے کی دوسری دو استعمال کیے بغیر آگ میں چل کر اپنا تجربہ کر لیجیے اور پھر میرے نام خط لکھیے۔

آپ کا یہ لکھنا بالکل غلط ہے کہ اس طرح کا کام سب کے بس میں ہے اور سب لوگ اس کام کو کرتے ہیں۔ جب آپ خود اس کے متعلق معلومات حاصل کریں گے اور اس گہرائی میں اتریں گے، تو معلوم ہوگا کہ اس طرح کام کرنے والے محرم کا چاند نظر آتے ہی اپنے ناپاک علم کی بنیاد پر اپنا عمل شروع کر دیتے ہیں، شیاطین کو راضی کرنے کے لیے ان کے نام کے وظیفے پڑھتے ہیں، چڑھاوے چڑھاتے ہیں، سرکش جن کو مالیدے کھاتے ہیں، غرضیکہ ہر طرح سے تحفظ کا سامان مہیا کر کے اس میدان میں آتے ہیں۔ لہذا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ہر چھوٹا بڑا تلواریں کرتا دکھاتا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امیر اہم جامعہ قزوین

۱۹۷۹ء

[۸] ان دس دنوں کے ساتھ ہی ان کا عمل خاص کیوں ہے؟ ایضاً

۱۳۰- سوال: تیسری بات یہ ہے کہ اگر یہ لوگ نظر بندی اور جادو ہی سے اس طرح کے کام انجام دیتے ہوں، تو محرم کے دس دنوں ہی کے ساتھ اس کی تخصیص کیوں ہے؟ دوسرے دنوں میں بھی تو تلواریں اور چھری وغیرہ سے کرتب دکھا سکتے ہیں؟ لیکن عام مشاہدہ ہے کہ دوسرے دنوں میں وہ کرتب نہیں دکھا پاتے، بل کہ اس طرح کھیلنے سے زخمی ہو جاتے ہیں، اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ تعزیہ بنانا اور محرم کے پہلے عشرہ میں ماتم کرنا جائز ہے، گناہ کا کام نہیں، ورنہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی مدد نہیں ہوتی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جواز ماتم و تعزیر پر آپ کی یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ وہ لوگ اپنا یہ ناپاک علم صرف انہی دنوں کے لیے تازہ کرتے ہیں۔ احادیث نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلاة والسلام) کی روشنی میں بھی یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ بعض اوقات اور بعض دنوں میں شیطانی اثرات زوروں پر رہتے ہیں، شیطان ان دنوں میں اپنے اثرات زیادہ دکھاتے ہیں، اسی وجہ سے سورج کے طلوع، غروب اور استواء کے وقت قرائت و نوافل کا پڑھنا مکروہ ہے۔^(۱) اسی طرح آپ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ تم لوگ استنجاء خانہ میں جاتے وقت دعاء پڑھ لیا کرو؛ کیوں کہ ان جگہوں پر شیاطین رہتے ہیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تمہیں نقصان پہنچائیں۔^(۲)

مذکورہ تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض دنوں میں اور بعض جگہوں پر شیاطین کے اثرات زیادہ ہوتے ہیں؛ اور شیطانی علوم کے حاملین ان دنوں میں شیطانی اثرات کے ظاہر ہونے کی وجہ سے شیطانی کام انجام دیتے ہیں، دوسرے دنوں میں چوں کہ شیطانی اثرات ظاہر نہیں ہوتے؛ اس لیے ان دنوں میں اس

(۱) "ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن، أو نقبر فيهن مواتنا؛ حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب". (سنن الترمذي: ۲۰۰۸، رقم: ۱۰۳۰، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنائز عند طلوع الشمس وعند غروبها، ط: البدر - ديوبند: مسند البزار المنثور باسم البحر الرخا - أبو بكر أحمد بن عمرو العسكي المعروف بالبزار (م: ۳۹۳ھ): ۸۶/۳، رقم الحديث: ۸۵۸، ومما روى أبو إسحاق الهمداني، عن الحارث، عن علي، ت: محفوظ الرحمن زين الله، ط: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة: مسند أبي يعلى الموصلي (م: ۳۰۷ھ): ۳۹۰/۸، رقم: ۳۹۷، ت: حسين سليم أسد، ط: دار المأمون للتراث - دمشق: شرح مشكل الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (م: ۳۲۱ھ): ۱۳۱/۱، رقم: ۳۹۷، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نهيه عن الصلاة بعد طلوع الخ، ت: شعيب الأرنؤوط، ط: مؤسسة الرسالة)

(۲) عن زيد بن أرقم، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إن هذه الحشوش محتضرة، فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل: أعوذ بالله من الخبيث والخبيثات". (سنن أبي داود: ۵/۱، رقم الحديث: ۶، كتاب الطهارة، باب ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند: سنن ابن ماجه، ۲/۱، رقم الحديث: ۳۹۶، كتاب الطهارة وسننها، باب ما يقول إذا دخل الخلاء، ط: فيصل ديوبند: مسند ابن أبي شيبة - أبو بكر بن أبي شيبة (م: ۲۳۵ھ): ۳۵۲/۱، رقم: ۵۱۵، حديث زيد بن أرقم، عن النبي صلى الله عليه وسلم، ت: عادل بن يوسف العزاوي و أحمد بن فريد المزيدي، ط: دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى: ۱۹۹۷م)

طرح کے کام انجام دینے کی ان کو قدرت نہیں ہوتی ہے۔ تاہم یہاں یہ سوال رہ جاتا ہے کہ ان ہی ایام میں شیطانی اثرات ظاہر کیوں ہوتے ہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شیطانی علوم کے سیکھنے والے اپنے شیطانی علوم کی مدد سے ان کے اثرات کے ظاہر ہونے کے لیے انہی ایام کی تحدید کر دیتے ہیں۔

الغرض تعزیر کے جواز کی جتنی بھی عقلی دلیلیں آپ نے ذکر کی ہیں، ان میں سے کسی دلیل سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ تعزیر بنانا اور محرم منانا جائز ہے؛ اس لیے تعزیر بنانا، اس میں ساتھ دینا، اس کے لیے چندہ کرنا اور اس میں شرکت کرنا بالکل حرام ہے۔^(۳) نیز تعزیر سازی کا دل سے عقیدہ رکھنے والا ایمان سے بھی نکل جاتا ہے۔^(۴) لہذا اس سے بچنا ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

نہجۃ المہاجرین، ج ۱، ص ۱۹

۱۹/۱۲/۱۹۷۹ء

[۹] اہل سنت والجماعت سے علاحدہ ہو کر شیعیت اختیار کرنے والے کا حکم

۱۴۱- سوال: ہمارے بڑے بھائی پہلے اہل سنت والجماعت یعنی دیوبندی مکتب فکر سے تعلق رکھتے تھے؛ لیکن فی الحال انہوں نے مجھے ایک خط کے ذریعہ اطلاع دی ہے کہ اب انہوں نے شیعیت اختیار کر لی ہے، اور ایران میں آیت اللہ روح اللہ خمینی والے اثنا عشری جعفری فرقے میں شامل ہو گئے ہیں اور اسی فرقے کے داعی بن چکے ہیں، ان کی اس حالت کو مد نظر رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

- (۱) ایسے شخص کا معاشرتی بائیکاٹ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟
- (۲) اگر ایسا شخص بیمار ہو، تو عیادت کے لیے یا مرجائے تو غم خواری کے طور پر اس کے گھر جا سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایسے شخص کے ساتھ مکمل قطع تعلق ضروری ہے؟

(۴) ایسا شخص مرجائے اور اس نے وصیت کی ہو کہ مجھے اہل سنت والجماعت کے قبرستان میں دفنایا

(۳) قال اللہ تعالیٰ: وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ (۵- المائدہ: ۲)

(۴) تعزیر داری کی رسم سرگودھا جائز ہے، اس میں بعض چیزیں حرام اور بعض افعال شرک اور بعض بدعت محدث ہیں، یہ رسم واجب ان شرک ہے۔ (کتابت الحق: ۲۳۰، کتاب العقائد، نوائل باب، بدعات اور اقسام شرک، طہ و دارالاشاعت، کراچی)

جائے تو کیا اُسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا؟ اگر اُس نے تدفین کے بارے میں کوئی وصیت نہ کی ہو، تو کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص اہل سنت والجماعت کا مذہب چھوڑ کر اشاعری بن چکا ہو، وہ سخت گنہگار ہے، اور اُس کے کفر کا اندیشہ ہے، اگر یہ شخص صحابہ کرام کو برا بھلا کہتا ہو یا حضرت عائشہؓ کی شان میں گستاخی کرتا ہو، اُن کی عفت و پاک دامنی کا قائل نہ ہو، تو وہ خارج از اسلام ہے، ایسے شخص کے ساتھ قطع تعلق کرنا اور اُس کا معاشرتی بائیکاٹ کرنا جائز ہے۔ (شامی: ۳۴۸/۶) [۱]

(۲) اگر ایسا شخص بیمار ہو، تو اُس کی عیادت کے لیے جانا جائز ہے، اسلام عمدہ اخلاق کی تعلیم دیتا ہے، حسن اخلاق کی ترغیب دیتا ہے؛ لیکن کسی دینی مقتدی کو اُس کی عیادت کے لیے نہیں جانا چاہیے، کہ اُس میں فاسق کی تعظیم ہے، اور اندیشہ ہے کہ عوام کا عقیدہ خراب نہ ہو جائے، وہ اس گمان میں رہیں گے کہ اُس آدمی کے عقائد درست ہیں، تب ہی تو اتنے بڑے عالم اُس کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں؛ لہذا اس سے پرہیز اولیٰ ہے۔ (درمختار) [۲]

(۳) ایسے شخص کا مکمل معاشرتی بائیکاٹ جائز ہے۔

(۴) ایسے شخص نے اگر مرنے کے بعد شیعہ کے قبرستان میں دفن ہونے کی وصیت کی ہو، تو اُن ہی کے سپرد کر دیا جائے، اور اگر کوئی وصیت نہ کی ہو، تو پھر اُس کے احوال دیکھے جائیں کہ اگر آخری دم تک وہ اپنے غالی تشیع پر قائم رہا تھا، اور توبہ نہیں کی تھی تو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جائے۔ [۳] افظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ان الرافضی ان کان ممن یعنف الذلویہ فی علی، أو ان جبریل غلط فی الوحی، أو کان ینکر صحبۃ الصدیق، أو یقذف السیدۃ الصدیقۃ، فهو کافر؛ لمخالفة القواطع المعلومۃ من الدین بالضرورة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۶/۳، کتاب النکاح، فروع طلق امراته، .. الخ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) و جاز عبادتہ (ای الذمی) بالاجماع، وفي عیادۃ المجوسی قولان، و جاز عیادۃ فاسق علی الاصح؛ لانه مسلم، و العیادۃ من حقوق المسلمین. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۴۸/۶، فصل فی البیع، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) فتاویٰ رضویہ: ۷/۷۷، کتاب الجنائز، مسلمانوں کے قبرستان میں روافض کو دفن کرنا، ط: دار الشاعت، کراچی۔

[۱۰] بوہروں کے ذبیحے اور ان کی دعوت کا حکم

۱۳۲- سوال: بوہرے لوگوں کے ہاتھ کا ذبیح کیا ہوا جانور کھانا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ انہوں نے ”بسم اللہ، اللہ اکبر“ کہہ کر ذبیح کیا ہے، ہم نے ایک مرتبہ ان سے پوچھا تھا کہ تم کیا پڑھ کر ذبیح کرتے ہو؟ انہوں نے بتایا کہ ہم ذبیح کے وقت ”بسم اللہ، اللہ اکبر“ پڑھتے ہیں۔ عقائد میں یہ لوگ شیعہ سے بھی زیادہ خراب اور گندے ہیں، نیز ان کی دعوت قبول کرنا اور انہیں سلام کرنے میں پہل کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر کسی شخص یا فرقے کے متعلق یہ یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ یہ ضروریات دین میں سے کسی چیز کا منکر ہے تو وہ شخص فرقہ اسلام سے خارج شمار کیا جائے گا، اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا، جو کفار کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ چند ضروریات دین یہ ہیں: قرآن کریم کا مکمل صحیح سالم غیر محرف ہونا، رسول اللہ ﷺ کا خاتم النبیین ہونا، حضرت عائشہؓ کی عفت و پاک دامنی کا اعتقاد رکھنا، اس بات کا ماننا کہ کوئی انسان الوہیت کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا، اب اگر اس کے خلاف کوئی اعتقاد رکھے تو اسے ضروریات دین کا منکر کہا جائے گا اور ایسا شخص ایمان سے نکل جائے گا، مثلاً: تحریف قرآن کا عقیدہ، حضرات شیعین کی خلافت کا انکار، حضرت عائشہؓ پر (نعوذ باللہ) بدکاری کی تہمت، یا حضرت علیؓ کے متعلق الوہیت کا اعتقاد، یا یہ کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے وحی لانے میں غلطی کی۔^(۱)

شیعہ کے ۲۲ بابائیں فرقے ہیں (مظاہر حق: ۱/۸۷)۔^(۲) ان میں سے ایک یا دو فقط مسلمان ہیں، بقیہ فرقے مذکورہ باتوں کی بنا پر ایمان سے خارج ہیں، ان کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا جائے گا، جو مرتدین اور کفار کے ساتھ کیا جاتا ہے، ”عالم گیری“ میں ہے ”وهؤلاء القوم خارجون عن الاسلام، وأحكامهم أحكام المرتدين“۔^(۳)

(۱) وبهذا ظهر أن الرافضی إن كان ممن يعتقد الألوهية في علي، أو أن جبريل غلط في الوحى، أو كان ينكر صحبة الصديق، أو يقذف السيدة الصديقة فهو كافر لمخالفته القواعد المعلومة من الدين بالضرورة، بخلاف ما إذا كان يفضل علياً أو يسب الصحابة فإنه مبتدع لا كافر۔ (رد المحتار: ۳/۶۳، کتاب النکاح، فروع: طبع امرأته تطليفتين... إلخ، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) مظاہر حق جدید: ۲/۲۳۲، بیشتر گمراہ فرقوں کا اجمالی تذکرہ، ط: دارالاسلامیات، دیوبند۔

(۳) وهؤلاء القوم خارجون عن ملة الإسلام وأحكامهم أحكام المرتدين۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۲۶۳، کتاب السير، الباب التاسع فی أحكام المرتدين، مطلب فی موجبات الکفر، ط: دار الفكر - بيروت)

لہذا ان سے ملاقات کے وقت سلام میں پہل نہ کرنا چاہیے۔^(۴) اور جواب میں بھی قدر ضرورت پر اکتفا کرنا چاہیے۔^(۵) سلام کے علاوہ کوئی فعل تعظیم وہ خود کریں، تو اس کی مکافات بہ قدر مشروع کرنا چاہیے، نہ ان کا ذبیحہ حلال ہے اگرچہ ”بسم اللہ، اللہ اکبر“ پڑھ کر ذبح کریں۔^(۶) نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔^(۷) اور نہ ان سے نکاح کیا جائے گا۔^(۸)

ایسے ہی عیادت، تعزیت، تہنیت و مبارک باوی اور دعوت قبول کرنے میں صرف اسی قدر مکافات اور برابری کا لحاظ رکھنا چاہیے، جس کی شریعت نے اجازت دی ہے، یہی حکم دوسرے عام کافروں کے بارے میں ہے اور یہی حکم خوارج اور نواصب کے بارے میں بھی ہے۔ ”شامی“ میں ہے: ”لا شک فی تکفیر من قذف السيدة عائشة - رضي الله تعالى عنها - أو أنكر صحبة الصديق، أو اعتقد الألوهية في علي أو أن جبريل غلط في الوحي، أو نحو ذلك من الكفر الصريح المخالف للقرآن.“^(۹) نیز ”عالمگیری“ میں ہے: ”الرافضي إذا كان يسب الشيخين ويلعنهما والعياذ بالله، فهو كافر، وإن كان يفضل عليا - كرم الله تعالى وجهه - على أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - لا يكون كافرا إلا أنه مبتدع... ولو قذف عائشة - رضي الله تعالى عنها - بالزنا كفر بالله... من أنكر إمامة أبي بكر الصديق - رضي الله

(۴) عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”لا تبعدوا اليهود، والنصارى بالسلام، وإذا لقيتهم أحدكم في الطريق فاضطروهم إلى أضيقه.“ (سنن الترمذي: ۲۸۹/۱، رقم الحديث: ۱۶۰۲، أبواب السير، باب ما جاء في التسليم على أهل الكتاب، ط: البدر - ديوبند)

(۵) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”إذا سلم عليكم أهل الكتاب، فقولوا وعليكم.“ (صحیح المسلم: ۲/۲۱۳، رقم الحديث: ۶ - (۲۱۶۳)، کتاب الأدب، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۶) (۱) (لا) لحل (ذبیحہ) غیر کتابی من (وثنی و مجوسی و مرند). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹۸/۶، کتاب الدیاح، ط: دار الفکر)

(۷) وَلَا تُصَلِّي عَلَى أَحَدٍ مِمَّنْ هُنَّ أُمَّتُا وَلَا تُقِمَّ عَلَى قَبْرِهِ - رَقَبَهُ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعَمَّا نُوا وَهُمْ فَيُسلُّونَ ﴿۱۰﴾ (التوبة: ۳)

(۸) وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا. وَلَا تَزِنُ الْمُؤْمِنَةُ غَيْرًا مِنْ مُشْرِكٍ وَهُوَ أَخْشَرُ لَكُمْ، وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ۚ ﴿۱۰﴾ (البقرة: ۲۲۱)

(۹) رد المحتار: ۲۳۷/۳، کتاب الجہاد، مطلب توبة الیاس مقبولہ دون ایمان الیاس، ط: دار الفکر - بیروت.

عنه -، فهو كافر، وعلى قول بعضهم هو مبتدع وليس بكافر والصحيح أنه كافر، وكذلك من أنكر خلافة عمر - رضي الله عنه -، هي أصح الأقوال. (۱۰) (اکثرها نقلًا عن جواهر الفقہ: ۱: ۶۰: ۶۱ فتاویٰ عزیزیہ، ص: ۳۶۹)

[۱۱] رفاہی فرقہ کی حقیقت

۱۳۳-سوال: ہمارے یہاں ”دنیا دار فقیر“ مسلم قوم کی ایک جماعت رہتی ہے، وہ اپنے آپ کو رفاہی فرقہ میں شمار کرتے ہیں اور رفاہی فرقہ میں داخل ہونے والے کے لیے سر سے لے کر پاؤں تک بدن کے بال لینے ہوتے ہیں؛ حتیٰ کہ ابرو کے بال بھی کھینچ لینے ہوتے ہیں؛ حالاں کہ ابرو کے بال کھینچنا شرعاً حرام ہے، اس کی حقیقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت شیخ رفاہیؒ اللہ کے ولی اور بزرگ ہیں، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے زمانہ میں گزرے ہیں عمر میں حضرت غوث اعظمؒ سے بڑے تھے۔ حضرت غوث اعظمؒ بھی ان کا لحاظ کرتے تھے، ایک مرتبہ حضرت شیخ رفاہیؒ نے مدینہ منورہ میں روضہ اقدس پر سلام پیش کر کے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے آپ کی دست بوسی کی تمنا ہے، تو قبر اطہر سے ایک نورانی ہاتھ باہر نکلا اور حضرت شیخ نے اس کا بوسہ لیا، اس وقت موجود سب لوگوں نے یہ منظر دیکھا، غوث اعظمؒ بھی موجود تھے، خود انہوں نے یہ قصہ بیان کیا ہے۔^(۱)

جن لوگوں کا نسب نامہ ان بزرگ سے صحیح طور پر ثابت ہے، یا جو لوگ ان کے سلسلہ بیعت میں شامل ہیں، ان کو رفاہی کہا جاتا ہے؛ لیکن آج ان کی اولاد اور سلسلہ والے راہ حق پر قائم نہیں رہے اور جیسا کہ قرآن کریم میں اگلے انبیاء اور اولیاء کی تعریف کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: فخلق من بعدی

(۱۰) الفتاویٰ الہندیہ: ۲/ ۲۶۴، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، مطلب موجبات الکفر انواع، منها: ما يتعلق بالإيمان والإسلام، ط: دار الفکر.

(۱) وفي بعض المجموع: حج سيد أحمد الرفاعي فلما وقف تجاه الحجرة الشريفة أنشد: في حالة البعد وحي كنت أرسليها... تقبل الأرض عني فهي نائبي، وهذه نوبة الأشباح قد حضرت... فامدد يمينك كي تحظى بها شفتي، فحرجت اليد الشريفة من القبر الشريف فقبلها، (الحاوي للفتاوي - عبد الرحمن بن أبي بكر - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۲/ ۳۱۴، تنوير الحلق في إمكان رؤية النبي والملك، ط: دار الفکر - بيروت)

هم خلف اضاغو الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا۔ (سورہ مریم) ^[۱]
 (پھر ان انبیاء و اولیاء کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے، جنہوں نے نماز (عبادت) کو ضائع کیا اور خواہشات کی پیروی کی، ایسے لوگ عنقریب جہنم کے گڑھے میں گریں گے)
 ایسا ہی ان لوگوں نے بھی کیا؛ لہذا مذکورہ فرقہ جن کے مذکورہ عقائد ہیں، وہ حق پر قائم نہیں ہے، اور اس طرح بال منڈانے کا طریقہ رفاہی سلسلہ کا نہیں ہے اور اس طرح کرنا جائز بھی نہیں ہے۔ خطہ: اللہ تعالیٰ علم بالصواب۔

[۱۲] شیعہ اور سنی کی وضاحت

۱۳۴- سوال: شیعہ اور سنی کی وضاحت فرما دیجیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سنی: وہ جماعت ہے، جو نبی کریم ﷺ کے طریقہ اور آپ کے بعد آپ کے اصحاب کے طریقے پر چلے۔ ^(۲)

شیعہ: وہ فرقہ ہے، جو صحابہ کو نبی کریم ﷺ کے طریقہ پر نہیں مانتا، خصوصاً خلفائے راشدین، نبی کریم ﷺ کے خاص اصحاب اور چالیس چار صحابہؓ میں سے تین کو جانشین نہیں مانتا اور کہتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے خلافت کا حق حضرت علیؓ سے چھین لیا، خلافت بائضل کے اصل حق دار حضرت علیؓ تھے۔ ^(۳) یہ بنیادی طور پر شیعہ مانتے ہیں، پھر ان کے بہت سے فرقے ہیں، ہر ایک کے عقائد جدا ہیں۔ ^(۴) خطہ: احکام اصحاب۔

(۱) (۱۹-مریم: ۵۹)

(۲) عن عبد اللہ بن عمرو، قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم: «لأتین علی أمی ما أتی علی بنی اسرائیل حذو العمل بالعمل، حتی إن کان منہم من أتى أمہ علانیة لکان فی أمی من یصنع ذلك، وإن بنی اسرائیل تفرقت علی شین وسبعین ملة، وتفرق أمی علی ثلاث وسبعین ملة، کلہم فی النار إلا ملة واحدة» قالوا: ومن ہی یا رسول اللہ؟ قال: «ما أنا علیہ وأصحابی»۔ (سنن الترمذی: ۹۲/۴، رقم الحدیث: ۳۶۳۱، أبواب الایمان، باب افتراق هذه الأمة، ط: البدر - دیوبند)

(۳) فإن أول أصولهم (الشیعة) أن علیاً رضي الله عنه أفضل الكل یفرعون علیہ أنه أشبه الصحابة بالنبي صلی الله علیہ وسلم فہو الخلیفة وإن مذهبہ هو الحق لا مذہب غیرہ وإن الصحابة ظلموہ حیث استخلفوا غیرہ مع أنه أفضل وأعلم وأشجع۔ (نیراس، شرح شرح العقائد - عبدالعزیز الفرحانی، ص: ۳۰۲، ط: بیروت ندیم - دیوبند)

(۴) شیعہ کے بائیس فرقے ہیں۔ (مظاہر حق، جلد ۱، ص: ۲۳۲، پیکر فرقوں کا اجتماعی تذکرہ، ط: ادارہ اسلامیات - دیوبند)

ولا يخرج العبد بالإيمان إلا بمجود ما أدخله فيه.

(فتاویٰ قلاویہ، ج ۱، ص ۱۶۱)

باب الکفریات (اعمال کفر و شرک)

0

اعمال کفر و شرک

[۱] مسلمان کا راکھی بندھوانا اور ٹیکا لگوانا

۱۳۵-سوال: ہندوؤں کا ”رکشابندھن“ نامی ایک تہوار ہوتا ہے، جس میں بہمن اپنے بھائی کے ہاتھ پر ”راکھی“ (ایک قسم کا دھاگہ) باندھتی ہے، اس تہوار میں اتفاق سے ایک مسلمان شخص اپنے ہندو دوست کے یہاں گیا تو اس کی بیوی نے اس مسلمان کے ہاتھ پر راکھی باندھ دی اور ساتھ ہی اس کی پیشانی پر ہندو اندرسم کے موافق سندور کا ایک ٹیکا بھی لگا دیا اور کہنے لگی کہ میرا بھائی بہت دور ہے، اس لیے میں تجھے اپنے بھائی کی حیثیت سے راکھی باندھتی ہوں۔ اس مسلمان نے ماتھے کے ٹیکے کو تو چندرہ منٹ میں مٹا دیا؛ لیکن ”راکھی“ سات آٹھ گھنٹے تک باندھ رہی، پھر نکال دی؛ حالاں کہ اس مسلمان نے اس سے پہلے (جب یہ ہندو گھر آنا اس کے محلہ میں رہتا تھا) کبھی بھی اس طرح کا کام نہیں کیا تھا، تو اب سوال یہ ہے کہ اس عمل سے کیا وہ شخص ایمان سے خارج ہو جائے گا؟ اس سلسلہ میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ دلائل کی روشنی میں تفصیل سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی آدمی کے مسلمان ہونے کے لیے اصل چیز ہے: اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا زبان سے اقرار اور دل سے یقین رکھنا۔^(۱) پھر اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے جو احکامات بتلائے ہیں، ان پر عمل کرے، حرام امور سے اجتناب کرے اور کفار، یہود اور نصاریٰ کے اعمال سے دور رہے، خصوصاً جو چیزیں ان کے مذہب کی پہچان ہیں، ان سے قطعی طور پر گریز کرے۔ اگر کوئی مسلمان ایسے امور کا ارتکاب کرے، مثلاً

(۱) الايمان هو الاقرار باللسان والاعتقاد بالجنان وذلك أن يقولوا بوحداية الله تعالى وصفاته الأولية وجميع ما جاء من عنده من كتب ويعتقد بقلية ذلك. (البحر الرائق: ۸/۲۰۵، کتاب الکبرایہ، ط: دار المعرفۃ-بیروت)

ایسا لباس پہنے، جو غیر قوم کے لیے مخصوص ہے (یعنی ان کا مذہبی لباس ہے) اور وہ لباس ان کی پہچان ہے، تو وہ ایمان سے خارج ہو جائے گا، جیسے مجوس کی ٹوپی، کافروں کا زمار، اسی طرح یہود و نصاریٰ کا کوئی مخصوص (مذہبی) لباس پہنے گا، تو ایمان سے نکل جائے گا۔^(۲)

شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ جس مسلمان نے مجوس کی ٹوپی پہنی، یا پیلا دھوا کا باندھا اور یہ چیز ان لوگوں کی مذہبی پہچان ہے، تو اس سے وہ مشرک ہو جائے گا۔ (سفر ۲۲) اسی طرح یہود و نصاریٰ کی (مذہبی) شکل و صورت اختیار کرے؛ خواہ مزہا ہو (جیسا کہ ایکثر کرتا ہے) تب بھی کافر ہو جائے گا، ہاں شرط یہ ہے کہ یہ کام اپنی رضا و رغبت سے کیا ہو، اگر جبر و اکراہ سے اپنی جان بچانے کی خاطر یا دل ناخواستہ کیا ہو، تو کافر نہ ہوگا۔ (سفر ۲۲۸)

لہذا صورت مسکوکہ میں اگر اس شخص نے اپنی رضامندی سے ماتھے پر ٹیکا لگوا یا اور ہاتھ پر راکھی بندھوائی، تو چوں کہ یہ ہندوؤں کی مذہبی پہچان ہے؛ اس لیے وہ ایمان سے خارج ہو جائے گا۔^(۳)

صوبہ ایم، پی (راجپور) سے بھی اس طرح کا ایک سوال آیا ہے، جس میں لکھا ہے کہ ایک تھالی میں جلتا ہوا چراغ، ناریل، کنکوم (سرخ سفوف) اور راکھی لے کر ہندو عورت آتی ہے اور سب سے پہلے راکھی باندھتی ہے، پھر کنکوم سے ماتھے پر ٹیکا کرتی ہے، اس کے بعد ہاتھ میں ناریل پکڑاتی ہے، اس سے دونوں بھائی بہن بن جاتے ہیں، تو جاننا چاہیے کہ یہ سب کفریہ امور ہیں، اگر کوئی مسلمان بالا اختیار کرے گا، جب کہ جان کا کوئی خطرہ نہیں ہے۔^(۴) تو ایمان سے خارج ہو جائے گا اور مشرک بن جائے گا، اس کی بیوی نکاح

(۲-۳) من تغلس بفلسوف المجوس، آی لبسها، و تشبه بهم فیہا، أو خا ط خرقۃ صفراء علی العاتق آی و هو من شعار ہم، أو شد فی الوسط خطا کفر، إذا کان منشاہا بخیطہم أو ربطہم أو سماء زناراً... و لو شد الزنار علی وسطہ، أو وضع الفعل علی کتفہ فقد کفر، آی إذا لم یکن مکرہا فی فعلہ، (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۲۲۷-۲۲۸، فصل فی الکفر صریحا و کتابة، ط: یاسر ندیم - دیوبند، الفتاویٰ الہندیۃ: ۲/۲۷۷، کتاب السیر، باب فی احکام المرتدین موجبات الکفر أنواع، و علیہا ما یعلق بتلفیق الکفر و الامر بالارتداد، الخ، ط: دار الفکر، البحر الرائق شرح کنز الدقائق: ۵/۳۳۳، باب احکام المرتدین، کتاب السیر، ط: دار الکتاب الاسلامی، مجمع الأنہر فی شرح ملقی الأبحر: ۱/۶۹۸، ألفاظ الکفر انواع، باب المرتد، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۴) اگر جان کا خطرہ ہو تو جائز ہے: وإن أکثرہ علی الکفر بالله تعالیٰ أو سب النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - یقتل أو قطع رخص لہ إظهار کلمۃ الکفر و السب، فإن أظہر ذلک و قلبہ مطمئن بالإیمان فلا یأثم، وإن صبر حتی قتل کان مثابا، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۸، کتاب الاکراہ، باب فیما یحل للمکرہ أن یفعل، ط: دار الکتب العلمیۃ بیروت - لبنان، الطبعة الأولى: ۱۳۴۱ھ، ۲۰۰۰ء)

سے نکل جائے گی۔ (۵) پھر سے کلمہ پڑھ کر توبہ کر کے نئے سرے سے اس عورت کو نکاح میں لائے گا، تب وہ اس مرد پر حلال ہوگی۔ (۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] ہندو مسلم اتحاد کے لیے مسلمانوں کا راکھی بندھوانا اور ماتھے پر ٹیکا لگوانا

۱۳۶- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل صورت میں کہ ہندوستان میں ہندو قوم میں راکھی باندھنے کا تہوار منایا جاتا ہے، جس میں بعض ہندو عورتیں مسلمانوں کو بھی راکھی باندھتی ہیں اور بھائی بناتی ہیں، راکھی باندھنے کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ ایک تھالی ہوتی ہے، اس تھالی میں ایک ناریل، راکھی، جلتا، بواجراغ اور ٹیکا لگانے کے لیے لال رنگ کا کنکو (کنکوم) ہوتا ہے، وہ عورت پہلے راکھی باندھتی ہے، پھر سر پر ٹیکا لگاتی ہے، پھر ناریل ہاتھ میں دیتی ہے، اس کے بعد مسلمان (راکھی بندھوانے والا) اس تھالی میں روپیہ ڈالتا ہے، اس طرح سے وہ ہندو عورت اور مسلمان جس کو راکھی باندھی گئی ہے، بھائی بہن بن جاتے ہیں۔ ہندو-مسلم اتفاق قائم رکھنے کے لیے ایسا کیا جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مومن کی شان یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرے۔ (۱) جان، مال، عزت و آبرو اور نفع و نقصان کا مالک اللہ کو جانے۔ (۲) اس کا یہ عقیدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر ایک پتہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ (۳) الغرض مسلمان کو ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر اعتماد کرنا چاہیے۔

مسلمان کفر یا شکار کفر (شعار کفر کا معنی ہے وہ چیز جس سے کافر کی پہچان ہو، جیسے زنا یا باندھنا، راکھی، ہندووانا،

(۵) ومنها: ردة أحد الزوجين: لأن الردة بمنزلة الموت... لأنها سبب مفسد إليه والميت لا يكون محلاً للنكاح، ولأنه لا عصمة مع الردة وملك النكاح لا ينفك مع زوال العصمة. (بدائع الصنائع: ۴/۳۳۷، کتاب النکاح، فصل بیان ما یرفع حکم النکاح، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت- لبنان، الطبعة الثانیة: ۱۴۰۶ھ- ۱۹۸۶ء)

(۶) وتوبته أن يأتي بالشهادتين، ويبرأ عن الدين الذي انتقل إليه. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ۷/۱۳۵، کتاب السیر، فصل بیان احکام المرتدین، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَتَكْفُرُوا بِمَا لَكُمْ سَمِعْتُمْ. (۱۸ الانفال: ۲۰)

(۲) قال الله تعالى: وَتَوَعَّدَ مَنْ كَفَرَ وَتَنَزَّلَ مَنْ تَشَاءُ - بِحَبْرٍ الْخَيْرِ - إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (۱۳ آل عمران: ۲۶)

(۳) قال الله تعالى: وَمَا تَسْغُطْ مِنْ ذُرْقَةٍ إِلَّا يَغْلُفْهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ. (۱۶ الانعام: ۵۹)

پیشانی یا سر پر ٹیکا لگانا اور سر پر چوٹی رکھنا وغیرہ) کا ارتکاب بد خوئی کرے تو ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ مجوس کی ٹوپی یا زنار (جو مذہبی پہچان ہے) پہنے گا تو ایمان سے خارج ہو جائے گا، ہاں اگر مجبوری ہو یا جان کا خوف ہو، پھر ان امور کا ارتکاب کر لے تو ایمان سے خارج نہیں ہوگا۔ (شرح فقہ اکبر ص ۱۷۲) ^{۱۱}

لہذا جن مسلمانوں نے یہ کام کیا ہے، ایمان سے نکل جائیں گے، ان کے لیے لازم ہے کہ ایمان کی تجدید کر کے نکاح کی تجدید کریں؛ کیوں کہ ایمان سے نکل جانے کی وجہ سے ”نکاح“ ٹوٹ گیا۔ ^(۵) لہذا تجدید نکاح ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] مصلحت کی بناء پر کسی غیر مسلم کی ”آخری رسم“ میں شرکت موجب کفر ہے؟

۱۳- سوال: ہمارا ملک ساؤتھ افریقہ فی الوقت سیاسی اور اقتصادی اعتبار سے نہایت سنگین حالات سے گزر رہا ہے، ملک کی اکثریت سیاہ فاموں (کالوں) کی ہے، جو تقریباً ۹۳ فی صد ہیں؛ تقریباً چار سو سال تک سفید فاموں (گوروں) نے حکومت کی اور کالوں پر ظلم و استبداد کی انتہاء کر دی، گوروں نے ایک قانون بنایا تھا، جس کے تحت ملک پر گورے ہی حکومت کر سکتے تھے، کالوں سے حق رائے دی بھی سلب کر لیا گیا تھا، اسکولوں اور کالجوں میں بھی کالوں کے ساتھ امتیازی سلوک کیا جاتا تھا، ملک کے بڑے بڑے اور زر برق برق شہر صرف گوروں کے لیے خاص تھے، بے چارے کالوں کو وہاں گھر بسانا تو دور، سر شام ٹھہرنے کی بھی اجازت نہیں تھی۔

بہر کیف اس وقت ملک عبوری دور سے گزر رہا ہے، موجودہ حالات ایک نئے انقلاب کی پیشین گوئی کر رہے ہیں اور امید ہے کہ قریبی مدت میں عام انتخاب عمل میں آئے، جس میں ملک کے ہر طبقے کو یکساں حقوق حاصل ہوں، عام انتخاب میں حصہ لینے والی پارٹیوں میں ایک پارٹی ای این سی (E.N.C) ہے، مستقبل کو دیکھتے ہوئے ملک کے بعض علماء اس پارٹی کی حمایت کر رہے ہیں، آزادی کی تحریک چلانے کے جرم میں گوروں نے اس پارٹی کے ایک اہم لیڈر کو قتل کر دیا، جس کی وجہ سے پورے ملک میں ایک شور برپا ہوا، اس

(۳) تفصیل تخریج کے لیے ملاحظہ فرمائیں: مسلمان کا راکھی بندھنا اور ٹیکہ لگوانا، ص ۲۶۵۔

(۵) ومنہارۃ أحد الزوجین: لأن الردۃ بمنزلۃ الموت... والمیت لا یکون محلاً للنکاح، ولأنه لا عصمة مع الردۃ، وملك النکاح لا یبقی مع زوال العصمة. (بدائع الصنائع: ۲/۳۳۷، کتاب النکاح، فصل: بیان ما یرفع حکم النکاح، ط: دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

کے ”آخری رسوم“ میں شرکت کے لیے بلا تفریق ہر طبقے کے لوگوں کو مدعو کیا گیا، مصلحتاً اس میں بعض علمائے کرام نے بھی شرکت کی؛ تاکہ آئندہ اگر اس کی حکومت بن گئی، جیسا کہ حالات سے کچھ ایسا ہی اندازہ ہو رہا ہے، تو مسلمانوں کو دشمن سمجھ کر انہیں کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائیں، جب کہ ملک کے دوسرے علمائے کرام کافر کے اس ”آخری رسم“ میں علماء کی اس شرکت کو لے کر سخت موقف اختیار کیے ہوئے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ کافر کے جنازے میں شرکت حرام اور کفر ہے، جو لوگ جنازے میں شریک ہوئے، انہیں اپنے ایمان اور نکاح دونوں کی تجدید کرنا چاہیے، قرآن کریم کا صاف حکم ہے ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْكِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ وَنَؤُ كَانُوا أُولَئِكَ قُلُوبُهُمْ مَّا تَدْبُرُونَ لَهُمْ فَأَتْلُوهُمُ أَصْحَابُ الْمَجِئِمْ﴾ [۱] اجماعاً تک مسلمانوں کے تحفظ کی بات ہے، تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ پر اعتماد رکھنا چاہیے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی حفاظت کے لیے کافی ہے۔

بہر حال اس مسئلے میں یہاں مسلمانوں میں شدید انتشار ہے کہ علماء کا کون سا گروہ حق پر ہے؟ کس جماعت کی بات تسلیم کی جائے؟ اطمینان بخش جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جواب کو سمجھنے کے لیے تمہیدی طور پر دو فقہی اصول کا سمجھنا ضروری ہے، وہ اصول یہ ہیں: [۱] ”الیقین لا یزول بالشک“ (۲) یعنی جس چیز کا ثبوت یقینی اور قطعی دلیل سے ہو، اسے محض شک کی بنیاد پر کالعدم قرار نہیں دیا جاسکتا۔ [۲] ”الإسلام یعلو ولا یعلی“ (۳) اسلام غالب ہی رہتا ہے، اس پر کوئی چیز غالب نہیں آسکتی۔

مذکورہ دونوں اصولوں کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ جن لوگوں نے غیر مسلم لیڈر کے جنازے میں

(۱) ۹- التوبة: ۱۱۳۔

(۲) الأشباه والنظائر علی مذهب آبی حنیفة النعمان - ابن نجیم المصري (م: ۷۰۷ھ)، ص: ۷۷، القاعدة الثالثة: یقین لا یزول بالشک، ط: دار الفکر بیروت - لبنان۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبی فمات، اہل یصلی علیہ، اہل یعرض علی الصبی الإسلام، عن ابن عباس تعلیقاً: مسند الرویانی - أبو بکر محمد بن ہارون الزویانی (م: ۳۰۷ھ)، ۳/۲۰، رقم: ۷۹۳، عن عاتق بن عمرو، ت: ایمن علی أبو یمنی، ط: مؤسسة قرطبة - القاهرة: سنن الدارقطنی (م: ۳۸۵ھ)، ۳/۱۳، رقم: ۳۶۲۰، تحقیق و تعلیق: شعیب الارنؤوط، حسن عبد المنعم شلبي وغیرہما، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت۔

شرکت کی ہے، ان کا اس میں شامل ہونا علی مصلحت کے پیش نظر ہے، اگر بالفرض کوئی مصلحت ان کے پیش نظر نہ ہوتی، تو بھی ان کے اس طرز عمل کو مذکورہ اصول کی روشنی میں گناہ کا کام تو ضرور قرار دیا جائے گا؛ البتہ انہیں کافر نہیں قرار دیا جاسکتا؛ اس لیے کہ ان کا ایمان قطعیت کے ساتھ ثابت ہے اور کافر کے جنازے میں شریک ہونے میں بہت سے احتمالات ہیں۔ اور محض احتمال کی وجہ سے کوئی قطعی الثبوت شے کا اہم قرار نہیں دی جاسکتی، ”الیقین لایزول بالمشک“۔ کیوں کہ کفر آخری درجے کا گناہ ہے اس کے بعد کوئی گناہ نہیں جیسا کہ اس کی سزا آخری درجے کی ہے اور آخری درجے کے گناہ کا تحقیق محض شک کی وجہ سے نہیں ہوگا۔

اسی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ تکفیر کا معاملہ انتہائی نازک ہے، اگر کسی کے اندر سنہ انوے احتمالات کفر کے ہوں اور صرف ایک احتمال ایمان کا ہو، تو بھی اسے مومن ہی سمجھا جائے گا؛ اس لیے کہ ”الإسلام یعلو ولا یعلیٰ علیہ“ اسلام غالب ہی رہتا ہے، اس پر کوئی چیز غالب نہیں آسکتی۔

حالاں کہ ان علمائے کرام نے غیر مسلم لیڈر کی ”آخری رسم“ میں ملی مفاد کی خاطر شرکت کی ہے، جس کا مقصد بھی نیک ہے، وہ یہ کہ مسلمانوں کو عمومی ضرر سے محفوظ رکھا جائے، اور ان کے جان و مال کے تحفظ کا سامان فراہم کیا جائے۔ شریعت اسلامی میں اکراہ کے موقع پر کلمہ کفر اور اعمال کفر کی بھی اجازت ہے۔^(۳) بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو؛ لہذا ان حضرات کے لیے کافر کے آخری رسوم میں شرکت کی گنجائش ہے، ممنوع نہیں ہے، ان کی شرکت کو موجب کفر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

(۳) مسئلہ مذکورہ کی نظیر میں اکراہ کے مسئلے کو پیش کرنا قابل غور معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ کلمہ کفر زبان پر لانے کی اجازت صرف اکراہ کامل کی صورت میں دی گئی ہے، فقہائے کرام نے اکراہ کامل کی جو تعریف لکھی ہے، وہ تعریف صورت مسئلہ میں مفقود ہے، اکراہ کامل کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب بدائع نے تحریر فرمایا ہے: ”انہ نوعان، نوع یوجب الإلحاح والاضطرار طبعاً کما لفضل والقول والضرب یخاف فیہ تلف النفس أو العضو أو العصب أو کثیر“ (بدائع الصنائع: ۷/۵۷۷، کتاب الإکراہ، فصل فی بیان أنواع الإکراہ، ط: دار لکتاب العلمیۃ۔ بیروت) اکراہ اگر اس قسم کا ہو تو زبان سے کلمہ کفر کا تکرار کرنے کی اجازت ہے، جب کہ دل ایمان پر مطمئن ہو، صاحب بدائع علامہ کا سائی مزید لکھتے ہیں: ”أما النوع الذي هو مرخص فهو إجراء كلمة الكفر على اللسان مع اطمئنان بالإيمان، إذا كان الإكراه تاماً وهو محرم في نفسه مع ثبوت الرخصة“ (المصدر السابق)

تام خیال ہوتا ہے کہ حضرت مفتی صاحب نے صرف اس مقصد سے یہ نظیر پیش کی ہے کہ ”مخصوص حالات“ احکام کی تبدیلی کا سبب ہوتے ہیں، جیسا کہ دونوں مسئلے کے حکم سے واضح ہے۔

اب زیادہ سے زیادہ حدیث پاک ”من کثر سواد قوم فهو منهم“^(۴) اور ”من تشبه بقوم فهو منهم“^(۵) سے اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ حدیث اول میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص کسی جمع کی کثرت کا سبب بنے، وہ ان ہی میں سے ہے۔ دوسری حدیث میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے، وہ ان ہی میں سے ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جو بھی کسی قوم کی کثرت کا سبب بنے یا ان کی مشابہت اختیار کرے، ان کا شمار ان ہی میں ہوگا۔ کافر کی آخری رسم میں شرکت ان کے جمع میں کثرت کی موجب ہے اور ساتھ ساتھ ان کی مشابہت بھی اختیار کرنا ہے؛ لہذا ایسے لوگوں کو ان ہی میں شمار کیا جانا چاہیے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس قسم کی ممنوعات ضرورت کے وقت اور کسی نیک مقصد کے تحت مباح ہو جاتی ہیں جیسا کہ فقہ کا ایک اصول ہے ”الضرورات تبیح المحظورات“^(۶) یعنی ضرورت کی وجہ سے بعض ممنوع چیزیں مباح ہو جاتی ہیں۔ ایک دوسرا اصول ہے ”الأمور بمقاصدها“^(۷) یعنی بعض کاموں کے جواز اور عدم جواز کا تعلق ان کے مقاصد سے ہے، اگر مقصد نیک ہے، تو وہ کام بھی جائز اور درست ہے، اور مقصد صحیح نہیں ہے تو وہ کام بھی ناجائز ہے۔

آیت پاک ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَكْفَرُ مَا كَفَرُوا﴾^(۸) میں جو ممانعت آئی ہے، وہ ممانعت دراصل کافر کے لیے دعا و استغفار سے کی گئی ہے، یعنی ایک مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ کافر کے لیے دعا و استغفار کرے۔

جہاں تک کفار کے قبور پر جانے اور زیارت کا مسئلہ ہے، تو اس سلسلے میں خود علماء کے درمیان اختلاف ہے، لہذا اس کا ارتکاب موجب کفر کیسے ہو سکتا ہے؟ صاحب روح المعانی علامہ آلوسی لکھتے

(۴) جامع الأحادیث - السیوطی (م: ۹۱۱ھ) - حرف المیم قسم الأقوال برقم: ۲۳۶۹۹، طبع علی نفقة: دحسن عباس زکی.

(۵) سنن أبی داؤد: ۵۵۹/۲، رقم الحديث: ۴۰۳۱، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ط: مکتبة الاتحاد.

دیوبند: جامع الأحادیث، رقم: ۲۰۴۷۸، حرف المیم قسم الأقوال، عن ابن عمر وحذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ط: دار الفکر للنشر والطباعة - بیروت.

(۶) الأشیاء والنظائر - ابن نجیم، ص: ۷۳، تحت القاعدة الخامسة: الضروریزال.

(۷) الأشیاء والنظائر: ۲۳، القاعدة الثانية.

(۸) - التوبة: ۱۱۳.

ہیں: ”احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ کافر کی قبر کی زیارت نہ کرے۔“ (۹)

خلاصہ یہ کہ جن علماء نے غیر مسلم سیاسی لیڈر کے آخری رسوم کی ادائیگی میں شرکت کی ہے، انہوں نے دینی اور ملی تقاضے کی بنیاد پر یہ کام کیا ہے، ان کی یہ شرکت شرعاً جائز ہے، بلا وجہ ان کی تکفیر اور تفسیق نا جائز ہے، اس سے قطعی احتراز کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] شعائر کفر کی تشہیر جائز نہیں

۱۳۸- سوال: میرے ایک دوست ہیں، جن کی دکان ہے، وہ ہر سال کیلنڈر چھپوا کر اپنے گاہکوں کو مفت میں تقسیم کرتے ہیں، گاہکوں میں مسلم اور ہندو دونوں ہوتے ہیں، مسلمانوں کو اسلامی شعائر: کعبہ، مساجد وغیرہ کی تصویر والا کیلنڈر دیتے ہیں، جب کہ ہندوؤں کو ہندوؤں کے شعائر مثلاً: مندر، گن پتی، سائیکس بابا اور دوسری صورتوں کی تصویر والا کیلنڈر دیتے ہیں، تو ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نا جائز ہے، کفر اور شعائر کفر کا اشتہار بھی حرام ہے۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: احمدیہ جامعہ احیاء العلوم

(۹) والاحتیاط عندي عدم زیارة قبور الکفار. (روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی - شہاب الدین محمود الألو سی (م: ۱۲۷۰ھ): ۵/ ۳۳۳، ت: علی عبد الباری عطیة، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

(۱) وقال ابن تیمیة (۶۶۱-۷۲۸ھ): وقال ابن تیمیة: هذا الحديث (أي: من تشبه بقوم فهو منهم) أقل أحواله أن يقتضي تحريم التشبه بأهل الكتاب، وإن كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم، فكما في قوله تعالى {ومن يتولهم منكم فإنه منهم}، وهو نظير قول ابن عمرو من بنی یأرضی المشرکین، ومنع نیروزهم ومهر جانتهم، وتشبه بهم؛ حتی يموت أحشر يوم القيامة معهم، فقد حمل هذا على التشبه المطلق؛ فإنه یوجب الکفر ویقتضي تحريم أبعاض ذلك، وقد يحمل منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه، فإن كان كفراً أو معصية أو شعاراً لها كان حکمه كذلك، (فیض القدير شرح الجامع الصغير - زين العابدين المناوي (م: ۱۰۳۱ھ): ۶/ ۱۰۴، رقم: ۸۵۹۳، ط: المكتبة التجارية الكبرى - مصر)؛ واقتضاء الصراط المستقیم لمخالفة أصحاب الجحیم - ابن تیمیة (م: ۷۲۸ھ): ۲/ ۲۷۱، باب التشبه بمفهوم ومقتضاه، ط: دار عالم الکتب، بیروت)

[۵] گانے کی تعریف کرنا

۱۴۹- سوال: ریڈیو پر گانا آرہا تھا، ایک شخص نے کہا: ”واو! کتنا بہترین گانا ہے، دل خوش ہو گیا۔“ اس طرح گانے کی تعریف کرنا یا کسی بھی گناہ کے کام کی تعریف کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اس سے ایمان میں کوئی خرابی تو نہیں آئے گی؟ تسلی بخش جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

گناہ کے کاموں کی تعریف کرنا گناہ ہے، اور اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ آدمی گناہ کی وجہ سے ایمان سے خارج نہیں ہوتا؛ لہذا صورت مسکول میں وہ شخص ایمان سے خارج نہ ہوگا۔ ایمان تو بہت ہی قوی شے ہے، اگر کوئی شخص گناہِ صغیرہ (چھوٹے گناہ) کا ارتکاب کر لے یا گناہِ کبیرہ کا، گناہ اور حرام سمجھ کر مرتکب ہو جائے، تو وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا۔^(۱) البتہ گناہوں کا ارتکاب کرنا بہت ہی بری چیز ہے، اللہ کی ناراضگی کو دعوت دینے والی ہے، اس سے اجتناب حد درجہ ضروری ہے، اگر کبھی ارتکاب ہو جائے، تو فوراً اللہ تعالیٰ سے معافی مانگنا چاہیے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولا تکفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله... ولا يخرج العبد من الإيمان إلا بحدود ما أدخله فيه. (العقيدة الطحاوية- أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المصري المعروف بالطحاوي (م: ۳۲۱ھ)، ص: ۲۱ ط: دار ابن حزم، الطبعة الأولى: ۱۴۱۶ھ- ۱۹۹۵ء)

روى الطحاوي عن أصحابنا: لا يخرج الرجل من الإيمان إلا بحدود ما أدخله فيه ثم مات فيه أندرة يحكم بها وما يشك أندرة لا يحكم بها إذا الإسلام الثابت لا يزول بالشك مع أن الإسلام يعلو وينبغي للعالم إذا رفع إليه هذا أن لا ينادى بتكفير أهل الإسلام... وفي الفتاوى الصغرى: التكفير شيء عظيم فلا أجعل المؤمن كافراً متى وجدت رواية أنه لا يكفر أحد في الخلاصة وغيرها؛ إذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير، ووجه واحد يمنع فعله المفتى أن يعيل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسبنا للظن بالمسلم. زاد في البرازية إلا إذا صرح بإدانة موجب الكفر فلا يتقده التأويل. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۲۲۳، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: بيروت، ۱۴۰۲ھ، ط: دار الكتب: شرح عقائد، ص: ۱۶۶، شرح المقاصد في علم الكلام- الفتاوى (م: ۹۳ھ)، ۲/ ۲۷۰، ط: دار المعارف الهندية - باكستان، البحر الرائق: ۵/ ۳۲، باب أحكام المرتدين، ط: دار المعرفة- بيروت، الفتاوى الهندية: ۲/ ۲۸۳، كتاب السير، الباب العاشر في البغاة، ط: دار الفكر- بيروت)

(۲) عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون. (سنن ابن ماجه، ص: ۳۱۳، رقم الحديث: ۵۲۵۱، أبواب الزهد، باب ذكر التوبة، مسند أبي يعلى - الموصلي (م: ۳۰۷ھ) =

[۶] قال نکالنا اور اس کے مقتضیٰ پر عمل کرنا

۱۵۰۔ سوال: ایک گھر میں خوشی کا موقع تھا، رشتہ دار اور اڑوس پڑوس کے بہت سے لوگ جمع تھے، اس موقع پر گھر سے ایک سامان کی چوری ہوگئی، گھر والوں نے چور کا نام معلوم کرنے کے لیے قال نکلوایا، جس میں دو شخص کا نام آیا، وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم نے چوری نہیں کی ہے۔ گھر والے کہنے لگے: ہم تمہیں درگاہ پر لے جا کر بیڑی پہنائیں گے، اگر تمہاری بات سچ اور صحیح ہوگی، تو بیڑی پھوٹ جائے گی، ورنہ یہ بیڑی تمہارے گوشت پوست میں پیوست ہو جائے گی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس طرح کا عقیدہ رکھنا اور قال نکالنا اور اس کے موافق عمل کرنا شرعاً جائز ہے؟ یہ عقیدہ لوگوں میں گھر کر گیا ہے، کیا اس سے ایمان اور نکاح میں کوئی فرق آئے گا؟ تفصیل سے جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قال دیکھنا اور دکھانا حرام ہے اور قال کی بات کو سچ جاننا جائز نہیں، زمانہ جاہلیت میں ”کہانت“، ”نجوم“ اور ”عرافہ“ کا علم جاری تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان تینوں کے متعلق ہدایت دی کہ یہ لائق اعتبار نہیں اور ان چیزوں پر یقین کرنے والا محمد (ﷺ) کے لائے ہوئے دین کا (گویا) منکر ہے۔^(۱)

”کہانت“ کہتے ہیں: شیطان کی مدد سے مستقبل میں ہونے والی باتوں کو بتلانا۔ اور ”نجوم“ کہتے

= ۳۰۱/۵، رقم: ۲۹۳۲، مسند انس بن مالک، فتاۃ عن انس، ت: حسین سلیم أسد، ط: دار المأمون للتراث۔ دمشق: سنن الدارمی: ۳/۹۳، رقم الحديث: ۲۷۹۷، باب فی التوبة، ط: دار المغنی - السعویة (۱) عن عبد الله أنه قال: من أتى عرافاً أو ساحراً أو كاهناً فسأله فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم. (مسند أبي يعلى المروعي: ۲/۲۸۰، رقم الحديث: ۵۳۰۸، مسند عبد الله بن مسعود، ت: حسين سلیم أسد، ط: دار المأمون للتراث، دمشق، طبع اول: مسند أحمد بن حنبل: ۳۳۱/۱۵، رقم الحديث: ۹۵۳۲، مسند أبي هريرة، ت: شعيب الأرنؤوط، ط: عادل مرشد، ط: مؤسسة الرسالة، سنن أبي داود: ۵/۲۵۵، رقم الحديث: ۳۹۰۵، كتاب الطب، باب النهي عن إتيان الكهان، ط: مكتبة الاتحاد، ديوبند: سنن الترمذي: ۳/۵۱، رقم الحديث: ۱۳۵، باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض، أبواب الطهارة، ط: ديوبند) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: من أفتى عالماً من النجوم، أفتى شعبة من السحر زادها زاد. (سنن أبي داود: ۵/۲۵۵، رقم الحديث: ۳۹۰۵، كتاب الطب، باب في النجوم، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند) سنن ابن ماجه: ۲/۲۶۳، رقم الحديث: ۳۷۶، كتاب الأدب، باب تعلم النجوم، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند

ہیں: ستاروں اور برجوں کی چال دیکھ کر مستقبل میں ہونے والی باتوں کو جاننا اور دوسروں کو بتانا۔ عرافہ کہتے ہیں: زمانہ ماضی (گزشتہ زمانہ) میں ہونے والے واقعات اور امور کو جاننے کے لیے کوئی علم حاصل کرنا، کہ کس نے چوری کی تھی؟ فلاں چیز گم ہوگئی، وہ کس کے پاس ہے؟ بھاگا ہوا لڑکا کہاں ہے؟ وغیرہ، غرض اس طرح کی چیزوں کو جاننے کے لیے شیطانی علم سیکھنا۔ ان تینوں علوم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز کہا ہے۔^(۲)

مثال کا تعلق ”عراق“ سے ہے، قال نکالنے والا (عسریف) ماضی میں ہونے والی کسی بھی

(۲) قال العلماء: إنما نهى عن إتيان الكهان؛ لأنهم يتكلمون في مغيبات قد يصادف بعضها الإصابة فيخاف الفسدة على الإنسان بسبب ذلك؛ لأنهم يلبسون على الناس كثيرا من أمر الشرائع وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بالنهي عن إتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون... وهو حرام باجماع المسلمين وقد نقل الإجماع في تحريمه جماعة... وقال الخطابي - رحمه الله تعالى -: كان في العرب كهنة يدعون أنهم يعرفون كثيرا من الأمور فمنهم من يزعم أن له رؤيا من الجن يلقي إليه الأخبار ومنهم من يدعي استدراك ذلك بقهم أعطيه ومنهم من يسمي عرافا وهو الذي يزعم معرفة الأمور بمقدمات أسباب استدلل بها كمعرفة من سرق الشيء الفلاني ومعرفة من يتهم به المرأة ونحو ذلك ومنهم من يسمي المنجم كاهنا قال والحديث يشتمل على النهي عن إتيان هؤلاء كلهم والرجوع إلى قولهم وتصديقهم فيما يدعونه هذا كلام الخطابي وهو نفيس. (شرح التوحي على مسلم ۲/۲۰۳، كتاب الصلاة، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته مزيرا دیکھیے: کتاب البيوع، كتاب المساقاة والمزارعة، باب تحريم ثمن الكلب وحلوان الكاهن الخ: ۲/۱۹، البدر، ديوبند: ۱۲۸، لسان العرب - ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي (م: ۱۱۷۷ھ): ۳/۳۶۳، مادہ: کھن، ط: دار صادر - بيروت)

قال الطيبي: الفرق بين الكاهن والعراف: أن الكاهن يتعاطى الأخبار عن الكواثر في المستقبل، والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما، ومن الكهنة من زعم أن جنيا يلقي إليه الأخبار، ومنهم من يدعي إدراك الغيب بقهم أعطيه وأمارات استدلل بها عليه. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ۲/۷۷۷، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه، ط: دار الفكر - بيروت: تحفة الأخوذ في شرح جامع الترمذي - أبو العلاء محمد عبد الرحمن المباركفوري (م: ۱۳۵۳ھ): ۳/۳۱۳، أبواب البيوع، باب ما جاء في ثمن الكلب، في ذيل حديث: ۱۲۷۵، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

قال ابن عابدین: والحاصل أن الكاهن من يدعي معرفة الغيب بأسباب وهي مخلقة فلذا انقسم إلى أنواع متعددة كالعراف، والرمال والمنجم: وهو الذي يخبر عن المستقبل بطلوع النجم وغروبه، والذي يضرب بالحصي، والذي يدعي أن له صاحباً من الجن يخبره عما سيكون، والكل مذموم شرعا، محكوم عليهم وعلى مصدقهم بالكفر، وفي الخبر أزيد: يكفر بادعاء علم الغيب وإتيان الكاهن وتصديقه، وفي التارخانية: يكفر بقوله أنا أعلم المسروقات أو أنا أخبر عن إخبار الجن إياي اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲۳۲، مطلب في الكاهن والعراف، كتاب الجهاد، ط: بيروت)

بات (مثلاً: چوری کرنے والا کون ہے؟ فلاں لڑکا کہاں بھاگ گیا؟ وغیرہ) کو شیطان کی مدد سے بتلاتا ہے، اور یہ حرام ہے؛ کیوں کہ شیطان غیب کی باتوں کو نہیں جانتا۔^(۳) شیطان کس طرح بتا سکتا ہے کہ چوری کرنے والا کون ہے؟ حضرت حفصہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ”عسریق“ کے پاس جا کر کسی چیز کے جاننے کی کوشش کی (اس سے کسی چیز کے متعلق استفسار کیا) تو اس کی چالیس دنوں کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ (مسلم شریف: ۲/۳۹۳)^(۴) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جو شخص کا بن یا عریف کے پاس گیا اور اس کی بتائی ہوئی باتوں کو سچ جانا، تو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارے ہوئے احکامات کا انکار کیا۔ (مشکوٰۃ: ۱/۷۱) (۱۵)

پس مذکورہ احادیث کی بنا پر صورت مسئلہ میں فال نکالنے والے کے پاس جا کر اس کی کہی ہوئی باتوں کو سچ جانا حرام ہوگا، اس کی بتائی ہوئی باتوں پر یقین کرنے والے کی چالیس دن کی نماز قبول نہ ہوگی، اور جس کسی نے اس کے سچ ہونے کا یقین کیا، تو اس کے دائرۃ اسلام سے نکل جانے کا اندیشہ ہے۔

فال نکالنے والے کی بتائی ہوئی باتوں کو سچ جانتا اس لیے حرام ہے کہ کسی پر چوری کا جرم ثابت کرنے کے لیے مدعی کا دو گواہ پیش کرنا ضروری ہے، جب کوئی گواہ نہیں ہے، تو بغیر کسی دلیل شرعی کے کسی کو چور کہنا اور اس پر چوری کا الزام لگانا درحقیقت اس کی عزت و آبرو سے کھلواڑ کرنا ہے؛ جو حرام اور ناجائز ہے۔

نیز شیطان یا فال نکالنے والے کی بات کے سچ ہونے کا یقین کرنا تو اور ہی خطرناک بات ہے، اس سے ایمان سے نکل جانے کا قوی اندیشہ ہے۔^(۶)

پھر ای فال کی بناء پر مزید دوسرے گناہ کا ارتکاب بھی لازم آتا ہے، اس طور پر کہ متعلقہ شخص کو درگاہ پر اس نیت سے لے جایا جاتا ہے کہ صاحب قبر اس کے چور ہونے کی اطلاع دیں گے؛ حالاں کہ اولیاء غیب

(۳) قُلْ لَا تَعْلَمُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَيَانُ لُبَّانٍ (۲۷:۱۵)

(۴) عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة. (صحيح مسلم: ۲/۲۳۳، رقم الحديث: ۱۲۵-۲۲۳۰)، كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان، ط: ديبوبند، دار المعجم الكبير - الطبراني: ۲/۲۱۵، رقم الحديث: ۳۹۱، ط: مكتبة ابن تيمية، د: حمدي عبد المجيد السلفي)

[۵] دیکھیے اسی جواب کا حاشیہ نمبر: ۱۔

(۶) و تصديق الكاهن بما يخبره عن الغيب كفر. (شرح عقائد نسفی، ص: ۱۷۰، ط: دیوبند)

کی باتوں کو نہیں جانتے ہیں۔^(۷) پس درگاہ پر اس نیت سے کسی کو لے جانا بھی حرام ہے، یہ کام شیطان کی طرف سے ہے، جو انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے، شیطان بہت سی بے بنیاد باتوں کو پھیلا کر لوگوں کے ایمان کو برباد کرتا ہے، لہذا بیڑی پہنا کر چوری کی حقیقت جانتا ہرگز جائز نہیں ہے۔

”بیڑی پہنا کر چور کو جاننے کا طریقہ“ رسول اللہ ﷺ نے نہیں بتلایا ہے، بل کہ یہ نبوی تعلیم کے خلاف ہے۔

چور کے معلوم کرنے کے مذکورہ بالا طریقے میں ولی کو عالم الغیب سمجھنا لازم آتا ہے اور کسی ولی کو عالم الغیب سمجھنا ایمان سے نکل جانے کا سبب ہے، اور جب کوئی ایمان سے نکل جائے (مرتد ہو جائے) تو اس کی بیوی بھی نکاح سے نکل جائے گی اور دوبارہ ایمان لا کر تجدید نکاح ضروری ہوگا۔^(۸)

بہت سی قبروں پر جو خرافات اور کرشماتی کام ہوتے ہیں، وہ یا تو شیطانی کام ہوتے ہیں یا مجاورین کی ہاتھ صفائی ہوتی ہے، شیطان انسان کو گمراہ کرنے اور اس کے ایمان کو برباد کرنے کے لیے مختلف حربے اپناتا ہے، لہذا بیڑی پہنا کر چوری کی تقییش کرنا حرام ہے۔

فی زمانہ قبروں پر جو شریک و کفریہ خرافات ہوتے ہیں، ان کو دیکھ کر اس طرح کے کرشماتی چیزوں کو اولیاء کی کرامات کہنا بہت مشکل ہے، یہ تو شیطانی جھگڑے ہیں، جن سے وہ انسان کو گمراہ کرتا ہے، لہذا ان چیزوں سے قطعاً دور رہنے کی ضرورت ہے، ورنہ ایمان کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

نوٹ: اس سلسلے کی مزید تفصیل کے لیے میری کتاب ”عقائد اسلام“ کا مطالعہ کریں۔^(۹)

(۷) قُلْ لَا تَعْلَمُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ۔ (۴۷: ۲۵)

(۸) وفي شرح الوهبانية للشمس نبالی: ما يكون كفرا اتفاقا يطل العمل والنكاح وأولاده أو لادونا، وما فيه خلاف يؤمر بالاستغفار والتوبة وتجديد النكاح۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۲۳۶، کتاب الجہاد، باب المرتد، مطلب توبة اليأس مقبولة دون إيمان اليأس، ط: دار الفكر - بيروت: الفتاوى الهندية: ۲/۲۸۳، کتاب السير، الباب العاشر في البهانة، ط: دار الفكر: البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ھ): ۵/۱۳۳، کتاب السير، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي: مجمع الأنهر: ۶۸۸/۱، کتاب السير، باب المرتد، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۹) یہ کتاب کمراتی میں تھی، اللہ تعالیٰ صاحب زاوۃ محترم حافظہ اسجد بنات صاحب کے زیر اہتمام اب اس کا اردو ترجمہ بھی شائع ہو گیا ہے۔

[۷] قال معلوم کروانا جائز ہے یا نہیں؟

۱۵۱- سوال: اس وقت جو لوگ قال کھولتے^(۱) ہیں، خواہ مسلمان ہوں یا کفار، قال کھولنا جائز ہے یا نہیں؟ جیسے غیر مسلم اناج کے دانے سے قال کھولتے ہیں، اسی طرح مسلمان بھی یہ عمل کرتے ہیں، اور بعض مسلمان چھوٹے بچے کو بٹھا کر ناخون میں دیکھتے ہیں، یا اس طرح کا شیشہ رکھتے ہیں، جس میں چوری کرنے والے یا بھاگنے والے کی تصویر دکھاتے ہیں، ان چیزوں کی کیا حقیقت ہے؟ شریعت میں ان چیزوں کا اعتبار ہے یا نہیں؟ اور نہ ماننے میں کیا فوائد ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکور فی السوال کاموں میں (درج ذیل) تین قسم کے لوگ مشغول ہیں، یہ سب کام حرام ہیں، اور بعض کام ان میں وہ ہیں، جن کی وجہ سے آدمی خارج از اسلام ہو جاتا ہے، اس طرح کے لوگوں کی صحبت میں رہنے والے بہت سے بھولے بھالے مسلمان اپنے ایمان برباد کر لیتے ہیں۔

(۱) نجومی: چاند اور ستاروں کی گردش اور اس کے برجوں سے مستقبل کی باتیں بتاتے ہیں، بارش کے لیے پیشین گوئی کرتے ہیں، غلہ و اناج کے بھاؤ کی گرائی و ارزانی کو بتاتے ہیں، اگر ان لوگوں کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ سب چاند اور ستارے ہی کے دنیا میں اثر انداز ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو اس طرح کا اعتقاد رکھنے والا مسلمان دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے، اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں سے چند درج کرتا ہوں:

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان سے برکت (بارش) برساتے ہیں، تو کچھ لوگ کافر بن جاتے ہیں، جن لوگوں کا کہنا ہوتا ہے کہ فلاں ستارہ فلاں برج میں تھا، اس لیے بارش ہوئی ہے۔ (مسلم شریف) ۱۲۱

(۱) قال و کھنا، قال کھولنا۔ قال کھنا: (اردو-مجاورہ) کسی کتاب یا پائے وغیرہ کے ذریعے نیک اور بد شگون معلوم کرنا، غیب کی بات دریافت کرنا۔ (فیروا للغات: ۹۳۳، ف-۱، ط: فیروز سنز پرائیوٹ لمیٹڈ، کراچی، پاکستان)

(۲) عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين، ينزل الله الغيث فيقولون: الكوكب كذا وكذا." (صحيح مسلم: ۵۹۱، رقم الحديث: ۷۲۰، كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال: مطر نابتا لواء ط: البدر - ديوبند)

دوسری حدیث میں ہے کہ مقام حدیبیہ کے موقع پر فجر کی نماز کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا کہا؟ صحابہ کرامؓ نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کے رسول ہی خوب جانتے ہیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ میرے بعض بندے مسلمان رہے، اور بعض کافر ہوئے، جن لوگوں نے کہا کہ اللہ کے حکم اور فضل و رحمت سے بارش ہوئی، تو وہ لوگ مجھ پر ایمان لائے، اور ستاروں کا انکار کیا، اور جن لوگوں نے کہا کہ ستاروں کی وجہ سے بارش ہوئی، تو وہ لوگ ستاروں پر ایمان لائے اور میرا انکار کیا۔ (بخاری شریف، مسلم شریف) [۳۱]

اور ایک روایت میں آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے پانچ سال تک بارش کو روکے رکھیں، پھر بارش ہو تو کچھ لوگ کافر ہو جائیں گے، کیوں کہ وہ یہ کہنے والے ہوتے ہیں کہ فلاں ستارے کی وجہ سے ایسا ہوا۔ (نسائی شریف) [۳۲]

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی قدرت و طاقت کا انکار کر کے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ستاروں کی وجہ سے دنیا میں بارش ہوئی ہے، اسی طرح قحط سالی، سردی، گرمی، یا گرانی اور ارزانی میں ستاروں کو مؤثر مانتے ہیں، تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں اور اس کی قدرت و طاقت میں دوسروں کو شریک گردانتے ہیں، اس سے ان کا ایمان باقی نہیں رہتا اور ایمان سے خارج ہو جاتے ہیں۔

(۲) کاہن: یہ لوگ شیاطین و جنات سے تعلق رکھ کر ان کی بتائی ہوئی باتیں لوگوں کو بتاتے ہیں، یہ

[۳] عن زید بن خالد الجهني، قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحدبية في إثر السماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: "قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب، (صحيح البخاري: ۱/ ۱۱۷، رقم الحديث: ۸۴۶، كتاب الإيمان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، ط: البدر - ديوبند)

(و كذا في صحيح مسلم: ۱/ ۵۹، رقم الحديث: ۷، كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، ط: البدر - ديوبند)

(۴) عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أمسك الله عز وجل المطر عن عباده خمس سنين ثم أرسله، لأصابت طائفة من الناس كافرين يقولون: سقينا بنوء المجدح، (سنن النسائي: ۱۲۵/۳، رقم الحديث: ۱۵۴۲، كتاب الاستسقاء، كراهية الاستمطار بالكوكب، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، ولا وراجع إلى النسخة الهندية: ۱/ ۱۷۲، ط: السبدر - ديوبند)

بھی حرام ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جو لوگ کابھوں کے پاس حساب کران کی باتوں کو سنتے اور مانتے ہیں، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو احکام رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئے ہیں، ان کا انکار کرنے والے ہیں۔ (احمد و ابوداؤد) ۱۵۱

پس جو لوگ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جناتوں نے اس طرح بتایا ہے، چناں چہ ایسا ہی ہوگا، تو وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے انکار کی وجہ سے اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

(۳) عریف: تیسری قسم کے وہ لوگ ہیں، جو دانوں یا ناخنوں میں دیکھ کر چور کی نشان دہی کرتے ہیں یا بیماری کا علاج کرتے ہیں، نیز اس کے ذریعہ بھوت پریت وغیرہ دور کرتے ہیں، یہ سب چیزیں بھی حرام ہیں، ان لوگوں کو ”عریف“ کہا جاتا ہے، شریعت میں کسی کو چور ثابت کرنے کے لیے گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ (۶)

دانے دیکھ کر بتانے میں بہت سے اچھے لوگوں پر بھی شک ہوتا ہے، جس کے نتیجے میں بدظنی، فتنہ، قساوت اور دشمنی پیدا ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جو شخص عریف کے پاس گیا اور اس سے کسی بارے میں سوال کیا، اس کی چالیس دن کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ (مسلم شریف) ۱۷۱

(۵) عن أبي هريرة، عن الحسن، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أتى كاهناً، أو عرافاً، فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد، (مسند أحمد: ۳۳۱/۱۵، رقم الحديث: ۵۳۶، مسند أبي هريرة رضي الله عنه، ط: مؤسسه الرساله) وفي سنن أبي داؤد: عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأته في دبرها فقد برئ مما أنزل على محمد، (سنن أبي داؤد: ۲/۵۳۵، رقم الحديث: ۳۹۰۳، كتاب الطب، باب النهي عن إتيان الكاهن، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

(۶) والعراف: هو الذي يدعي معرفة الشيء المسموق، أو مكان الضالة، ونحوهما من الأمور، هكذا ذكره الخطابي في معالم السنن، (شرح النووي على صحيح مسلم: ۲۳۲/۱۰، باب تحريم ثمن الكلب وحلوان الكاهن، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

و منهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدّمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعي معرفة الشيء المسموق أو مكان الضالة ونحوهما، (عمدة القاري شرح البخاري: ۱۸/۲۰۷، باب ثمن الكلب، دار الكتاب، بيروت)

(۷) عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: من أتى عرافاً فسأله عن شيء، لم تقبل له صلاة أربعين ليلة، (صحيح مسلم: ۲۳۳/۴، رقم الحديث: ۱۲۵-۲۲۳۰)، كتاب الإسلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان، ط: ديوبند، المعجم الكبير - الطبراني: ۲۳/۲۱۵، رقم الحديث: ۳۹۱، ط: مكتبة ابن تيمية، ت: حمدي عبد المجيد السلفي)

الحاصل اس قسم کے افراد کے پاس جانا اور قال نکلوانا یا اپنی حاجات اُن سے حل کروانا جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] صوفی کی صوفیت پر مذاق اڑانا

۱۵۴- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ زید پابند صوم و صلاۃ ہے، عمامہ باندھتا ہے اور ہاتھ میں عصا بھی لیے رہتا ہے، خالہ اس پر ہمیشہ ہنستا ہے اور کہتا ہے کہ ”ما شاء اللہ آپ تو صوفی صاحب ہیں، بڑے عابد و زاہد معلوم ہوتے ہیں، لگتا ہے آپ سفر معراج سے تشریف لائے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح کے الفاظ کہنا جائز ہے یا ناجائز؟ ایسے الفاظ استعمال کرنے والے شخص کے بارے میں شریعت کیا کہتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں دیکھا جائے گا کہ ان الفاظ کے کہنے سے زید کا استہزاء مقصود ہے یا اس کی تعریف، عصا، عمامہ اور سنت و دین کے استخفاف کی نیت ہے یا کچھ اور؟ یعنی زید یہ الفاظ کیوں کہتا ہے؟ اگر نفس زید کا استہزاء مقصود ہے، تو یہ ناجائز ہے، قرآن کریم میں ہے کہ ”ایک قوم دوسری قوم کا مذاق نہ اڑائے“ ہو سکتا ہے کہ جس کا مذاق اڑایا جا رہا ہے، وہ مذاق اڑانے والوں سے بہتر ہو“ (سورہ حجرات) ۱۱ اس آیت کے تحت صاحب روح المعانی لکھتے ہیں کہ ”جس کا تمسخر ہو رہا ہے، اس کو تنقیص کی نگاہ سے دیکھنا بھی جائز نہیں“۔ اور علامہ قرطبی کا قول نقل کیا ہے کہ تمسخر سے مراد استحقار اور توہین ہے، یعنی مسخو رمند (جس کا مذاق اڑایا جا رہا ہے) کی غلطی یا اس کی شکل و صورت پر ہنسنا یا قولاً، فعلاً، اشارۃً وایماً اس کو تکلیف دینا ہے اور یہ سب ناجائز ہیں۔ (روح المعانی) ۱۲ اور احکام القرآن میں ہے کہ مسلمان کو اذیت دینا فسق ہے اور فسق ناجائز ہے، و اذیۃ

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ عَنْهُنَّ أَنْ يَكُونُوا خِزْيًا لَكُمْ وَلَا يُسَاءَ بِكُمْ عَنْهُنَّ أَنْ يَكُونُوا حُجْرًا بَيْنَكُمْ

[۴۹- الحجرات: ۱۰]

(۲) وفي الزواجر: النظر إلى المسخور منه بعين النقص، وقال القرطبي: السخرية الاستحقار والاستهانة والتبصير على العيوب والنقائص بوجه يضحك منه، وقد تكون بالمحاكاة بالفعل والقول أو الإشارة أو الإيماء أو الضحك على كلام المسخور منه إذا تحيط فيه أو غلط أو على صنعه أو قبح صورته. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمد بن عبد الله الحسيني الأولوسي (م ۱۲۷۰ھ) ۳/۳۳۰: ۳۳۱: علي عبد الباقري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى: ۱۴۱۵ھ)

المسلم فسوق وذلك لا يجوز. (احکام القرآن) ۱۳۱ لہذا ایسا شخص فاسق و گنہگار ہوگا، اس کو اپنے اس فعل شنیع سے توبہ کرنا چاہیے اور اس سے باز آنا چاہیے۔

اور اگر قائل کا مذکورہ قول سے عصا، عمامہ اور سنت و دین کا استہزاء مقصود ہے، تو یہ کفر ہے، ملاحظہ فرمائیے نے ظہیر یہ سے نقل فرمایا ہے: ”من قال لفقہه أخذ شاربه ما أعجب قبحاً أو أشد قبحاً أخذ الشارب ولف طرف العمامة تحت اللذن يكفر یعنی وہو مستلزم لاستخفاف الانبياء لأن العلماء ورثة الانبياء وقص الشارب من سنن الانبياء فتضيقه كفر بلا اختلاف بين العلماء“۔ (شرح الفقه الاکبر - ملا علی القاری (م: ۱۰۱۳ھ) ۲۱۳، فصل في العلم والعلماء، ط: دایرہ نمبر - دیوبند)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ انبیاء کی سنتوں میں سے کسی بھی سنت کا استخفاف کفر ہے اور عصا، عمامہ وغیرہ حضور اکرم ﷺ کی سنت ہے؛ لہذا ان کا استخفاف بھی کفر ہوگا، مسایرہ میں ہے: ”ولا اعتبار التعظيم المناقي للاستخفاف كفر الحنفية بألفاظ كثيرة وأفعال تصدر من المتهتكين لدلائلها على الاستخفاف بالمدين كالصلاة بلا وضوء عمداً، بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافاً بها، بسبب أنه إنما فعلها النبي - صلى الله عليه وسلم - زيادة أو استقباها كمن استصبح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه أو إطفاء شاربہ اھ۔ (البحر الرائق: ۱۱۹/۵، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي)

اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ سنت کو برا سمجھنا کفر ہے، عمدۃ الفقہ میں ہے کہ: ”ہمارے امام صاحب امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس (کفر و عدم کفر) کا ضابطہ یہ ہے کہ سنت، حدیث قولی و فعلی یا حضرت ﷺ کے کسی حال شریف کو کوئی شخص حقارت یا انکار کرے تو کافر ہو جاتا ہے“ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں: ”کسی نبی کی اہانت مثلاً اس کی کسی بات پر عیب لگا یا یا اس کے کسی فعل پر نفی کی... الی قولہ، ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا۔ (عمدۃ الفقہ: ۱/۵۹) [۴] أقط، والله اعلم بالصواب۔

(۳) المسألة الثالثة قوله: {بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان} [الحجرات: ۱۱] يعني أنك إذا ذكرت صاحبك بما يكره فقد أذيتہ، وإذابة المسلم فسوق، وذلك لا يجوز. (احکام القرآن - القاضی ابو بکر بن العربی المعافری الاشيلي المالکي (م: ۵۳۳ھ) ۱۵۵/۳، محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة: ۱۳۴۳ھ - ۲۰۰۳ء)

[۴] ”عمدۃ الفقہ: ۱/۵۹، کتاب الايمان، کلمات کفر اور اس کے موجبات، ط: مکتبہ قحطانی - دیوبند۔

[۹] بدعات پھیلانے والے اور اکابر دیوبند کو کافر کہنے والے امام کا حکم

۱۵۳-سوال: ہمارے یہاں بڑودہ کی جامع مسجد میں ایک عالم دین جمعہ اور عیدین کے خطیب و امام ہیں، نیز وہ اپنے محلہ کی مسجد میں پنج وقتہ نماز کے امام بھی ہیں؛ لیکن ان کے عقائد اہل سنت والجماعت کے عقائد سے مختلف ہیں۔

۱۹۱۰ء میں بڑودہ میں جب پہلی مرتبہ جماعت اسلامی کا جلسہ ہوا تو ان امام صاحب نے اس میں کافی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور مدعوین میں ان کا نام سرفہرست تھا اور وہ اس میں شریک بھی ہوئے۔ اور نومبر ۱۹۸۳ء میں جماعت اسلامی نے ایک کانفرنس کی تھی، اس میں بھی ان کو دعوت دی گئی، ان کے محلہ ہی میں جماعت اسلامی کا یہ پروگرام تھا، اس میں تقریر کرنے والوں کی فہرست میں ان کا نام تھا؛ لیکن کسی عذر کی وجہ سے وہ شریک نہیں ہو سکے اور اپنی جگہ اپنے ایک لڑکے کو بھیجا، چنانچہ ان کے لڑکے نے اپنے والد کے بدلہ میں تقریر کی۔

تجربات کے علماء نے جماعت اسلامی کے دینی انحراف اور اعتقادی کج روی کے بارے میں جو متفقہ طور پر فیصلہ کیا ہے، مذکورہ امام اس کو تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں ہیں، علاوہ ازیں جن چیزوں کو علمائے حق دلائل کی روشنی میں بدعت کہتے ہیں، ان کو یہ شخص جائز سمجھتے ہیں اور اپنی تقریر میں بھی بہت سی بدعات کو بیان کر کے ان کو پھیلانے کی کوشش کرتے ہیں، حضرت گنگوہی، حضرت نانوتوی، حضرت تھانوی اور مولانا خلیل احمد سہارن پوری وغیرہ بزرگان دین کو کھلے عام کافر کہتے ہیں اور ان کے کفر کے متعلق متعدد مرتبہ فتویٰ بھی دے چکے ہیں، جس پر ہمارے پاس گواہ بھی موجود ہیں، ان سب احوال کے پیش نظر مندرجہ ذیل سوالات کا حل مطلوب ہے:

(۱) مذکورہ اوصاف کا حامل شخص پنج وقتہ نماز اور جمعہ وعیدین کی امامت کراتا ہو، تو اس کی امامت کے متعلق کیا حکم ہے؟

(۲) اگر کوئی شخص ان سب حالات کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھے اور دوسری مسجد میں کسی صحیح العقیدہ امام کے پیچھے نماز پڑھے، تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟

(۳) مسئلہ جاننے کے بعد بھی اگر کوئی شخص اس کے پیچھے نماز پڑھے، تو گنہ گار ہوگا یا نہیں؟ اور اس کے لیے نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

(۴) مقامی علماء اور دین دار طبقہ شخص مذکور کی امامت سے خوش نہیں ہیں، ایسی صورت میں ان کا امام

بننا شرعاً کیسا ہے؟

(۵) متقی، پرہیزگار اور متبع سنت علماء کو کافر کہنا کیسا ہے؟ اس سلسلہ میں شریعت کی حدود کیا ہیں؟ امید ہے کہ بہ حوالہ تمام سوالوں کے جوابات عنایت فرمائیں گے۔

ناراض آبادی شیخ (رحمہ اللہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) جس شخص کا عقیدہ اہل سنت والجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہو اور ایسی جماعت کا متبع اور حامی ہو، جس کے اصول ”ما انا علیہ و اصحابی“ کے خلاف ہوں، اس جماعت کے اجلاس میں شریک ہو کر تقریر کرتا ہو اور غیر اسلامی احکام کو صحیح جانتا ہو، تو وہ فقہی اصطلاحات میں بدعتی ہے۔^(۱)

جوابات قرآن کریم، احادیث نبویہ اور قرآن مشہود و لمہیات بالخیر (وہ عہد جس کے بہتر ہونے کی خبر خود نبی کریم ﷺ نے دی ہو) سے ثابت نہ ہو، اس کی ترویج و اشاعت کرنے والا بدعتی ہی ہو سکتا ہے اور بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے؛ لہذا دوسری مسجد میں جا کر جمعہ اور عیدین کی نماز ادا کرنا چاہیے، ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس کی اقتداء کرنا درحقیقت اس کی عزت کرنا ہے، جب بدعتی کی تعظیم و تکریم ممنوع ہے۔^(۲) (عالمگیری: ۱۰۸/۱، عمدۃ الفقہ: ۲۰۱/۱، بدائع الصنائع: ۱/۱۵۷)^(۳)

(۱) واما المبتدع فهو صاحب البدعة وهي كما في المغرب اسم من ابتدع الامر اذا ابتداه وحدثه كالرفقة من الارتفاق والخلفة من الاختلاف ثم غلبت على ما هو زيادة في الدين أو نقصان منه اهـ۔۔۔ وعرفها الشامي بأنها أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ۔ (البحر الرائق: ۲۰۷/۳، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الكتب الإسلامية)

وقال المحضكي [م: ۱۰۸۸/۱]: (و مبتدع) أي صاحب بدعة وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۶۰/۱-۵۶۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ صاحب بدعة فقد أعان علي هدم الإسلام. (الشيعة- أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأخرزي البغدادي [م: ۳۶۰/۱]: ۵/۲۵۳، رقم الحديث: ۲۰۳۰، باب ذكر هجرة أهل البدع والأهواء، ت: ۵، عبد الله بن عمر بن سليمان الدمشقي، ط: دار الوطن - الرياض / السعودية)

(۳) والصحيح أنه (المبتدع) إن كان يكفر لا تجوز، وإن كان لا يكفر تجوز مع الكراهة. (بدائع الصنائع: ۱/۱۵۷، كتاب الصلاة، فصل: بيان من هو حق بالإمامة وأولي بها، ط: دار الكتب العلمية، عمدة الفقہ: ۲/۵۵، ط: مكتبة نهانوي- ديوبند، الفتاوى الهندية: ۸۴، كتاب الصلاة، الفصل الثالث، في بيان من يصلح إماماً لغيره، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) قیام سنت امام کے پیچھے نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب حاصل ہوگا اس لیے اسی مسجد میں نماز پڑھنی چاہیے جس کا امام صحیح العقیدہ اور قیام سنت ہو۔

(۳) جو نماز کراہت تحریمی کے ساتھ ادا ہوئی ہو، اسے دوبارہ پڑھنا چاہیے۔ (مدۃ الفقه: ۲۰۰/۱) [۳۱]
 فاسق کے پیچھے ادا کی گئی نماز کا اعادہ واجب ہے۔ (۵) ہاں اگر وقت نکل گیا، تو اعادہ کرنا واجب نہیں ہے، اور بدعتی تو فاسق سے بھی زیادہ گنہگار ہے، لہذا اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کا اگر وقت باقی ہو، تو لوٹنا ضروری ہے۔ اگر دوسری مسجد ہے، تو وہاں نماز پڑھیں، اگر دوسری کوئی مسجد نہ ہو، تو اسی کے پیچھے پڑھ لیں، مقتدیوں کو جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ (۶) مسجد کے متولیوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ قیام سنت اور صحیح العقیدہ امام کا تقرر کریں اور ایسے امام کو مسجد کی امامت سے علاحدہ کر دیں، البتہ اگر اس میں قتل کا اندیشہ ہو، تو ذمہ داران و متولیان گنہگار نہ ہوں گے۔ تاہم گھر میں نماز ادا کرنے کے بجائے مسجد میں اس امام کی اقتدا میں نماز ادا کی جائے، تاکہ جماعت کے ثواب سے محرومی نہ ہو۔ (۷)

(۴) جس امام میں دینی اعتبار سے کوئی خرابی ہو اور لوگ اس سے ناراض ہوں، تو اس کی ذمہ داری ہے کہ منصب امامت سے سبک دوش ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے: ایک وہ شخص ہے جو امامت کراتا ہو اور لوگ اس کے کسی دینی امر پر ناراض ہوں، (ابوداؤد شریف) [۳۲]

(۳) مدۃ الفقه: ۵۶/۳، تحت عنوان: قضا نماز کو پڑھنے کا بیان، ط: مکتبہ قحانوی - دیوبند۔

(۵) مدۃ الفقه: ۵۶/۳، تحت عنوان: جن لوگوں کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔

(۶) دیکھیے: مدۃ الفقه: ۵۶/۳، تحت عنوان مذکور۔

(۷) صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۶۲/۱، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت) البحر الرائق: ۳۷۰/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الکتاب الاسلامی، تحقیق الحقائق شرح کنز الدقائق - عثمان بن علی، فہر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۳۳۳ھ)، ۱۳۳/۱، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: المطبعة الأميرية - القاهرة)

(۸) عن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: «ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة، من تقدم قوما وهم له كارهون، ورجل أتى الصلاة دياراً» والديار: أن يأتيها بعد أن يفوته، «ورجل اعتد محروفاً». (سنن أبي داؤد: ۸۸۵، رقم الحديث: ۵۹۳، کتاب الصلاة، باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون، ط: اليدر - ديوبند) سنن ابن ماجه، ص: ۶۹، رقم الحديث: ۹۷۰، کتاب الصلاة، باب من أم قوماً وهم له كارهون، ط: اليدر - ديوبند) المعجم الكبير - سليمان بن أحمد، أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰ھ)، ۷۱/۱۳، رقم الحديث: ۱۷۶۰، عمران بن عبد المعافري، عن عبد الله بن عمرو، أحمد بن محمد بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة)

دوسری حدیث میں ہے کہ: تین شخصوں کی نماز ان کے سر سے اوپر نہیں جاتی ہے: ایک وہ شخص ہے جو امامت کرائے اور لوگ اس کی کسی دینی بات پر ناراض ہوں۔ (ابن ماجہ) ^(۹) آپس ایسے امام کے لیے ضروری ہے کہ امامت سے الگ ہو جائے، اگر وہ خود استعفیٰ نہیں دیتا ہے، تو متولی اس کو عملاً حسدہ کر دے؛ البتہ اس کا خیال رکھے کہ فتنہ و فساد پیدا نہ ہو۔ ^(۱۰)

(۵) کسی مسلمان کو کافر کہنا جائز نہیں، حرام ہے، جب تک وہ کسی دینی عقیدے یا ضروریات دین میں سے کسی کا انکار نہ کرے۔ ^(۱۱) اور متقی و پرہیزگار اور متبع سنت علماء پر۔ جنہوں نے اپنی زندگی دین کی خدمت کے لیے وقف کر دی ہو۔ ان کی عبارتوں میں تحریف و ترمیم کر کے کفر کا فتویٰ لگانا تو سخت حرام ہے؛ بل کہ ایسے فتویٰ لگانے والے کے ایمان کا خطرہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہے، تو یہ کفر کا لفظ دونوں میں سے کسی کی طرف لوٹے گا، یا تو جس کو کہا گیا اس کی طرف (جب کہ وہ واقعی کافر ہو) اور اگر وہ کافر نہ ہو، تو کہنے والے کی طرف (کہ اس نے ایک مسلمان کو کافر کہا)۔ (مسلم شریف: ۱۷۷۵) ^(۱۲) اس لیے کسی بھی مسلمان پر کفر کا فتویٰ لگانا حرام ہے اور اس میں خود فتویٰ دینے والے کے کفر کا اندیشہ ہے۔

شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مسلمان ایسا لفظ بولے، جس میں کفر اور غیر کفر دونوں کا احتمال

(۹) عن ابن عباس، عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رءوسهم شيوا: رجل أم قوم ما وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها سخط، وأخوان متصارمان"۔ (مسند ابن ماجہ ص: ۶۹، رقم الحديث: ۹۷۱، کتاب الصلاة، باب من أم قوماً وهم له كارهون، ط: البدر - دیوبند)

(۱۰) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: فتاویٰ رضویہ: ۲/۱۳۹، ۱۴۰، ط: دارالاشاعت کراچی۔ پاکستان۔

(۱۱) ولا يخرج العبد من الإيمان إلا بحدود ما دخل فيه، (عقيدة الطحاوی، ص: ۹۳، ط: نیا سرمد ایم ایف بیجی، دیوبند)

(۱۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "أما امرئ قال لأخيه: يا كافر، فقد باء بها أحدهما، إن كان كما قال، وإلا رجعت عليه"۔ (الصحيح لمسلم: ۱/۵۷، رقم الحديث: ۶۰، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم: يا كافر، كتاب الإيمان، ط: البدر - دیوبند)؛ (صحيح البخاري، رقم الحديث: ۶۱۰۳ - ۶۱۰۴، كتاب الأدب، باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال - شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۵ھ)، ۳۴/۹، رقم الحديث: ۶۲۳، تحريم أعراض الناس وما يلزم من ترك الوقوع فيها: مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۲۴۲ھ)، ۳/۹، رقم الحديث: ۵۰۳۵، ت: شعب الأثر، ط: عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة)

ہو، تو اس کو مسلمان ہی تسلیم کیا جائے گا۔ (۳) کہ ایک ہزار کافر کو کفر پر باقی رکھنا سہل ہے بہ مقابلہ اس بات کے کہ ایک مسلمان پر بلا وجہ کفر کا حکم لگایا جائے۔

علماء دیوبند۔ جن کا سوال میں ذکر کیا گیا ہے۔ رات و دن اللہ تعالیٰ کی یاد میں رہتے تھے، اللہ کے احکام کے پابند اور رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کے قبیح اور نوافل و مستحبات کے خوشگرم تھے، آپ ﷺ سے والہانہ تعلق اور آپ ﷺ کے ایک ایک قول و فعل پر اپنی ساری کائنات فدا کر دینے والے تھے، جیسا اس پر ان کی لکھی ہوئی قرآن کریم کی تفاسیر، احادیث کی شرحیں اور مختلف فتوؤں کی قیمتی تصنیفات شاہد عدل ہیں، ان کے متعلق کفر کا فتویٰ صادر کرنے والے کے کفر کا اندیشہ ہے۔

شرح مسلم میں لکھا ہے کہ تم ظاہر کے مکلف ہو اور دل کی باتیں اللہ تعالیٰ جاننے والے ہیں، پس آدمی زبان سے جو کچھ بولے، اس پر اعتماد کر لو اور جو کلمہ پڑھ لے، اس پر مسلمان ہونے کا حکم لگا دو۔ (نووی: ۶۸/۱) (۳)

لہذا مذکورہ بزرگان دین کی کتابوں کی عبارتوں کو توڑ مروڑ کر غلط اعتراض کرنا اور ان پر کفر کا فتویٰ لگانا حرام ہے، جو امام ایسا کرے، اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] کسی کو محض اردو داں ہونے کی وجہ سے ”مفتی سخن“ کا لقب دینا

۱۵۴۔ سوال: ”انجمن ترقی اردو“ سورت کی جانب سے ۱۷ اگست ۱۹۷۵ء کو منعقدہ مشاعرہ میں مجھے ”مفتی سخن“ کا خطاب دیا گیا، یہاں مخالفین حضرات لفظ ”مفتی“ کے لغوی معنی کا سہارا لے کر اعتراض

(۱۳) وقد ذکر و أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه فالأولي للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي؛ لأن الخطأ في إبقاء الف كافر أهون من الخطأ في إبقاء مسلم واحداً. (شرح الفقه الأكبر - الملا علي القاري، ص: ۱۹۹، ط: ۱، سرمد پبلشرز، دہلی) و در المحتار: ۲/۳۶۷، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفكر - ديوبند

(۱۴) ومعناه أنك إنما كلفت بالعمل بالظاهر وما ينطق به اللسان، وأما القلب فليس لك طريق إلى معرفة ما فيه... يعني و أنت لست بقادر على هذا، فاقصر على اللسان فحسب يعني ولا تطلب غيره. (المسحاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بـ ”حاشية النووي على مسلم“ - أبو زكريا النووي (م: ۶۷۷ھ): ۶۸/۱ - ۶۹، بتدريج حديث باب تحريم قتل الكافر بعد قوله لا إله إلا الله، ط: البدر - ديوبند) فتح الملتهم - العلامة شبير أحمد العثماني: ۲۶۰/۱، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند

کرتے ہیں کہ انجمن کے اراکین نے مفتی کے ساتھ ”سخن“ کا لفظ شامل کر کے تخصیص کر دی ہے کہ آپ دینی معاملات کے فیصلہ کرنے والے نہیں ہیں؛ بل کہ صرف شعر و شاعری کے معاملات کے فیصلہ کرنے والے ہیں؛ اس لیے خواہش ہے کہ درج ذیل سوال کا مفصل جواب تحریر فرما کر شکر یہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

سوال یہ ہے کہ کسی شاعر کو محض اس کی فنی معلومات کی بنیاد پر ”مفتی سخن“ کا خطاب دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ ”مفتی سخن“ سے ”سخن“ اور شعر و شاعری میں فیصلہ کرنے والا“ مراد ہے، ایسا خطاب حاصل کرنے یا دینے سے ایمان پر تو کوئی اثر نہیں پڑے گا؟ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(عامہ سورتی، سید محمد، سورت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر کسی شاعر کو محض اس کی فنی معلومات کی بنیاد پر ”مفتی سخن“ کا خطاب دیا گیا ہے، تو اس سے نہ تو خطاب دینے والوں کے ایمان پر کوئی منفی اثر پڑے گا اور نہ شاعر کے ایمان پر۔ البتہ لفظ ”مفتی“ کا شریعت کی اصطلاح میں ایک مخصوص معنی پر اطلاق ہوتا ہے۔^(۱) لہذا اس قسم کے اصطلاحی الفاظ کو ”سخن“ کے ساتھ لاحق نہیں کرنا چاہیے، اس سے امتراز کی ضرورت ہے، ورنہ آپ مطمئن رہیں، آپ نے اور آپ کے رفقاء نے کوئی گناہ کا کام نہیں کیا، جس سے آپ کے یا ان کے ایمان میں کوئی خلل واقع ہو۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

تہجد ابراہیم، ریات نقرہ

[۱۱] مکمل ملکیت پر تنہا قبضہ جمانے والا وارث کافر ہے؟

۱۵۵- سوال: ایسا سننے میں آیا ہے کہ مختلف ورثاء کی موجودگی میں کوئی ایک وارث پوری ملکیت اور زمین و جائیداد پر تنہا غاصبانہ قبضہ کر لے اور دوسرے ورثاء کو ان کا حق دینے سے انکار کر دے، تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

سید عبدالرحمن سید نصیر الدین، انگلشور

(۱) علامہ نوینی شرح مہذب میں تحریر فرماتے ہیں: شروط المفتی کونہ مکلفاً، مسلماً، ثقة، مأموناً، معززاً عن أسباب الفسق و الخوارم المعرۃ فقیہ النفس سلیم الذہن رصین الفکر صحیح التصرف والاستیاط متیقظاً۔ (المجموع شرح المہذب - النووی (۶۷۶ھ) ۴/۱: باب اذاب الفتوی والمفتی والمسطبی، ط: دار الفکر بیروت)

نوٹ:- دور حاضر میں اس شخص کو مفتی کہا جاتا ہے، جس نے ماہرین علماء کی نگرانی میں افتاء کے مخصوص کورس کی تکمیل کی ہو۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا شخص کافر تو نہیں ہوگا۔^(۱) البتہ اس طرح حرام کام کرنے، دین کی بے عزتی کرنے اور راستہ دن اسی فکر میں رہنے کی وجہ سے اندیشہ ہے کہ وہ کہیں ایمان سے نہ ہاتھ دھو بیٹھے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ، باب ۱۰، ص ۱۹۷

۱۹۷۶ء

[۱۲] غیروں کی مشابہت اختیار کرنے والے کا شرعی حکم

۱۵۶-سوال: ہمارے گاؤں میں ایک بہروپیہ (نقال و مکار) ہے، جو غیر مسلموں کے تمام کام اور ان کے رسوم و رواج وغیرہ ادا کرتا ہے اور ہندو اہل لباس بھی پہنتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا وہ مسلمان ہے؟ اگر اس کے یہاں کسی کا انتقال ہو جائے، تو تعزیت کے لیے جانا، اس کی میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے یہاں میت میں نہیں جانا چاہیے، میرے مطالعے میں یہ بات آئی ہے کہ جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا، قیامت کے دن وہ اسی قوم کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ تو اس سلسلے میں آپ سے جواب مطلوب ہے۔

امجدیہ، باب ۱۰، ص ۱۹۷

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب کوئی مسلمان اپنی مرضی سے ہندو اہل لباس پہنے، غیروں کی مشابہت اختیار کرے اور ان کے جیسا کام کرے، تو وہ اسلام سے نکل جائے گا۔^(۲)

اس کی عورت اس کے لیے حرام ہو جائے گی، ان تمام کاموں سے توبہ کرے اور دوبارہ کلمہ پڑھے، تو اسلام میں داخل ہوگا اور نئے نکاح کرے گا، تو بیوی دوبارہ نکاح میں آئے گی۔^(۳)

(۱) ولا یخرج العبد من الإیمان إلا بحدود ما أدخله فیہ، (العقیدۃ الطحاویة: ص ۶۱، ط: المکتبہ الإسلامیہ - بیروت)

(۲) لیکفر... بوضع قلنسوة المجوسی علی رأسه علی الصحیح... ویشد الزنار فی وسطه، (البحر الرائق: ۱۳۳/۵، باب احکام المرتدین، ط: دار الکتاب الإسلامی، القتاوی الہندیۃ: ۴۷۶/۲، کتاب السیر، مطلب فی

موجبات الکفر أنواع، منها: ما یتعلق بالإیمان والإسلام، ط: دار الفکر - بیروت، مجمع الأنهر: ۶۹۸، کتاب

السیر، باب المرتد، ألفاظ الکفر أنواع، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۳) وإن كانت نیتہ الوجه الذی یوجب التکفیر لا تنفعہ فتوی المفتی، ویؤمر بالتوبۃ والرجوع عن ذلک وتجدیدہ =

شرح فقہ اکبر میں ہے کہ ”اگر کوئی مسلمان مذاق میں یا لوگوں کو ہنسانے کی لیے یہود و نصاریٰ کا لباس پہنے، تو وہ کافر ہو جائے گا، اسی طرح وہ مجوسیوں کی ٹوپی پہنے، تو بھی کافر ہو جائے گا اور کافروں کا زنا رہا نہ دھے، تو بھی کافر ہو جائے گا۔“^(۱)

اس لیے مذکور آدمی کافروں جیسا کام کرنے کی وجہ سے دائرۃ اسلام سے نکل گیا ہے، اس کے یہاں اگر کسی کا انتقال ہو گیا اور وہ لوگ کافروں جیسا کام نہیں کرتے تھے، تو وہ اپنے اسلام پر باقی رہیں گے، اس کی بیوی اور بچے اگر اس طرح کا کام نہیں کرتے تھے، تو وہ بھی دائرۃ اسلام سے نہیں نکلیں گے، چھوٹے نابالغ بچے اپنے والدین میں سے جس کا مذہب بہتر ہوگا، اس کے تابع مانے جائیں گے۔^(۲) لہٰذا ان کو مسلمان سمجھ کر ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا برتاؤ کیا جائے گا، ان کے انتقال کے بعد ان کو مسلمانوں کے طریقے کے مطابق غسل بھی دیا جائے گا، کفن بھی پہنا یا جائے گا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن بھی کیا جائے گا۔ فقہ ائمہ بالمراتب۔
کتبہ دارالعلوم دیوبند

۱۰/۲۰۲۹ھ

[۱۳] مذہبی جلوس میں استعمال کے لیے غیر مسلم کو قرآن مجید دینا

۱۵۷-سوال: ”حسن موثر والا“ نامی ایک مسلمان نے قرآن مجید ایک غیر مسلم کو دیا اس مقصد

= النکاح بینہ وبين امرأه كذا في المحيط. (الفتاویٰ الہندیہ: ۴/۲۸۳، کتاب السیر، الباب العاشر فی البغاة)
(وارتداد أحد الزوجین) أي تبدل اعتقاد الإسلام بالكفر حقيقة علی أحدھما كما إذا تمجس، أو تنصّر، أو حکما
كما إذا قال بالاختیار ما هو کفر بالاتفاق (فسخ) أي رفع لفقد النکاح حتی لا ينتقص به عدد الطلاق سواء كانت
مرطوءة، أو غیرھا (فی الحال)، [مجمع الأنهر فی شرح ملتی الأبحر - عبد الرحمن بن محمد المدعو بـ ”شیخی
زادہ“ أو يعرف بـ ”داماد أفندي“ (م: ۸۰، ۱۰۷ھ) ۱/۵۴۶-۵۴۷، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: مکتبۃ فقیہ
الأمۃ - دیوبند] رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۷۳، کتاب النکاح، باب الولی

(۱) وفي الفتاوی الصغری: من تقلنس بقلنسوة المجوسی: لبسها وتشبه بهم فیها، أو خاط خرفة صغری، علی
العائق أي: هو من شعارهم أو شد فی الوسط حیطا کفر إذا کان متشابهًا بحیطهم أو ربطهم أو سماء زنار... ولو شبه
نفسه بالیہود والنصارى أي صورة أو سیرة علی طریق المزاج والھزل أي: ولو علی هذا المنوال کفر. (شرح العقدة
الاکبر، ص: ۲۲۸، ۲۲۷، فصل فی الکفر صریحا وکتابا، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) لأن الولد یتبع غیر الأبوين دینا. (رد المحتار علی الدر: ۴/۲۶۹، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائزۃ،
المحررات: ۲/۲۰۵، کتاب الجنائز، الصلاة علی الميت فی المسجد، ط: دار الکتاب الاسلامی، لا بدائع
الصنائع: ۷/۱۰۴، کتاب السیر، فصل: فی بیان ما یعتبر من الأسباب المحرمة... الخ، ط: دار الکتب العلمیہ)

سے دیا کہ وہ گوکوڑا ٹھم (ایک مورتی کا نام) اور گنیش کی مورتی کا جب جلوس نکالے تو اس کی کھٹیا (جس پر مورتی کو رکھا گیا ہو) میں اسے (قرآن کریم کو) رکھ دے۔ وہ شخص اپنے اس عمل کی وجہ سے مسلمان رہے گا یا دائرہ اسلام سے خارج مانا جائے گا؟

عالمی محمد طیب ان پورہ پائے ۱۱۰۵

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو غیر مسلم قرآن مجید، عقائد اسلام اور دینی احکام کی تعلیم حاصل کرنا چاہتا ہو، اس کو قرآن مجید اس شرط کے ساتھ دینا جائز ہے کہ وہ اس کی بے حرمتی اور بے ادبی نہیں کرے گا، اس کا احترام کرے گا، اس کو ادھر ادھر نہیں پھینکے گا۔^(۱)

لیکن جو مسلمان قرآن مجید کی خود بے ادبی کرے یا دوسروں سے بے ادبی کروائے۔ (مثلاً وہ عمل جس کا ذکر آپ نے سول میں کیا ہے) تو وہ ایمان سے نکل جائے گا۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ ابراہیم پورہ

۱۱۰۶

[۱۴] جھوٹے عاملوں اور پیروں کو ماننا اور ان کی باتوں پر عمل کرنا

۱۵۸- سوال: ہمارے پرکھوں نے جن باپوؤں اور پیروں کی باتوں کو مانا اور ان پر عمل کیا ہے، کیا ہمارے لیے جائز ہے کہ ہم بھی ان کی باتوں کو مانیں اور ان پر عمل کریں؟

(۱) والحاصل مما سبق ان وقوع المصحف بأيدي الكفار إما يمنع منه إذا خيف منهم إهانته، أما إذا لم يكن مثل هذا الخوف فلا بأس بذلك لا سيما لتعليم القرآن وتبليغه، والله أعلم. (تكملة فتح الملهم: ۳/۸۶، باب النهي أن يسافر بالمصحف... إلخ، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

(۲) من استخف بالقرآن... كفر. (شرح الفقه الأكبر ص: ۲۰۵، فصل: في القراءات والصلوات ط: ماسر ندیم - دیوبند)

وفي الفتح: من هزل بلفظ كفر أو تد وإن لم يعتقد للاستخفاف فهو ككفر العناد. (الدر المختار) قال ابن عابدین الشامي: (قوله من هزل بلفظ كفر) أي تكلم به باختياره غير قاصد معناه، وهذا لا ينافي ما مر من أن الإيمان هو التصديق فقط أو مع الإقرار؛ لأن التصديق، وإن كان موجوداً حقيقة، لكنه زائل حكماً، لأن الشارع جعل بعض المعاصي أمارة على عدم وجوده كالهزل المذکور، وكما لو سجد لصنم أو وضع مصحفاً في قاذورة فإنه يكفر، وإن كان مقصداً، لأن ذلك في حكم التكذيب، كما أفاده في شرح العقائد... ويظهر من هذا أن ما كان دليل الاستخفاف بكفر به، وإن لم يقصد الاستخفاف. (رد المحتار على الدر: ۳/۲۲۲، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفکر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ عاملوں (باپوں)، بیروں اور سادھوؤں؛ سب سے آپ مکمل کنارہ کشی اختیار کریں؛ کیوں کہ یہ لوگ ناجائز اور حرام کاموں کی طرف رہنمائی کرنے والے ہیں، اس سلسلے میں مزید معلومات کے لیے میری کتاب عقائد اسلام^(۱) اگر مل جائے تو اس کا ضرور مطالعہ کیجیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] مندر کے باپ، جوگی اور سادھو سنت سے علاج کرانا جائز ہے یا نہیں؟

۱۵۹-سوال: ایک جگہ ایک بھگت (غیر مسلم باپ) کئی بیماریوں کا علاج کرتا ہے، بہت سے مسلمان بھی اس کے پاس علاج کے لیے جاتے ہیں، وہ باپ ان کو پڑھ کر کچھ دانے دیتا ہے، اور مندر میں ہندو رسم و رواج کے مطابق عمل کراتا ہے، جیسے ناریل پیسے رکھواتا ہے، اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سی چیزیں ان سے رکھواتا ہے، جو مسلمان علاج کے لیے جاتے ہیں، وہ اس مندر کے باپ کو پیسے بھی دیتے ہیں، تو کیا اس سے ان مسلمانوں کا ایمان سلامت رہے گا؟ اگر نہیں، تو دوبارہ ایمان میں داخل ہونے کے لیے ان کو کلمہ پڑھنا پڑے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں بھگت خود اگر دھاکے یا پانی پر دم کر کے دیتا ہے اور مسلمان کچھ بھی نہیں کرتے ہیں، تو وہ ایمان سے خارج نہیں ہوں گے، اس لیے ان کو دوبارہ کلمہ پڑھنے کی کوئی ضرورت بھی نہیں۔^(۲) لیکن ایک مسلمان کا مندر میں جا کر غیر اسلامی اور شرکیہ کام کرنا؛ مثلاً: وہاں جا کر ناریل چڑھانا یا مندر میں پیسے دینا سب ناجائز ہے، اس سے ایمان کا خطرہ ہے، ان کاموں سے ایک مسلمان کا بچنا ضروری ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عقائد اسلام، مترجم اردو (ترجمہ: محمد ارشد پالن پوری فلائی) ناشر: حافظہ امجد کینیڈا۔

(۲) وفیہ إشارة إلى أن المريض يجوز له أن يستطب بالكافر فيمداً بطلان العبادة. (رد المحتار: ۲/۴۲۳، کتاب الصوم، الفصل فی العوارض المبيحة لعدم الصوم، ط: دار الفکر - بیروت) رقیۃ فیہا اسم صنم أو شیطان أو کلمة کفر أو غیرها مما لا يجوز شرعاً، ومنها ما لم يعرف معناها. (مرقاۃ المفاتیح: ۳۱۸/۸، کتاب الطب والرقي: ط: رشیدیہ، کوئٹہ)

(۳) لا ینخذ المؤمنون الکفرین أولیاء من دون المؤمنین. [۳-ال عمران: ۲۸]

أن کل ما عداہ المعروف تعظیماً وحسبہ المسلمون موالاتاً فهو منہی عنہ، ولو مع أهل الذمة، لاسیما إذا أوقع شیئاً فی قلوب ضعیفاء المؤمنین. (روح المعانی: ۱۲/۳، سورۃ آل عمران: ۲۸، دار احیاء التراث العربی - بیروت) =

[۱۶] نامناسب کلمہ کا بے اختیار زبان سے نکل جانا

[۱۷] محرم کے پہلے عشرہ میں شادی کرنے کا حکم

[۱۸] تعزیہ بنانا

۱۶۰- سوال: کانہیاواڑ کے شرک و بدعت کے علاقہ میں ایک مولانا صاحب شرک و بدعت کے خلاف تقریر فرما رہے تھے، تقریر کا موضوع ”حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سیرت“ تھا، اپنی تقریر میں مولانا صاحب یزید کے دربار میں عبداللہ بن زیاد کے منہ سے سانپ نکلنے کا واقعہ^(۱) بیان کر رہے تھے، تو ان کی زبان سے غلطی سے یہ جملہ نکل گیا کہ سانپ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ سے نکلا۔ ایک ذمہ دار شخص نے کھڑے ہو کر اعلان کیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے منہ سے سانپ ہرگز نہیں نکل سکتا، اس کے بعد اس ذمہ دار شخص نے مولوی صاحب سے اپنے اعلان کی تصدیق کراتے ہوئے دریافت کیا کہ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو جواب

= وفي الفتاوى الصغرى: من تفلنس بقلنسوة المجوس، أي لسمه، و تشبه بهم فيها، أو خاط خرقه صفراء، على العاتق، أي وهو من شعارهم، أو شذ في الوسط خيطا كقرو، إذا كان متشابهًا بخيطهم أو ربطهم، أو سماه زانرا، (شرح الفقهاء الكبير، ص: ۲۲۷-۲۲۸، ط: باسرنديم - ديوبند)

وعن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم، (سنن أبي داود، ص: ۵۵۹، رقم: ۴۰۳۱، كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة، ط: البدور - ديوبند)

(۱) عن يزيد بن أبي زياد قال: لما جئ برأس ابن مرجانة (أي ابن زياد) وأصحابه طرحت بين يدي المختار، فجاءت حبة رقيقة، ثم تخللت الرؤوس حتى دخلت في قم ابن مرجانة، وخرجت من منخره، ودخلت في منخره، وخرجت من فمه، وجعلت تدخل وتخرج من رأسه من بين الرؤوس، (البداية والنهاية - ابن كثير الدمشقي، (م: ۷۷۷، ص: ۳۱۵/۸، مقتل المختار بن أبي عبيد على يدي مصعب بن الزبير، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) تاريخ دمشق - ابن القاسم ابن عساکر (م: ۷۷۷، ص: ۳۶۱/۳، عبد الله بن زياد بن عبيد المعروف بابن أبي سفيان، ط: عمرو بن غرامة العمري، ط: دار الفكر - بيروت)

عن عمارة بن عمير، قال: ”لما جئ برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه نضدت في المسجد في الرحمة، فأنهت البيهيم وهم يقولون: قد جاءت، قد جاءت، فإذا حبة قد جاءت تخلل الرؤوس، حتى دخلت في منخر عبيد الله بن زياد فصككت هنيهة، ثم خرجت فذهبت حتى تغيب، ثم قالوا: قد جاءت، قد جاءت، ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثا، «هذا حديث حسن صحيح»، (سنن الترمذي، ۲/۲۱۸، رقم: ۳۷۸۰، أبواب المناقب، باب مناقب أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب والحسين بن علي بن أبي طالب، ط: باسرنديم - ديوبند)

ملا: جی ہاں! بالکل صحیح ہے، ساتھ یہ بھی کہا کہ اگلے بیان میں اس کا اعلان ہوگا اور مزید باتیں ہوں گی، ان شاء اللہ۔ دوسرے دن بیان میں مولوی صاحب نے خود ہی صاف صاف اعلان کیا کہ ”سانپ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے منہ سے نہیں نکلا ہے؛ بل کہ عبد اللہ بن زیاد کے منہ سے نکلا“ یہ بات اس نے تین مرتبہ کہی۔ مذکورہ مولوی صاحب نے کبھی کسی صحابی یا ولی یا بزرگ یا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی نہیں کی، اس کے باوجود بعض لوگ ان کو فاسق و فاجر اور کافر قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”ان کے پیچھے نماز نہیں ہوتی“ آپ سے درخواست ہے کہ مندرجہ بالا تفصیلات کے پیش نظر درج ذیل سوالات کے جوابات مدلل طور پر عنایت فرمائیں:

- (۱) کیا مذکورہ مولوی صاحب شرعی اعتبار سے فاسق و کافر ہیں یا نہیں؟
- (۲) اگر فاسق یا کافر نہیں ہیں، تو کیا ان کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟
- (۳) کسی مسلمان کو کافر کہنے کا کیا حکم ہے؟ ماہ محرم کے اول عشرہ میں شادی کرنا کیسا ہے؟ حرام یا جائز؟
- (۴) تعزیہ وغیرہ بنانا کیسا ہے؟ اس کو دیکھنا اس کی منت ماننا وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے مذکورہ سوالات کو پڑھ کر دکھ اور افسوس ہوا کہ آخر مسلم قوم کب جہالت و ضلالت کی تاریکیوں سے نکل کر سنت و ہدایت کے راستہ پر گامزن ہوگی۔

مذکورہ سوالات کے جوابات تحریر کرنے سے قبل بعض بنیادی باتیں تحریر کر رہا ہوں:

- (۱) انسان کسی پر کفر کا فتویٰ لگانے کے لیے صرف انکل و اندازے اور عقل سے کام لے اور فقہاء نے جو قیود و شرائط لکھی ہیں، ان کا لحاظ نہ کرے، یہ قطعاً جائز نہیں، حرام ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی نے اپنے بھائی کو کہا اے کافر! تو یہ جملہ دونوں میں سے کسی ایک کی طرف لوٹے گا۔ (مسلم شریف) ۱۱
- یعنی جس کے لیے کفر کا لفظ استعمال کیا ہے، اگر وہ واقعاً کافر ہے، تو ٹھیک، ورنہ تو اسی کہنے والے ہی

(۱) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما: أن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: «ایما رجل قال لأخیه یا کافر، فقد باء بها أحدهما». (صحیح البخاری: ۹۰۱/۳، رقم الحدیث: ۶۱۰۳، کتاب الأدب، باب من کفر أخاه بغير تأویل فهو کما قال، ط: البدر - دیوبند: صحیح مسلم: ۵/۵۷، رقم الحدیث: ۱۱۲ - (۶۰)، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم: یا کافر، ط: البدر - دیوبند)

کی طرف لفظ کفر لوٹ آئے گا؛ اس لیے جو لوگ لفظ ”کافر“ کو اپنا تکیہ کلام بنا لیتے ہیں اور ذرا ذرا سی بات پر کفر کا فتویٰ داغے رہتے ہیں، ایسے لوگوں کو حدیث میں بیان کی ہوئی وعید سے ڈرنا چاہیے؛ کیوں کہ اس نے جس کے لیے کفر کا لفظ استعمال کیا ہے، اگر اس نے کفر یہ کام نہیں کیا ہے؛ تو کہنے والے کی طرف وہ لفظ واپس لوٹے گا۔ چنانچہ فقہاء لکھتے ہیں کہ کسی نے کوئی ایسا لفظ استعمال کیا، جس کے ثنائیہ احتمال کفر کے ہیں اور صرف ایک ایمان کا تو اس صورت میں بھی اس کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ عقائد کی کتاب ”شرح فقہ اکبر“ میں لکھا ہے کہ ایک ہزار کافروں کو اپنی حالت پر باقی رکھنا نسبتاً آسان ہے، اس سے کہ کسی مسلمان کو کافر کہا جائے۔^(۲) لہذا کسی مسلمان کو کافر کہنا بہت بری چیز ہے، جب تک کفر کی صریح اور واضح دلیل موجود نہ ہو، کسی کو کافر نہیں کہہ سکتے۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: میری امت سے غلطی اور نسیان کو اٹھالیا گیا ہے۔ (ابن ماجہ، بیہقی، مشکوٰۃ) [۳]

خطا: انسان بولنا کچھ چاہے اور زبان سے کچھ اور ادا ہو جائے۔^(۴) مثلاً یہاں کہنے کا ارادہ تھا کہ

(۲) وقد ذكرنا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إبقاء مسلم واحد. (شرح الفقہ الاکبر: ص ۱۹۹، المسئلة المتعلقة بالكفر، الخ، ط: باسرنديم - ديوبند)

ويكفر... بقوله لمسلم با كافر عند البعض... والمختار للفتوى أن يكفر إن اعتقد كافر إلا إن أراد شتمه. (البحر الرائق: ۵/ ۱۳۳، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي، ورد المحتار: ۴/ ۶۹، كتاب الحدود: ۵، باب التعزير، مخرج: من عليه التعزير لوقال لرجل، الخ، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) «إن الله قد تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان، وما استكرهوا عليه». (سنن ابن ماجه: ۷/ ۱۳، رقم: ۴۰۳۳ و ۲۳۵، كتاب الطلاق، باب طلاق المكره الناسي، ط: فيصل - ديوبند، شرح معاني الآثار - أبو جعفر الطحاوي (م: ۳۲۱ هـ): ۳/ ۹۵، رقم الحديث: ۳۶۹۹، كتاب الطلاق، باب طلاق المكره، ط: عالم الكتب، صحيح ابن حبان: ۱۶/ ۲۰۲، رقم: ۲۱۹، كتاب التاريخ، باب فضل الأمة، ذكر الإخبار عما وضع الله بفضلها عن هذه الأمة، مؤسسة الرسالة، ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه، برقم: ۱۸۰۳۶، ۱۹۰۵۱، والطبراني في المعجم الأوسط، برقم: ۴۱۳، ۴۱۴، وفي المعجم الصغير، برقم: ۶۵، وفي الكبير برقم: ۱۳۳۰، ۱۱۴۷)

(۴) (قوله: ومنها الخطأ، وهو أن يفعل فعلاً من غير أن يقصده قصدًا تاماً)، وذلك أن تمام قصد الفعل بقصد محله، وفي الخطأ يوجد قصد الفعل دون قصد المحل. وهذا مراد من قال: إنه فعل بصدور بلا قصد إليه عند مباشرة أمر مقصود سواء. (شرح الفلويج على التوضيح - سعد الدين التفتازاني (م: ۹۳ هـ): ۴/ ۸۸، باب المحكوم عليه، العوارض المكسبة من نفسه، الخطأ، ط: مكتبة صبيح - مصر)

ساتپ عبد اللہ بن زیاد کے منہ سے نکلا؛ لیکن سہقت لسانی کی وجہ سے زبان سے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا نام نکل گیا تو اس کو خطا کہیں گے، اس پر اللہ تعالیٰ کے یہاں مواخذہ نہیں ہوگا۔

انسان ضعیف و ناتواں اور غلطیوں کا پتلا ہے، کبھی کبھی بے اختیار اس کی زبان سے ایسے الفاظ نکل جاتے ہیں، اس پر گناہ نہیں ہوتا ہے۔

(۳) انسان سے غلطی ہو جاتی ہے، مولانا صاحب نے جان بوجھ کر نہیں کہا ہے، دلیل اس کی یہ ہے کہ مولانا صاحب نے اس کے بعد اعلان کر کے اپنی غلطی کا اقرار کر لیا؛ لہذا لوگوں کو ان کی بات قبول کرنا چاہیے، مولانا موصوف کے بارے میں بدظن ہونا اور ان کے لیے کفر و فسق جیسے الفاظ کا استعمال کرنا ہرگز درست نہیں؛ حرام ہے۔

(۱) سوال میں ذکر کردہ تفصیل کے لحاظ سے مولانا صاحب گناہ گار نہیں ہوں گے، انہوں نے غلطی کا اقرار کیا ہے، لوگوں کے لیے اس کا قبول کرنا ضروری ہے، فاسق و فاجر تو وہ لوگ ہوں گے، جو مولانا صاحب پر کفر کا فتویٰ لگا رہے ہیں۔

(۲) مولانا موصوف کے پیچھے نماز جائز ہے، مذکورہ وضاحت کے مطابق انہوں نے کوئی گناہ نہیں کیا ہے۔ (۵) بعض لوگ پھر بھی اس کو گناہ سمجھتے ہوں، حالاں کہ وہ اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے نزدیک گناہ نہیں ہے، تو لوگوں کی اس سمجھ کا اعتبار نہیں ہوگا۔

(۳) بغیر کسی شرعی وجہ اور قوی دلیل کے کسی کو کافر کہنا حرام ہے، جن جن لوگوں نے مولانا موصوف کے لیے اس طرح کے الفاظ استعمال کیے ہیں، ان کے لیے مولانا سے معافی مانگنا لازم ہے۔

(۴) محرم کے پہلے عشرہ میں شادی بیاہ کرنا جائز ہے۔ (۶) آج کل لوگ محرم کے پہلے عشرہ میں شادی

(۵) فقد صرح قاضی خان فی فساوۃ بان الخاطی: اذا جری علی لسانہ کلمۃ الکفر خطاً، لم یکن ذلک کفراً عند الکمل۔

(شرح الفقہ الاکبر، ج: ۱، ۱۹۹، ط: ماسر ندیم دیوبند)

(۶) اہل بدعت محرم میں اس لیے شادی نہیں کرتے ہیں کہ یہ سوگ کا مہینہ ہے، اسی مہینہ میں حضرت حسین کو شہید کیا گیا تھا؛ لیکن یہ استدلال قطعاً غلط ہے، حدیث میں اللہ کے رسول ﷺ نے عورتوں کو خوش و اقارب کی موت پر تین دن اور شوہر کی موت پر بیوی کو چار مہینے دن دن سوگ منانے کی اجازت دی ہے: «لا یحل لامرأتہ من یافہ و الیوم الآخر ان تحذ فوق ثلاث، الا علی زوج اربعۃ اشھر وعشر» (صحیح مسلم: ۲۸۶، کتاب الطلاق، باب القضاء بعد الموتی عنہما زوجہا، ج: ۱، رقم: ۵۹- (۱۳۸۶) ط: الہد، دیوبند)

اس کے علاوہ شریعت میں سوگ کا کوئی تصور نہیں ہے، نیز اس میں اعتقاد یا عماما محرم میں شادی کرنا جائز سمجھتا ہے، جو جائز نہیں: قال اللہ =

کرنے کو برا خیال کرتے ہیں، اور اس کو حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے تقاضہ محبت کے خلاف گروا سکتے ہیں؛ لہذا جو شخص اس مہینے کے پہلے عشرہ میں شادی کر کے مذکورہ رسم و رواج کو ختم کرے گا اور اسلام کی حقیقی تصویر لوگوں کے سامنے پیش کرے گا، وہ عند اللہ اجر عظیم کا مستحق ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص میری امت کے فساد و بگاڑ کے زمانہ میں میری ایک سنت کو زندہ کرے گا، تو اس کو ۱۰۰ شہیدوں کا ثواب ملے گا۔ (۷)

(۵) تعزیہ بنانا، اس کے لیے چند وصول کرنا اور اس کا دیکھنا؛ سب ناجائز و حرام ہیں۔ (۸)

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی منت ماننے، تعزیہ وغیرہ کے پیچھے سے نکلنے اور اس کو موثر بالذات سمجھنے سے ایمان کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔ (۹) ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ وہ یہ عقیدہ رکھے کہ نفع و نقصان، عزت و ذلت، صحت و مرض اور اولاد و یتیم وغیرہ غرض سب کچھ کرنے والی ذات اللہ کی ہے، کسی ولی کو

= تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا عَلَيْهِ سَاءَ مَا أَغْنَىٰ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَحْزَنُوا إِنَّا اللَّهُ لَا يَهْدِي الضَّلَالِينَ۔ (۵۰ المائدہ: ۵۰)

قال المظہری: ویجوز أن یراد به ولا تعدوا حدود ما أحل الله لكم إلى ما حرم علیکم، (التفسیر المظہری۔ المظہری، محمد ثناء اللہ (م: ۲۴۵ھ): ۱۵۷، ۳: ۱۵۷، فضابط البدعة المكفرة: ...، أو إحلال محرم أو تحريم حلال، ت: غلام نبی النونسی، ط: مکتبۃ الرشیدیہ - البانگلادیش: معارج القبول بشرح مسلم الوصول إلى علم الأصول - حافظ بن أحمد بن علی الحکیمی (م: ۱۳۷۷ھ): ۱۲۴، ۳: ۱۲۴، البدع کلہا مر دودہ ت: عمر بن محمود أبو عس، ط: دار ابن القيم - الدمام)

(۷) عن یحییٰ، رفعہ قال: «التمسک بسننی عند فساد أمتی لد أجر مائة شهید»، (الإبانة الکبریٰ لابن بطة - أبو عبد اللہ العکبری، المعروف بابن بطة العکبری (م: ۳۸۷ھ): ۱، ۳۳۲، رقم: ۴۱۴، ط: دار الرایة، الریاض)

(۸) قال الله تعالیٰ: أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ، (۳۷ المائدہ: ۳۷) ای: اتعبدون أصناما انتم تنحسونها یا یدیکم تنحسونها، (الجامع لأحكام القرآن = تفسیر القرطبی - شمس الدین القرطبی (م: ۶۷۱ھ): ۱۵، ۹۶/۱، ت: أحمد البیرونی و إبراہیم أطفیش، ط: دار الکتب المصریة - القاهرة)

تعزیہ یہ ہے، فتاویٰ رشیدیہ: ص ۶۶، ط: مکتبہ تنویری، دیوبند)

تعزیہ کے ساتھ جو معاملے کیے جاتے ہیں، ان کا مصیبت و بدعت، بل کہ بعض کا قریب بہ کفر و شرک ہونا ظاہر ہے، اس لیے بنانا یا شک ناجائز ہوگا اور چوں کہ مصیبت کی اعانت مصیبت ہے، اس لیے اس میں باچھ یعنی چندہ دینا، ... اس میں شرکت کرنا؛ سب ناجائز ہوگا، بنانے والا اور اعانت کرنے والا دونوں گناہگار ہوں گے۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/۲۸، کتاب البدعات، عمل تعزیہ: ط: ادارہ تالیفات الیاء، دیوبند)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہوا احوال و احکام: ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۶، کتاب السنن والبدع ط: ذکر یا دیوبند)

(۹) اور اگر یہ لوگ اشیاء کو یا اصحاب اشیاء کو ایسا موثر مانتے ہیں کہ حق تعالیٰ ان کے ہاتھ میں اختیارات دے دیتے ہیں، تو اس صورت میں یہ لوگ ایمان سے بھی باہر ہو جائیں گے، تجدید ایمان اور نکاح لازم ہوگا۔ (حوالہ سابق)

تصرف کا اختیار نہیں ہے، کسی بھی چیز کو دینے کی طاقت ان میں نہیں ہے؛ اس لیے ان سے منیتیں مانگنا ایمان سے نکلنے کا سبب ہے، پس جو لوگ مذکورہ عقیدے کے خلاف حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر اولیاء اللہ سے نفع و نقصان کے اعتقاد کے ساتھ منیتیں مانیں گے، وہ ایمان سے خارج ہو جائیں گے، ان کے لیے از سر نو کلمہ پڑھ کر ایمان میں داخل ہونا ضروری ہوگا اور ارتداد کی وجہ سے نکاح ٹوٹ جائے گا، نئے سرے سے اپنی بیوی سے نکاح کرنا لازم ہوگا۔ (۱۰) لفظ اللہ تعالیٰ العلم بالصواب۔

[۱۹] سودی بینک کا افتتاح قرآن خوانی سے کرنا

۱۹۱-سوال: ہمارے پیش امام صاحب نے مدرسہ کے وقت میں ایک سودی بینک کا افتتاح قرآن خوانی سے کروایا، کیا یہ جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

امام صاحب کا مذکورہ فعل حرام ہے اور اگر قرآن خوانی اس نیت سے کروایا ہے کہ اس سے سودی بینک میں برکت ہوگی، تو اس کی وجہ سے ایمان سے بھی نکل جانے کا خطرہ ہے۔ شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ کوئی شخص بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر جو کھیلے، یا شراب پیئے یا زنا کرے، تو وہ کافر ہو جائے گا۔ (صفحہ ۲۰۸) [۱۱] اسی طرح ڈھول، باجہ وغیرہ کے ساتھ قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، تو بھی کافر ہو جائے گا، نیز کوئی شخص ذکر اللہ پر تالیاں بجائے، تو اس کی وجہ سے بھی خارج از اسلام ہو جائے گا۔ (صفحہ ۲۰۵) [۱۲]

غیر اسلامی بینک - جس کا صبح سے شام تک کا پورا کاروبار ”ربا“ پر مبنی ہوتا ہے۔ اس پر اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے، اسی طرح سود لینے، دینے اور اس میں مددگار بننے والوں پر بھی اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔

(۱۰) (وارتداد آحادہما) آی الزوجین (فسخ) فلا ینقص عدداً (عاجل) بلا قضاء۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۱۹۳، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: دار الفکر - بیروت)

وان کانت نیتہ الوجه الذی یوجب التکفیر لاتنفعہ فتویٰ المفتی، ویؤمر بالتوبۃ والرجوع عن ذلک وبتجدید النکاح بینہ وبن امرائہ۔ (الہندیۃ: ۲/۲۸۳، الباب العاشر فی البغاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) من قال عند ابتداء شرب الخمر أو الزنا أو کل الحرام بسم اللہ کفر۔ (شرح الفقہ الاکبر - ملا علی القاری (م: ۱۴-۱۵ھ)، ص: ۳۰۸، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) من قرأ القرآن علی ضرب الدف والقضب ینکفر۔ (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۲۰۵، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

نے لعنت فرمائی ہے۔ (۳) اس طرح کے حرام کاموں کے افتتاح کے موقع سے قرآن خوانی کرنا حرام ہوگا۔

امام صاحب نے اس فعل کو انجام دے کر گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے اور حرام کام کو انجام دینے کے لیے انہوں نے اپنی ذمہ داری سے بھی پہلو تہی کی ہے، جس کی وجہ سے معصوم بچوں کا تعلیمی نقصان ہوا ہے؛ لہذا توبہ و استغفار کرنا ضروری ہے۔ البتہ ان پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا۔ شامی میں لکھا ہے کہ کوئی شخص جہالت کی وجہ سے کسی کلمہ کفر کا تلفظ کر لے، تو اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کے نزدیک کافر نہ ہوگا اور بعض کے نزدیک کافر ہو جائے گا۔ (۴)

علامہ شامی کی مذکورہ تحریر اور علماء کی یہ صراحت: کہ ”کوئی شخص ایک کلمہ کا تکلم کرے، جس میں کفر کے نثاروں سے احتمالات ہوں، اور عدم کفر کا صرف ایک احتمال ہو، تب بھی اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔“ لہذا امام صاحب پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا۔ (۵) لیکن چونکہ حرام فعل کا ارتکاب کیا ہے؛ اس لیے توبہ و استغفار کرنا ضروری ہے۔ نیز جو لوگ اس میں شریک تھے، وہ بھی گناہگار ہوں گے، ان کو بھی توبہ و استغفار کرنا چاہیے۔ (۶) لفظ ”واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔“

(۳) عن جابر، قال: لعن رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- اکل الربا، ومزكله، وکاتبه، وشاهد به، وقال: هم سواء. (صحیح مسلم: ۴/۲، رقم: ۱۰۶- (۱۵۹۸)، باب الربا، ط: البدر - دیوبند) ورواہ أبو داؤد فی سننہ برقم: ۳۳۳۳، کتاب المبیوع، باب فی اکل الربا، ومزكله، والتم مذهب فی سننہ برقم: ۴۰۶، أبواب المبیوع، باب ما جاء فی اکل الربا)

(۴) ومن تکلم بها اختیار اجاهلا بأنها کفر ففیہ اختلاف۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۲۲۳، کتاب الجہاد، باب المرتد، ط: دار الفکر - بیروت)

ومن تکلم بها اختیار اجاهلا بأنها کفر ففیہ اختلاف، والذي تحرر أنه لا یفتی بتکفیر مسلم أمکن حمل کلامه علی محمل حسن، أو کان فی کفره اختلاف، ولو رواية ضعيفة. (البحر الرائق: ۵/۱۳۳، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۵) إذا کان فی المسألة وجوه توجب التکفیر ووجه واحد یمنعه فعلی المفتی أن یمیل إلى الوجه الذي یمنع التکفیر تحسینا للظن بالمسلم۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۲۲۳، کتاب الجہاد، باب المرتد، ط: دار الفکر) البحر الرائق: ۵/۱۳۳، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، شرح فقہ اکبر، ص: ۱۹۹، ط: یاسر ندیم - ریجند)

(۶) أنه یأثم فی الإعانة علی المعصية. (البحر الرائق: ۸/۲۳، کتاب الاجارة، أخذ أجر الحجام، ط: دار الکتاب الإسلامی) المحيط البیہانی: ۷/۲۸۱، کتاب الإجازات، الفصل الخامس عشر: فی بیان ما يجوز، الخ، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

[۲۰] بُت پرستی کرنے اور بتوں کے نام خرچ کرنے والے کا حکم

۱۶۲- سوال: زید مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، حالانکہ اس نے گنہگار کے مشہور بت (کی باقاعدہ پرستش کی، پھر اس کے بعد ان بتوں کے نام پر کچھ خرچ (دان) بھی کیا، تو ایسا کرنے والے کے متعلق شریعت مطہرہ کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص غیر مسلم کی طرح کسی بھی عملِ شرک و کفر کا ارتکاب جان بوجھ کر کرے، یا ان اعمال کا ارتکاب جان بوجھ کر کرے، جو شعار کفر و شرک مانے جاتے ہیں، یعنی جن اعمال و افعال کے ذریعہ کسی مخصوص قوم و مذہب کو پہچانا جاتا ہے، تو ایسا شخص ایمان و اسلام سے خارج ہو جائے گا۔^(۱) اس کی بیوی بھی اس کے نکاح سے نکل جائے گی، خواہ وہ عمل کفر و شرک اس نے صرف دکھلاوے کے لیے کیا ہو یا حقیقتہً کیا ہو، اگر وہ کے علاوہ تمام صورتوں میں اعمال کفر و شرک کی حرمت علیٰ حال رہے گی، لہٰذا ایسے شخص کو چاہیے کہ کلمہ توحید پڑھ کر تحبید ید نکاح کرے اور توبہ کرے۔

ثم قال في البحر والحاصل: أن من تكلم بكلمة للكفر هازلاً، أو لا عباً ككفر عند الكل، ولا اعتبار باعقاده، كما صرح به في الخانية، ومن تكلم بها مخطئاً، أو مكرهاً، لا يكفر عند الكل. ومن تكلم بها عامداً عالماً ككفر عند الكل. ومن تكلم بها اختياراً، جاهلاً بأنها كفر، فغيبه اختلاف. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: باب المرتد)^(۲)

المرتد عرفاً هو الراجع عن دين الإسلام كذا في النهر الفائق وركن الردة إجماعاً كلمة الكفر على اللسان بعد وجوب الإيمان، (الفتاوى الهندية: الباب التاسع في أحكام المرتدين)^(۳) اهـ. وانظر ما صواب.

(۱) وفي الفتاوى الصغرى: من تقلب بقلبه بقلبه المجوس أي لبسها، وتشبه بهم فيها، أو خاط خرقه صفراء على العائق أي وهو من شعارهم، أو شد في الوسط خيطاً ككفر، إذا كان منشأها بخرطهم أو ربطهم أو سماء زائراً... ولو شبه نفسه باليهود والنصارى أي صورة أو سيرة على طريق المزاح والهزل أي ولو على هذا الموال ككفر. (شرح الفقه الأكبر، ج: ۲، فصل: في الكفر صريحاً وكناية، ط: ياسر نديم - بيروت)

(۲) رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۲۲۳، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفكر - بيروت، البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم، ابن نجيم المصري (م: ۸۰۷ھ): ۵/ ۱۳۴-۱۳۵، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي.

(۳) الفتاوى الهندية: ۲/ ۲۵۳، الباب التاسع: في أحكام المرتدين، ط: دار الفكر - بيروت.

[۲۱] مالی مصداق کی خاطر اسلامی نام میں تبدیلی کرنا اور اولاد کو اسلامی تعلیم سے روکنا

۱۶۳- سوال: ایک عیسائی شخص نے اسلام قبول کیا، داخل اسلام ہونے کے پانچ سال بعد ایک مسلمان نے اس سے متاثر ہو کر اپنی لڑکی اُس کے نکاح میں دی، دس گیارہ سالہ ازدواجی زندگی کے دوران اُس کے یہاں ایک لڑکی اور دو لڑکے کی ولادت ہوئی، فی الحال بڑی لڑکی کی عمر گیارہ سال اور چھوٹے لڑکے کی عمر سات یا آٹھ سال ہے، پہلے وہ ان بچوں کو دینی تعلیم حاصل کرنے کے لیے مدرسہ بھیجتا تھا؛ لیکن اخیر دو تین سال سے مدرسہ بھیجتا بند کر رکھا ہے اور بچوں کے اسلامی نام تبدیل کر کے عیسائی سکول میں بھیجتا شروع کر دیا ہے، پوچھے جانے پر وہ یوں کہہ رہا ہے کہ میں اپنے پرائیڈنٹ فنڈ (P.F) اور وراثتی حقوق حاصل کرنے کے لیے صرف دکھلاوے کے طور پر اس طرح کر رہا ہوں، مزید تحقیق کرنے پر یہ بھی معلوم ہوا کہ ہسپتال جیسی بہت سی ایسی جگہوں پر۔ جہاں بیوی کا نام لکھوانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اپنی جانب سے عیسائی نام لکھواتا ہے، نیز اس کے عیسائی رشتہ داروں کی جانب سے بار بار یہ مطالبہ ہوا کہ تیرے بچوں کو ہم اپنے مذہب میں شامل کرنے کے لیے تیار ہیں؛ لہذا تو بھی عیسائی بن جا، ان کے جواب میں کبھی یہ شخص کسی رد عمل کا اظہار تک نہیں کرتا، اسی طرح بسا اوقات گھریلو جھگڑوں کے دوران کفریہ کلمات بھی بولتا ہے۔

اس تفصیل کے مد نظر اس کا اسلامی نکاح برقرار رہے گا یا نہیں؟ اولاد کے اسلامی نام بدل کر غیر اسلامی نام رکھنے کے متعلق حکم شرعی کیا ہے؟ نکاح ٹوٹنے کی صورت میں اگر حکومت اولاد کو باپ کے حوالے کر دے، تو ان بچوں کے ایمان کا کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچوں کو مدرسہ بھیجتا ان کی دینی تعلیم میں رکاوٹ ڈالنا ہے، ہسپتال یا دواخانہ میں بدغرض علاج بھی اسلامی نام تبدیل کر کے غلط نام لکھوانا دھوکہ ہے؛ لہذا یہ دونوں کام ناجائز ہیں۔^(۱)

کلمات کفر صراحۃً سوال میں نہیں لکھے گئے ہیں، ان کلمات کے معلوم ہونے پر حکم لگا یا جاسکتا ہے،

(۱) ابن عمر بقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ان لكل غادر لواء يعرف بغدرته وان اكبر الغدر غدر امير عامه. (مسند الامام احمد: ۱۰/۶۱، رقم الحديث: ۶۰۹۳، ط: مؤسسة الوفاء)

اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے وراثتی حق ختم نہیں ہوتا۔^(۲) اسلام قبول کرنے والا مذکورہ شخص اگر عیسائی انجمن

(۲) حضرت مفتی صاحب کی یہ بات محل نظر ہے: اس لیے کہ جب کسی نے اسلام قبول کر لیا، اور مسلمان ہو گیا، تو وہ اپنے کافر رشتہ دار کا وارث نہیں ہوگا؛ کیوں کہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا، جس طرح کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا:

عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم. (صحيح البخاري: ۱۰۰۱/۲، رقم: ۶۷۴، كتاب الفرائض، باب: لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم... الخ، ط: البدر - ديوبند، صحيح مسلم: ۳۳/۲، رقم: ۱۶۱۴)، كتاب الفرائض، البدر - ديوبند، سنن أبي داود: ۴/۳، رقم: ۴۹۰۹، كتاب الفرائض، باب هل يرث المسلم الكافر؟، المكتبة الأشرفية - ديوبند، سنن الترمذي: ۳۱/۴، رقم: ۳۱۰۷، أبواب الفرائض، باب ما جاء في إبطال الميراث بين المسلم والكافر، ط: البدر - ديوبند، سنن ابن ماجه، ص: ۱۹۵، رقم: ۲۹۹۰-۲۷۴۰، كتاب الفرائض، باب ميراث أهل الإسلام من أهل الشرك، ط: البدر - ديوبند)

و اختلاف الدين أيضا يمنع الإرث، والمراد به: الاختلاف بين الإسلام والكفر. (الفتاوى الهندية: ۶/۳۵۴، الباب السادس في ميراث أهل الكفر، ط: دار الفكر - بيروت)

فلا يرث الكافر من المسلم إجماعاً، ولا المسلم من الكافر على قول علي وزيد وعامة الصحابة، لقوله عليه السلام: لا يورث أهل الملثمين شيء، (هامش السراجي، ص: ط: فيصل، ديوبند)

مسئلہ تو یہی ہے کہ جس طرح کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا، اسی طرح مسلمان بھی کافر کا وارث نہیں ہوگا، تاہم اسلامک فٹ اکیڈمی - انڈیا نے اپنے کمپوٹرس فیکسی سیمار (منعقدہ: ۱-۳ مارچ ۲۰۱۳ء، جامعہ علوم القرآن، جمبوسر، گجرات) میں اس کو موضوع بحث بنایا تھا کہ اس وقت غیر مسلم ممالک میں ایک صورت یہ درپیش ہے کہ بعض دفعہ مسلمان مورث کی حیثیت میں ہوتے ہیں، اور کسی غیر مسلم سے اس کی ایسی قرابت ہوتی ہے، کہ اگر وہ مسلمان ہوتا تو اسے بھی حق میراث حاصل ہوتا، قانون کے ذریعے اس مسلمان کے مال سے اس غیر مسلم رشتہ دار کو متروکہ دیا جاتا ہے، اسی طرح اگر مورث غیر مسلم ہو، اور اس کا مسلمان قرابت دار ہو، تو قانون اسے ترکہ میں حق دلالتا ہے، مگر وہ ترکہ دوسرے غیر مسلم قرابت داروں میں تقسیم ہو جائے گا، جو کیا ایسی صورت میں جب کہ مسلمان کے مال سے غیر مسلم کو ترکہ دلایا جاتا ہو، مسلمان بھی اس قانون سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں؟ وہ اس کے لیے کوشش کر سکتے ہیں، یا قبول کر سکتے ہیں۔

سوال نامہ میں یہ بھی مذکور تھا کہ اس مسئلہ کی دعوتی نقطہ نظر سے بھی بڑی اہمیت ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ معلوم ہو جائے کہ اسلام قبول کرنے کی وجہ سے وہ اپنے صاحب خردت والد یا والدہ کے ترکہ سے بالکل محروم ہو جائے گا، تو ماوریت کے ٹلپ کی وجہ سے یہ بات قبول اسلام میں اس کے لیے رکاوٹ بن سکتی ہے۔

اس سوال کے جواب میں متعدد حضرات نے لکھا ہے کہ اگر ان ملکوں میں غیر مسلم رشتہ دار کے مسلم رشتہ داروں کی جائداد سے فائدہ اٹھانے کا قانون ہو، تو مسلمانوں کے لیے بھی دعوتی مصالح، ملکی حالات اور قانونی دشواری کی وجہ سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہوگی۔ (واضح رہے کہ اس صورت میں مال کا لینا یہ طریق وراثت نہیں ہوگا؛ بلکہ ملکی قانون سے فائدہ اٹھانے کی ایک شکل ہوگی۔) اس رائے کے دلائل اور حدیث ذرا حدیث کی وجہ اس پر وارد ہونے والے اعتراض کے تفصیلی جواب کے لیے ملاحظہ فرمائیں، تفصیل مقالات بابت: وصیت نامہ کے ذریعہ ورثہ کے شرعی حصص اور حقوق کا تعین دار: مفتی احمد نادر القادری، ط: اسلامک فٹ اکیڈمی، انڈیا)

کے جانب سے ملنے والی مالی امداد کے بند ہونے پر افسوس کرتا ہے اور مالی امداد حاصل کرنے کے لیے اپنا عیسا کی نام لکھواتا ہے، تو وہ ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ (شرح فقہ اکبر، ص ۲۲۲) (۳۱)

اس صورت میں مذکور شخص کی بیوی اس کے نکاح سے نکل جائے گی، مسلمان بیوی کا اس کے ساتھ رہنا جائز نہیں ہوگا۔ (۳۲) اور اس صورت میں اولاد ”خیر الابوین“ کے تابع ہوگی، یعنی والدین میں سے چوں کہ ماں مسلمان ہے، لہذا بچے اُس کے تابع شمار ہوں گے۔ (۳۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] عالم کا کسی کو یہ جواب دینا کہ ”ایسے موقع پر شریعت ایک طرف رکھ دینی پڑتی ہے“

۱۶۴- سوال: ایک صاحب مسلم اور دین دار ہیں، کسی معاملہ میں جب اُن سے کہا گیا کہ ”یہ تو شریعت میں بالکل ناجائز اور حرام ہے“ اس کے جواب میں اُس عالم دین نے کہا کہ ”ایسے موقع پر تو شریعت ایک طرف رکھ دینی پڑتی ہے“ (العیاذ باللہ) تو ان الفاظ کے کہنے والے کے بارے میں حکم شرعی کیا ہے؟ اس کے لیے تجبید نکاح ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یہ تو بالکل ناجائز اور حرام ہے“ کے جواب میں یہ کہنا کہ ”ایسے موقع پر شریعت ایک طرف رکھ دینی پڑتی ہے“ اس جملے میں دو باتیں ہیں، ایک تو ناجائز اور حرام کے ارتکاب پر جرأت و بے باکی، دوسرا شریعت کا استخفاف۔

= خیال ہوتا ہے کہ حضرت مفتی صاحب کی یہ بات کہ ”اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے وراثتی حق ختم نہیں ہوتا“ ان ممالک کے لیے ہے، جہاں اس طرح کا قانون ہے، سوال کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ سائل نے اسی طرح کے کسی ملک کے مسئلہ کے سلسلے میں سوال کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ مجتبیٰ حسن قاسمی

(۳) وفي الخلاصة: من قال: حين مات ابو علي الكفّر، وترك مالا - ليت هو أي الولد نفسه لم يسلم إلى هذا، أي هذا الوقت، ليرث أباه الكافر، كفر؛ لأنه تمنى الكفر، وذلك كفر. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۳۳۳، فصل في الكفر صريحاً وكتابة، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۴) (وارتداد أحدهما) أي الزوجين (فسخ) فلا ينقص عدداً (عاجل) بلا قضاء. قال الشامي: أي بلا توقف على قضاء القاضي، وكذا بلا توقف على مضي عدة في المدخول بها، كما في البحر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۹۳، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر، ط: دار الفكر - بيروت)

(۵) والولد يتبع خير الأبوين ديناً. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۹۶، كتاب النكاح، مطلب الولد يتبع خير الأبوين ديناً، ط: دار الفكر - بيروت)

اگر کوئی شخص شے حرام کی حرمت کا منکر نہ ہو؛ لیکن اس کا ارتکاب جرأت و بے باکی سے کر لیتا ہو، تو ایسے شخص کے فاسق ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔^(۱)

دوسری بات کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ شخص شریعت کو نہیں مانتا، اس صورت میں تو کفر لازم آئے گا، اور یہ معنی بھی نکل سکتے ہیں کہ وہ اس موقع پر شریعت کے حکم کے مطابق عمل کرنا نہیں چاہتا، اور ایک مسلمان کے بارے میں ہم یہی حسن ظن رکھیں کہ اس نے دوسرا معنی ہی مراد لیا ہوگا، تو یہ شریعت کا استخفاف ہے، اور اس صورت میں اندر خطہ کفر غالب ہے۔^(۲)

فتاویٰ قاضی حسان میں ہے کہ اگر مرد نے عورت سے کہا کہ یہ حکم شریعت کا ہے، تو عورت نے ڈکار لیتے ہوئے کہا کہ شریعت کو رکھ دے، تو وہ حشار ج از اسلام ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ اگر کسی شخص کے سامنے امر و نہی کا کوئی فتویٰ پیش کیا گیا اور اس نے کہا کہ یہ کیا فتاویٰ پلیدہ لے آئے؟ تو کفر لازم آئے گا، اس لیے کہ اس نے حکم شرعی کو رد کر دیا۔^(۳) سوال میں مذکور جملہ اسی قسم کے جزئیات سے ملتا جلتا ہے، اس لیے اگرچہ کفر نہیں؛ تاہم اندر خطہ کفر سے خالی بھی نہیں، اور ایسے مواقع جہاں کفر کا شک ہو، کفر کا حکم نہیں لگتا۔ (تکفیر نہیں کی جاتی) لیکن تجدید نکاح کا حکم ہوگا، اس جملہ کے بولنے والے کو چاہیے کہ وہ تجدید نکاح کر لے، یہی اخوط ہے، تاکہ گناہ میں مبتلا نہ رہے، اور چاہیے کہ وہ استغفار بھی کرے۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۳۰۸) فقط، والله اعلم بالصواب۔

(۱) فسق فلان: خروج عن حجب الشرع، وذلك من قولهم: فسق الزط، إذا خرج عن فطره، وهو أعم من الكفر. والفسق يقع بالقليل من الذنوب وبالکثیر، لكن يعرف فيما كان کثیرا: وأكثر ما يقال الفاسق لمن التزم حکم الشرع وأقر به، ثم أدخل بجميع أحكامه أو بعضها. (المفردات في غريب القرآن - أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بـ"الراغب الأصفهاني" (م: ۵۰۳ھ) رقم: ۶۳۶، مادة: "فسق"، ث: صفوان عدنان الداودي، ط: دار القلم، الدار الشامية - دمشق، بيروت: ناچ العروس من جواهر القاموس - محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بـ"نضی"، الزبيدي (م: ۱۲۰۵ھ) ۳۰۲/۳۶۲، مادة: "فسق"، ط: دار الهداية)

(۲) من هزل بلفظ الكفر ارتد، وإن لم يعتقد للاستخفاف، فهو ككفر العناد. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴۲۳/۳، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفكر، بيروت)

(۳) رجل عرض عليه خصمه فتوى الأئمة، فردها، وقال: جديار غامد فتوى أورده "قليل" يكفر؛ لأنه رد حکم الشرع. (الفتاوى الهندية: ۲/۲۷۲، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، مطلب في موجبات الكفر أنواع، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) وما فيه خلاف يؤمر بالاستغفار، والتوبة، وتجديد النكاح. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳۷/۳، كتاب الجهاد، مطلب توبة اليأس مقبولة... الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۳] کسی مسلمان شخص کا یہ کہنا کہ ”اس علاقہ میں اللہ کے بعد میں ہوں“

۱۶۵-سوال: ایک شخص نے اپنی زبان سے یہ کلمات بطور دھمکی کے کہے کہ ”اس علاقہ میں اگر خدا کے بعد کوئی ہے تو وہ میں ہوں“ شریعت مطہرہ میں ان کلمات کے بولنے والے کے متعلق کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

”اس علاقہ میں اگر خدا کے بعد کوئی ہے تو وہ میں ہوں“ اس جملے میں چند معانی کا احتمال ہے، پہلا یہ کہ اس علاقہ میں اللہ کے حکم کے بعد میرا حکم چلتا ہے، سارا انتظام میرے منشا کے مطابق ہوتا ہے، دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و طاقت کے بعد میری قدرت چلتی ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اللہ کے بعد سب سے بڑا میں ہوں، حاصل یہ ہے کہ اس طرح کے جملے کہنا مناسب نہیں ہے، پہلے معنی کے مطابق اگر یہ جملہ بولنے والا اس علاقہ کا حاکم یا بڑا عہدے دار ہو، تو وہ یوں کہنا چاہتا ہے کہ اس علاقہ میں میرے علاوہ کسی کو دخل دینے کی ضرورت نہیں ہے، حاکم اپنے اختیار کی بنیاد پر یہ کہہ سکتا ہے؛ لیکن اس جملے میں نازیبا گھمٹہ، تکبر اور بڑائی معلوم ہوتی ہے، جو اللہ کے نزدیک سب سے بڑی چیز ہے، اگر یہ شخص حاکم نہ ہو، تو اس کے لیے یہ تکبر بھی غلط ہوگا، بقیہ دونوں معانی میں بھی صریح تکبر پایا جاتا ہے، اس لیے چاہیے کہ کسی بھی حال میں اس طرح کے کلمات نہ بولے جائیں، اور اگر غلطی سے یہ کلمات زبان سے نکل گئے ہوں، تو اس شخص کو چاہیے کہ توبہ اور استغفار کر لے۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۲/۲۵۸) ^۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] ”تمہارا ڈر اللہ تعالیٰ کے ڈر کے برابر ہونا چاہیے“ بولنے سے کفر کا حکم

۱۶۶-سوال: شوہر نے اپنی بیوی کو ایک شادی میں شرکت سے منع کیا، تو بیوی نے کہا کہ ”آپ کا ڈر اللہ تعالیٰ کے ڈر کے برابر ہونا چاہیے“، تو کیا اس جملے کے بولنے سے نکاح پر کوئی منفی اثر تو نہیں پڑا۔ اسی طرح اس جملے کے بولنے سے پہلے اور بعد میں، جو نیک اعمال کیے ہیں، ان کا کیا حکم ہے؟ نیز اس

(۱) یکفر إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به، أو سخر باسم من أسمائه، أو بأمر من أو امره، أو أنكر وعده وعيده، أو جعل له شريكاً، أو ولداً، أو زوجة، أو نسبه إلى الجهل، أو العجز، أو النقص. (الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۲۵۸، کتاب السیر، مطلب فی موجبات الکفر أنواع، ط: دار الفکر - بیروت)

جملے کی ادائیگی کے بعد میاں بیوی کے وظیفہ زوجیت کے بارے میں شریعت کیا کہتی ہے اور اس جیسے الفاظ کا بولنا شرعاً کیسا ہے؟ برائے کرم تفسیلی بخش جواب مرحمت فرما کر، احقر کو ممنون و مظلور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ جملے کا زبان سے ادا کرنا ایک مسلمان کے لیے مناسب نہیں ہے، گفتگو میں بے حد احتیاط کرنا چاہیے، تاہم بیوی ایمان سے خارج نہیں ہوگی، وجہ یہ کہ علماء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی کے کلام میں کئی وجوہات کفر کی ہوں اور صرف ایک وجہ ایمان کی ہو، تو ہم اس کو مسلمان ہی کہیں گے، اس پر کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ مزید لکھا ہے کہ ایک ہزار کافر کو کفر پر باقی رکھنا سہل و آسان ہے، بہ نسبت اس کے کہ ایک مسلمان کو ایمان سے خارج کر دیا جائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۲۵] بلا وضو نماز پڑھنا موجب کفر نہیں ہے

۱۶۷- سوال: میمونہ یہ بات جانتی ہے کہ بلا وضو عہد اوقصد نماز پڑھنا گناہ کبیرہ ہے، مگر اس کے باوجود کابلی و سستی کی بنا پر بغیر عذر شرعی کے جان بوجھ کر بلا وضو نماز پڑھتی ہے، تو طہارت کی فرضیت کی آیت: "فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ" کا عملاً انکار لازم آتا ہے، اور نیز فرمان نبوی ﷺ "الطهور بشرط الإیمان" و دیگر احادیث کا انکار عملی لازم آتا ہے اور قرآن کے قطعی امور کا انکار کفر ہے، لہذا بعض علماء کا قول ہے کہ جان بوجھ کر بلا وضو نماز پڑھنا کفر ہے، جب یہ تہدید عظیم جس میں خوف کفر ہے، بلا وضو نماز پڑھنے میں وارد ہوئی ہے۔ تو کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین، اس مسئلہ کے بارے میں، جو اس سے متفرع ہوتا ہے۔ یہی میمونہ عہد اوقصد جنابت کی حالت میں بھی نماز ادا کرتی ہے، اور ایسا مسلسل تین ماہ پندرہ روز تک کیا ہے، اگر اس صورت میں کفر کا فتویٰ ہو، تو نکاح میں کچھ خلل واقع ہوتا ہے یا نہیں؟ اگر خلل واقع ہوتا ہو، تو تہدید نکاح ضروری ہے یا نہیں؟ اور اگر عورت زانیہ ہو، تو کیا حکم ہے؟

اور اس سے حائضہ کا مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے، یعنی تین ماہ پندرہ دن کی مدت (جن میں میمونہ نے بلا

(۱) وقد ذكر وان المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للغمسي والقاضي أن يعمل بالاحتمال الثاني؛ لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر آهون من الخطأ في إبقاء مسلم واحد، (شرح الفقه الأكبر - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ)، ص: ۱۹۹، ط: ياسر نديم، ديو بند)

غسل و وضو کے نماز پڑھی ہے) ایام حیض بھی گزرے ہیں اور حیض اکثر مدت یعنی دس روز سے کم میں بند ہو گیا اور حافظہ کی کوئی عادت مسترد بھی نہیں، کبھی سات دن، کبھی پانچ دن اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ اکثر مدت سے کم میں حیض بند ہو گیا ہو، تو بغیر طہارت کے شوہر سے وطی جائز نہیں ہے، جب کہ میمونہ نے تین ماہ پندرہ دن تک مطلق طہارت ہی حاصل نہیں کی اور مرد اس کے ساتھ جماع کرتا ہے اور مرد حقیقت سے بے خبر ہے، تو اس سے بھی قرآن شریف کی آیت "لا تقربوہن حتی یطہرن" کا انکار عملی لازم آتا ہے، اور مندرجہ بالا طور میں گزر چکا ہے کہ قرآن کی قطعیت کا انکار کفر ہے، تو اس سے بھی نکاح میں کوئی خلل واقع ہوگا یا نہیں؟ اور اس حالت میں جو اولاد قرار پائے گی۔ تو اس کو ناجائز قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ اور اب اس عورت کا شرعی امور میں اعتبار کریں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سستی یا جہالت سے یا فرضیت کا اقرار کرتے ہوئے بغیر وضو کے نماز پڑھی، تو کافر نہیں ہوگی، اسی پر فتویٰ ہے؛ مگر وضو کی فرضیت کا کوئی انکار کرتا ہے یا نماز کے ساتھ استہزاء کرتا ہے، یا نماز کو حقیر سمجھتے ہوئے بغیر وضو کے پڑھتا ہے، تو کافر ہو جائے گا، یہی مفتی بہ ہے۔ (شامی ج ۱ ص ۷۵) ^(۱)

اسی طریقہ سے وطی، حالت حیض میں کرنا گناہ کبیرہ ہے، حرام سمجھتے ہوئے وطی کی، تو کافر نہیں ہوگا؛ لیکن حلال سمجھتے ہوئے وطی کی، تو کافر ہوگا۔ (شامی ج ۱ ص ۷۷) کیوں کہ نص قطعی کا انکار کرتا ہے اور یہ انکار کرنا کفر ہے۔ ^(۲)

علم کلام کی مشہور کتاب شرح عقائد (ص: ۸۳، ط: دیوبند) میں اہل سنت والجماعہ کے مذہب کو بیان کیا ہے کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنے والا کافر نہیں ہوگا، اگر گناہ کبیرہ کو حلال سمجھ کر کرتا ہے، یا دین اور

(۱) وہ ظہر ان تعمد الصلاة بلا طہر غیر مکفر کصلاحتہ لغير القبلة أو مع ثوب نجس، وهو ظاهر المذہب کما فی الخاتمة، (الدر المختار) و قال ابن عابدین الشامی (م: ۱۲۵۲ھ): (قوله: کما فی الخاتمة) حیث قال بعد ذکره الخلاف فی مسألة الصلاة بلا طہارة وان الکفار رواية النوادر، وفي ظاهر الرواية لا يكون کفراً، وإنما اختلفوا إذا صلی لا علی وجه الاستخفاف بالدين، فإن کان وجه الاستخفاف ينبغي أن يكون کفراً عند الكل، (رد المختار: ۸۱، کتاب الطہارات، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (و) و طوھا (یکفر مستحلہ) کما جزم به غیر واحد، (الدر المختار مع رد المختار: ۱/ ۲۹، باب الحيض، ط: دار الفکر - بیروت)

احکام دین کو ہلکا سمجھتا ہے، تو کافر ہوگا؛ اس لیے کہ احکام شریعت کو چٹلانے والا ہے۔

آپ کا یہ تحریر کرنا کہ انکار عملی سے کفر لازم آئے گا وغیرہ وغیرہ، اہل سنت والجماعت کے مذہب کے خلاف ہے، مسلماً گناہ کا کام کرنے سے کوئی شخص دین اسلام سے نہیں نکلے، گا ورنہ تو نماز نہ پڑھنے والا بھی کافر ہوگا۔

رہ گیا تحبید نکاح کا مسئلہ، اگر اس نے گناہ سمجھتے ہوئے یہ کام کیا ہے، تو تحبید نکاح کی ضرورت نہیں، ورنہ تحبید نکاح کرنا ہوگا، سلامہ شامی نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں جہاں عدم مسلم سے ایسے ایسے کلمات زبان سے ادا ہو جاتے ہیں، جو موجب کفر ہیں، اور بولنے والے کو پتہ بھی نہیں چلتا کہ میں کیا زبان سے ادا کرتا ہوں، تو ایسے لوگوں کے لیے مستحب یہ ہے کہ تحبید نکاح کرتے رہیں۔^(۱) فقط واللہ بالصواب۔

[۲۶] غیر مسلموں کے مذہبی میلوں میں شرکت اور خرید و فروخت

۱۶۸- سوال: ہنود کے مذہبی تیوہار ”گوکول آٹھی“ کے میلے میں جانا اور وہاں لگی ہوئی دوکانوں سے کوئی چیز خریدنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے میلوں میں جانا جائز نہیں ہے، گناہ کبیرہ ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ)^(۲)

ان میلوں میں جا کر کوئی چیز خریدنا یا بیچنا بھی جائز نہیں ہے، حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی تحریر فرماتے ہیں کہ اس طرح کی کھیل کود کی جگہوں میں جانا بھی حرام ہے، کوئی مسلمان ایسی چیزوں سے راضی رہے اور اسے اچھی سمجھے تو یہ اس کے کفر کا سبب ہوگا۔^(۳)

اس لیے گوکول آٹھم کے میلے میں جانا، اس میں کسی چیز کو خریدنا جائز نہیں ہے، یہ ان کے تیوہار کو پسند کرنا اور اس کو فروغ دینے اور کفار کی مدد کرنے کے مترادف ہے۔ فقط واللہ بالصواب۔

(۱) لأنک تسمع کثیراً من العوام ینکلمون بما یکفر وہم عنہا غافلون، والاحتیاط أن یجدد الجاہل ایمانہ کل یوم ویجدد نکاح امرأۃ عند شاہدین فی کل شہر مرة أو مرتین، إذ الخطأ وإن لم یصدر من الرجل فهو من النساء کثیر۔ (رد المحتار: ۴۲/۱، مقدمة: ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) فتاویٰ رشیدیہ: ۵۵۳، جواز و حرمت کے مسائل، ط: دارالاشاعت کراچی

(۳) مجموعہ فتاویٰ عبدالحی: ۵۳۴، مسائل متفرقہ، (مترجم مولانا خورشید عالم صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند، ط: مکتبہ ققائوی دیوبند)

[۲۷] ”وندے ماترم“ گیت کے بارے میں حکم شرع

۱۶۹- سوال: ذیل میں وندے ماترم گیت کے الفاظ کے سامنے اس کا ترجمہ لکھا جاتا ہے، شرعاً اس گیت کی کیا حقیقت ہے؟ اس سے آں جناب ہمیں مطلع فرمائیں۔

وندے (سلام) نمسکار کرنے کا ایک لفظ

ماترم (ماتا کو یعنی ماں کو)

سجلام (اچھے پانی والی)

سفلام (خوب صورت اچھے پھل والی)

ملجی (چندن یعنی صندل جیسی خوشبو والی)

شیتلہ (ٹھنڈی)

سستی (اثاث، غلہ)

شیالہ (سیاہ ہے)

شہر جیوتسنا (سفید چاندی)

پلکیت (کھلی ہوئی)

یامین (راتوں والی)

فلن کسومت (کھلے ہوئے پھول اور پھل والی)

درم دل (درختوں کے جنگلوں سے)

شوہینی (دیدہ زیب)

سہاسینی (خوب صورت ہنسی والی، خوشنما دکھائی دینے والی)

سودھو رہاسنی (مٹھی زبان والی)

سکھوا (آرام اور چین دینے والی)

ورد (ارادہ اور مرضی کے مطابق دینے والی)

ما تر م (ماتا، ماں نے)

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے وندے ماترم کے معانی لکھے ہیں، یہ صرف ملکی ترانہ نہیں ہے، بل کہ اُس میں ہندو مذہب کا رنگ غالب ہے، جو اسلامی عقائد اور تعلیم کے خلاف ہے، اسلام کا جو مزاج ہے، اُس میں بنیادی تعلیم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے، اور اُس کی صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔^(۱)

اس ترانہ میں بھومی (زمین) کو ماں کہہ کر تمام صفات اور خوبیوں کو اُسی کے لیے ثابت کیا جا رہا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کے متعلق ان صفات کے حامل ہونے کا عقیدہ رکھنا کفر ہے، اس میں ایسے الفاظ ہیں، جن سے کفر و شرک کا وہم پیدا ہوتا ہے، اس لیے مسلم اساتذہ اور طلبہ کا اس ترانہ کو پڑھنا، پڑھانا جائز نہیں ہے، اور عام مسلمانوں کو بھی اُس کے گانے سے احتراز ضروری ہے، بل کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ حکومت کی طرف سے مسلم اساتذہ، بچوں اور عام مسلمانوں کو اُس کے گانے سے قانوناً و عملاً مستثنیٰ کروائیں۔^(۲)

دیوبند اور سہارن پور کا فتویٰ بھی اس کے متعلق ہے، ملاحظہ فرمائیں:

الجواب: الحمد للہ قرب العالمین، و الصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین، و علی آلہ و صحبہ

أجمعین، أما بعد:

اسلام نے جہاں توحید ذاتی کی تعلیم دی ہے، وہاں توحید صفاتی کی بھی تعلیم دی ہے، لہذا اللہ جل شانہ

(۱) ابن اللہ واحد لا شریک لہ، واحد فی اسمائہ وصفاتہ، واحد فی ربوبیتہ، واحد فی الہیتہ، (شرح العقیدۃ الطحاویۃ: ۱/۱، عقیدۃ اہل السنۃ ائمہ اربعہ عز وجل فی الہیۃ... الخ، ط: دار الکتاب - لبنان)

(۲) بدقسمتی سے اس وقت ہندوستان میں پدمرتی فرقہ پرستی کا غلبہ ہوتا جا رہا ہے، فرقہ پرست سیاسی جماعتیں برسرِ اقتدار آ رہی ہیں اور انہوں نے بعض ریاستوں میں ایک ایسے ترانہ کو پڑھنے کا لزوم عائد کر دیا ہے، جو مشرکانہ تصور پر مبنی ہے، میری مراد ’وندے ماترم‘ سے ہے، یہ سنسکرت زبان کا فقرہ ہے اور اس کے معنی یہ ہے کہ ”میں اپنے مادرِ وطن کا پرستار ہوں اور اس کی عبادت کرتا ہوں“۔ حب الوطنی بری چیز نہیں اور اگر انصاف کے دائرہ میں ہو، تو اسلام اسے پسند کرتا ہے، یہ ایک فطری جذبہ ہے اور خدا ہی کی طرف سے ہر انسان کے اندر دو بیعت ہے، لیکن اسلام میں خدا کے سوا کسی کی پرستش نہیں کی جا سکتی اور بتدوین کی صرف خدا ہی کے لیے ہے، اس لیے اسلامی نقطہ نظر سے اس طرح کے اشعار کا پڑھنا اور ان کو قبول کرنا جائز نہیں۔ (جدید فقہی مسائل - حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مدظلہ: ۱/۱۵، متفرقات امارت و قضاء وندے ماترم، ط: نوزم)

(دکنائی کفایت الفتویٰ: ۹/۲۸۵، کتاب سیاسات، مسلمان بچوں سے ہندوئیں کا گیت گانے پر احتجاج کیا جائے، دارالاشاعت - کراچی)

کی ذات باصفات میں شرکت کفر و شرک ہے۔

”وندے ماترم“ کا پہلا جملہ اے میری ماں، اسلام کے بنیادی عقیدے کے منافی ہے، کیوں کہ اُس میں خطاب ملکِ ہند کو ہے، اُس کو ماں کہا گیا ہے، بعد اُس کے لیے تمام صفات کمالیہ ثابت کی گئی ہیں، حالانکہ تمام تعریفیں اللہ رب العزت کے لیے مخصوص ہیں، ماسوائے اللہ کے لیے ایسا عقیدہ رکھنا کفر جلی ہے۔ اس لیے بندہ کے نزدیک یہ ترانہ مسلم طلبہ اور اساتذہ کے لیے بہت ہی خطرناک ہے، اگر حکم یہ عقیدہ بھی رکھتا ہے تو اُس کے کفر میں کوئی شبہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

احقر عبد العزیز (مدرسہ عربیہ، سہارنپور)

الجواب: اول تو یہ ترجمہ اصل ترانہ کے انگریزی ترجمہ کا ترجمہ ہے، جب تک ترانہ کے اصل الفاظ سامنے نہ ہوں، کوئی قطعی و حتمی بات نہیں کہی جاسکتی۔

پیش نظر ترجمہ کے الفاظ کا جہاں تک تعلق ہے، دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ترانہ محض سیاسی انداز کا نہیں ہے، بل کہ اس میں مذہبی رنگ غالب ہے، جو اسلامی عقائد و نظریات سے میل نہیں کھاتا، بلکہ متصادم ہے، اور اسلام جو مزاج بنانا چاہتا ہے، اُس کے خلاف ہے، اور بعض جملوں میں وہم شرک بھی ہے، اس لیے مسلمانوں کو اُس سے اجتناب اور پرہیز لازم ہے، بلکہ مسلمانوں کو چاہیے کہ حکومت کی طرف سے مسلمانوں کو اُس سے قانوناً و عملاً مستثنیٰ کرائیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کرم، احقر محمد خلیل

(دارالعلوم دیوبند)

[۲۸] ابھی منیو کی قربانی کو حضرت حسینؑ کی قربانی کی طرح قرار دینا

۱۷۰- سوال: زید کا کہنا ہے اور وہ لکھتا ہے کہ کوروں اور پانڈوؤں کی مذہبی جنگ میں شری کرشن کا نوجوان بھانجا ”ابھی منیو“ شہید ہوتا ہے اور بہن ”سوبھدرا“ کی بے قراری اس سے دیکھی نہیں جاتی، تو اس وقت شری کرشن کہتا ہے کہ بہن! تیرے بیٹے اور میرے بھانجے کی قربانی رائیگاں نہیں جائے گی، بل کہ وہ مذہب کو اور زیادہ مضبوط کرے گی، اسی طرح کر بلا کے میدان میں امام حسین اور ان کا خاندان شہید ہوا، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی فرماتے تھے کہ میرے نواسوں کی شہادت اسلام کی بنیاد کو مزید پختہ کرے گی۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ”ابھی منیو“ اور حضرت حسینؑ یکساں ہیں؟ زید، شری کرشن اور محمد بنغیر سنیؑ کو یکساں سمجھتا ہے، تو کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر سوال میں مذکور واقعہ حقیقت کے مطابق ہو، تو اس سے آج کا ہندو مذہب کیسے حق ثابت ہو سکتا ہے؟ پھر جب یہ حقیقت کر بلا میں پیش آئی ہے، تو ہندوؤں کو کر بلا کو حق سمجھنا چاہیے اور مذہب اسلام کو حق سمجھ کر قبول کر لینا چاہیے، نہ یہ کہ کوئی مسلمان اپنے مذہب کی صحیح حقیقت - جو قریب میں پیش آ چکی ہے - کو چھوڑ کر دوسرے مذہب کی ہزاروں سال پہلے کی ایک کہانی (کہتا) یا حقیقت کی طرف نظر کرے، یہ تو ایسا ہوا گویا اپنے باپ کی سلطنت کو بھول کر سینکڑوں سال پہلے کی فرعون کی سلطنت کو یاد کرے۔

ایسا ہو سکتا ہے کہ سوال میں مذکور کہانی واقعہ کر بلا سے متاثر ہو کر بنائی گئی ہو، یہ سمجھنا کہ ابھی منیو اور شری کرشن بہ منزلہ حضرت حسین اور نبی کریم ﷺ کے ہیں، یہ صریح گمراہی ہے، آپ ﷺ کی نبوت صریح دلائل سے ثابت ہے، آپ واجب الاتباع ہیں، حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی واقعہ قربانی، قابل تقلید ہے، چوں کہ شری کرشن کی نبوت کا کوئی شرعی ثبوت نہیں ہے، اور ابھی منیو کے تحقیقی احوال تک سے لوگ ناواقف ہیں، اس لیے ایک کو دوسرے کے مسائل قرار دینا غیر معقول ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] یوگی اور راہ سلوک کے مسافر کو ایک جیسا سمجھنا

۱۷۱- سوال: زید کا عقیدہ ہے کہ اگر ایک ہندو بھائی یوگ (ہندو ائمہ مذہبی ورزش) اختیار کرے اور ایک مسلمان بھائی صوفیاء کی تعلیم اختیار کرے، تو باہم کوئی نفرت و تعصب اور بھید بھاؤ باقی نہ رہے گا، تو پوچھنا یہ ہے کہ کیا زید کا یہ عقیدہ صحیح ہے؟ اگر زید کا عقیدہ ٹھیک نہیں ہے، تو اسے کیا سمجھا جائے؟ کیا ہندو مسلمان میں کوئی فرق نہیں؟ ایمان و کفر میں کوئی فرق نہیں ہے؟ کیا شریعت اسے قبول کرے گی؟ علمائے دین اس سلسلے میں کیا فرماتے ہیں؟ یوگی یوگ اختیار کرنے کی وجہ سے مسلمان کہلائے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تصوف کے کچھ طریقوں کے مسائل (ملنے جلتے) ہونے کی وجہ سے مقصد میں اتحاد پیدا نہیں ہوتا، یوگی اپنے عقیدے کے مطابق مقصد حاصل کرنے لیے ریاضت کرے گا، تو وہ شیطان کی راہ چل کر جہنم میں

جائے گا اور صوفی اسی طریقے سے اپنے عقیدہ کے مطابق ریاضت کرے گا تو وہ جنت میں پہنچے گا، طریقے ایک ہونے سے مقصد ایک نہیں ہوتا، اگر زید کا عقیدہ یہ ہے کہ صوفی اور یوگی دونوں حق پر ہیں اور یوگی بھی جنت میں جائے گا، تو زید ایمان سے حصار ج ہے، تو بہ کرے اور نکاح کی تحبید کرے۔^(۱)
 فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۳۰] پوری انسانیت کو اللہ کی اولاد قرار دینا

۱۷۲- سوال: زید کا کہنا اور ماننا ہے کہ گیتا اور قرآن کو دیکھنے سے یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ خدا ایک ہی ہے، کرنے دھرنے والی ذات وہی ہے، پیدا کرنے والا اور پالنے والا وہی ہے۔ زید یہ بھی کہتا ہے کہ پوری انسانیت ایک ہی باپ (ایشور) اللہ کی معنوی اولاد ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں سورہ اخلاص میں تو فرمایا گیا کہ نہ اللہ کسی کی اولاد ہے، نہ اللہ کی کوئی اولاد ہے^(۱) تو پھر زید کے اس عقیدہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

محض ایشور کو ایک ماننے کی وجہ سے توحید ثابت نہیں ہو جاتی، جب نبی کریم ﷺ تشریف لائے، اس وقت عرب کے مشرکین بھی اس بات کے قائل تھے کہ رب اور خالق اللہ تعالیٰ ہے، مگر بت پرستی بھی کرتے تھے۔^(۲) اگر گیتا کی تعلیم واقعہ قرآن کریم جیسی ہی ہے تو تمام گیتا کے ماننے والوں کو گیتا چھوڑ کر قرآن کریم کو اپنائینا چاہیے؛ مگر کوئی بند تو ایسا نہیں ہے، جو یہ کہے کہ قرآن کریم میں وہی ہے، جو گیتا میں ہے (لہذا تم مذہب اسلام کو قبول کر لو یا کم از کم مسلمانوں کو اپنا بھائی سمجھو) مگر مسلمانوں میں ایک طبقہ ہے، جس کے پاس سورج کی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: غُفْلٌ الْفَرِيقَتِیْ جَلَالَتْنِی وَالْأَضْمِ وَالْبَصِیغِ وَالشَّیْبِیغِ هَلْ یَسْتَوِیَانِ فَنَلَّا أَفَلَا تَذَنُّونَ۔ [۱۱-ہود: ۲۳]

(۲) قال اللہ تعالیٰ: قُلْ هُوَ اللہُ أَحَدٌ ۝ اللہُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ ۝ وَلَمْ یَكُنْ لَهُ کُفُوًا أَحَدٌ ۝ [۱۲-۱۳-خلاصہ: ۳۰-۳۱]

(۳) قال اللہ تعالیٰ: وَلَیْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ الشَّہَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَفَّ السَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَیَقُولُنَّ اللہُ فَأَنَّى یُؤْفَکُونَ۔

(-۲۹-العنکبوت: ۲۱)

قال اللہ تعالیٰ: وَلَیْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَزَلَّ مِنَ الشَّہَادِ مَا فَاخْتَبَا بِوَالْأَرْضِ مِنْ یَعْنِی مَوَجِبًا لَیَقُولُنَّ اللہُ قُلِ الْحَمْدُ لِلہِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُونَ۔ [۲۹-العنکبوت: ۲۳]

قال اللہ تعالیٰ: وَلَیْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ الشَّہَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللہُ قُلْ أَقْرَأْتُ لَیْسَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللہِ إِنْ أَرَادْنِی اللہُ بِضَرْءٍ هَلْ هُوَ أَرَادْنِی بِوَمَیْتَةٍ هَلْ هُوَ رَحِیْمٌ عَلَیَّ رَحِیْمٌ قُلْ حَسْبِی اللہُ عَلَیْہِ یَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ۔ [۳۹-الزمر: ۳۸]

روشنی ہے، اس کے باوجود وہ ستاروں کی روشنی کا طالب ہے، اور غیر مسلم کے ساتھ تعلق قائم کرنا چاہتا ہے، یا د رکھیے! اللہ تعالیٰ نے غیر مسلموں سے دوستی کو منع فرمایا ہے۔^(۱) اس لیے اس طبقہ کو اپنے افکار پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔ اگر زید کا واقعہ یہ عقیدہ ہے کہ پوری انسانیت حقیقت میں اللہ کی اولاد ہے، تو وہ ایمان سے خارج ہے۔^(۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۳۱] پیر کی تصویر کو چراغاں کرنا اور اسے گھر میں رکھنا

۱۷۳- سوال: ایک شخص پیران پیر صاحب کی تصویر گھر میں رکھتے ہیں اور اس کے سامنے چراغاں

(۱) لَا يَتَّخِذُونَ الْمُؤْمِنِينَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَنُكَلِّمَنَّهُ مِنْ أَلْوَنٍ إِنَّهُ تَفَكُّهُمُ (۲۸)

قال أبو بكر الجصاص (م: ۷۰: ۷۳ھ): قوله تعالى: لَا يَتَّخِذُونَ الْمُؤْمِنِينَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ الآية، فيه نهي عن اتخاذ الكافرين أولياء؛ لأنه جزم الفعل، فهو إذا نهي، وليس بخبر. قال ابن عباس: نهى الله تعالى المؤمنين بهذه الآية أن يلاطفوا. وتطيرها من الأبي قوله تعالى: لَا تَتَّبِعُوا بَطَانَةَ مَنْ دُونَكُمْ لَا يَأْتُواكُمْ عِبَالًا. وقال تعالى: لَا تَقْعُدُوا قَوْمًا يَمُوتُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَمَلَهُمْ. وقال تعالى: فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ. وقال تعالى: وَلَا تَرْكَبُوا أَسْوَاقَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ. وقال تعالى: فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلِمَ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا. وقال تعالى: وَأَعْرَضَ عَنِ الْهَاطِلِينَ. وقال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْغُلُظَّ عَلَيْهِمْ. وقال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ، بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ. وقال تعالى: وَلَا تَمْدَنَ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثِهِمْ فِيهِ. فهذه بعد النهي عن مجالستهم وملاطفتهم عن النظر إلى أموالهم وأحوالهم في الدنيا... الخ. (أحكام القرآن: ۲/ ۲۸۸ - ۲۸۹، آل عمران: ۲۸، محمد صادق القمحاوي، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ (م: ۱۳۵۲ھ - ۱۹۳۳ء) آل عمران کی آیت نمبر ۲۸ کے تحت رقم طراز ہیں:

کنار کے ساتھ تین قسم کے معاملے ہوتے ہیں: موالات، یعنی دوستی۔ مدارات، یعنی ظاہری خوش خلقی۔ مودعات، یعنی احسان و نفع رسائی، موالات تو کسی حال میں جائز نہیں، اور مدارات تین حالتوں میں درست ہے۔ ایک دفع ضرر کے واسطے، دوسرے اس کا فری مصلحت دینی یعنی توقع ہدایت کے واسطے، تیسرے اکرام ضیف کے لیے، اور اپنی مصلحت و منفعت مال و جان کے لیے درست نہیں، اور مودعات کا حکم یہ ہے کہ اہل حرب کے ساتھ ناجائز ہے، اور غیر اہل حرب کے ساتھ جائز۔ (بیان القرآن: ۲/ ۲۸۴، الملتقط الشریف، دبیچ بند)

(۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ [۱۱۶-۱۱۷، الإخلاص: ۱-۲]

کرتے ہیں، اس کو حاجت روا سمجھتے ہیں اور دونوں ہاتھ چراغ پر رکھ کر اس کو اپنے منہ وغیرہ پر پھیرتے ہیں، اس کے متعلق شریعت میں کیا حکم ہے؟ اس طرح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پیر، ولی یا نبی کی تصویر گھر میں رکھنا جائز نہیں ہے، حرام ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: قیامت کے دن تصویر بنانے والے سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے۔^(۱)

ایک حدیث میں آپ ﷺ کا ارشاد منقول ہے کہ: جن گھروں میں تصویریں ہوتی ہیں، ان میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔^(۲)

اس قسم کی تصویروں کے سامنے مرادیں مانگنا اور اپنی حاجات پیش کر کے ان کو حاجت روا سمجھنا اسلام سے محرومی کا باعث ہے۔^(۳) مزید معلومات کے لیے ”عقائد اسلام“ اور ”معییتوں کے اسباب“ جیسی گجراتی کتب کا مطالعہ کریں۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن مسلم: قال: كنا مع مسروق، في دار يسار بن ضمير، فرأى في صفة تماثيل، فقال: سمعت عبد الله، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إن أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة المصورون. (صحيح البخاري: ۸۸۰/۲، رقم الحديث: ۵۹۵۰، كتاب التلياس، باب عذاب المصورين يوم القيامة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) عن عائشة... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:.. إن البيت الذي فيه الصور، لا تدخله الملائكة. (المصدر السابق)

(۳) وَمَنْ أَضَلَّ مَقْنً يَدْعُو مِنْ كُونِ الْوَعْنِ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ. (۴۹ - الأحقاف: ۵)۔ آئی ہو اُضِل من کل ضال، حیت ترک دعاء المجیب، الغادر، المستجمع، لجميع صفات الککل، کما يشعر بذلك الاسم الجلیل، ودعا من ليس شأنه الاستجابة له، وإسعا فیه بمطلوبه إلى يوم القيامة... [وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ]... أي والذين يدعون من لا يستجيبون لهم عن دعائهم إياهم [غافلون] لا يسمعون ولا يدرون، أما إن كان المدعو جماداً فظاهراً، وأما إن كان من ذوي العقول، فإن كان من المقبولين المقربين عند الله تعالى، فلا شغل له عن ذلك بما هو فيه من الخير، أو كونه في محل ليس من شأن الذي فيه أن يسمع دعاء الداعي للبعد كهيئ على الصلاة والسلام اليوم. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود الألو سي (م: ۱۲۷۰هـ): ۱۳/۱۶۳، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۴) حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دونوں کتاب بہ زبان اردو ”عقائد اسلام“ اور ”اسباب معییت اور ان کا عل“ کے نام سے شائع ہو گئی ہے۔

[۳۲] حکومتی قانون سے فائدہ اٹھانے کے لیے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنا

۱۷۴-سوال: ایک غیر مسلم مرد و عورت موجودہ حکومت کے قانون سے فائدہ اٹھانے کے لیے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کر رہے ہیں، مذہب اسلام سے حقیقت میں ان کو کوئی دل چسپی نہیں ہے، غیر مسلم کے لیے ہندوستانی قانون کے مطابق دوسری شادی کرنے کی اجازت نہیں ہے؛ اس لیے یہ دونوں (غیر مسلم مرد و عورت) دوسری شادی کرنے کے لیے مذہب اسلام کو اختیار کر رہے ہیں، مقصود صرف اپنی شادی کو قانونی جواز فراہم کرنا ہے، تو کیا ان کو مسلمان سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذہب اسلام کی بنیاد مخصوص عقائد پر ہے۔^(۱) عبادت و بندگی کی بنیاد اخلاص پر ہے۔^(۲) اور اخلاص کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بھی کام اللہ کو راضی کرنے کے لیے کیا جائے، دنیوی منفعت اور اپنے غلط مقصد کے حصول کے لیے جو بھی کام کیا جائے گا، وہ اللہ کے یہاں مقبول نہیں ہوگا۔

جس شخص کے دل میں کفر و شرک کی گندگی بھری ہوئی ہو اور ظاہر میں اپنے آپ کو لوگوں کے سامنے مسلمان بتلاتا ہو، ایسا شخص منافق کہلائے گا۔^(۳) جس کی قرآن کریم اور احادیث مبارکہ میں بڑی سخت

(۱) العقائد: ما یقصد فیہ نفس الاعتقاد دون العمل، (کتاب التعریقات - علی بن محمد بن علی الزین الشریف الجرجانی، باب الفتن، ص: ۱۵۲، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۲) عن محمود بن لبید، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر" قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: "الرياء، يقول الله عز وجل لهم يوم القيامة: إذا جزي الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاءً". (مسند الإمام أحمد: ۳۹/۳۹، رقم الحديث: ۳۳۶۳، ط: مؤسسة الرسالة، المعجم الكبير - الطبرانی (م: ۳۶۰ھ)، ۳/۳۵۳، رقم: ۳۳۰۱، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، لا شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۴۵۸ھ)، ۲/۹۰، رقم: ۶۳۱۴، اخلاص العمل لله عز وجل وترك الرياء، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية يومئذ بالهند، لا شرح السنة - محيي السنة، البغوي الشافعي (م: ۵۶۶ھ)، ۱۳/۳۲۴، رقم: ۳۱۳۶، ت: شعيب الأرتؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتب الإسلامي - دمشق - بيروت)

(۳) المنافق: هو الذي يضم الكفر اعتقاداً ويظهر الإيمان قولاً، (كتاب التعریقات - علی بن محمد بن علی الزین الشریف الجرجانی (م: ۸۱۶ھ)، ۲۳۵، باب المیم، ط: دار الکتب العلمیہ بیروت - لبنان)

سنل حذیفة: من المنافق قال: «الذي يصف الإسلام ولا يعمل به»، (مصنف ابن خزيمة: ۷/۸۳، رقم: ۳۷۱۵، =

وعیدیں وارو ہوئی ہیں؛ چنانچہ اللہ رب العزت ارشاد فرماتے ہیں:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ يُخَدِّعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا: وَمَا يُخَدِّعُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۖ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۖ اِيْمَانًا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٣﴾

ترجمہ: اور ان (کافروں) میں سے بعض ایسے بھی ہیں، جو کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ پر اور آخری دن پر اور (حالاں کہ) وہ بالکل ایمان والے نہیں ہیں۔ چال بازی کرتے ہیں اللہ سے اور ان لوگوں سے جو ایمان لائے ہیں (یعنی محض چال بازی کی راہ سے ایمان کا اظہار کرتے ہیں) اور وہ واقعی میں کسی کے ساتھ بھی چال بازی نہیں کرتے، بہ جز اپنی ذات کے اور وہ اس کا شعور نہیں رکھتے۔ ان کے دلوں میں (بڑا) مرض ہے، سو اور بھی بڑھا دیا اللہ تعالیٰ نے ان کا مرض اور ان کے لیے سزائے دردناک ہے، اس وجہ سے کہ وہ جھوٹ بولا کرتے تھے۔

اسی طرح ”سورۃ منافقون“ میں بھی منافقین کا تفصیلی بیان آیا ہے۔^(۵) احادیث مبارکہ میں بھی ان کے متعلق بڑی سخت وعیدیں وارو ہوئی ہیں۔^(۶)

= کتاب الفتن، من کرہ الخروج فی الفتنۃ الخ، ت: کمال یوسف الحوت، ط: مکتبۃ الرشید - الریاض

هو ابطان الکفر و اظهار الإسلام، (مرقاۃ المفاتیح: ۱/ ۱۳، کتاب الايمان، باب الکبائر، و علامات النفاق، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) - البقرة: ۱۰۳-۱۰۴

(۵) اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ اَنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّكَ لَرَسُولُهُ ۖ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اَلْقُلُوبُ اَتَمَّنَّاهُمْ جُفَّةً ۖ فَضَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ اِنَّهُمْ شَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَلَاحٌ عَلٰى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٣﴾ (النساء: ۳۴-۳۵)

ترجمہ: جب آپ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ کے رسول ہیں اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں (اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی) اور (ہاں جو اس کے) اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں۔ ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (اپنی جان و مال بچانے کے لیے) سہرا بنا رکھا ہے پھر یہ لوگ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے روکتے ہیں، بیشک ان کے یہ اعمال بہت ہی برے ہیں۔ (اور ہمارا) یہ (کہنا کہ ان کے اعمال بہت برے ہیں) اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ (اول ظاہر میں) ایمان لائے، پھر (کلمات کفریہ کہہ کر) کافر ہو گئے، سو ان کے دلوں پر غہر کر دی گئی تو یہ (حق بات کو) نہیں سمجھتے۔

(۶) وَأَمَّا الْكَافِرُ - أَوِ الْمُنَافِقُ - فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي، كَذَبْتُ أَوْ لَمْ أَقُولْ مَا يَقُولُ النَّاسُ، فَيَقَالُ: لَا دَرِيثَ وَلَا تَلِيثَ، ثُمَّ يَضْرِبُ =

اس لیے ایسے لوگوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ مذہب اسلام کو سچے دل سے قبول کریں، صرف ملکی قانون سے بچنے کے لیے اپنے اسلام کا اظہار نہ کریں، صحیح معنوں میں اسلام لانے کے بعد مرد اپنی پرانی بیوی کو بھی اسلام کی دعوت دے، اگر وہ اسلام قبول کر لیتی ہے، تو ان کا سابق نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا اور اسلام قبول کرنے سے انکار کر دے، تو ان کا نکاح ختم ہو جائے گا، پھر اپنا دوسرا نکاح کرنے میں عجلت سے کام نہ لے، تاکہ مذہب اسلام بدنام نہ ہو۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امیر اہل بیت عجلت فرجہ
۱۴۰۶ھ

[۳۳] علامات کفر پائے جانے کی صورت میں ختمہ دلیل ایمان نہیں

۱۷۵- سوال: ہمارے یہاں آج سے تقریباً ۲۵ سال سے کسی دوسری جگہ کا ایک آدمی رہتا ہے، وہ کوئی بھی زبان نہیں بول سکتا، اس کی باتوں سے لگتا ہے کہ وہ ہندو ہے، وہ کسی مذہب کی پیروی نہیں کرتا اور اس کا دماغی توازن درست نہیں ہے، ہمارے ساتھ رہ کر ہماری زبان سیکھ گیا ہے اور جب اذان ہوتی ہے تو اس طرح کے الفاظ بولتا ہے ”اللہ باوا کی جے“ اب تقریباً چھ مہینے سے وہ آدمی بیمار ہے۔

اگر اس آدمی کا انتقال ہو جائے، تو ہم کیا کریں؟ جب یہ آدمی ہمارے پاس رہنے کے لیے آیا تھا، اس وقت اس کی عمر ۲۲ سال تھی، فی الحال اس کی عمر ۴۵ سے ۴۷ سال ہے، تو اس کو دفن کریں یا پھر دوسری قوم کے حوالہ کر دیں؟ اس آدمی کو اپنا نام بھی ٹھیک سے یاد نہیں، جب اس کے گاؤں کا نام پوچھتے ہیں، تو

= بمطرقۃ من حدید ضریۃ بین اذنیہ، فی صبح صبحۃ یسمعہا من ینبہ إلا الثقلین“۔ (صحیح البخاری: ۷۸/۱، رقم الحدیث: ۳۴۲، کتاب الجنائز، باب عقیقۃ النعال، ط: الہدیر، بیروت)

عن عبد اللہ فی قولہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ الشَّاقِیْنِ فِی الدَّرْكِ﴾ [النساء: ۱۳۵] الأمفل من النار. قال: «فی توابیت من حدید مہمة علیہم». (الترغیب - أبو الشریٰ ہناد بن الشریٰ الکوفی (م: ۴۳۳ھ)، ۱/۱۶۱، باب الخلود فی النار، رقم: ۴۴۳، ت: عبد الرحمن عبد الحیار القریوانی، ط: دار الخلقاء للکتاب الإسلامی - الكويت)

قال ابن مسعود: ای اهل النار أشد عذاباً فقال رجل: المساقون، قال: صدقت، قال: فهل تلد فی کف بعد بون، قال: یجعلون فی توابیت من حدید، تطبق علیہم، ثم یجعلون فی الدرك الأمفل من النار، فی تنابر أصغر من الرخ، یقال له جب الحزن، فیطبق علی أقوام بأعمالہم آخر الأبد. (الہایة فی الفتن والملاحم - أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرشی (م: ۷۴۷ھ)، ۱/۶۲، ألوان من عذاب اهل النار، ت: محمد أحمد عبد العزیز، ط: دار الجیل - بیروت)

صرف رانچی بتلاتا ہے اور اس کا نام پوچھتے ہیں، تو ”کلک کلک“ کہتا ہے اور باپ کا نام ”پرتم“ بتلاتا ہے، جب وہ آیا، اس وقت بالکل مادر زاد جگا تھا، جب اسے کپڑے دیے جاتے، تو پھاڑ ڈالتا تھا، فی الحال کپڑے پہنتا ہے اور جب سے یہاں آیا تھا، اسی وقت سے ختنہ شدہ ہے، اب ہم کیا سمجھیں؟ اگر اس آدمی کا اچانک انتقال ہو جائے، تو دفن کریں یا دوسری قوم کو سپرد کریں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کی ذکر کردہ تفصیل کے مطابق مذکورہ آدمی اپنے باپ کا نام کافروں جیسا بتلاتا ہے، تو ختنہ کی وجہ سے اس کے مسلمان ہونے حکم نہیں لگایا جائے گا؛ کیوں کہ غیر مسلم حضرات بھی صحت و تندرستی کے لیے ختنہ کرواتے ہیں اور اذان کو سن کر جو لفظ وہ بول رہا ہے، اس سے بھی کفر کی بو آ رہی ہے؛ لہذا آپ اس کے پاس کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت عربی، اردو یا گجراتی میں سمجھا کر بلوالیں، وہ اپنی رضامندی سے کہہ دے گا، تو مسلمان سمجھا جائے گا۔^(۱) ورنہ اسے مسلمان نہیں شمار کیا جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۴] کوروں اور پانڈوؤں کی جنگ کو جنگ بدرو کر بلا کے ساتھ تشبیہ دینا

۱۷۶-سوال: مہابھارت کے پانڈوؤں اور کوروؤں کے درمیان کی جنگ کو بدر (جو کہ حق و باطل کے درمیان کی مذہبی معرکہ آرائی تھی) اور جنگ کر بلا کی طرح قرار دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ بہتر جانتے ہیں کہ کوروؤں اور پانڈوؤں کا وجود ہوا ہے یا نہیں؟ اور ان کی جنگ کی حقیقت دنیا میں رونما ہوئی ہے یا نہیں؟ اور ان کا کہنا کیا تھا؟ بدر اور کر بلا کے مقصد کے ساتھ اس کو تشبیہ کس بنیاد پر دی جائے؟ کوروؤں اور پانڈوؤں کی جنگ کو جنگ بدر اور معرکہ کر بلا سے تشبیہ دینا غلط ہے، اس سے اجتناب ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] صرف کافر بننے کا ارادہ کرنے سے کوئی کافر نہیں ہوگا

۱۷۷-سوال: ایک آدمی غصہ میں ان الفاظ کا تکلم کیا کہ جب فیملی اور خاندان والے نیز رشتہ دار

(۱) ... فقال: ما الإيمان؟ قال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، وبلغائه، ورسوله وتؤمن بالبعث». (صحیح البخاری: ۱۲/۱، رقم الحديث: ۵۰، کتاب الايمان، باب سؤال جبریل، الخ، ط: البدر - دیوبند)

اور دوست و احباب میرے ساتھ اچھا سلوک نہیں کرتے اور میرے ساتھ سلام و کلام کا معاملہ بھی نہیں رکھتے اور مسلمان نہیں سمجھتے، تو میرے مسلمان رہنے سے کیا فائدہ؟ لہذا اب میں ان کی اذیتوں سے عاجز آ کر دو چار دن میں مذہب بدلنے کے بارے میں سوچ رہا ہوں، تو کیا ان الفاظ کی وجہ سے مذکورہ آدمی ایمان سے نکل جائے گا؟

(۲) اگر واقعی وہ ایمان سے نکل گیا تو کیا اس کی بیوی بھی ایمان سے نکل جائے گی؟ ان دونوں کے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟ اور آئندہ کیا کیا جائے؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایمان اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے سب سے بڑی نعمت ہے، ہر ایمان والے کو اس نعمت پر ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہنا چاہیے اور اس نعمت کے چھین جانے سے ڈرتے بھی رہنا چاہیے، امام بخاریؒ نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں اس کے متعلق عنوان قائم کر کے اس میں احادیث اور آیات نقل کی ہے: ”باب خواف المؤمن أن يعبط عمله وهو لا يشعر“^(۱) (مومن کو اس بات سے ڈرتے رہنا چاہیے کہ اس کے اعمال برباد ہو جائیں اور اسے خبر بھی نہ ہو)

دنیا میں ہر شخص حالات سے پریشان ہے، حالات سے مایوس ہو کر اور طیش میں آ کر تہذیبی مذہب کے بارے میں سوچنا بہت ہی خطرناک چیز ہے، حقیقتاً یہ ایک شیطانی وسوسہ ہے اور گناہوں کی نحوست ہے؛ لہذا تو یہ اور استغفار کرنا ضروری ہے۔

افسوس کی بات ہے کہ ایمان والوں کی جانب سے ایک مومن کو اتنا عاجز و پریشان کر دیا جائے کہ وہ مذہب بدلنے کی (نعوذ باللہ) سوچ لے، یہ بہت ہی دکھ کی بات ہے، اگر کسی آدمی سے بھول ہو گئی ہو، تو اس کو تھوڑی بہت سرزنش کی جائے، اگر کوئی آدمی مالی پریشانی کی وجہ سے ایسی خراب بات سوچ رہا ہو، تو مسلمانوں پر اس کی مدد کرنا ضروری ہے اور اگر ذاتی یا بال بچوں کی بیماری وغیرہ کی وجہ سے ایسا خیال کرے، تو اس کی امداد کرنی چاہیے، کسی کو اس حد تک پریشان کرنا کہ وہ ایمان چھوڑ دینے کے بارے میں سوچنے لگے، جائز نہیں ہے؛ لہذا دونوں فریق کو بہت ہی زیادہ توبہ و استغفار کرنے کی ضرورت ہے، شامی میں ہے: ”لا يخرج الرجل من الايمان الا جحود ما أدخله فيه، ثم ما تبين أنه ردة يحكم بها، وما يملك أنه ردة لا

(۱) صحیح البخاری: ۱۲/۱، کتاب الايمان، ط: البدر - دیوبند.

بحکم بہا، إذ الإسلام الثابت لا يزول بالاشك مع أن الإسلام يعلو وينبغي للعالم إذا رفع إليه هذا أن لا يبادر بتكفير أهل الإسلام مع أنه يقضي بصحة إسلام المكره... وفي الفتاوى الصغرى: الكفر شيء عظيم فلا أجعل المؤمن كافراً متى وجدت رواية أنه لا يكفر اهدو في الخلاصة وغيرها: إذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير ووجد واحد يمنع فعلى المفتي أن يميل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسناً للظن بالمسلم. زاد في البرازية إلا إذا صرح بإرادة موجب الكفر فلا ينفع التأويل حينئذ. وفي التتارخانية: لا يكفر بالمحتمل، لأن الكفر نهاية في العقوبة فيستدعي نهاية في الجناية، ومع الاحتمال لا نهاية اهدو الذي تحرر أنه لا يفتي بكفر مسلم أمكن حمل كلامه على محمل حسن أو كان في كفره اختلاف ولو رواية ضعيفة، فعلى هذا فأكثر ألفاظ التكفير المذكورة لا يفتي بالتكفير فيها ولقد ألزمت نفسي أن لا أفتي بشيء منها. (رد المحتار: ۴/۲۲۳، ۲۲۴، كتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفکر)

مطلب یہ ہے کہ ایمان اصل میں دل سے یقین کرنے کا نام ہے اور محض شک و شبہ کی وجہ سے ایمان ختم نہیں ہوتا، مذکورہ شخص نے مذہب تبدیل نہیں کیا ہے، صرف ایسا سوچ رہا ہے، اس کی وجہ سے وہ آدمی کافر نہیں ہوگا؛ البتہ یہ سوچ بھی بہت بری ہے؛ لہذا خوب تو بہ کرنے کی ضرورت ہے۔ مذکور آدمی کافر نہیں ہوا؛ لہذا اس کی بیوی اس کے نکاح سے نہیں نکلے گی۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: محمد رفیع بیات غلارہ

۲۹ رجب ۱۴۲۶ھ مطابق ۷ مارچ ۲۰۰۵ء

[۳۶] آتما، نفس اور روح کو برابر قرار دینا درست ہے؟

۱۷۸-سوال: زید کا کہنا ہے کہ آتما امر ہے، وہ تین طرح کے اوصاف سے متصف ہے: (۱) ستیہ گون۔ (۲) رجوگون۔ (۳) تموگون، ریاضت، سخاوت، خدمت، عبادت، یہ سب ستیہ گون سے کرنا چاہیے، تب ہی عمدہ ہے، یہی بات قرآن کریم میں محمد صاحب نے فرمائی ہے کہ نفس، روح، آتما امر ہے اور وہ تین اقسام پر ہے: (۱) نفس امارہ، (رجوگونی آتما) جو ظلمت میں لپٹا ہوا ہے۔

(۲) نفس لوامہ، جو گونی آتما

(۳) نفس مطمئنہ، ستیہ گونی آتما، جو اچھے کاموں کا خیال رکھ کر اللہ کو مد نظر رکھتے ہوئے کام کرتا ہے،

اس طرح کرنے سے اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

اب پوچھنا یہ ہے کہ قرآن کریم میں بات محمد صاحب کرتے ہیں یا اللہ تعالیٰ؟ زید کا آتما، نفس اور روح کو برابر قرار دینا درست ہے؟ کیا زید کا یہ عقیدہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس بحث میں پڑنے کی کوئی ضرورت نہیں، روح اور نفس میں فرق ہے یا نہیں، یہ بات ہر کوئی نہیں سمجھ سکتا۔^(۱) اس میں بہت سارے اقوال ہیں۔

گیتا میں جو بات لکھی ہے وہ بہت اچھی ہے، انکار کرنے کی ضرورت نہیں ہے، پھر جب قرآن کریم میں یہی بات ہے، تو قرآن کریم حق ہے، اسے مان لینا چاہیے اور دو چند باتوں میں مماثلت کی وجہ سے دونوں کتابوں میں مماثلت ثابت نہیں ہوتی، تورات، زبور، انجیل بھی تو اللہ ہی کی کتابیں ہیں، ان کی بھی بہت سی باتیں باہم ملتی جلتی ہیں، تو کیا اس وقت بجائے قرآن کے تورات کو قابل عمل گردانا جا سکتا ہے؟ بس مختصر یہ کہ قرآن کریم اور محمد رسول اللہ ﷺ کی شریعت کے بعد ہمیں کسی کی ضرورت نہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم جے سے نقل

[۳۷] شری کرشن کو نبوت میں آقائے نامدار ﷺ کے مماثل قرار دینا

نکتہ مشہور ہے۔

۱۷۹-سوال: زید کے دوستوں کا کہنا ہے کہ زید ہندو مذہب کا اعتقاد رکھتا ہے اور اس نے ہندوؤں کے مذہبی پیشواؤں سے ہندو مذہب کی کتابوں کا علم حاصل کر کے PHD کی ڈگری بھی حاصل کی ہے اور ہندو مذہب پر کتابیں بھی لکھی ہیں، ان کتابوں میں اس نے قرآن کریم کو عجیب و غریب طریقے پر بیان کیا ہے، اللہ تعالیٰ اور آقائے نامدار حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور ہمارے بزرگوں کے ساتھ شری کرشن کو شریک کیا ہے، (ان کو ایک جیسا قرار دیا ہے) سوال یہ ہے کہ ایسے عقیدے کا حامل شخص دائرۃ اسلام میں داخل سمجھا جائے یا خارج؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”قرآن کریم کو عجیب و غریب طریقے پر بیان کیا ہے“ اس کی کوئی مثال سوال میں مذکور نہیں ہے۔

(۱) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا. (۱۷۹ الاسراء: ۸۵)

(۲) وَمَنْ يَتَّبِعْ عُذْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُغْتَابَ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَائِرِينَ. (۳۳ عمران: ۸۵)

کتاب (زید کی کتاب) سے اس کی کوئی مثال پیش کر کے سوال کرنا چاہیے؛ تاکہ صحیح جواب دیا جاسکے، اسی طرح حضور اقدس ﷺ اور دیگر بزرگان دین کے ساتھ شری کرشن کو شریک کیا ہے، اس کا مطلب بھی بغیر مثال کے سمجھنا مشکل ہے، اتنی بات سمجھ لینی چاہیے کہ جو شخص قرآن کریم کو اللہ کی طرف سے نازل کردہ کتاب نہیں مانتا، وہ دائرہ ایمان سے خارج اور مرتد ہے۔^(۱) اسی طرح تاج دار انبیاء حضرت محمد ﷺ کے ساتھ کرشن جیسے شخص کو (جس کی نبوت بہ طریق صحت ثابت نہیں) شریک کرنا انتہائی بے ادبی و گستاخی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمدیہ اہل بیت

[۳۸] شری کرشن کو نبی اور گیتا کو آسمانی کتاب ماننا

نہایت مختصر

۱۸۰۔ سوال: زید کا کہنا ہے کہ قرآن کریم کی آیتوں اور گیتا کے شلوک میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں ہی برابر ہیں، گیتا آسمانی کتاب ہے، جو شری کرشن جیسے نبی پر اللہ نے نازل کی ہے؛ لہذا تمام مسلمانوں پر گیتا کو آسمانی کتاب اور شری کرشن کو انبیاء میں سے ماننا لازم ہے۔ زید کے اس خیال سے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ اور نہ کوہ اعتقاد رکھنے والے اور اس خیال کو لوگوں میں عام کرنے والے لوگوں کو کیا سمجھا جائے؟ تفصیلی جواب سے تواریں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”قرآن کریم اور گیتا میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں برابر ہے“ اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ایک درجے کی آسمانی کتابیں ہیں، تو اس طرح کا اعتقاد رکھنے والا اور شری کرشن کو نبی ماننے والا اور دوسروں کو نبی ماننے کی دعوت دینے والا سخت گنہگار ہے؛ کیوں کہ گیتا کا آسمانی کتاب ہونا ثابت نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وان القرآن كلام الله منه بد بلا كيفية فولا وانزله على رسوله وحيا وصدقته المؤمنون على ذلك حقا وابقوا انه كلام الله تعالى بالحقيقة ليس بمخلوق ككلام البرية فمن سمعه فزعم انه كلام البشر فقد كفر وقد ذمه الله وعابه واوعده بسقر حيث قال تعالى (ما صليه سقر) [المائدة: ۳۶] قلما اوعد الله بسقر لمن قال: (ان هذا الا قول البشر) [المائدة: ۳۲] علمنا وابقنا انه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر. (العقيدة الطحاوية - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المصري المعروف بالطحاوي (م: ۳۳۱ھ) ج: ۲۰-۲۱، شرح وتعليق: محمد ناصر الدين الألباني، ط: المكتب الإسلامي - بيروت)

(۲) اِنَّا اَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲-۱۰ یوسف: ۳)

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا اَعْرَبٍ مِنْ رَجَائِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ط وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا. (۱۳۳ الاحزاب: ۴۰)

[۳۹] شری کرشن، گوتم بودھ اور رام کو نبی ماننا

کوٹھ سے جوت

۱۸۱-سوال: زید کہتا ہے کہ شری کرشن کے ساتھ گوتم بودھ اور رام کو بھی نبی (پیغمبر) ماننا لازم ہے، زید کے اس اعتقاد کے سلسلے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ گمراہی ہے، اس سے توبہ کرنی چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] شری کرشن کو خدا اور گیتا کو اللہ کا کلام ماننا

کوٹھ سے جوت

۱۸۲-سوال: زید کا یہ عقیدہ ہے اور اس نے لکھا ہے کہ شری کرشن خانی اللہ ہونے کی حالت میں جو کچھ بولتے ہیں، وہی گیتا ہے اور گیتا کا پیغام دینے والے شری کرشن وحدۃ الوجود کی حالت میں خود بھگوان یا اشور (اللہ) بولتے ہیں، تو زید کا یہ عقیدہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سے تو ثابت ہو رہا ہے کہ زید کرشن کو خدا اور گیتا کو اللہ کا کلام ماننا ہے؛ حالاں کہ یہ صریح کفر ہے۔^(۲) کرشن اگر خدا ہے، تو پیغمبر کیسے ہو سکتے ہیں؟ نیز وحدۃ الوجود کا عقیدہ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۱] عباس علی ثانی کے معافی نامہ کے متعلق چند سوالات

۱۸۳-سوال: تاریخ ۱۷ جنوری ۱۹۹۳ء کے ماہ نامہ ”طیبہ“ میں سونواڑی کے باشندے عباس علی بھائی نے جو ”معافی نامہ“ شائع کروایا، اسی طرح اسی ماہ یعنی جنوری ۱۹۹۳ء کو آئندہ سے شائع ہونے والے ماہ نامہ ”التبلیغ“ میں ڈاکٹر ثانی کا ”معافی نامہ“ شائع ہوا، جس سے لوگوں کو غلط فہمی ہوئی ہے؛ چنانچہ بہت

(۱) قال اللہ تعالیٰ: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَنْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَنْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَنْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَنْكَ (نافر: ۷۸) تفصیل کے لیے دیکھیے: باب ما يتعلق بالانبياء واتباعهم۔

(۲) وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُفْرِكْ يَمَانًا إِنَّ الْفِرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ. (نحمان: ۱۳)

سے لوگوں کے ہمارے دارالاشاعت میں خطوط آئے ہیں، ان کے جوابات کے لیے ہم آپ کو اس بات کی زحمت دیتے ہیں کہ درج ذیل ۳ سوالات کے جوابات عنایت فرمائیں؟

سوال: ہندی اشعار میں ”شری کرشن کے مختلف پہلو“ کے عنوان پر ایک بڑا مضمون لکھ کر مضمون نگار نے P.H.D کی ڈگری حاصل کی ہے، جس میں انہوں نے اسلام پر کچھ اعتراضات کیے تھے۔ اس کے علاوہ دوسری کتابیں یہ ہیں: (۱) ہندی اشعار میں شری کرشن کا بال روپ (۲) ہندی اشعار میں کرشن راجہ کا دھرم راج (۳) ہندی اشعار میں کرشن کا ورشنگ روپ؛ وغیرہ، ان کتابوں کی وجہ سے انہیں ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی ہے، اور آج وہ اپنے نام کے ساتھ ڈاکٹر اور مصنف جیسے القاب لکھتے ہیں، سوال یہ ہے کہ ان کے ان عقائد کو کیسا سمجھنا چاہیے؟ اور اس ڈگری کو کنیشنل کرنا ان کے لیے لازم ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی بھی مسلمان پر کفر کا حکم لگانے میں شرعاً حتی الامکان احتیاط کا حکم ہے۔^(۱) کاپی مرتبے کی گفتگو کے متعلق عباس بھائی نے جو معافی نامہ لکھا ہے، خواہ معافی کے بعد ان کے دل میں کچھ ہو، ان کے ایمان سے خارج ہونے کا حکم نہیں لگا سکتے، اگر انہوں نے دھوکے بازی کی ہے تو اس کا وبال ان پر ہوگا۔ ان کو اپنے بے بنیاد عقیدے اور مضمون نگاری کی بنا پر جو ڈگری ملی ہے، اسے ٹھکرا دینا چاہیے، ورنہ وہ

(۱) لا یفتی بالكفر بشيء منها إلا فيما اتفق المشايخ عليه كما سيجيء قال في البحر: ولقد ألزمت نفسي أن لا أفتي بشيء منها.. (رد المحتار) روی الطحاوی عن أصحابنا لا یرجح الرجل من الايمان إلا جحد ما أدخله فيه ثم ما یقضي أنه ردة یحکم بها وما یشتك أنه ردة لا یحکم بها إذا الإسلام الثابت لا یزول بالشتك مع أن الإسلام یعلو ویغی للعالم إذا رفع إليه هذا أن لا یادر بتکفیر أهل الإسلام مع أنه یقضي بصحة إسلام المکفر... وفي الفتاوی الصغری: الکفر شيء عظیم فلا أجعل المؤمن کافر امتی وجدت رواية أنه لا یکفر وفي الخلاصة وغيره: إذا کان فی المسألة وجه توجب التکفیر ووجه واحد یمنعه فعلى المفتی أن یميل إلى الوجه الذي یمنع التکفیر تحسیناً للفظ بالمسلم وإذا فی البرازية: إذا صرح بإدعاءه وجب الکفر فلا یبغض التأویل ح وفي المنار خاتمة: لا یکفر بالمحتمل، لأن الکفر نهاية فی العقوبة فیستدعي نهاية فی الجنایة ومع الاحتمال لا نهاية له والذي تحرر أنه لا یفتی یکفر مسلم أمکن حمل کلامه على محمل حسن أو کان فی کفره اختلاف ولورواية ضعيفة فعلى هذا فاکثر ألفاظ التکفیر المذكورة لا یفتی بالتکفیر فيها ولقد ألزمت نفسي أن لا أفتي بشيء منها.. (رد المحتار: ۳/ ۲۲۳، ۲۲۴، کتاب الجهاد، باب المرتد، ط: دار الفکر)

البحر الرائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ھ) ۵/ ۱۳۵، باب احکام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي.

گنہگار ہوں گے؛ لیکن اگر اس گمان سے اپنی ڈگری رد نہ کرتے ہوں کہ یہ ڈگری مجھے میری محنت اور لیاقت کی بنا پر ملی ہے، تو بھی ان کے ایمان سے خارج ہونے کا حکم نہیں لگا سکتے؛ کیوں کہ اس عقیدے سے متعلق وہ معافی مانگ چکے ہیں؛ لیکن جو ڈگری (عہدہ) اپنے ایمان کے بارے میں لوگوں کو شک میں مبتلا کرتی ہو، اسے چھوڑ دینا چاہیے، اسلام کا تو یہ حکم ہے کہ تہمت کی جگہ سے دور رہو۔^(۱) اگر کوئی آدمی تھیز کے پاس چکر لگاتا رہتا ہو، جس کی وجہ سے کوئی اس کو فاسق سمجھ بیٹھے، تو فاسق سمجھنے والوں کی اس میں غلطی نہیں ہے؛ بلکہ خود اس کی غلطی ہے؛ لہذا اس ڈگری کو (اپنے نام سے) ہٹا دینا چاہیے، ورنہ تو معافی میں شک و شبہ رہے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۲] ڈاکٹر عباس علی تائی کی معافی کے متعلق چند سوالات = ایضاً

۱۸۴- سوال: ذیل میں پوچھے گئے سوالات (مسئلہ) کے متعلق علماء دین مفتی صاحبان شریعت کی رو سے کیا فرماتے ہیں؟ برائے کرم تفصیل سے جواب دیجیے۔

ڈاکٹر عباس علی تائی نے اپنی متعدد تصنیفات میں ایسی باتیں لکھی ہیں، جو اسلامی نقطہ نظر سے بہت ہی بری ہیں، اس کے متعلق کچھ سوالات بھیج رہا ہوں، جواب عنایت فرمائیں۔

سوال: ڈاکٹر عباس علی تائی نے اتنی بڑی غلطی کے سلسلے میں صرف سرسری وضاحت پیش کر کے مسلم معاشرہ میں اپنے خلاف ابھرنے والے ہنگامہ کو دبانے کی ناپاک کوشش کی ہے، جب کہ اس نے جھوٹ بول کر، لوگوں کی غلط فہمی کے شریعت کے حسین چہرے کو داغ دار کرنے کی ناسعودی کی ہے، میں آپ سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ دین کا اتنا بڑا باغی، اتنا بڑا گنہگار اپنے بچاؤ کے لیے صرف اتنی وضاحت پیش کرے کہ مجھ سے غلطی ہو گئی ہے، تو اس کی معافی اور توبہ قابل قبول ہے یا نہیں؟

(الف) ان کی لکھی ہوئی صرف دو ہی کتابیں نہیں ہیں، تقریباً ۲۲ کتابیں ہیں، جن میں سے ہمارے مطالعہ سے گزرنے والی تقریباً ۸ سے ۱۰ کتابوں میں گستاخانہ تحریریں موجود ہیں اور وہ کتابیں

(۱) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «من أقام نفسه مقام التهمة، فلا يلزم من أساء به الظن» (مكارم الاخلاق - أبو بكر محمد بن جعفر بن محمد الخيرانطبي السامري (م: ۳۲۷ھ) ص: ۱۶۱، رقم الحديث: ۷۷، باب ما يستحب للمراء من التحرر أن يساء به الظن، ط: دار الاتحاد العربية، القاهرة)

کثیر تعداد میں غیر مسلموں کے درمیان تقسیم کی گئی ہیں۔

دوسری بات یہ کہ جب تک یہ کتابیں لائبریری یا خانگی اداروں میں یا لوگوں کے پاس رہیں گی، آنے والی نسلوں کو گمراہ اور بدظن کرتی رہیں گی اور غیر قوم حوالے کے طور پر اسے مسلمانوں کے سامنے پیش کرے گی، تو اتنے عظیم گناہ کے بارے میں صرف اتنا کہنا کہ ”مجھ سے غلطی ہو گئی، میں معافی مانگتا ہوں“ معافی کے لیے کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وہی بات جو آپ کے خط کے جواب میں پہلے لکھ چکا ہوں، وہ یہ کہ جناب عباس بھائی نے اپنا جو معافی نامہ امارت شرعیہ کے سامنے پیش کیا ہے، اسے پوری طرح شائع کرنا ضروری ہے، اگرچہ میں امارت شرعیہ میں حاضر نہ تھا اور مجھے خبر بھی نہیں تھی کہ عباس بھائی امارت شرعیہ کے روبرو معافی نامہ پیش کرنے کے لیے جانے والے ہیں اور وہ گئے ہیں یا نہیں، اس کی بھی مجھے خبر نہیں، مگر امارت شرعیہ کی جانب سے معافی نامہ کی نقل جو مجھے ملی ہے، اس کی بنا پر اس فیصلہ کو میں تسلیم کرتا ہوں، آپ کا خط ملا تھا اور اس کے جواب میں بھی میں نے یہی لکھا تھا کہ پورا معافی نامہ شائع کرنا ضروری ہے۔ اس مختصر وضاحت کے بعد آپ کے سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں۔

(الف) جتنی بھی کتابیں لکھی ہیں، معافی نامہ کو شائع کرنے سے وہ سب رد و باطل شمار ہوں گی اور معافی نامہ کا امارت شرعیہ کا قبول کرنا ضمناً تمام مسلمانوں کا قبول کرنا شمار ہوگا، تو بہ کا تعلق دل سے ہے اور توبہ قبول کرنا اور نہ کرنا اللہ کے اختیار میں ہے۔^(۱) جب کوئی آدمی ظاہر میں توبہ کر لے، تو اسے قبول کر لیا جاتا ہے، ہاں اس کے بعد اگر اس کا عمل توبہ کے خلاف ہو، تو وہ آدمی پھر مسلم شمار نہیں ہوگا۔

اب اس مذکور توبہ کے بعد اگر وہ پرانی کتابیں چھپوائے، یا چھاپنے میں مدد کرے، یا چھاپنے پر راضی رہے، تو یہ سمجھا جائے گا کہ اس کی توبہ غلط ہے، اس سے پہلے نہیں کہہ سکتے، جو کتابیں چھپ چکی ہیں، اس میں سے جو کتابیں مصنف کے اختیار میں ہیں، اسے آئندہ تقسیم نہ کرے۔^(۲) اور جو کتابیں دوسروں کے

(۱) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ جِبَادِهِ وَيَعْلَمُ غَيْبُ السَّهَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ۔ (۲۲۰ النور: ۲۵)

(۲) قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط: أحدها: أن يقلع عن المعصية. والثاني: أن يتدم على فعلها. والثالث: أن يعزم أن لا يعود إليها أبداً. فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته. (رياض الصالحين - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶۷۶ هـ):

۳۳، باب التوبة، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

ہاتھوں میں پہنچ چکی ہیں، اگر وہ مسلمان ہیں، تو معافی نامہ شائع ہو جانے کے بعد انہیں چاہیے کہ وہ اسے نہ پڑھیں، اس پر مصنف کا کیا اختیار ہے؟ اور جو کتابیں لائبریری اور غیر مسلموں کے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہیں، ان پر مصنف کا کوئی اختیار نہیں، وہ (مصنف) اس پر کر بھی کیا سکتا ہے؟ کیا ایک آدمی جس نے مندر بنایا اور بندہ وہ کو سوئپ دیا، پھر وہ اسلام قبول کرتا ہے، تو کیا اس سے یہ کہا جائے گا کہ تو پہلے اپنے مندر کو توڑ، اس کے بعد ہی تمہارا اسلام قبول کیا جائے گا؟ نہیں ایسا نہیں کہا جائے گا؛ بل کہ لازم ہے کہ اسی وقت اس کی توبہ قبول کر کے اسلام میں داخل کیا جائے پھر اگر اس کے اختیار میں ہوگا، تو مندر توڑ دے گا، ورنہ اس کے اسلام میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ اسلام ماضی کے تمام گناہوں کو ختم کر دیتا ہے۔ (۳) مذکورہ شخص کے بارے میں یوں سمجھ لیں کہ وہ مرتد ہو چکا تھا، مگر جب توبہ کر لی، تو توبہ قبول کر لی جائے گی، اب جہاں تک اس کے بس میں ہے، وہ ان کتابوں کو بند کرنے کی کوشش کرتا رہے، اس کے آگے کا وہ مکلف نہیں۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۴۳] عباس علی تائی کے لیے کیا پی ایچ ڈی کی ڈگری واپس کرنا ضروری ہے؟ = ایضاً

۱۸۵- سوال: ”شری کرشن کے دودھ روپ“ کے نام کا ایک مضمون لکھ کر اس نے پی، ایچ، ڈی کی ڈگری حاصل کی ہے، اس میں بھی اسلام کے خلاف تحریر ہوگی، ایسا شبہ ہے، یہ مضمون بھی کتابی شکل میں شائع ہو چکا ہے، مذکورہ مضمون علماء و مفتیان کرام کو پڑھا کر یونیورسٹی کو اپنی غلطی کی خبر دے کر اپنی ڈگری کینسل کروانا چاہیے یا نہیں، اگر اس میں اسلام کے خلاف کوئی مضمون ہے، تو اس کی معافی کب معتبر ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسلام کے خلاف مضمون ہوگا، ایسا شبہ ہے، تو ایسا شبہ معافی نامہ شائع ہونے سے معاف ہو جائے گا؛ لیکن اگر مستقبل میں اس کو شائع کروانا ہو، تو علماء کی رائے اور مشورے کے بغیر چھپوانا جائز نہیں ہے۔

(۳) قال (صلی اللہ علیہ وسلم): «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله؟» وإن الهجرة تهدم ما كان قبلها؟ وإن الحج يهدم ما كان قبله؟ (صحيح المسلم: ۶/۷، رقم الحديث: ۱۹۲-۱۹۱) كتاب الايمان، باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة والحج، ط: البدر - دہلہ

پی ایچ ڈی P.H.D کی ڈگری واپس کرنا ضروری نہیں ہے، ڈگری دینے والے ادارے کو مطلع کر دینا ضروری ہے کہ ڈگری دلانے والی کتاب میں جو باتیں میں نے لکھی ہیں، ان سے میں رجوع کرتا ہوں اور اس سے میں متفق نہیں ہوں۔^(۱) پھر اس کی وجہ سے اگر وہ ادارہ ڈگری واپس لے لے تو مصنف کو افسوس بھی ہونا نہیں چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط: أحدها: أن يقلع عن المعصية، والثاني: أن يتدم على فعلها، والثالث: أن يعزم أن لا يعود إليها أبداً، فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته، (رياض الصالحين - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ٦: ٦٧ هـ)، ص: ٣٣، باب التوبة، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

وقد ذکر و أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه فالأولى للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي؛ لأن الخطاء في إبقاء ألف كافر أهون من الخطاء في افناء مسلم واحد. (شرح فقاه كبير: ص: ۱۹۹)

باب تكفير المسلم

(تكفير مسلم كا بيان)

0

[تکفیر مسلم کا بیان]

[۱] علماء دیوبند کے جواب کے باوجود بریلوی رہنما اپنی تکفیری مہم سے کیوں باز نہیں آتے؟

۱۸۶- سوال: بریلوی مکتب فکر کے علماء؛ مشائخ دیوبند؛ خصوصاً: حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا قاسم نانوتوی، مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا الیاس کاندھلوی وغیرہ کے متعلق کہتے ہیں کہ ”وہ گستاخ رسول ہیں“ اور ان کی کتابوں میں رسول اللہ ﷺ کی شان میں نازیبا الفاظ استعمال کیے گئے ہیں اور حوالے میں ان کی کتابوں کے نام اور صفحات بھی ذکر کرتے ہیں اور عوام کے سامنے مؤثر انداز میں اپنی بات پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ سب کافر ہیں اور ان کو مسلمان کہنے والا بھی کافر ہے۔

تو اس سلسلے میں معلوم یہ کرنا ہے کہ صحیح بات کیا ہے؟ اگر یہ علماء لوگوں کو غلط بات بتلاتے ہیں، تو ان پر قانونی کارروائی کیوں نہیں کی جاتی؟ آج تک یہ علماء مشائخ دیوبند کو برا بھلا کہتے آئے ہیں اور کہہ رہے ہیں؛ مگر دیوبندیوں کی طرف سے اس کا کوئی جواب نہیں دیا جاتا، آخر اس کا راز کیا ہے؟ اللہ تبارک و تعالیٰ کو حاضر و ناظر سمجھ کر آپ صحیح اور سچ بات لکھ کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے جن علمائے دیوبند کا تذکرہ کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان کو اجر جزیل عطا فرمائے) اور ان کی قبروں کو نور سے بھر دے) انھوں نے سنتوں کو زندہ کرنے اور بدعات کو مٹانے میں انتھک محنتیں کی ہیں اور اس سلسلہ میں بہت سی کتابیں بھی لکھی ہیں، جن میں بریلویوں کے اعتراضات اور ٹکوسوں کے

جوابات بھی دیے ہیں۔^(۱) اور حق یہ ہے کہ ان کو لا جواب کر دیا ہے، اسی بنا پر بریلوی حضرات ان کو اپنا دشمن سمجھتے ہیں؛ لیکن جوابات سے اصلاح ان کی ہوتی ہے، جن میں کچھ تنجیدگی ہو اور سنت و بدعت کی حقیقت کو سمجھنا چاہتے ہوں؛ مگر جن کو سمجھنا ہی نہ ہو اور بٹ دھری ہی ان کا شیوہ ہو، ان کی اصلاح انتہائی مشکل ہے۔

دیکھیے اکفار و مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسے کیسے سوالات کیے اور قرآن کریم نے ان کے جوابات دیے؛ یہاں تک کہ ان کے فرما کئی معجزہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کے دو ٹکڑے کر دیے؛ مگر اس کے باوجود وہ لوگ ایمان نہیں لائے اور یہ کہہ کر بات ٹال دی کہ ان کا جادو تو چاند پر بھی پھل گیا! (۲)

اسی طرح بریلویوں کی موشت گافیوں کے بھی جوابات دیے گئے ہیں اور آج بھی دیے جاتے ہیں، ایسا نہیں ہے کہ ان کو یوں ہی چھوڑ دیا جاتا ہو؛ مگر بات دراصل یہ ہے کہ ان کے دل مردہ ہو گئے ہیں، توبہ کے لیے کسی طرح تیار نہیں ہیں، بٹ دھری پر اترا آئے ہیں؛ اسی وجہ سے ان کو صحیح راستہ نہیں مل پا رہا ہے۔ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) دیکھیے: المہند علی المہند، از: حضرت مولانا غلیل احمد سیارن پوری (م: ۱۳۶۶ھ)، الطین اللایب علی الأسود الکاذب، رسائل چاند پوری، عبارات اکابر اور رسائل مولانا سرفراز خان صفدر، محاضرات علیہ بر موضوع ردّ رضا خانیہ از مفتی محمد امین صاحب پائن پوری، استاذ دارالعلوم دیوبند۔

(۲) وسب نزولها (سورة القمر) ان مشرکي قريش قالوا للرسول - صلى الله عليه وسلم - : ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرفقين، و وعدوه بالايمان ان فعل. وكانت ليلة بدر، فسال ربه، فانشق القمر نصف على الصفا ونصف على قبيعان. فقال اهل مكة: آية سماوية لا يعمل فيها السحر. فقال ابو جهل: اصبروا حتى نأتينا اهل الوادي، فلان اخبروا بانشقاقه فهو صحيح، و الا فقد سحر محمد أعيننا. فجاءوا الفأخير و بانشقاق القمر، فأعرض ابو جهل وقال: سخر شمشيز. (تفسير البحر المحيط - أبو حيان الأندلسي [م: ۴۵۵ھ] ۸: ۷۲-۷۱، ۷: ۱۷۱، عادل احمد الموجود، علي محمد معوض، و رفيقاه، ط: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، طبع اول: ۱۴۱۳ھ = ۱۹۹۳ء، و روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود الألويسي [م: ۱۲۷۰ھ] ۷: ۳۷۴، ط: دار الإحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، و الدر المنثور في التفسير بالماثور للسيوطي [م: ۸۱۴-۹۱۱ھ] ۱۳: ۶۸، سورة القمر، ت: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: دار هجر - مصر، الطبعة الأولى: ۱۴۲۲ھ = ۲۰۰۳ء۔

(۳) القلب الحي هو الذي يعرف الحق ويقبله ويحيه ويؤثره على غيره فإذا مات القلب، لم يبق فيه إحساس ولا تمييز بين الحق والباطل، ولا إرادة للحق وكرهة للباطل. (شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل - أبو بكر ابن قيم الجوزية [م: ۷۹۱-۷۵۱ھ] : الباب الخامس عشر: في الطبع والنخم والقفل والغل، ط: دار المعرفة، بيروت، لبنان، طبع اول: ۱۳۹۸ھ = ۱۹۷۸ء۔

[۲] علمائے دیوبند کو زبردستی کافر کہلوا یا جائے، تو کیا حکم ہے؟

۱۸۷۔ سوال: محترم حضرت مفتی صاحب
بعد سلام مسنون پہلے یہ مضمون ملاحظہ فرمائیں:

”میں دل سے اقرار کرتا ہوں کہ میں اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا صاحب فاضل بریلوی کے مسلک کے موافق سنی مسلمان ہوں اور سنی مذہب پر مکمل ایمان رکھتا ہوں۔ دیوبندی، وہابی اور تبلیغی جماعت کے پیشواؤں نے جن کتابوں میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی شان میں گستاخی اور بے ادبی کی ہے، وہ کتابیں درج ذیل ہیں: (۱) تقویۃ الایمان (۲) صراط مستقیم (۳) فتاویٰ رشیدیہ (۴) تحذیر الناس (۵) براہین قاطعہ (۶) حفظ الایمان (۷) بہشتی زیور۔ ان کتابوں میں اسلامی عقائد کے خلاف مسائل لکھے گئے ہیں، ان کی بہت سی تحریروں کو کفر یہ ثابت کر کے مدینہ منورہ اور ہندوستان کے علماء نے ان کے لکھنے والوں کو کافر اور مرتد قرار دیا ہے، جس کی تفصیل ”حسام الحرمین“ نامی کتاب میں درج ہے، اس کو میں بھی تسلیم کرتا ہوں اور میں مذکورہ فتویٰ کے بہ موجب ان سب کو۔ جن کا ذکر ابھی اوپر آیا ہے۔ کافر سمجھتا ہوں، اتنا ہی نہیں؛ بل کہ وہابی، دیوبندی اور تبلیغی جماعت والوں سے بالکل بیزار کی کا اظہار کرتا ہوں اور ان سے دور رہنے کی ضمانت دیتا ہوں، میرے اس اقرار کو بوقت ضرورت برسرعام کیا جائے، اس میں مجھے کوئی حرج نہیں ہوگا، انتہی۔

حضرت مفتی صاحب! ہم اگر اس مضمون پر دستخط نہیں کرتے ہیں، تو ہماری اولاد کا رشتہ بھی نہیں ہوتا ہے اور جن کا ہو گیا ہے، وہ ٹوٹ جاتا ہے؛ بل کہ جماعت کی طرف سے ہمارا بایکات کر دیا جاتا ہے اور بہت سی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے؛ لہذا آپ ہماری پلا تاخیر رہنمائی فرمائیں کہ ایسی صورت حال میں ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اگر ہم مجبوراً، بادل ناخواستہ اس پر دستخط کریں، تو کیا ہمارے ایمان میں کوئی نقصان آئے گا؟ امید ہے کہ جلد جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں مذکور تمام کتابیں عقائد کی رو سے صحیح ہیں، ان میں نبی کریم ﷺ یا کسی ولی کی ذرا بھی بے ادبی نہیں کی گئی ہے؛ بل کہ اولیاء کرام کی شان کے موافق ان کتابوں میں وہ باتیں موجود ہیں، جو بریلویوں کی کسی کتاب میں نہیں مل سکتی۔ ان کتابوں کے مصنفین کو کافر کہنا حساباً عز نہیں، حرام ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جو شخص اپنے بھائی کو کافر کہتا ہے، تو دونوں میں سے ایک ضرور کافر ہو جاتا ہے، یا تو وہ شخص جس کو کافر کہا گیا ہے (اگر وہ حقیقت میں کافر ہو) یا وہ لفظ پلٹ کر کہنے والے کی طرف چلا جاتا ہے۔ (مسلم شریف: ۱/۵) لہذا جو لوگ مذکورہ کتابوں کے مصنفین کو جو بڑے عالم دین، صوفی اور ولی اللہ تھے۔ کافر کہتے ہیں اور دوسروں کو اس پر مجبور کرتے ہیں اور نہ کہنے پر اسے ہر طرح سے ستاتے اور بائیکاٹ کرتے ہیں، ان پر کفر کا اندیشہ ہے، یہ ان کی حد درجہ جہالت اور شرارت ہے، اللہ تعالیٰ انھیں ہدایت نصیب فرمائے، آمین۔

ان کتابوں کے مصنفین کو کافر کہنا ہرگز جائز نہیں، حرام ہے؛ البتہ اگر جان کا خطرہ ہو تو مجبوراً کہنے کی گنجائش ہے۔ (والیکم اس وقت بھی مذکورہ بزرگان دین کو کافر کہنے کے بجائے اس طرح کے الفاظ کہے: ”اگر مذکورہ کتابوں میں نبیوں، رسولوں اور اولیاء کرام کی شان میں گستاخی کی گئی ہے، تو ان کے لکھنے والے کافر ہیں“ اس طرح سمجھداری سے کہے گا، تو چھٹکارے کا راستہ مل جائے گا؛ کیوں کہ ظاہر ہے کہ ان سب کتابوں میں ذرا بھی گستاخی نہیں کی گئی ہے؛ لہذا اس قول کے قائل کے مطابق حقیقت میں ان کتابوں کے لکھنے والے کو کافر کہنا لازم نہیں آئے گا۔

اور بھلا ایسے حضرات کافر کیسے ہو سکتے ہیں، جو ہزاروں نہیں؛ بل کہ راہ ہدایت سے بھٹکے ہوئے لاکھوں انسانوں کی ہدایت اور ان کے اسلام کا سبب بنے ہیں، اللہ تعالیٰ صحیح سمجھ عطا فرمائے اور صراطِ مستقیم پر استقامت نصیب فرمائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم بیات غفرلہ

(۱) عن عبد اللہ بن دینار انہ سمع ابن عمر، یقول: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -: ”ایما امرئ قال لأخیه: یا کافر، فقد باء بها أحدهما، إن کان کما قال، وإلا رجعت علیہ“ (صحیح مسلم: ۵/۵۷، رقم الحدیث: ۶۰-۳۶)، باب بیان حال ایمان من قال لأخیه المسلم: یا کافر، ط: المکتبة الأشرفیة - دیوبند

(۲) قال اللہ تعالیٰ: إلا من أکفر، بوقلبه مطمئن بالإیمان، الآية...، وإن أکفره علی الکفر والسب بقید أو حیس أو ضرب، لم یکن ذلك إکراهاً حتى یکفره بأمر یخاف علی نفسه أو علی عضو من أعضائه یرخص له ذلك، (الفتاویٰ الہندیة: ۵/۸۸، کتاب الإکراه، باب فی ما یحل للمکفر أن یفعل، ط: دار الکتب العلمیہ بیروت، طبع اول: ۱۴۱۲ھ - ۲۰۰۰ء، ذکرہ المحتار علی الدر المختار: ۶/۱۳۴، کتاب الإکراه، ط: دار الفکر - بیروت، طبع دوم: ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۲ء)

[۳] قرآن میں ولید بن مغیرہ کی مذمت - اور بریلویوں کی ہرزہ سرائی

۱۸۸-سوال: کیا قرآن کریم میں ولید بن مغیرہ - جو رسول اللہ کا دشمن تھا - کا تذکرہ اس طرح آیا ہے کہ اس کی دس برائیاں بیان کی گئیں، پھر جب اس کو اطلاع ہوئی تو اس نے کہا: تو برائیاں تو مجھے معلوم ہے، مگر ایک برائی (میرا حرامی ہونا) معلوم نہیں تھی، پھر اس نے اپنی ماں کے سر پر تلواریں رکھ کر پوچھا کہ سچ بتلا: میں حرامی ہوں یا حلالی؟ تو اس کی ماں نے کہا: نبی ﷺ نے جو فرمایا وہ سچ ہے، دراصل تیرا باپ ایک مال دار شخص تھا، مگر ساتھ ہی وہ عنین (نامرد) بھی تھا، مجھے اس کے مال کا کوئی وارث مطلوب تھا، اس لیے میں نے دوسرے کے ساتھ زنا کروایا، جس کی تو اولاد ہے اس لیے تو حرامی (ناجائز اولاد) ہے۔ بریلوی حضرات کہتے ہیں: قرآن کریم میں یہ واقعہ موجود ہے، تو کیا یہ بات سچ ہے؟ اگر موجود ہے، تو کس سورت میں ہے، وضاحت فرما کر ممنون فرمائیں۔ مجھے کسی بریلوی نے سورت اور آیت کی بھی نشان دہی کی تھی، مگر اس وقت میرے ذہن میں نہیں ہے۔

بریلوی حضرات دیوبندیوں کے متعلق یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ولید بن مغیرہ کی اولاد ہیں، اس لیے ان میں وہ سب صفات ہیں، جو اس میں تھیں، تو گو یاد دیوبندیوں کا تذکرہ قرآن میں برائی سے کیا گیا ہے۔ اس سلسلہ میں آں جناب سے مفصل باحوالہ جواب کی درخواست ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکور واقعہ سورہ "ن والقلم" کی آیت نمبر: ۱۰ تا ۱۳ میں مذکور ہے۔ (۱) تفسیر مدارک اور تفسیر حقائق میں ان آیات کے متعلق لکھا ہے کہ یہ ولید بن مغیرہ کے بارے میں ہیں، قرآن شریف میں اس کا نام نہیں ہے، البتہ ان آیات کا شان نزول اسی کے متعلق ہے۔ (۲) مزید لکھا ہے کہ ۱۸ سال کے بعد اس کے باپ نے اس

(۱) وَلَا تُطِيعْ كُلَّ خَل_اقٍ قَبِيْهِ ﴿١٠﴾ فَتَقَا رَاقِبًا فَمِنْهُمْ ﴿١١﴾ فَمَنْ لَّعَنُوا فَمِنْهُمْ ﴿١٢﴾ فَمَنْ لَّعَنُوا فَمِنْهُمْ ﴿١٣﴾ [۲۸- القلم: ۱۰-۱۳]

(۲) (مَنَّا عَ لَلْخَبِيْرَ [بِخِيْلٍ وَ الْخَبِيْرَ الْمَالِ أَوْ مَنَّا عَ أَهْلِهِ ... وَالْمَرَادُ الْوَلِيْدُ بْنُ الْمَغِيْرَةِ عِنْدَ الْحَمِيْنِي ... (زَيْبِم) دَعَى وَ كَانَ الْوَلِيْدُ دَعِيًّا فَرِيَشَ لَيْسَ مِنْ سَبِيْهِمْ ادْعَاهُ أَبُو بَعْدَ ثَمَانٍ عَشْرَ سَنَةً مِنْ مَوْلَدِهِ، وَ قِيلَ بَعْدَ آمَدٍ لَمْ يَعْرِفْ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ... زَوِيَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى آمَدٍ وَ قَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَ صَفَتِيْ بَعَشْرَ صِفَاتٍ وَ جَدَّتْ تَسْعَافِي، فَأَمَّا الزَّيْبِمُ فَلَا عِلْمَ لِيْ بِهِ فَإِنْ أَخْبَرْتَنِيْ بِحَقِيْقَتِهِ وَ لَا ضَرَبْتَ عَنَقَكَ، فَقَالَتْ: إِنْ أَجَاكَ عَنِيْنٌ وَ خَلَّتْ أَنْ يَمُوتَ فَيُصَلِّ مَالَهُ إِلَى غَيْرِ وَلَدِهِ، فَدَعَوْتَ رَأْعِيًّا إِلَى نَفْسِيْ فَأَنْتَ مِنْ ذَلِكَ الرَّاعِي. (تفسير الترمذی) (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) - ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود حافظ الدين السبكي (م: ۷۱۰ھ) - ۳/ ۵۲۰ د: يوسف علي يدوي، ط: دار الكلم الطيب، بيروت)

مزید دیکھیے: تفسیر حقائق: ۷/ ۱۸۶، ط: دار الاشاعت، دہلی۔

بات کا دعویٰ کیا تھا کہ یہ میرے نطفے سے ہے۔ بچے کے حرامی ہونے کے متعلق ماں ہی جان سکتی ہے کہ اس نے کہاں منہ کا لایا ہے، باپ کو کیا علم ہو سکتا ہے؟

البتہ بریلویوں کا دیوبندیوں کے متعلق یہ کہنا کہ وہ ولید کی اولاد ہیں صحیح نہیں ہے، وہ (ولید) تو کافر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کا دشمن تھا، جب کہ دیوبندی مسلمان ہیں اور اسلام کے سچے خادم اور اور سنت کی اتباع کرنے والے ہیں۔ بریلوی حضرات جو ہرزہ سرائی کرتے ہیں، ان کے پیچھے نہ پڑیں، کل قیامت کے دن ظاہر ہو جائے گا کہ حق پر کون ہے اور باطل پر کون۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] تکفیر میں احتیاط سے کام لیں

۱۸۹- سوال: ایک مسلمان ہے، کلمہ پڑھتا ہے، نماز پڑھتا ہے، روزے رکھتا ہے، حج کرتا ہے اور متقی و پرہیزگار ہے؛ لیکن شرک کرتا ہے، کیا وہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں جائے گا؟
مسلمانوں میں یہ بات رائج ہے کہ امت محمدیہ میں ۷۳ فرقے ہوں گے، ایک کے سوا ۷۲ / فرقے جہنم میں جائیں گے، کیا یہ بات درست ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

(الجواب حامداً ومصلحاً):

کیا شرک کرتا ہے، یہ تو آپ نے لکھا ہی نہیں، اس سے مطلع کریں، تو جواب دیا جائے گا۔
۷۲ فرقے جہنم میں جائیں گے، صرف ایک فرقہ جنت میں جائے گا، یہ حدیث کا ایک کھڑا ہے۔
(ترمذی، احمد، ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۳۰) [۱] فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم... إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة، قالوا: ومن هي يا رسول اللہ؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. (سنن الترمذی: ۹۴/۲، رقم الحديث: ۲۶۳۱، أبواب الإيمان، ما جاء في افتراق هذه الأمة، ط: البدر - دیوبند)
(ہکذا فی سنن أبي داود: ۶۳۰/۲، رقم الحديث: ۴۵۹۷، کتاب السنة، باب شرح السنة، ط: فیصل - دیوبند)
وفي مسند أحمد: ۴۳۱/۱۹، رقم الحديث: ۴۲۰۸، مسند أنس بن مالك، ط: مؤسسة الرمسالة)
حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ محدثین و متاخرین علماء کا اتفاق ہے کہ جب تک کوئی شخص صاف صاف شرک نہ کرے اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا۔ قرآن و حدیث کو سمجھنے کی غلطی کی ہو تو اسے قاسم تو کہہ سکتے ہیں۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۳۸)
شرح عقائد میں علامہ تفتازانی لکھتے ہیں کہ اپنی غلطیوں پر جو لوگ قرآن و حدیث سے غلط استدلال کرتے ہیں، وہ قاسم کہلا سکتے ہیں، =

[۵] دینی امور کی ترغیب دینے والے کے جواب میں ”لا اکراہ فی الدین“ کہنا کیسا ہے؟

۱۹۰- سوال: ایک شخص کو دین کی باتوں کی ترغیب دی گئی اور نماز کی تلقین کی گئی، تو اس نے جواب میں کہا کہ ”لا اکراہ فی الدین“ (یعنی دین میں کوئی زبردستی نہیں) تو ایمان لانے کے بعد ایک مسلمان کے لیے اس طرح کا جواب دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”لا اکراہ فی الدین“^(۱) (دین میں زبردستی نہیں) یہ ان لوگوں کے لیے ہے، جنہوں نے ابھی تک اسلام قبول نہیں کیا۔^(۲) مگر جو لوگ مسلمان ہیں، ان کے لیے تمام فرائض و واجبات کو ادا کرنا اور تمام قسم کی نافرمانیوں سے بچنا ضروری ہے؛ لہذا نماز اور دیگر فرائض کی دعوت کے جواب میں مذکورہ آیت پڑھنا مناسب نہیں، اگر جواب دینے والا اس سے مراد یہ لیتا ہے کہ میں نماز کو فرض نہیں مانتا، تو اس پر کفر کا فتویٰ لگایا جائے گا۔^(۳) اور اگر یہ مراد لیتا ہے کہ تھیک ہے، میں نماز پڑھوں گا، مگر آپ کو زور و جبر کرنے کا کوئی حق نہیں

= کافر نہیں، ص ۶۴۔ شامی میں ہے کہ ان کی گواہی بھی قبول کی جائے گی۔ وغیرہ۔ جہاں تکبیر الکبیرۃ والرؤیۃ لا یصلح عندہا، لوضوح الأدلۃ من الکتاب والسنة الصحیحة، لکن لا یکفر، إذ تمسکہ بالقرآن أو الحدیث أو العقل، وللنہی عن تکفیر أهل القبلة والإجماع علی قبول شہادتهم، (رد المحتار: ۵۶۱/۱، باب الإمامۃ، ط: دار الفکر - بیروت) ایضاً الجمعات میں (۱۵۰/۱) میں لکھا ہے کہ گمراہ جماعت کو کافر نہیں کہیں گے، قرآن و حدیث کے کھٹے میں غلطی کی ہے، کفر نہیں کیا ہے۔ اپنے گناہوں کی سزا بھگتنے کے بعد جنت میں جائیں گے، ہاں جن کے عقائد کفر تک پہنچ گئے ہوں، اور دین کی ضروری چیزوں کا انکار کرتے ہوں، ان کو کافر شمار کیا جائے گا، وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔

المعلیق الصبیح (۳۶/۱) میں لکھا ہے: جو اللہ اور رسول پر ایمان لایا، ایسا کوئی بھی بیخ کے لیے جہنم میں نہیں جائے گا۔

(۱) - ۲ البقرة: ۲۵۶.

(۲) لا اکراہ فی الدین... عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما «أن رجلاً من الأنصار من بني سالم بن عوف یقال له الحصین کان له ابنان نصرانیان، وکان هو رجلاً مسلماً، فقال لئن لی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الا استکرمہما فإنہما قد أبیا إلا النصرانیۃ؟ فأنزل اللہ تعالیٰ فیہ ذلک». و آل فی الدین للعہد، وقیل: بدل من الإضافة أي دین اللہ وهو ملة الإسلام. (روح المعانی - شہاب الدین الألوسی (م: ۱۴۷ھ) ۱۴/۲، ت: علی عبد الباری عطیہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۵ھ)

(۳) (ہی فرض عین کل مکلف)... (ویکفر جاحداً) لہذا بدلہا بدلیل قطعی، (الدبر المختار: ۳۵۱/۱-۳۵۲، کتاب الصلاۃ، ط: دار الفکر)

اور دعوت دینے میں آپ کا یہ زور و جبر و الاطریقہ ٹھیک نہیں، تو اگرچہ یہ جواب مناسب نہیں ہے، مگر اس سے کھنر لازم نہیں آتا اور اگر یہ مراد لے رہا ہو کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا، تو کون ہے مجھے کہنے والا؟ تو سخت گنہگار ہوگا اور اگر مقصد یہ ہو کہ آپ کو دعوت دینے کا طریقہ نہیں آتا، زبردستی مت کرو، تو اس میں کوئی گناہ بھی نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] گناہ کی وجہ سے کسی کا بایزکاٹ کرنا

۱۹۱-سوال: ہمارے گاؤں کی جماعت، لوگوں کو ان کی ہر چھوٹی بڑی غلطیوں کی وجہ سے اصلاح کا موقع دینے بغیر جماعت سے خارج کر دیتی ہے، اس کے یہاں خوشی غمی کے موقعوں پر شرکت نہیں کرتی؛ حتیٰ کہ ایک شخص کی موت کے موقع پر جتنا زور غسل کا تحفہ دینے سے بھی انکار کر دیا، تو کیا گاؤں کی جماعت کسی مسلمان کو برطرف کر کے اس طرح کا برتاؤ کر سکتی ہے؟ اور ایسا فیصلہ کرنے والے متولی یا ٹرسٹ کے افراد کس قدر گنہگار ہوں گے اس کے متعلق مع حوالہ جواب عنایت فرمائیں، نیز مفتیان کرام کے فتاویٰ کو اہمیت نہ دینے والا کتنا بڑا گنہگار ہوگا، اور اس کے لیے کیا وعیدیں ہیں؟ وہ بھی بیان فرمائیں۔

(الجواب حامداً ومصلحاً)

گناہوں کا مرتکب مثلاً شرابی جو اکیلے والا، بے نمازی، لوگوں کا مال ناجائز طریقے سے کھانے والا، اسی طرح شریعت کے خلاف کام کرنے والا ان جیسے لوگوں کو برطرف کیا جائے، تو جائز ہے جب کہ یہ اصلاح کی نیت سے ہو۔^(۲) اگر اصلاح کی امید نہ ہو یا برطرف کرنے سے زیادہ گمراہ ہونے کا اندیشہ ہو، تو برطرف

(۱) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی المنبر قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها، أو إلى امرأته ينجسها، فبهاجرته إلى ما هاجر إليه». (صحيح البخاري: ۲/۱، رقم الحديث: ۱، باب بدء الوحي، ط: البدر - دیوبند)

(۲) عن عبد اللہ بن مغفل، أنه كان جالساً إلى جنبه ابن أخ له، فخذف، فنهاه، وقال: إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نهى عنها وقال: «إنها لا تصيد صيدا، ولا تنكي عذوا، وإنها تكسر المنى، وتلفأ العين» قال: فعاد ابن أخيه يخذف فقال: أحدثك أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نهى عنها، ثم عدت يخذف، لا أكلمك أبداً. (سنن ابن ماجه، ص: ۳، رقم الحديث: ۱۷۰۰، باب تعظيم حديث رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم، والتعليق على من عارضه، ط: البدر - دیوبند)

عن عبد الله بن عمر، أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: «لا يضمن رجل أهله أن يأتوا المساجد»، فقال ابن لعبد الله بن عمر: فإننا نمتنعن، فقال عبد الله: «أحدثك عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وتقول هذا»، قال: إنما كلمه عبد الله =

کرنا ٹھیک نہیں؛ لیکن برطرف کرنے کی صورت میں بھی اتنی سختی کرنا کہ غسل کے لیے تختہ نہ دینا اور قبرستان میں دفن نہ کرنے دینا مناسب نہیں ہے۔^(۱)

کسی دنیوی امر کی وجہ سے بایکات کرنے کی گنجائش نہیں ہے، اور مناسب بھی نہیں کیوں کہ بعض ذمہ دار لوگ اپنا رعب و دبدبہ بٹھانے کے لیے اس طرح کا معاملہ کر کے لوگوں کو پریشان کریں گے، اور اسلام میں اس طرح غلط طریقے سے دباؤ ڈالنا جائز نہیں ہے۔^(۲)

مفتیوں کے فتاویٰ کو اہمیت نہ دینا، اور نظر انداز کرنا سخت گناہ کا کام ہے اور بعض صورتوں میں ایسے شخص کا ایمان بھی خطرے میں آسکتا ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب

= حنفی مات، (مسند الامام احمد بن حنبل - ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی (م: ۲۴۱ھ): ۸/۵۲، رقم الحديث: ۴۹۳۳، مسند عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما، ط: مؤسسة الرسالة)

قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليالٍ لقلته، ولا يجوز فوقها إلا إذا كان الهجران في حق من حفرق لله تعالى، فيجوز فوق ذلك. قال: وأجمع العلماء على أن من عاف من مكالمته أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مضرة في دنياه يجوز له مجانته وبعده، ورب صرم جميل خير من مخالطة تؤذيه، وفي النهاية: يريد به الهجر ضد الوصل، يعني فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجدة، أو تقصير يقع في حقوق العشرة والصحة دون ما كان من ذلك في جانب الدين، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر عنه التوبة والرجوع إلى الحق، وهجرة عائشة ابن الزبير مدة، وهجرة جماعة من الصحابة جماعة منهم، وماتوا متهاجرين، (مرواة المفاتيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۸/۳۱۳، باب ما ينهي عنه في التهاجر والتقاطع واتباع المعورات، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) حضرت کعب بن مالک کا جب بایکات کیا گیا تھا، تو ان کو نماز میں لوگوں کے ساتھ شریک بننے اور بازار جانے سے منع نہیں کیا گیا تھا، اس سے واضح ہوتا ہے کہ بایکات میں زیادہ سختی مناسب نہیں، ملاحظہ فرمائیں:

وأما أنا، فكنت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين، وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد، وأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول في نفسي: هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه، فأسأله النظر، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي، وإذا التفت نحوه أعرض عني. (صحيح البخاري: ۴/۶۳۳، رقم الحديث: ۳۳۱۸، كتاب المغازي، باب حديث كعب بن مالك، ط: البدور - ديوبند)

(۲) اسی سوال کا حاشیہ نمبر ایک (۱) ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وفي الفتاوى الصغرى "من قال أي شيء اعرف العلم ككفر يعني حيث يستخف العلم أو اعتقد أنه لا حاجة إلى العلم، (شرح الفقه الأكبر - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ)، ص: ۲۱۳، فصل في العلم والعلماء، ط: ماسر ندیم - ديوبند)

[۷] یزید بن معاویہ پر لعنت کرنا؟

- ۱۹۲- سوال: کیا یزید بن معاویہ اور حجاج بن یوسف کو لعنت و ملامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟
 کیا یزید نے اپنی حکومت میں بہن سے نکاح کو جائز قرار دیا تھا؟
- (۲) یزید بن معاویہ بحر قسطنطنیہ کی لڑائی میں شریک ہوا تھا جس کی پیشین گوئی حضور ﷺ نے اپنی حیات طیبہ میں کی تھی اور اسی وجہ سے اس کو کافر و ملعون کہنا جائز نہیں، کیا یہ بات صحیح ہے؟
- (۳) چاروں اماموں نے حضرات امام حسینؑ اور یزید بن معاویہ کی مابین لڑائی میں کیا فیصلہ دیا؟
 خصوصاً امام اعظم نے اس بارے میں کیا فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

- (۱) حتمی طور پر یزید یا حجاج بن یوسف کو جہنمی کہنا اور ان پر لعن طعن کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنے والے، اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ رکھنے والوں پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے، شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ یزید ابن معاویہ کا ایمان تو اتر سے ثابت ہے؛ لیکن اس کے کفر یہ افعال تو اتر سے ثابت نہیں ہیں، ول کے احوال اللہ جل شانہ زیادہ جانتے والے ہیں؛ لہذا یزید کو کافر کہنا اور اس کے ایمان سے خارج ہونے کا حکم لگانا جائز نہیں ہے۔ (ص: ۸۸-۸۷) (۱)
- قتل حسینؑ کی وجہ سے وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے اور گناہ کبیرہ کا مرتکب اہل سنت و الجماعت کے نزدیک ایمان سے خارج نہیں ہوتا ہے؛ لہذا اس کو کافر کہنا اور لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲)
- نکاح مع الاخت کی حلت کی نسبت کرنا یزید کی طرف یہ سمجھتا ہے، اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ

(۱) ذکر فی الخلاصۃ وغیرہا: لا ینفی الملن علیہ آی ولا علی الیزید ولا علی الحجاج؛ لأن النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- نہی عن لعن المصلین ومن کان اہل القبیلہ... فقد علم مما تقدم انه کان مسلماً ولم یثبت عنہ ما یخرجہ عن کونہ مؤمناً... ولا ینفی ان ایمان یزید محقق ولا یثبت کفرہ بدلیل ظنی فصلاً عن دلیل قطعی فلا یجوز لعنہ بخصوصہ۔ (شرح الفقہ الاکبر - ص: ۸۸، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴

حکم یزید نے دیا تھا، تو اس کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے، اس لیے کہ قرآن نے بہن کو حرام قرار دیا ہے اور قرآن کی ایک آیت کا منکر بھی کافر ہے۔^(۳) اگر یزید یہ حکم کرتا تو ائمہ اربعہ اس پر کفر کا حکم لگاتے؛ لیکن امام ابوحنیفہ وشافعی نے یزید پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا ہے؛ لہذا جواز نکاح مع الاخت کی نسبت یزید کی طرف جہت ہے، جو حضرات یزید پر لعنت کے جواز کے قائل ہیں، وہ حضرات استدلال کرتے ہیں کہ یزید نے حضرت حسینؑ کے قتل پر خوشی کا اظہار کیا، اہل بیت و خاندان رسول ﷺ کی اہانت کی اور ظاہر بات ہے کہ اہانت رسول ﷺ اور توہین خاندان رسول ﷺ بڑا کفر ہے۔^(۴) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تو اترے یہ بات ثابت نہیں ہے اس وجہ سے کسی مسلمان کے بارے میں گناہ کبیرہ کی وجہ سے خارج عن الاسلام و لعنت کے جواز کا حکم نہیں لگائیں گے۔ اخبار آحاد سے یہ بات ثابت ہے کہ یزید حضرت حسین کی شہادت پر ناراض ہوا اور ابن زیاد اور ان کے مددگاروں پر عتاب کیا؛ لہذا اس پر لعن طعن جائز نہیں ہوگا۔^(۵) بعض علماء کبار نے اس کے بارے میں توقف کیا ہے؛ کیوں کہ بعض روایات سے اس کا اسلام سے خارج ہونا معلوم ہوتا ہے اور بعض روایات سے مسلمان ہونا؛ لہذا ہم اس کے بارے میں جواز لعنت و عدم جواز لعنت کا فیصلہ نہیں کر سکتے؛ بل کہ تعارض کی وجہ سے توقف کرنا واجب ہے اور رائج بھی یہ ہے کہ عدم جواز لعنت کا ہی حکم لگایا جائے۔^(۶)

(۲) یزید بن معاویہ پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اس کی وجوہات میں اوپر لکھ چکا ہوں۔ جنگ

(۳) الْحَرَمَةُ عَلَيْكَ وَتَتَأْتُكَ وَأَعْتَائُكَ وَعَقَائُكَ. (مشکوٰۃ، ۱۰۲)

(۴) وبعضہم أطلق اللعن علیہ ابي علی الزید لما اتہ کفر حسین امر بقتل الحسین. (شرح الفقه الاکبر، ص: ۸۷، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

و بعضہم أطلق اللعن علیہ منہم ابن الجوزي المحدث ومنہم الإمام أحمد بن حنبل مستدلاً بقوله تعالى: فبئس عسیم ان تولیم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامکم أو تلک الذین لعنہم اللہ. ومنہم القاضي ابو یعلی مستدلاً بقوله علیہ الصلاۃ والسلام: من اخاف اهل المدينة ظلماً آخافہ اللہ تعالی شانہ وعلیہ لعنة اللہ والملائکة والناس اجمعین. (نبراس، ص: ۳۳۱، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

(۵) قال الغزالي: ولا يجوز أن يقال أمر بقتله أو رضي به؛ لأنه لا يجوز نسبة المؤمن إلى كبيرة أو كفر من غير تحقيق بل الذي تولى قتاله هو أمير الكوفة عبيد الله بن زیاد وكان يزيد على مسافة شهر ذهبا ورجوعا فلا يمكن أن يأتي أمره في ذلك الزمن القليل وروي أن يزيد أنكر على ابن زياد وقال زرع لي العداوة في قلب كل بر وفاجر وقال رحمه الله يا حسين رضي الله عنه لقد قتلك رجل لم يعرف حق رحمة. (نبراس، ص: ۳۳۱، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

(۶) وكذا في شرح الفقه الاکبر، ص: ۸۷، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

(۲) وحقیقة الامر التوقف علیہ و مر جمع امرہ الی اللہ سبحانہ (شرح الفقه الاکبر، ص: ۸۸، ط: یاسر ندیم- دیوبند)

قطنطیہ میں شرکت و عدم شرکت کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، شرح فقہ اکبر کی تحریر اور لکھ چکا ہوں کہ اکثر علماء عدم کفر و عدم جواز لعنت کے قائل ہیں، صرف امام احمد کا جواز لعنت کے متعلق قول ہے۔^(۷) ہو سکتا ہے ان کے نزدیک یہ بات تو اتر سے ثابت ہوئی ہوگی، قطنطیہ کے غزوے کی بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی اور شریک ہونے والوں کو ”فی سبیل اللہ“ فرمایا (بخاری)^(۸) (مسلم شریف)^(۹)۔

مسلم شریف میں ”فی زمن معاویہ“ کا لفظ ہے۔

نووی شرح مسلم شریف^(۱۰) اور عمدۃ القاری: ج، ۱۴ ص: ۸۶۔^(۱۱) میں ہے کہ وہ بحری غزوہ، جس

(۷) انظر رقم الهامش: ۳، بذیل هذا السؤال.

(۸) قال: عمیر، فحدثنا أم حرام: أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «أول جيش من أمي يغزون البحر قدأوجبوا»، قالت أم حرام: قلت: يا رسول الله أتأفهم؟ قال: «أنت فيهم»، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أول جيش من أمي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم»، فقلت: أتأفهم يا رسول الله؟ قال: «لا». (صحيح البخاري: ۴۰۹/۱، رقم الحديث: ۲۹۳۴، كتاب الجهاد، باب ما قيل في قتال الروم، ط: البدر - ديوبند)

(۹) عن أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على أم حرام بنت ملحان فتضعه، وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت، فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً، فأطعمته، ثم جلست تغطي رأسه، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم استيقظ وهو يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: «ناس من أمي عرسوا علي، غزاة في سبيل الله، يركبون نبح هذا البحر، ملوك على الأسرة»، أو «مثل الملوك على الأسرة» يشك أيهما - قال: قالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، فدعاهما، ثم وضع رأسه، فقام، ثم استيقظ وهو يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: «ناس من أمي عرسوا علي، غزاة في سبيل الله، كنذا قال في الأولي، قالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، قال: «أنت من الأولين»، فركبت أم حرام بنت ملحان البحر في زمن معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلكك». (صحيح المسلم: ۱۳۱/۲، رقم الحديث: ۱۶۰- (۱۹۱۴) كتاب الامارة، باب فضل الغزو في البحر، ط: البدر - ديوبند)

(۱۰) واختلف العلماء متى جرت الغزوة التي توفيت فيها أم حرام في البحر وقد ذكر في هذه الرواية في مسلم أنها ركت البحر في زمان معاوية فصرعت عن دابتها فهلكك قال القاضي قال أكثر أهل السير والأخبار إن ذلك كان في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه وأن قبها ركت أم حرام وزوجها إلى قبر من فصرعت عن دابتها هالك فوفيت ودفنت هناك وعلى هذا يكون قوله في زمان معاوية معناه في زمان غزوه في البحر لا في أيام خلافته قال وقيل بل كان ذلك في خلافته قال وهو أظهر في دلالة قوله في زمانه. (شرح النووي على صحيح المسلم: ۱۳۲/۲، كتاب الامارة، باب فضل الغزو في البحر، ط: البدر - ديوبند)

(۱۱) وقال ابن جرير: قال بعضهم: كان ذلك في سنة سبع وعشرين، وهي غزوة قبرص في زمان عثمان بن عفان، رضي الله تعالى عنه، وقال الواقدي: كان ذلك في سنة ثمان وعشرين، وقال أبو معشر: غزاه في سنة ثلاث وثلاثين، =

کے بارے میں محسن کائنات ﷺ نے ام حرام کی شرکت کی پیشین گوئی فرمائی تھی، وہ زمانہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا نہیں؛ بل کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے کا ہے اور لشکر کے قائد حضرت معاویہؓ تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بحری غزوہ کی اجازت طلب فرمائی، مگر حضرت نے عمر رضی اللہ عنہ نے راکب بحر کے متعلق سوال فرمایا، تو حضرت معاویہؓ کے جواب کے بعد اس کی اجازت نہیں دی۔

پھر بعد میں حضرت عثمانؓ نے بحری غزوے کی اجازت دی اور امیر معاویہؓ کی قیادت میں بحری غزوہ ہوا، جس میں حضرت معاویہؓ شریک تھے، ۲۷، ۲۸ھ میں یہ غزوہ ہوا؛ لہذا یزید پر عدم جواز لعنت کا تعلق اس واقعہ سے نہیں ہے، بل کہ بعد کے واقعہ سے ہے۔ حجۃ الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ یزید کے متعلق منقولات اخبار احاد کی قبیل سے ہے؛ اس لیے شخص معین کو لعنت کرنا جائز نہیں ہے، جب تک یزید کے حقیقی احوال معلوم نہ ہوں، اس وقت تک ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے۔ (شرح فقہ اکبر) (۱۲) اس لیے امر ثلاث نے احتیاط برتا اور عدم جواز کے قول کو پسند فرمایا۔

(۳) چاروں اماموں کی نقل علم کلام میں متفرق طریق سے ہے۔ حضرت حسین مظلوم

شہید ہوئے، وہ حق پر تھے اور یزید اور اس کے رفقاء صراط مستقیم سے دور تھے اور یزید اور اس کے مددگار

= وکالت ام حرام معہم، وقال ابن الجوزي في (جامع المسانيد): أنها غرقت مع عبادة بن الصامت فوقعها بقلعة لها شهلاء، فوقع فماتت، وقال هشام ابن عمار: رأيت قبرها وولفت عليه بالساحل بفاقيس. (عمدة القاري - أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى الحنفی بدر الدين العینی (م: ۸۵۵ھ): ۱۳/۱۹۸، کتاب الجہاد، باب ما قيل في قتال الروم، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

قال الشاه ولي الله الدهلوي: تملك بعض الناس بهذا الحديث في نجاة يزيدي، لأنه كان من حملة هذا الجيش الثاني بل كان رأسهم ورئيسهم علي ما يشهد به التواريخ والصحيح أنه لا يثبت بهذا الحديث إلا كونه مغفور له ماتقدم من ذنبه على هذه الغزوة؛ لأن الجهاد من الكفارات وشن الكفارات إزالة آثار الذنوب السابقة عليها لا الواقعة بعدها نعم لو كان معنى هذا الكلام أنه مغفور إلى يوم القيامة يدل على نجائه وإذ ليس فليس؛ بل أمره مغفور إلى الله تعالى فيما ارتكبه من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام وتخريب المدينة والإصرار على شرب الخمر إن شاء عفى عنه وإن شاء عذبه كما هو مطرد في سائر العصاة. (شرح تراجم أبواب البخاري من شاه ولي الله الدهلوي) (في بداية صحيح البخاري)، ص: ۳۱، كتاب الجهاد، ط: البدر - ديوبند)

(۱۲) فقد قال حجة الإسلام في الإحياء: "فإن قيل هل يجوز لعن يزيدي لكونه قاتل الحسين أو امرأه؟ قلنا: هذا مما لم يثبت أصلاً فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أمر به فضلاً عن لعنه ولأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق. (شرح الفقہ الأكبر، ص: ۸۷، ط: بامسر ندیم - دیوبند)

امداد الفتاوی: ۳۳۱/۵، کتاب الحاکم والنظام، تحقیق لعن یزید، ط: دار تالیفات اولیاء، دیوبند

عناطہ کا رتھے، ظالم تھے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] یزید کو برا بھلا کہنا از روئے شرع کیسا ہے؟

۱۹۳۔ سوال: یزید کو برا بھلا کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ میں نے مفتی مہدی حسن صاحب کی کتاب ”حقیقت یزید“ پڑھی ہے۔ جس میں لکھا ہے کہ یزید بالاتفاق کافر نہیں ہے۔ بل کہ متفقہ طور پر فاسق ہے۔ یزید نے حضرت حسینؑ کے قتل کا حکم دیا۔ یزید پر قسطنطینہ کی بشارت والی حدیث منطبق نہیں ہوتی؛ لیکن بشر بن علی ارطاة پر چسپاں ہوتی ہے۔ یزید صحابی نہیں ہے، وہ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں پیدا ہوا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ یزید کا حضرت حسینؑ کے قتل کا حکم دینا ثابت نہیں ہے، بل کہ اس میں شک ہے؛ لہذا یزید پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) کلر گو سے جب تک کھلم کھلا کفر ثابت نہ ہو جائے، اس وقت تک اسے کافر کہنا اور لعنت و ملامت کرنا جائز نہیں ہے۔ (شرح فقہ اکبر، ص ۸۷) (۲)

کسی مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ ہے، اس پر بڑی سخت وعید ہے۔ اور میرے استاذ مفتی مہدی حسن نے جو لکھا ہے، وہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے میری کتاب ”عقائد اسلام“۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) لقد قال حجة الإسلام في الإحياء: "فإن قيل هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو امرأته؟ قلنا: هذا مما لم يثبت أصلاً فلا يجوز أن يقال إنه قاتله أو أمر به فضلاً عن لعنه ولأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق. (شرح فقہ الاکبر، ص: ۸۷، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) ذكر في الخلاصة وغيرها أنه لا ينهي اللعن عليه أي ولا على يزيد ولا على الحجاج؛ لأن النبي - صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان أهل القبلة... فقد علم مما تقدم أنه كان مسلماً ولم يثبت عنه ما يخرجه عن كونه مؤمناً... ولا يخفى أن إيمان يزيد محقق ولا يثبت كفره بدليل ظني فضلاً عن دليل قطعي فلا يجوز لعنه بخصوصه. (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۸۷، ۸۸، ۸۹، اختلافوا في اللعن على يزيد، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

قال الغزالي: ولا يجوز أن يقال أمر بقتله أو رضي به؛ لأنه لا يجوز نسبة المؤمن إلى كبيرة أو كفر من غير تحقيق بل الذي نولي له أنه هو أمير الكوفة عبيد الله بن زياد وكان يزيد على مسافة شهر ذهاباً ورجوعاً فلا يمكن أن يائي أمره في ذلك الزمان القليل وروي أن يزيد أنكر على ابن زياد وقال زرعته لي العداوة في قلب كل بر وفاجر وقال رحمتك الله يا حسين رضي الله عنه لقد قتلك رجل لم يعرف حق رحمتي. (نور اس، ص: ۳۳۱، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

[۹] واضح دلائل کے باوجود یزید کے بارے میں توقف کیوں؟

نکد شمسہ ص ۷۰

۱۹۴۔ سوال: ”یزید کو امیر المؤمنین کہنے والے کو کوڑے مارے گئے“ پھر اس کے آخر میں مولانا تھانوی وغیرہ کے فتاویٰ ہیں جس میں لکھا ہے کہ یزید کے بارے میں توقف کیا جائے، تو سوال یہ ہے کہ اوپر کی مذکورہ حقیقت بالکل عیاں ہو جانے کے باوجود توقف کیوں؟ بعض فضلاء نے اس کتاب کا مطالعہ کرنے کی بناء پر کہا کہ مفتی کی بات کو مست دیکھو، قرآن وحدیث کو دیکھو، مذکورہ بات تو شیعوں نے گھڑی ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

امیر المؤمنین کہنے والے پر کوڑے برسانا، معاشرتی جنگ ان لوگوں کا کام ہے، جو یزید سے نفرت کرتے ہیں، لہذا وہ دلیل و حجت نہیں بن سکتے؛ اسی لئے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ یزید کو کافر کہنا اور اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے، یہی مسلک احتیاط پر مبنی ہے۔ اور یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) انظر الہوامش تحت عنوان: یزید کو برا بھلا کہنا از روئے شرع کیسا ہے؟

تھام الفتاویٰ - مفتی نظام الدین (م: ۱۳۲۰ھ) ۲/ ۷۷، یزید پر لعنت کی شرعی تحقیق، ط: تاج پبلشنگ، دہلی

وفي الخلاصة : من أبغض عالما من غير سبب ظاهر
خيف عليه الكفر، قلت : الظاهر أنه يكفر. (شرح فقہ اکبر: ۲۱۳)

باب استخفاف الدين والشریعة

[استخفاف دین و شریعت]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[استحفاف دین و شریعت]

۱۱ مسلمانوں سے ہر معاملہ میں اختلاف کرنے والا شخص

۱۹۵-سوال: ایک مسلمان حاجی ہے، اس کے باوجود اڑھی منڈاتا ہے۔ اس کے گھر میں غیر شرعی لباس پہنے جاتے ہیں۔ قوم کے ساتھ مل کر نہیں رہتا، ہر معاملہ میں قوم کی قوم کے ذمہ دار حضرات اور علماء حضرات کی مخالفت کرتا ہے؛ اس نے ذمہ دار حضرات (قوم کے لیڈر اور متولی) پر کورٹ میں کیس بھی کیا ہے۔

شریعت کی رو سے فاسق و فاجر کس کو کہتے ہیں۔ کیا وہ آدمی فاسق و فاجر کہلانے کے لائق ہے یا نہیں۔ جواب جلدی تحریر فرمائیں، کرم ہوگا۔

احقر سلیمان قاسمی

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ شخص اگر قوم، متولی حضرات اور علماء کرام کی مخالفت کسی شرعی وجہ کے بغیر کرتا ہے، تو وہ فاسق ہوگا۔^(۱) اور اگر مخالفت، دین سے نفرت کی وجہ سے ہے، تو ایسا شخص دین اور شعار دین سے عداوت و دشمنی اور دین سے بے زاری کی وجہ سے دین سے نکل جائے گا۔^(۲)

اگر اس کے اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ متعلقہ ذمے دار اپنی ذمے داری نہیں نبھتا ہے، تو اس کی بات کو بہ غور سن کر کوئی قابل عمل حل نکالنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ دائرہ منڈانے پر اصرار کرتا ہے، تو اس کے

(۱) وأكثر ما يقال الفاسق لمن التزم حكم الشرع وأقر به ثم أحل بجميع أحكامه أو ببعضه. (المفردات في غريب القرآن - أبو القاسم، الراغب الأصفهاني (م: ۵۰۲ھ)، ص: ۶۳۶، (فسق)، ت: صفوان عدنان الداودي، ط: دار القلم، الدار الشامية - دمشق)

(۲) وفي الخلاصة: من أبغض عالماً من غير سبب ظاهر حيف عليه الكفر، قلت: الظاهر أنه يكفر؛ لأنه إذا أبغض العالم من غير سبب ديني أو أخروي فيكون أبغضه لعلمه الشريعة، ولا شك في كفر من أنكره، فضلاً عما أبغضه. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۲۱۳، فصل في العلم والعلماء، ط: ماسر ندیم - دیوبند)

فاسق و فاجر ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] حدیث کے منکر اور اس پر بے جا اشکال کرنے والے کا حکم

۱۹۶- سوال: اگر کوئی مسلمان یہ کہے کہ ”میں احادیث کو نہیں مانتا ہوں“ یا یہ کہے کہ ”ذخیرۃ احادیث“ جھوٹ کا مجموعہ ہے، تو کیا اس کو کافر کہا جاسکتا ہے؟ حالاں کہ وہ کبھی کبھی نماز بھی پڑھتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

احادیث متواترہ و مشہورہ کا انکار کرنے والا ایمان سے نکل جائے گا، تاویل کے بعد خبر واحد کا منکر فاسق ہے۔^(۲) اور ان میں سے کسی بھی قسم کی حدیث کا تمسخر اور استہزا کرنے والا بھی کافر ہو جائے گا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] شعائر اسلام کی توہین کرنے والے کا حکم

۱۹۷- سوال: دو آدمی کے درمیان جھگڑا ہوا، ان میں سے ایک پاشرخ (صاحب لہجہ) حافظ قرآن، مدرسے کا مدرس اور مسجد کا امام ہے اور دوسرا شخص داڑھی منڈا (بے ریش) ہے، دونوں کے درمیان

(۱) واما لاخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومختصة الرجال فلم يحد أحد، واخذ كلها فعل يهود الهند ومجوس الاعاجم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۱۸۸، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ط: دار الفكر - بيروت)

قال ابن الكمال: لأن الصغير قد أخذ حكم الكبير بالإصرار. (رد المحتار: ۵/۴۷۳، كتاب الشهوات، باب من يجب قبول شهادته على القاضي، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) امامتنا، وهو ما رواه جماعة لا يتصور توأطهم على الكذب، فمن أنكره كفر، ومشهور، وهو ما رواه واحد عن واحد، ثم جمع عن جمع لا يتصور توأطهم على الكذب، فمن أنكره كفر عند الكل، (الاعيسى بن أبان، فإن عنده يضل ولا يكفر، وهو الصحيح).

وعبر الواحد، وهو أن يرويه واحد عن واحد، فلا يكفر بجماعه، غير أنه يأثم بترك القبول إذا كان صحيحاً أو حسناً. (شرح الفقه الأكبر، ج: ۳-۴، قیل عنوان: لا یصلی علی غیر الانبیاء والملائکة، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۳) وفي الفتاوى الظهيرية: من روي عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: ما بين يبي ومنبري أو ما بين فري ومنبري روضة من رياض الجنة، فقال الآخر: ”أرى المنبر والقبر ولا أرى شينا“ أنه يكفر، وهو محمول على أنه أراد به الاستهزاء والإنكار. (شرح الفقه الأكبر، ج: ۴، ۲۰۴، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

جھگڑے کی شدت اس حد تک پہنچی کہ ”واڑھی منڈے“ نے واڑھی والے (صاحب لمحیہ) امام صاحب سے کہا کہ تم واڑھی منڈ والو، اور مدرسے کی خدمت اور امامت چھوڑ دو۔

سوال یہ ہے کہ اس شخص کے اس طرح کہنے والے کے ایمان پر کوئی زکوٰۃ نہیں پڑے گی؟ تفصیل سے جواب مطلوب ہے۔

حافظ، مفتی امجدی

الجواب حامداً ومصلیاً:

قائل نے ان الفاظ کا کیوں استعمال کیا ہے؟ قائل کا اپنی زبان سے اس طرح کی خطرناک بات نکالنے کی بنیاد کیا ہے؟ کیا اس مولانا صاحب نے مذہب کے خلاف کوئی کام کیا ہے یا اس کے علاوہ دوسری کوئی اور وجہ ہے، تفصیل لکھنے کے بعد ہی اس کا جواب لکھا جاسکتا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] حق شرعی کے مطالبہ پر کسی عورت کا یہ جواب دینا کہ ”میں کسی فتویٰ کو نہیں مانتی“

۱۹۸- سوال: ایک بیوہ نے اپنے مرحوم خاوند کی تمام جائیداد پر قبضہ کر رکھا ہے، دوسرے ورثاء کا حق دینے سے انکار کر رہی ہے، ورثاء نے جب اپنے حق کا مطالبہ کیا، تو اُس نے جواب میں یہ کلمات کہے کہ ”آپ کے ہندوستان میں ہر گھر میں فتوے ہوتے ہیں، میں کسی فتویٰ کو نہیں مانتی، میں اسلام و سلام کی کسی بات کو نہیں سمجھتی“۔ تو ان کلمات کے بولنے والے کے متعلق حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی مسلمان یوں کہے کہ میرے آگے شریعت نہیں چلے گی، یا شریعت کی تدبیر نہیں چل سکے گی، یا میں شریعت کا کیا کروں؟ تو وہ کافر ہے، اگر کسی کے سامنے کوئی شرعی فتویٰ پیش کیا گیا، اُس نے جواب میں کہا کہ یہ کس فتاویٰ کی گٹھری اٹھا کر لے آئے؟ اور اس طرح اُس نے ان فتاویٰ کو رد کر دیا، تو وہ بعض فقہاء کے نزدیک کافر ہے، اسی طرح فتویٰ کو اگر زمین پر ڈال کر کہا کہ یہ کیا شریعت ہے؟ تب بھی کافر ہے، نیز فتویٰ کے پیش کیے جانے پر اگر یہ کہا کہ فتویٰ میں جو کچھ ہے، عسلاً ہے، یا میں اُس پر عمل نہیں

(۱) والذی تحریر اَنہ لا یغنی عنک کفر مسلم أمکن حمل کلامہ علی محمل حسن، أو کان فی کفرہ اختلاف، ولو رواۃ ضعیفۃ، فعلی هذا اکثر الفاظ الکفر المذکورۃ لا یغنی بالکفر بها، وقد ألزمت نفسی أن لا أفتی بشيء منها. (البحر الرائق: ۵/ ۱۳۵، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ط: دار الکتاب الإسلامی)

کروں گا، تو سزا کا مستحق ہوگا۔^(۱)

ان مسائل کی روشنی میں مسئلہ مذکورہ کا حکم بالکل واضح ہے کہ جب اس عورت نے کہا کہ میں ان فتاویٰ کو نہیں مانتی، یا میں ”اسلام قسلاں کی باتوں کو نہیں سمجھتی“، تو ان کلمات کے ذریعہ اس نے دین و مذہب کی توہین کی ہے، اور مذاق اڑایا ہے، اس کو ”شریعت اسلامیہ کا انکار“ بھی کہا جاسکتا ہے، لہذا یہ کلمات کفر ہیں، اگر اس عورت نے جہالت کی بنا پر غصہ میں آکر یہ کلمات کہے ہوں، تو اسے چاہیے کہ وہ توبہ و استغفار کر کے کفر تو حید پڑھے۔^(۲) اور اگر وہ توبہ سے منکر ہے، تو اسلام سے خارج ہے۔ کلمہ: اللہ اعلم بالصواب۔

[۵] قصد نماز ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے یا نہیں؟

۱۹۹-سوال: نماز نہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قصد نماز ترک کرنا سخت گناہ کبیرہ ہے، حدیث پاک میں اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص جان بوجھ کر نماز چھوڑ دیتا ہے، وہ کفر سے قریب ہو جاتا ہے۔^(۳) اسلامی حکومت میں ترک صلوٰۃ کی عادت بنانے والے کے لیے قتل کی سزا ہے۔ (در مختار) ۴۰۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) و لو قال: با من شریعت و این جہلہا سو دندار د، او قال: بیش نرود، او قال: مراد بوس ہمت شریعت جکلم، فہذا کلمہ کفر... رجل عرض علیہ خصمہ فتویٰ الأئمة، فرددھا، وقال: جہ بار نامہ فتویٰ آوردہ، قیل یکفر، لأنہ رد حکم الشرع، و کذا لو لم یقل شہدا لکن ألقى الفتوی علی الأرض، وقال ابن جہ شرع است کفر... إذا جاء أحد الخصمین الی صاحبہ بفتویٰ الأئمة، فقال صاحبہ: لیس کما أفتوہ، او قال: لا نعمل بہذا، کان علیہ التعزیر، کذا فی الذخیرۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۲/۲۷۲، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، مطلب فی موجبات الکفر، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (قولہ و اسلامہ ان یبصر عن الأديان کلہا أو عما انفعل إلیہ) أي اسلام المرتد بذلت، و مرادہ ان یبصر عن الأديان کلہا سوی دین الإسلام... وفي شرح الطحاوی: سأل أبو یوسف کیف یسلم، فقال أن یقول أشہد أن لا إله إلا اللہ و أن محمداً رسول اللہ، و یقر بما جاء من عند اللہ و یبصر أن اللہ الذی انفعلہ، (البحر الرائق: ۵/۱۳۸، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، توبۃ الزندیق، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من ترک الصلاة متعمداً فقد کفر جہاراً، (المعجم الأوسط - أبو القاسم الطبرانی (م: ۶۰)، ۳/۳۳۳، رقم: ۳۳۴۸، ط: دار الحرمین - القاہرہ تعظیم قبلہ الصلاة - أبو عبد اللہ محمد بن نصر بن الحجاج المزوزی (م: ۲۹۴)، ۲/۸۸۹، رقم: ۹۱۹، باب ذکر اکفار تارک الصلاة، د: عبد الرحمن عبد الجبار القریونی، ط: مکتبۃ الدار - المدینۃ المنورۃ)

(۴) (و یکفر جاحداً) لئو نہا بدلیل قطعی (و تارکھا عمداً مجانۃً) أي تکاسلاً قاسق (یحس حتی یصلی): لأنہ =

[۶] نماز کے منکر اور داعیانِ دین کو حقیر سمجھنے والے کے ساتھ دشمنی رکھنا

۲۰۰- سوال: اگر کوئی شخص دین کا دشمن ہو، نماز کا منکر ہو اور دعوت و تبلیغ کا کام کرنے والوں کو حقیر سمجھتا ہو، تو اُسے حقیر سمجھنا اور اُس کے ساتھ دشمنی رکھنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دین سے دشمنی رکھنے والے اور دعوت و تبلیغ کے مخالفین سے نفرت کرنا ایمانی غیرت کا تقاضہ ہے، حدیثِ پاک میں وارد ہے کہ جس شخص میں تین خصلتیں ہوں گی، وہ ایمان کی لذت محسوس کرے گا، پہلی خصلت یہ ہے کہ اللہ اور اُس کے رسول اُسے ساری مخلوق سے زیادہ محبوب ہو۔ دوسری یہ کہ وہ جس کسی بندے سے محبت رکھے، صرف دین کے خاطر محبت رکھے۔ تیسری یہ کہ وہ کفر سے ایسی نفرت کرے، جیسی کہ وہ آگ میں ڈالے جانے سے نفرت کرتا ہے۔ (بخاری شریف: ۱/۷۱۱)

اس سے معلوم ہوا کہ بے دین ملحد شخص سے اُس کے الحاد کی وجہ سے ناراضگی کا اظہار کرنا درست ہے، تاہم اُسے حقیر نہ سمجھنا چاہیے۔ (۲) اُس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کو بالکل پسند نہیں ہے، اور بندوں میں سے کوئی کسی کے انجام سے باخبر نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس بے دین اور ملحد کو توفیق سے نواز دے اور وہ توبہ کر لے، اور اُسے حقیر سمجھنے والے کا مواخذہ ہو جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= یحبس لحق العبد فحق الحق أحق، وقيل يضرب حتى يسيل منه الدم. وعند الشافعي: يقتل بصلوة واحدة حداً، وقيل: كفراً. (الدر المختار - المحصفكي (م: ۱۰۸۸ھ): ۱/۳۵۳، کتاب الصلوٰۃ، ط: دار الفکر - بیروت)
(۱) عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار." (صحيح البخاري: ۱/۷۱، باب حلاوة الإيمان، ۸/۸ کتاب الإيمان، باب من كره أن يعود في الكفر... الخ، رقم: ۲۱، ۲۱، ۶۹۴، ط: البدر - ديوبند: صحيح مسلم، ۶/۶۸۰ - (۳۳)، کتاب الإيمان، باب بيان عصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان)

(۲) عن زيد بن أسلم، أن رسول الله عليه السلام قال: المؤمن على المؤمن حرام، دمه، وماله، وعرضه، المؤمن أخو المؤمن، لا يخذله، ولا يظلمه، التقوى هاهنا، وأشار إلى صدره، حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المؤمن، (الجامع في الحديث - ابن وهب، أبو محمد عبد الله بن وهب المصري القرشي (م: ۱۹۷ھ): ۱/۳۱۲، الإخاء في الله، رقم: ۲۱۴، ت: مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير، ط: دار ابن الجوزي - الرياض)

وَمَنْ يَزِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيُمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ
 أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٤﴾
 (۲-البقرة: ۲۱۷)

باب احکام المرتدین (مرتد کا حکم)

0

[مرتد کا حکم]

[۱] رسول اللہ ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے والا واجب القتل ہے

۲۰۱- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے حضور ﷺ کی شان میں گستاخی کی اور گالی کے الفاظ مسلمانوں کے سامنے استعمال کیے، اس سلسلہ میں درج ذیل سوال کے جواب مطلوب ہیں:

۱- ایسا شخص مسلمان باقی رہے گا یا مرتد ہو جائے گا؟

۲- اگر ایسا شخص دائرۃ اسلام سے خارج ہو گیا، تو اس سے مسلمانوں کو نکاح، جہتازہ اور مسجد میں داخل ہونے اور ان جیسے امور میں قطع تعلیق کر لینا ضروری ہے یا نہیں؟

۳- اگر یہ شخص مرتد ہو گیا ہے، تو اس کے لیے دائرۃ اسلام میں داخل ہونے کی کوئی صورت ہے یا نہیں؟ اور اس قبیح فعل کی تلافی کی کوئی شکل ہے یا نہیں؟

۴- ایک مفتی صاحب کا کہنا ہے: ”اگر یہ شخص توبہ کر بھی لے، تو عند اللہ اس کی توبہ قبول ہوگی، عند الناس نہیں؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو بڑے بخشنے والے اور بڑے معاف کرنے والے ہیں؛ لیکن رسول اللہ ﷺ کو گالی دینا حق العباد کا ضیاع ہے، جس کی تلافی کی کوئی صورت نہیں۔“ سوال یہ ہے کہ مفتی صاحب کا یہ کہنا کہاں تک صحیح ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱- رسول اللہ ﷺ کو گالی دینا، آپ ﷺ کی ذات پر تہمت لگانا اور آپ کی شان میں

گستاخی کرنا، شدید ترین گناہ ہے، ایسا شخص دائرۃ اسلام سے حصار خارج ہو جائے گا۔^(۱)

۲- ایسے شخص کے ساتھ کسی قسم کا تعلق رکھنا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۲) نہ تو اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اور نہ ہی اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا، حتیٰ کہ اسے مساجد میں آنے سے بھی روک دیا جائے گا۔^(۳)

۳- ایسے شخص کے لیے توبہ و معافی کی شکل یہ ہے کہ عوام کے سامنے اپنے فعل پر تدارکت کا اظہار کرے، اس فعل پر اللہ سے معافی مانگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسے تعریفی کلمات عوام کے سامنے کہے کہ عوام کو یقین ہو جائے کہ وہ حقیقتاً اپنی گستاخانہ حرکت پر ناام و پشیمان ہے اور واقعتاً اپنے

(۱) اتفق العلماء علی ان الاستخفاف بالانبياء حرام، وان المستخف بهم مرتد، وهذا فیمن ثبت نبوته بدلیل قطعی؛ لقوله تعالیٰ: وَيَوْمَئِذٍ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْحَقِّ [الأنبياء: ۱۱]، وقوله تعالیٰ: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْفِكُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا [الأحراب: ۵]، وقوله تعالیٰ: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَنَبْقُوا بِأَيِّ كُفٍّ نَكُونُ لَوَلَّوْا عَلَى أُنُفُسِهِمْ وَأَتَيْنَاهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُفْرًا تَكْثُرُونَ، لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ تَعْنِ إِيْمَانِكُمْ الْآيَةَ [التوبة: ۶۶-۶۵]، وسواء أكان المستخف هازلاً أم كان جدّاً، لقوله تعالیٰ: قُلْ أَطَاعُوا أَمْرًا وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُفْرًا تَكْثُرُونَ، لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ تَعْنِ إِيْمَانِكُمْ (۱-۱۱-۱۲) (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۴۳۹/۳، حكم الاستخفاف بالانبياء، مادة: استخفاف، ط: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، ص: ۱۰۷، دیکھیے: السیف المسلول علی من سب الرسول: ۳۳، أدلة وجوب قتل الساب من الكتاب الخ، ص: ۱۰۷، المصارم المسلول علی شاتم الرسول ص: ۳، المسألة الأولى: أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم أو كافر فإنه يجب قتله، ط: الحرس الوطني السعودي، المملكة العربية السعودية، الدار المختار مع رد المحتار: ۲۴۱/۳-۲۴۳، كتاب الجهاد، باب المرتد، مطلب: مهم في حكم ساب الانبياء، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق، فإنه -صلى الله عليه وسلم- لما خاف علی كعب بن مالك وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن غزوة تبوك أمر بهجرة انهم خمسين يوماً، وقد هجر نساءه شهرًا وهجرت عائشة ابن الزبير مدة، وهجر جماعة من الصحابة جماعة منهم وماتوا منها جريين. (مراجعة المفاتيح: ۵۹/۸، باب ما ينهي عنه من المهاجر، الخ، الفصل الأول، ت: محمد جميل العطار، ط: دار السلام - الكويت)

(۳) أما المرتد فيلقى في حفرة كالكلب. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله فيلقى في حفرة) أي ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفن إلى من انتقل إلى دينهم بحر عن الفتح. (رد المحتار: ۲۳۰/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب: مهم إذا قال: إن شئت فلا نا في المسجد، الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

گناہ سے توبہ کر رہا ہے۔^(۴) تو توبہ کرنے کے بعد (اگر وہ شادی شدہ ہے تو) بیوی سے تحبید نکاح ضروری ہوگا؛ کیوں کہ پہلا نکاح (اس کے مرتد ہونے کی وجہ سے) ختم ہو گیا تھا۔^(۵)

۴۔ مفتی صاحب کی بات تقریباً صحیح ہے، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک پیغمبر اسلام ﷺ کو گالی دینے والا انسان معافی کے قابل نہیں، اس کی توبہ کسی حال میں قبول نہیں ہوگی، اگر اسلامی سلطنت ہے تو اسے قتل کیا جائے گا۔^(۶) چنانچہ شامی میں ہے کہ وہ معافی کے قابل نہیں ہے، اگر اسلامی سلطنت ہے، تو ایسا شخص قتل کا مستحق ہوگا؛ لیکن اس کی توبہ آخرت کے معاملہ میں قبول ہوگی اور آخرت کے عذاب سے نجات حاصل کرے گا؛ لیکن اس کا دنیوی معاملہ معافی کے قابل نہیں ہے: (قوله فانه يقتل حداً)۔ . . اَلْاَدَانِہُ حَکَمُ الدُّنْیَا، اَمَّا عِنْدَ اللّٰهِ فِہِیْ مَقْبُولَةٌ کَمَا فِی الْمَحْرُ. (شامی: ۳/۲۳۲، باب المرد، کتاب الجہاد، ط: بیروت)^(۷) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۴) (قوله و اسلامه ان یبرأ عن الأديان كلها أو عما انتقل إليه) أي إسلام المرد بذلت ومراده ان یبرأ عن الأديان كلها سوى دين الإسلام وتركه لظهوره ولم يذكر الشهادتين، وصرح في العناية بأن التبرؤ بعد الإتيان بالشهادتين وفي شرح الطحاوي: مثل أبو يوسف كيف يسلم؟ فقال: أن يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقر بما جاء من عند الله ويبرأ من الذي انتحل. (ابن الرائق: ۵/۲۱۹، كتاب السير، باب أحكام المردمين، ط: دار الكتاب، بيروت)

(۵) وفي شرح الوهبانية للشر نيلالي: ما يكون كفراً اتفاقاً يبطّل العمل والنكاح وأولاده أولاد زنا وما فيه خلاف يؤمر بالاستغفار والتوبة وتجديد النكاح. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۲۳۶، كتاب الجہاد، باب المرد، مطلب توبة اليأس مقبولة دون إيمان اليأس، ط: دار الفكر - بيروت، الفتاوى الهندية: ۲/۲۸۳، كتاب السير، الباب العاشر في البغاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۶) إن مشهور مذهب مالك وأصحابه وقول السلف وجمهور العلماء أنه لا تقبل توبته وأنه يقتل حداً. (السيف المسلول على من سب الرسول - تقي الدين السبكي (۶۸۳-۷۵۶ ھ)، ص: ۱۶۱، الفصل الثاني في توبته واستنابته، ط: دار الفتح - عمان)

(۷) جو شخص بھی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کرے اور آپ کو برا بھلا کہے، نفوذ باللہ گالی دے، وہ واجب القتل ہے، لیکن اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی یا نہیں؟ راجح قول یہ ہے کہ احناف کے نزدیک اس کی توبہ مقبول ہوگی، علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے تفصیل سے بحث کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ اس بات پر اجماع ہے کہ توبہ سے قبل اس کو قتل کر دیا جائے گا لیکن اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی، اصل میں اس مسئلہ میں صاحب بزاز یہ گواہ امام ابو حنیفہ کا مذہب نقل کرنے میں تراجیح ہوا ہے، اور بعض لوگوں نے ان ہی کے نقل پر احناف کے یہ لکھ دیا کہ احناف کے نزدیک بھی شاتم رسول ﷺ کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، جب کہ یہ بات صحیح نہیں ہے۔ علامہ حصکفیؒ اور علامہ شامیؒ کی درج ذیل عبارت ملاحظہ فرمائیں:

=

[۲] توبہ کا وقت غرغرو سے پہلے ہے

۲۰۲ سوال: (۱) مجھ پر ایک سٹکی سحر (جادو) کیا گیا ہے، شفا کے لیے میں نے دوسرے ایک مزار کا طواف کیا اور وہاں یہ الفاظ کہے کہ: اس کو ختم کر دو، اس کو جلا دو وغیرہ۔ یہ جو کچھ بھی میں نے کیا ہے، یہ سمجھ کر کیا ہے کہ صاحب مزار بزرگ مجھے اپنی کرامت سے ٹھیک کر دیں گے۔

پھر میں اپنے اس عمل کے صحیح اور غیر صحیح ہونے کی تحقیق کرتا رہا، بالآخر مجھے مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی کی ایک کتاب ”مرنے کے بعد کیا ہوگا؟“ ہاتھ لگی، جس میں اللہ کے رسول ﷺ کی یہ حدیث شریف

= قال الحنفی: (وکل مسلم ارتد فتوبته مقبولة إلا...) (الکافر بسب نبی) من الأنبياء فإنه يقتل حداً ولا تقبل توبته مطلقاً... ومن شئت في عذابه وكفره كفر، وتماعه في الدور في فصل الجزية معز باليزازية... وفيها: من نقص مقام الرسالة بقوله بأن سبه - صلى الله عليه وسلم - أو بفعله بأن بغضه بقتله حداً كما مر التصريح به، لكن صرح في آخر الشفاء بأن حكمه كالمرتد، ومفاده قبول التوبة كما لا يخفى، زاد المصنف في شرحه: وقد سمعت من مفتي الحنفية بمصر شيخ الإسلام ابن عبد العال أن الكمال وغيره تبهوا اليزازي، واليزازي تبع صاحب [السيف المسلول] عزاه إليه ولم يعزه لأحد من علماء الحنفية وقد صرح في التنف ومعين الحكام وشرح الطحاوي وحاولي الزاهد وغيرهما بأن حكمه كالمرتد ولفظ التنف من سب الرسول - صلى الله عليه وسلم - فإنه مرتد وحكمه حكم المرتد و يفعل به ما يفعل بالمرتد انتهى.

قال ابن عابدین: (قوله واليزازي تبع صاحب السيف المسلول) الذي قاله اليزازي إنه يقتل حداً، ولا توبة له أصلاً سواء بعد القدرة عليه والشهادة أو جاء ثانياً من قبل نفسه كائناً ندباً لأنه حد وجب فلا يسقط بالتوبة ولا يتصور فيه خلاف لأحد لأنه يتعلق به حق العبد إلى أن قال ودلائل المسألة تعرف في كتاب [الصارم المسلول] على شاتم الرسول [أه]. وهذا كلام يقتضي منه غاية العجب، كيف يقول لا يتصور فيه خلاف لأحد بعد ما وقع فيه اختلاف الأئمة المجتهدين مع صدق الناقبين عنهم كما أسعنا ذلك وعزوه المسألة إلى كتاب [الصارم المسلول] وهو لا ين تسمية الحنبلي يدل على أنه لم يتصفح ما نقلناه عنه من التصريح بأن مذهب الحنفية والشافعية قبول التوبة في مواضع متعددة، وكذلك صرح به السبكي في السيف المسلول والقاضي عياض في الشفاء كما سمعته مع أن عبارة اليزازي بظواهرها أكثرها مأخوذ من الشفاء.

فقد علم أن اليزازي قد تساهل غاية التساهل في نقل هذه المسألة وليته حيث لم ينقلها عن أحد من أهل مذهبه بل استند إلى ما في الشفاء والصارم أمعن النظر في المراجعة حتى يرى ما هو صريح في خلاف ما فهمه ممن نقل المسألة عنهم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. فلقد صار هذا التساهل سبباً لوقوع عامة المتأخرين عنه في الخطأ حيث اعتمدوا على نقله والبدوه في ذلك ولم ينقل أحد منهم المسألة عن كتاب من كتب الحنفية بل المنقول قبل حدوث هذا القول من اليزازي في كتابه وكتب غير ناخلافه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳۱/۲-۲۳۵، كتاب الجهاد، باب المرتد، مطلب توبة اليأس مقبولة دون إيمان اليأس، ط: دار الفکر - بيروت)

مذکور ہے کہ: میری شفاعت اس کے حق میں مفید ہوگی، جس نے شرک نہیں کیا ہے۔^(۱)

(۲) اسی طرح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں شرک کے علاوہ تمام گناہوں کو معاف کر دوں گا۔^(۲)

(۳) اور گنجراتی بہشتی زیور میں لکھا ہوا ہے کہ توبہ سے کفر اور شرک کی توبہ مراد نہیں ہے؛ بل کہ دوسرے گناہوں سے توبہ مراد ہے، اب اشکال یہ ہے کہ ایمان کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہے کہ کفر و شرک سے توبہ کر کے اسلام میں داخل ہو جائے؛ لہذا آپ سے مؤدبانہ درخواست ہے کہ اس انداز میں جواب مرحمت فرمائیں کہ مذکورہ اشکال رفع ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) ایسا لگتا ہے کہ آپ کی نظر سے صرف ایک دو حدیث ہی گذری ہے، آپ نے کتابوں کا تفصیلی مطالعہ نہیں کیا ہے؛ اس لیے آپ کو غلط فہم پیدا ہوا ہے، اگر آپ نے مزار پر جا کر یہ دعا کی کہ ”یا اللہ اس بزرگ کے وسیلہ سے میرے سحر کو ختم کر دیجیے اور مجھے شفاء عطا فرما دیجیے“ تو آپ مسلمان ہیں، اسلام سے نہیں نکلے۔^(۳)

(۱) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «أشهدکم ان شفاعتی لکل من مات لا یشرک باللہ شیئاً»۔ (جامع معمر بن راشد (منشور کملحق بمصنف عبد الرزاق) - معمر بن ابی عمرو و راشد الأزدي (م: ۱۵۳ھ) ۱۱: ۱۳۱، باب من یخرج من النار، ت: حبيب الرحمن الأعظمی، ط: المجلس العلمی - پاکستان، توزیع المکتب الاسلامی - بیروت، لا مستند ابی داود الطیالسی - أبو داود سلیمان بن داود بن الجارود الطیالسی البصری (م: ۲۰۳ھ): ۳۳۹/۲، رقم الحدیث: ۱۰۹۱، ت: د: محمد بن عبد المحسن الترقی، ط: دار ہجر - مصر، ط: دار ہجر - مصر)۔
(۲) قال اللہ تعالیٰ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا كُونُ ذَلِكَ لِعَنٍ يَشَاءُ وَهُنَّ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا»۔ [النساء: ۴۸]

(۳) قال ابن عابدین: (قوله لأنه لا حق للخلق على الخالق) قد يقال: إنه لا حق لهم وجوباً على الله تعالى، لكن الله سبحانه وتعالى جعل لهم حقاً من فضله، أو يراؤ بالحق الحرمة والعظمة، فيكون من باب الوسيلة، وقد قال تعالى: {وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ} [۵ المائدة: ۳۵] وقد عد من آداب الدعاء التوسل على ما في الحصن، وجاء في رواية: «اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك، وبحق ممشاي إليك، فاني لم أخرج أشراً ولا بطراً» الحديث اهـ طعن شرح النفاية لمنلا على القاري. (رد المحتار على الدر المختار - ابن عابدین، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (م: ۱۲۵۲ھ) ۱۰: ۳۹۷، الحظوظ والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفكر - بيروت)۔
پس انبیاء و اولیاء کے ساتھ توسل جائز ہے۔ ہاں استغاثت جائز نہیں۔ (امداد الودکام: ۱۳۳، ط: ذکر یا کذب، بیروت، دار الفکر، نظام الفتاویٰ، ۱/ ۱۷، ط: ساج پبلیک ہاؤس - دیوبند)

اور اگر آپ نے مزار کا طواف کیا اور کہا: ”اے اللہ کے ولی! آپ اس تکلیف کو دور کر دیجیے“ اور یہ عقیدہ رکھا کہ تکلیف کو دور کرنے والے صاحب مزار ہی ہیں، تو اس عمل کی وجہ سے آپ دائرہ اسلام سے خارج ہو کر مرتد ہو گئے۔^(۱) البتہ اس کے بعد آپ نے توبہ واستغفار کیا اور کلمہ پڑھ لیا اور اللہ تعالیٰ سے گناہ کی معافی مانگ لی اور عقیدہ صحیح کر لیا کہ یہ سب کچھ اللہ کی طرف سے ہوتا ہے، تو آپ اسلام میں دوبارہ داخل ہو گئے؛ لیکن اب بیوی سے نکاح کی تحسید یہ لازم ہے۔^(۲)

(۲) مشرکین میں جو شرک پر مر گئے، ان کو سفارش سے فائدہ نہیں ہوگا، آپ تو زندہ ہیں اور شرک سے توبہ کر رہے ہیں؛ آپ کو اس سے فائدہ ہوگا۔^(۳) اس لیے مایوس ہونے کی ضرورت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ

(۱) قال العلامة التومسي في تفسيره: إن الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الأولياء الأحياء منهم والأسموات وغيرهم، مثل يا سيدي فلان أغثنني، وليس ذلك من التوسل المباح في شيء، واللاتي يحال المؤمن من عدم التقوى بذلك وأن لا يحوم حول حماه، وقد عذبه أناس من العلماء شركا... ولا أرى أحدا ممن يقول ذلك إلا وهو يعتقد أن المدعو الحي الغائب أو الميت المغيب يعلم الغيب أو يسمع النداء ويقدر بالذات أو بالغير على جلب الخير ودفع الأذى وإلا لما دعاه ولا فتح فاه، وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم، فالحزم التحجب عن ذلك وعدم الطلب إلا من الله تعالى القوي الغني الفاعل لما يريد... لم يشك في أن الاستغالة بأصحاب القبور - الذين هم بين سعيد شغلة نعيمه وتقليد في الجنان عن الالتفات إلى ما في هذا العالم، وبين شقي الهاء عذابه وحبه في النيران عن إجابة مناديه والإصاحبة إلى أهل نأديه - أمر يجب اجتنابه ولا يليق بأرباب العقول أن يكابه. ولا يغرنك أن المستغيث بمخلوق قد تقضى حاجته وتنجح طلبته؛ فإن ذلك ابتلاء وفتنه منه عز وجل، وقد يمثل الشيطان للمستغيث في صورة الذي استغاث به ليظن أن ذلك كرامة ليس استغاث به، هيئات هيئات إنما هو شيطان أضله وأغوا وزين له هواه، (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألو سي (م: ١٢٤٧ هـ): ٣/ ٣٩٨-٣٩٩، المائدة: ٣٥، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

توسل کیا جاسکتا ہے؛ لیکن خود ان سے حاجت طلب کرنا حرام ہے۔ (فتاویٰ عثمانی: ۱۳/ ۱۳، کتب خانہ نعیمیہ - دیوبند: نظام الفتاویٰ: ۱۰/ ۷، تاج پبلیک - دیوبند)

(۲) إذا كان في المسألة وجه توجب الكفر، ووجه واحد يمنع، فعلى المفتي أن يميل إلى ذلك الوجه كذا في الخلاصة. في النزاهة إلا إذا صرح بإزالة توجب الكفر، فلا ينفعه التأويل حينئذ كذا في البحر الرائق. ثم إن كانت لية القاتل الوجه الذي يمنع التكفير، فهو مسلم، وإن كانت لية الوجه الذي يوجب التكفير لا تنفعه لية المفتي، ويؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك ويتجدد النكاح بينه وبين امرأته كذا في المحيط... (الفتاوى الهندية: ۲/ ۲۸۳، كتاب المسير، الباب العاشر في الیقاۃ بالفتاوی التاج خانیة: ۵/ ۳۵۸، کتاب احکام المرندين، ط: إدارة القرآن - پاکستان: ۳/ ۱۹۳-۱۹۴، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ» (سنن ابن ماجه: ۲)

فرماتے ہیں: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ^(۵) ہر مسلمان کا اس بات پر ایمان ہے کہ جس کا انتقال شرک پر ہوا ہے، اس کی مغفرت نہیں ہوگی۔

(۳) اور جب تک آدمی سکرات کی حالت میں نہ پہنچا ہو، اس کی کفر سے توبہ قبول ہوگی، خواہ وہ کافر ہو یا یہودی و عیسائی، توبہ کا دروازہ غرغره سے پہلے پہلے ہر انسان کے لیے قیامت تک کھلا ہوا ہے۔^(۶) پس کافر کی کفر سے توبہ قبول ہوگی، ایک لاکھ چوبیس ہزار افراد (صحابہ کرامؓ) نے^(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کفر سے توبہ کی اور ایمان میں داخل ہوئے اور ان کی توبہ قبول کی گئی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۱ مسلمان لڑکی کسی ہندو کے ساتھ بھاگ کر مذہب بدل لے تو کیا اس کو قتل کرنا جائز ہے؟

۲۰۴- سوال: ہمارے گاؤں میں ایک مسلمان و ہر اساج کی لڑکی کو ہندو برہمن لڑکے کے

ص: ۳۱۶، = رقم الحديث: ۴۲۵۳، کتاب الزهد، باب ذکر التوبة، ط: البدر - دیوبند، مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۰۰/۱۰، رقم الحديث: ۶۱۶۰، مسند عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه، مسند الترمذي: ۲/۱۹۳، رقم الحديث: ۳۵۳۷، أبواب الدعوات، باب: بعد جاب في فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله بعباده، ط: البدر - دیوبند

(۵) (-) (۱۳ النساء: ۲۸)

(۶) دیکھیے حاشیہ نمبر: ۴۔

(۷) صحابہ کی صحیح تعداد کی کوئی حتمی تعیین نہیں، البتہ بعض عبارات سے ایک لاکھ چوبیس ہزار کا پتہ چلتا ہے:

و أما عدد هم على القول الأكثر فروي أنه سار عام فتح مكة في عشرة آلاف مسلم، وفي حنين في اثني عشر ألفاً، وفي حجة الوداع في أربعين ألفاً، وكانوا عند وفاته مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً. (تاريخ ابن الوردي - عمر بن مظفر بن عمر بن محمد بن أبي القوارس، أبو حفص، زين الدين ابن الوردي المعري الكندي (م: ۳۹۷ھ): ۱/۳۳۲، ذكر أصحابه" ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

و أما عدد أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فمن رام حصر ذلك رام أمراً بعيداً، ولا يعلم ذلك حقيقة إلا الله عز وجل لكثرة من أسلم من أول البعث إلى أن مات رسول الله - صلى الله عليه وسلم -... وقد ورد أنه سار عام الفتح في عشرة آلاف من المقالة، وإلى حنين في اثني عشر ألفاً، وإلى حجة الوداع في أربعين ألفاً، وإلى ثيول في سبعين ألفاً، وقد روي أنه قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً، والله أعلم بحقيقة ذلك. (جامع الأصول في أحاديث الرسول - مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الشيباني الجزري ابن الأثير (م: ۶۰۶ھ): ۱۲/۱۱۸، الباب الثالث في ذكر العشرة من الصحابة، ط: مكتبة المحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان)

ساتھ عشق ہو گیا اور وہ اس کے ساتھ بھاگ گئی ہے، سننے میں آیا ہے کہ اس لڑکی نے مذہب بھی بدل لیا ہے اور ساری پہننا اور تنگ لگانا شروع کر دیا ہے، اس کو تلاش کیا گیا؛ لیکن اب تک اس کا سراغ نہیں ملا ہے۔ اس کے گھر والوں کا کہنا ہے کہ وہ جب بھی گاؤں میں قدم رکھے گی، تو اس کو جان سے ختم کر دیں گے، اب سوال یہ ہے کہ اگر وہ مرتد لڑکی مل جائے، تو کیا اس کو قتل کرنا جائز ہوگا؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسلمان لڑکی نے جو کیا ہے، بہت ہی غلط، خراب اور گناہ کا کام کیا ہے، کہ تنگ لگانے اور کفار کے مذہبی عمل کو اختیار کرنے سے ایمان بھی ختم ہو گیا اور زنا کا گناہ مستزاد ہے۔ البتہ ماں باپ اور دیگر رشتہ داروں کے لیے اس لڑکی کو مار ڈالنے کی اجازت نہیں ہوگی، اگر اسلامی حکومت ہوتی، تو مقدمہ (کیس) قاضی کی عدالت میں پیش کر کے ان کی ہدایات کے مطابق عمل کرنا ضروری ہوتا؛ لیکن یہاں اسلامی حکومت نہیں ہے۔ تو قانون اپنے ہاتھ میں لے کر کسی کا از خود قتل کرنا جائز نہیں، حرام ہے، اس میں دین و دنیا دونوں کا نقصان ہوگا، پس ماں باپ یا رشتہ داروں کا اس لڑکی کو مار ڈالنے کی فکر کرنا جائز نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] کلمہ کفر کا تکلم کرنے کے بعد نکاح کی تجدید کا حکم

۲۰۴- سوال: اگر کسی عورت نے کلمہ کفر کا تکلم کیا، تو کیا حکم ہے؟ کیا اس کی وجہ سے اس کا نکاح ٹوٹ جائے گا، نکاح میں واپس لانے کے لیے کیا کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کفر یہ عقائد کا مانتا یا کفر یہ اعمال کا ارتکاب کرنا، اسلام سے محرومی کا سبب ہے، خواہ ارتکاب کرنے

(۱) وأما شرائط جواز إقامتها، فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة؛ وهو أن يكون المقيم للحد هو الإمام أو من والاه الإمام، وهذا عندنا... وبيان ذلك أن ولاية إقامة الحدود إنما ثبتت للإمام؛ لمصلحة العباد وهي صيانة أنفسهم وأموالهم وأعراضهم... والإمام قادر على الإقامة؛ لشوكته ومنعته وانقياد الرعية له فبهر أو جبراً، ولا يخاف تبعة الجناة وأتباعهم؛ لاتعدام المعارضة بينهم وبين الإمام وتهمة الميل، والمحاياة، والوراثة عن الإقامة منتفية في حقه، فيقيم على وجهها فيحصل الغرض المشروع له الولاية بيقين. (مدائع الصنائع: ۷۷، ۵، كتاب الحدود، الفصل في شرائط جواز إقامة الحدود، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

والا مرد ہو یا عورت؛ اس سے وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہو کر مرتد ہو جاتا ہے، ارتداد کی وجہ سے نکاح بھی ٹوٹ جاتا ہے۔^(۱)

صورت مذکورہ میں جب کہ کسی عورت نے کلمہ کفر کا تکلم کیا ہے، تو اولاً کلمہ شہادت، ایمان مجمل اور ایمان مفصل پڑھ کر اپنے ایمان کی تجدید کرے اور کفر سے براءت کا اظہار کرے۔^(۲) تجدید ایمان کے بعد دو گواہوں کی موجودگی میں اپنے سابق شوہر سے نکاح کرے۔^(۳) اور بہتر یہ ہے کہ مسجد میں اعلان کر دیا جائے اور دوبارہ گواہوں کی موجودگی میں نکاح کیا جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (و ارتداد أحدهما) أي الزوجين (فسخ) فلا ينقص عددا (عاجل) بلا قضاء، (الدر المختار)

قال ابن عابدین الشامي: (قوله بلا قضاء) أي بلا توقف على قضاء القاضي، وكذا بلا توقف على مضي عدة في المدخول بها كما في البحر، (رد المحتار: ۳/ ۱۹۳-۱۹۴، باب نکاح الکافر، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (و إسلامه أن يصرا عن الأديان) سوى الإسلام (أو عما انتقل إليه) بعد نطقه بالشهادتين، (الدر المختار مع الرد: ۴/ ۴۴۶، باب المرتد، ط: دار الفکر - بیروت)

انظر للتوسع: البحر الرائق: ۵/ ۱۳۸، توبة الزنديق، ط: دار الكتاب الإسلامي، والمبسوط للرخسي: ۱۰/ ۹۹، باب المرتدين، ط: دار المعرفة - بیروت.

(۳) (و شرط حضور شاهدين) قال الشامي: أي يشهدان على العقد، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/ ۴۱، كتاب النکاح، ط: دار الفکر - بیروت)

وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۖ وَاتَّقُوا
 اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٩﴾

(۵۹-الحشر: ۶۰)

باب السنة والبدعة

(سنن وبدعات)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[سنن و بدعات]

[۱] سنت چھوٹ جانے سے دل کا غمگین اور پریشان ہونا

۲۰۵-سوال: سنت چھوڑ دینے یا چھوٹ جانے کی وجہ سے دل میں خلش پیدا ہوتی ہے، دل غمگین اور پریشان ہو جاتا ہے، جیسے جیب میں مسواک ہے، مگر مسواک کرنا بھول گیا، یا سوتے وقت قبلہ رخ نہیں سویا، دسترخوان نہیں بچھایا، پانی پیتے وقت برتن ہی میں سانس لیا، اس بارے میں کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

سنت کے چھوٹنے پر دل کا پریشان اور مضطرب ہونا ایمان کامل کی علامت ہے۔^(۱) اللہ تعالیٰ سنتوں پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] بدعت کسے کہتے ہیں؟ کیا فضائل اعمال کی تعلیم بدعت ہے؟

۲۰۶-سوال: بدعت کسے کہتے ہیں؟ کیا فضائل اعمال کی تعلیم بدعت نہیں ہے؟ فضائل اعمال

(۱) سأل رجل النبي -صلى الله عليه وسلم- فقال: ما الإلهم؟ فقال: "إذا حلك في نفسك شيء فلدعه". قال: فما الإيمان؟ قال: "إذا ساءلك سينتك، وسرتك حسنتك فانت مؤمن". (مسند أحمد بن حنبل: ۴/۳۹۳، رقم: ۳۴۱۵۹، عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه، ط: مؤسسة الرسالة)

عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده، وولده، والناس أجمعين. (صحيح البخاري: ۱/۷۴، رقم الحديث: ۱۵، حب الرسول -صلى الله عليه وسلم- من الإيمان، ط: البدر -ذويبند)

ومن محبته وحقه نصرته سنته، والذب عن شريعته، وقمع مخالفيها، وامتناع أوامره، ولجمي إدراكه في حياته، ليذل نفسه وماله ودينه، والحديث صريح في أن محبة الرسول من أمور الإيمان، والناس فيها متفاوتون وهو يستلزم زيادة الإيمان ونقصانه. (مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - عبيد الله الرحمان المصباحي المصباح الكفوري (م: ۱۴۱۳ هـ): ۱/۱۷۴، دار الكتاب، بيروت)

کی تعلیم کے بجائے درس قرآن یا درس حدیث کا سلسلہ کیوں شروع نہیں کیا جاتا؟ جواب دے کر ممنون و مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بدعت کے لغوی معنی "نئی اور انوکھی چیز" کے ہیں اور اصطلاح شرع میں ہر وہ کام بدعت ہے، جسے دین سمجھ کر انجام دیا جائے، حالاں کہ اس کا ثبوت نہ تو قرآن کریم اور رسول اللہ ﷺ کی سنت سے صراحتاً یا کتائے ہو اور نہ ہی وہ اجتہاد و امت سے ثابت ہو۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۴/۲۷۷) ^(۱)

آں حضرت ﷺ کے مبارک زمانے میں ہمارے زمانے کی طرح دارالعلوم (مدارس و مکاتب) کا کوئی خاص انتظام نہیں تھا؛ البتہ یہ بات ثابت ہے کہ آں حضرت ﷺ سے صحابہ کرام مسجد نبوی ﷺ کے صفائی چہوڑے پر تعلیم حاصل کرتے تھے۔ ^(۲)

آں حضرت ﷺ کے زمانے میں ہمارے زمانے کی طرح کورٹ پچھری یا اسمبلی نہیں تھی؛ البتہ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ آں حضرت ﷺ مدنی اور مدعا علیہ کی فریاد کو مسجد نبوی میں سنتے تھے اور فیصلہ صادر فرماتے تھے، اس کے علاوہ اور بھی بہت سے امور کی انجام دہی کے لیے مسجد میں مشورے ہوا کرتے تھے۔

آں حضرت ﷺ کے زمانے میں صرف دُھوکے تعلیم نہیں دی جاتی تھی، کیوں کہ آپ ﷺ کے اصحاب (رضوان اللہ علیہم اجمعین) عربی زبان کے بڑے ماہر ہوتے تھے؛ البتہ ہمارے زمانے میں عربی زبان پر قدرت کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کا سیکھنا فرض کفایہ قرار دیا گیا؛ کیوں کہ اس کے بغیر قرآن و احادیث کا صحیح علم حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔ ^(۳)

(۱) قال النووي: البدعة كل شيء عمل على غير مثال سبق، وفي الشرع: إحداهن ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. (مرقاۃ المفاتیح: ۱/۲۴۳، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، دار الفکر - بیروت)

ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من علم أو عمل أو حال، بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قويمًا وصراطاً مستقيماً. (رد المحتار: ۱/۵۶۰، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) وقال ابن الأثير في ذكر أهل الصفه: هم فقهاء المهاجرين ولم يكن لو احدث منهم منزل يسكنه فكانوا يأوون إلى موضع مظلل في مسجد المدينة يسكنونه. (عمدة القاري - بدر الدين العيني: ۵/۸۵۵ھ): ۸۱/۷، باب صلوة الكسوف جماعة، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۳) تحصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: فتاویٰ رحمہ: ۲/۱۹۰، کیا برقی چیز بدعت ہے؟ ط: دارالاشاعت دہلی۔

(و مبدع) أي: صاحب بدعة، قال الشامي: أي: محرمة، ولا فقد تكون واجبة، كنصب الأدلة للرد على أهل =

اسی طرح دین اور احکام دین پر عمل کی ترغیب دینے کے لیے اگر فضائل اعمال کی تعلیم کی جائے، تو اس سے عبادت و بندگی کا ثواب حاصل ہوگا؛ کیوں کہ اس میں اعمال صالحہ کی فضیلت کا بیان اور بد عملی یا کوتاہی پر وعید کا ذکر ہے، اس کتاب کے پڑھنے سے انسان میں اعمال صالحہ کی انجام دہی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اور منکرات سے بچنے کا حوصلہ ملتا ہے؛ البتہ اسی کتاب کے پڑھنے کو لازم اور ضروری سمجھنا اور نہ پڑھنے والے کو برا بھلا کہنا، دوسری کتاب کے پڑھنے والے کو روکنا، اس کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنا غلط اور بدعت ہے، جس سے احتراز لازمی ہے۔

قرآن مجید کی تفسیر کرنا صرف ذی استعداد عالم اور مفسر کا حق ہے، یہ عظیم منصب انہیں کے ساتھ خاص ہے، کسی ڈاکٹر یا وکیل کا قرآن مجید کا ترجمہ کر کے اپنی مرضی کے مطابق اس کا مطلب بیان کرنا حرام ہے، ایک حدیث میں آں حضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”کوئی شخص قرآن مجید کی تفسیر اپنی عقل اور رائے سے کرے، تو اس کو اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالینا چاہیے۔“ (۳)

اس لیے آپ کسی عالم کو مناسب وظیفہ دے کر قرآن مجید کی تفسیر کا انتظام کیجیے، یہ بڑے ثواب کا

= الفرق المصالة، وتعلم النحو المفہم للكتاب والسنة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۵۶۰، کتاب الصلوة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بیروت)

البدعة: طريقة ابتدعت، على غير مثال تقدمها من الشارع... وبهذا القيد انفصلت عن كل ما ظهر لباني الرأي أنه مخترع مما هو متعلق بالدين، كعلم النحو والتصرف، ومفردات اللغة، وأصول الفقه، وأصول الدين، وسائر العلوم الخادمة للشرعية، فإنها وإن لم توجد في الزمان الأول، فأصولها موجودة في الشرع... فعلى هذا لا ينبغي أن يسمى علم النحو أو غيره من علوم اللسان أو علم الأصول أو ما أشبه ذلك من العلوم الخادمة للشرعية بدعة أصلاً. (الاعتصام - إبراهيم بن موسى اللخمي القرطبي الشهير بـ 'الشاطبي' (م: ۷۹۰ھ): ۱/ ۵۱ - ۵۳، تعريف البدعة ومعناها، ت: سليم بن عبد الهادي، ط: دار ابن عثان، السعودية)

(۴) عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم، فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار. هذا حديث حسن. (سنن الترمذي: ۲/ ۱۴۳، رقم الحديث: ۲۹۵۱، أبواب تفسير القرآن، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه، السنن الكبرى - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني، التساني (م: ۴۰۳ھ): ۲/ ۲۸۶، رقم الحديث: ۸۰۳۱، كتاب القرآن، باب من قال في القرآن بغير علم، ت: حسن عبد المنعم شلبي، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، لا شرح السنة - محيي السنة، أبو محمد البغوي الشافعي (م: ۵۱۶ھ): ۱/ ۲۵۸، رقم: ۱۱۸، كتاب العلم، باب من قال في القرآن بغير علم، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتبة الإسلامية - دمشق، بيروت)

کام ہے، جماعت کے احباب اپنی صلاحیت اور لیاقت کے مطابق فضائل اعمال کی تعلیم کرتے ہیں، یہ ان کے لیے جائز ہے، اس میں نہ تو کوئی حرج ہے، نہ بدعت ہے، بل کہ دین سیکھنے اور سکھانے کے لیے موثر اور مجرب طریقہ ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] مروجہ صلاۃ و سلام پڑھنے کا حکم

۲۰۷- سوال: ہمارے گاؤں میں تین سال قبل مسجد بنی ہے، اب کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ اس میں صلاۃ و سلام پڑھنا چاہیے تو سوالیہ یہ ہے کہ مسجد میں مروجہ صلاۃ و سلام پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جلد جواب عنایت فرمائیں۔

(سوالیہ: امین احمد حقانی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ عالم ہیں، اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ (۱) لوگوں کو ان کتابوں کے ذریعہ سمجھائیں۔ ایسا کون مسلمان ہوگا، جس کو نبی کریم ﷺ کی پاک سیرت اور پاک زندگی پر بیان، وعظ، نعت اور درود شریف پڑھنے اور سننے کی خواہش نہ ہو، بل کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا، جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے والد اور اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔ (بخاری شریف: ۱/۷) (۲)

اس میں کوئی شک نہیں کہ ”ذکر رسول“ بہت ہی ثواب کا کام ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر مسلمان رسول اللہ ﷺ کا مبارک ذکر سن کر اپنے ایمان میں تازگی محسوس کرتا ہے۔ (۳) لیکن موجودہ دور میں

(۱) دیکھیے: مروجہ محفل میلاد۔

(۲) عن انس، قال: قال النبی -صلی اللہ علیہ وسلم-: لا یؤمن أحدکم، حتی یتکون أحب الیہ من والدہ، وولده، و الناس اجمعین، (صحیح البخاری: ۱/۷، باب: حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان، کتاب الایمان، رقم: ۱۵، ط: البدر - دیوبند، تصحیح مسلم: ۳۹/۱، کتاب الایمان، باب: وجوب محبة رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - اکثر من الاہل والولد والوالد، ط: البدر - دیوبند)

(۳) جیسا کہ عربی شاعر کہتا ہے: وذكرك للمشتاق خیر شراب... وکل شراب دونہ کسر اب
امداد الفتاویٰ میں ہے: ذکر ولادت شریف نبوی ﷺ بہر شکل دیگر اذکار خیر کے ثواب اور افضل ہے، اثر بدعات اور قباہت سے خالی ہو۔ (۲۳۹/۵، کتاب البدعات، ط: ادارہ تالیفات اولیاء، دیوبند)

مندرجہ ذیل قباحوں کی وجہ سے علماء مروجہ صلاۃ و سلام کی اجازت نہیں دیتے ہیں:

۱- بہت سے لوگ نماز، روزہ اور حج وغیرہ اہم عبادات کو چھوڑ کر صرف ذکر مولود کو ہی نجات کا ذریعہ مانتے ہیں۔ (۳)

۲- اس کام کے لیے لوگوں سے جبراً چندہ لیا جاتا ہے، جو درحقیقت ظلم ہے۔ (۵)

۳- اس کے انتظام میں بہت سے لوگ فرض نماز بھی ادا نہیں کرتے ہیں۔ (۶)

۴- بے پردہ عورتیں اس میں شریک ہوتی ہیں، جو حرام ہے۔ (۷)

(۳) عن الأسود قال: قال عبد الله (بن مسعود): لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلاته، يرى أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره. (صحيح البخاري: ۱۸۱۱، رقم الحديث: ۸۵۴، كتاب الأذان، باب الانتقال والانصراف عن اليمين والشمال)

قال ابن حجر في شرحه: قال ابن المنير: فيه أن المندوبات قد تقبض مكر وهات إذا رفعت عن ربتها لأن النيام مستحب في كل شيء، أي من أمور العبادات؛ لكن لما خشي ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه، أشار إلى كراهته، والله أعلم. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۴ھ) ۳۳۸/۲، قوله باب الانتقال والانصراف عن اليمين والشمال، رقم الحديث: ۸۵۴، ط: دار المعرفة- بيروت، ۷۹، ۱۳)

(۵) لما قال تعالى: ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم الآية (النساء: ۲۹) ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يجعل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه، (مسند أحمد: ۳۴۹/۳۳، رقم: ۲۰۶۹۵، ت: شعيب أرنؤط، ط: مؤسسة الرسالة عام ۱۴۲۱ھ)، و مسند أبي يعلى: ۱۰۳/۳، رقم: ۱۵۰، ت: حسين سليم، ط: دار المأمون للتراث- دمشق عام ۱۴۰۳ھ)

قال المظهر في تفسير "الباطل" أي بوجه ممنوع شرعاً، كالغصب، و السرقة، و الخيانة، و القمار، و الربا، و العقود الفاسدة (التفسير المظهر: ۴۹۸/۴، ت: أحمد عز و عناية: ط: زكريا- دہرادون)

(۶) بلا غرر اور فضول کاموں میں مشغول ہو کر نماز کا چھوڑنا گناہ کبیرہ ہے، احادیث میں اس پر بڑی وعید وارد ہوئی ہے، کما روی عن جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة. (صحيح مسلم: ۶۱/۱، رقم: ۸۲، كتاب الإيمان، باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة، البدر- دیوبند)

(۷) عن عبد الله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان. (سنن الترمذي: ۲۲۲/۱، رقم: ۱۱۷۳، أبواب الرضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب المرأة عورة، قيل أبواب الطلاق واللعان، ط: فيصل- دیوبند)

وفي الدر المختار: (وتمنع) المرأة الشابة (من كشف الوجه بين الرجال) لأنه عورة؛ بل (لخوف الفتنة) كمنعه وإن أمن الشهوة؛ لأنه أغلظ. وقال ابن عابدين في حاشيته: والمعنى تمنع من الكشف لخوف أن يرى الرجال وجهها فتقع الفتنة؛ لأنه مع الكشف قد يقع النظر إليها بشهوة. (رد المحتار على الدر المختار: ۷۹/۲، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة، ط: دار عالم الكتب، الرياض، طبع خاص: ۱۴۲۳ھ = ۲۰۰۳ء)

- ۵- اس کام میں اسراف اور فضول خرچی کی جاتی ہے، جو حرام ہے۔ (۸)
- ۶- رسول اللہ ﷺ کو حاضر و ناظر تصور کر کے، اس میں قیام کرتے ہیں، جو کفر یہ عقیدہ ہے۔ (۹)
- ۷- جو لوگ قیام نہیں کرتے ہیں، انھیں برا بھلا کہا جاتا ہے، جو حرام ہے۔ (۱۰)
- ۸- رسول اللہ ﷺ اس دنیا میں جب با حیات تھے، تو اپنے لیے قیام کو پسند نہیں فرماتے تھے، جس کی وجہ سے صحابہ کرام (جنھیں آپ علیہ السلام سے بے پناہ محبت تھی) آپ ﷺ کو دیکھ کر کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ (۱۱)

۹- آپ ﷺ کے مبارک دور میں قیام نہیں تھا؛ بل کہ جہالت کی وجہ سے بعد کے لوگوں نے اس

(۸) وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ. (۶- الانعام: ۱۳۱) وَقَالَ الْاَلَوْسِي: وَقَالَ الزَّهْرِي: الْمَعْنَى لَا تَتَفَقَّهُوا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى... وَعَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قَالَ: لَوْ كَانَ أَبُو قُبَيْسَ ذَهَابًا فَانْفَقَهُ رَجُلٌ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى، لَمْ يَكُنْ مُسْرِفًا، وَلَوْ انْفَقَ دَرَاهِمًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ مُسْرِفًا. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: ۳۸/۸، إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان)

(۹) حاضرہ ناظر کا عقیدہ اہل سنت والجماعت کے عقائد کے خلاف ہے۔ قرآن کریم اور احادیث نبویہ میں اس کی سختی سے نفی کی گئی ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا كُنْتُ بِتَائِبٍ الظُّلُمِ إِذْ تَأْلَفْنَا وَكَيُنْ رَحْمَةً مِنِّي رَحْمَةً. (القصص: ۴۶) قَالَ تَعَالَى: وَمَا كُنْتُ بِتَائِبٍ الْغَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْتُنَا إِنِّي مَوْعَى الْأَمْرِ وَمَا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِينَ. (القصص: ۴۷) قَالَ تَعَالَى: وَمَا كُنْتُ لِنَفْسِهِ إِذْ يُنْفِقُونَ أَقْلًا مِمَّا هُمْ أَنفُسُهُمْ يَنفِقُونَ مَزِيدًا وَمَا كُنْتُ لِنَفْسِهِمْ إِذْ تَلَقَّوْنَهُمْ. (آل عمران: ۳۷) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: أَيُّ مَا كُنْتُ حَاضِرَ ذَلِكَ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَوْحَاهُ إِلَيْكَ. (تفسير القرآن العظيم: ۲۳۰/۶، سورة القصص: ۴۷، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع، طبع دوم: ۱۳۲۰ھ-۱۹۹۹ء)

نیز حدیث میں خود اللہ کے نبی ﷺ نے اپنے آپ کو غائب کہا ہے، جو عقیدہ حاضر و ناظر کے خلاف ہے، سند بزار میں یہ واقعہ مفصلاً مذکور ہے، اس میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے واقعہ کا شاید اور اپنے لیے لفظ غائب کا استعمال فرمایا ہے۔ (سند البزار: ۲/۲۳۷، رقم الحديث: ۶۳۴، ط: مكتبة العلوم والحكم، مدینہ منورہ، طبع اول: ۱۹۸۸ء)

(۱۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ. (صحيح البخاري: ۱۴/۱، رقم: ۳۸، ۶۰۴، باب عوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، كتاب الإيمان، ط: البدر - ديوبند، ۱۴۰۸ھ، صحيح مسلم: ۵۸/۱، رقم الحديث: ۱۱۶-۶۳، باب بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم: سباب المسلم فسوق وقِتاله كفر، كتاب الإيمان، ط: فيصل - ديوبند)

(۱۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانُوا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُومُوا لِمَا يَعْلَمُونَ مِنْ كَرَاهِيئِهِ لِذَلِكَ. (سنن الترمذي: ۲/۱۰۳، رقم: ۵۳، باب عاجاء في كراهية قيام الرجل للرجل، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند)

کو دین میں داخل کر دیا ہے، جو قطعاً حرام ہے۔ (۱۲)

۱۰۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: جو کوئی اس دین میں نئی چیز پیدا کرے، تو وہ مردود ہے۔ (۱۳)

مذکورہ بالا برائیوں اور قباحتوں کی وجہ سے مروجہ صلاۃ و سلام پڑھنا قطعاً جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] جمعہ کے روز ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ الْإِثْمَةَ“ پڑھنا

۲۰۸۔ سوال: کئی گاؤں میں جمعہ کے روز جمعہ کی نماز کے بعد بہت سے لوگ ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ الْإِثْمَةَ“ پڑھتے ہیں، اس کا پڑھنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ کے روز جمعہ کی نماز کے بعد ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ الْإِثْمَةَ“ پڑھنا ایک نیا امر ہے، جو شرعاً ثابت نہیں ہے؛ اس لیے بدعت ہے۔ (۱) اور اگر اس کے پڑھنے سے نمازیوں کی نماز میں خلل ہوتا ہو، (اور یقیناً ہوتا ہے، جیسا کہ مشاہدہ ہے) تو اس کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا اور بدعت کے ساتھ ساتھ نمازیوں کی نماز میں خلل پیدا کرنے کا بھی گناہ ہوگا۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۲) عن أبي أمامة قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا إليه فقال: لا تقوموا كما تقوم الأعاجم - يعظم بعضها بعضاً - (سنن أبي داود: ۵/۳۲۲، رقم الحديث: ۵۱۸۷، كتاب الأدب، باب في قيام الرجل للرجل، ت: محمد عوامة، مؤسسة الريان، بيروت، طبع اول: ۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۸ء، وفي السخ الإندية: ۲/۷۱۰، باب الرجل يقوم للرجل يعظمه بذلك)

(۱۳) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ. (صحيح البخاري: ۳/۷۱۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود، صحيح مسلم: ۷/۷۲، رقم الحديث: ۱۷- (۱۷۱۸)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الباطلة ورمح محدثات الأمور، ط: فيصل - ديوبند)

(۱) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ. (صحيح البخاري: ۳/۷۱۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود، كتاب الصلح، صحيح مسلم: ۷/۷۲، رقم الحديث: ۱۷- (۱۷۱۸)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الباطلة ورمح محدثات الأمور)

(۲) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَتَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُدْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسُئِلَ فِي خَزَائِنِهَا أُولَئِكَ سَاءَ لَكُمْ أَنْ يُدْخِلَوهَا إِلَّا هَٰؤُلَاءِ يَهْتَدُونَ

[۵] گیارہویں اور مولود شریف کا حکم

۲۰۹- سوال: گیارہویں اور مولود شریف پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گیارہویں کا تعلق ایصال ثواب سے ہے، جو کہ فی نفسہ جائز ہے،^(۱) مگر چوں کہ 'النزام مالاً یلتزم' کے قبیل سے ہے کہ اس میں حقی طور پر تاریخ متعین ہوتی ہے، آگے پیچھے کرنا جائز تصور نہیں کیا جاتا، اس لیے درست نہیں ہے۔^(۲)

رسول اللہ ﷺ کا ذکر مبارک بلاشبہ قابل ثواب اور ایمان افروز عمل ہے؛ لیکن اس میں اس طرح اشتغال کہ دیگر اعمال نبویہ اور فرائض اسلام: نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ کو ترک کر کے محض اسی پر بھروسہ کر کے نجات کی امید رکھنا سخت گمراہی ہے، نیز ذکر ولادت مبارک میں اس طرح لگنا کہ اس میں فرائض کا ترک ہو، امر مندوب کی خاطر فرائض کا ترک کرنا ہے، جو سخت جہالت اور نادانی کی بات ہے، علاوہ ازیں ذکر مولود شریف میں قیام ہوتا ہے اور خود رسول اللہ ﷺ نے اپنی مبارک زندگی میں اپنی ذات اقدس کے لیے کسی دوسرے کے کھڑے ہونے کو گوارہ نہیں فرمایا اور سختی سے اس پر نکیر فرمائی تو سوچنے کی بات ہے کہ محض

— لَھُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ وَلَھُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ۔ (۲- النفرۃ: ۱۰۰) قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ الْأَمَلِیُّ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِیُّ (م: ۳۱۰ھ) : اِنْ کُلَّ مَنَعٍ مَصْلِحًا فِی مَسْجِدِ اللّٰهِ - فَرَضًا کَانَ صَلَاحًا فِیْهِ اَوْ تَطَوُّعًا - وَ کُلِّ مَنَاعٍ فِیْ اِخْرَاجِهِ فَھُوَ مِنَ الْمُعْتَدِلِیْنَ الْقَاطِلِیْنَ۔ (جامع البیان فی تاویل القرآن المعروف بہ تفسیر الطبری: ۲/۴۴۶، ت: ۵؛ عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، ط: دار ہجر للطباعة والنشر والتوزیع والإعلان، طبع اول: ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۱ء)

(۱) فتاویٰ رشیدیہ میں ہے: اور ایصال ثواب بروز حضرت قدس سرہ (مبدأ القادریہ) درست ہے اور تعین تاریخ کہ جس و بیش نہ کرے، بدعت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۱۳۹، ط: تھانوی، دیوبند)

(۲) یعنی جو چیز شریعت میں لازم نہ ہو، اسے اپنے اوپر لازم و ضروری سمجھنا، شریعت کے عشاء کے خلاف ہے: عن ابی ہریرۃ قال: خطبت رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فقال: اَیُّہَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ عَلَیْکُمُ الْحَجَّ، فَحُجُّوا، فَقَالَ رَجُلٌ: اَکُلُ عَامًا بِرَسُولِ اللّٰهِ؟ فَسَكَتَ حَتّٰی قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ - صلی اللہ علیہ وسلم - : "لَوْ قُلْتَ: نَعَمْ لَوْ جِئْتُ، وَلَکِنَّا اسْتَطَعْتُمْ"، ثُمَّ قَالَ: ذَرُونِیْ مَا نَرِ کُنْتُکُمْ، فَاِنَّمَا هَلْکُ مِنْ کَانَ قَبْلَکُمْ بِکَثْرَةِ سَوْا لَھُمْ وَ اخْتِلَافَھُمْ عَلٰی اَنْبِیَآئِھُمْ، فَاِذَا اَمَرْتُکُمْ بِشَیْءٍ، فَاَتُوا اَمْرًا مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَ اِذَا نَهَیْتُکُمْ عَنْ شَیْءٍ فَدَعُوْهُ۔ (صحیح مسلم: ۱/۴۳۲، رقم الحدیث: ۱۳۳۷-۱۳۱۲، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة فی العمر، ط: البدر - دیوبند)

ذکر رسول پر قیام کس قدر امر منکر ہوگا! اس لیے یہ ایک الگ بدعت ہے، پس مروجہ ذکر مولود متعدد گناہ کبیرہ کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] گیارہویں شریف اور اس کی دعوت کا حکم

۲۱۰- سوال: بڑے پیر صاحب کی گیارہویں شریف میں شرعی طور پر کیا اعتراض ہے؟ نیز گیارہویں کی دعوت کھانا اور اس کو رواج دینا کیسا ہے؟ اور اس کھانے پر حق کس کا ہے؟ تفصیل سے جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سوال کے جواب میں تین باتیں جان لینی چاہیے:

(۱) گیارہویں کا کھانا خود کھانا اور دوسروں کو کھلانا؛ دونوں جائز نہیں؛ کیوں کہ اس کے متعلق جوازی کوئی وجہ موجود نہیں ہے۔ (۱) جن پیر کے نام سے کھانا کھلایا جاتا ہے، وہ تودی کامل تھے، سنت کی پیروی کرنے والے اور اس کے موافق زندگی گزارنے والے تھے اور ان کے مقابل میں ہمارے آباء و اجداد جو گنہگار تھے۔ ایصالِ ثواب کے زیادہ مستحق ہیں، پہلے ان کو ثواب پہنچانا چاہیے۔ (جب کہ اس کی جانب کوئی توجہ نہیں دیتا ہے)

(۲) گیارہویں کو ضروری سمجھ کر کیا جاتا ہے؛ لہذا بدعت ہے۔ (اس سلسلے میں مکمل تفصیل کے لیے میری کتاب: احکام میت [سکرات سے فاتحہ تک کی سنن و بدعات] ملاحظہ کیجیے۔ (۲)

(۳) ایسی دعوت جس میں ایصالِ ثواب مقصود ہو، غریبوں، مسکینوں اور یتیموں (یعنی مستحقین) کو

(۳) تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیے عنوان: مروجہ صلاۃ و سلام کا حکم۔

(۱) اس لیے کہ گیارہویں منانے والوں کے یہاں دن تاریخ اور مہینہ سب متعین ہوتے ہیں اور کسی چیز کو محض اپنی طرف سے اس طرح متعین کر لینا کہ لوگ اس کے خلاف کرنے کو برا سمجھتے ہوں؛ بدعت ہے۔ حضرت مفتی عبدالرحیم لاہوری رحمۃ اللہ علیہ ایک لمبی بحث کے بعد تحریر فرماتے ہیں: ”ابا ایصالِ ثواب تو جائز طریقے پر بلا تعین تاریخ و یوم و ماہ کے جب چاہے کر سکتے ہیں، ہمیشہ کے لیے ایک ہی تاریخ متعین کرنا کہ ابھی ابھی اس کے خلاف نہ کیا جائے تو یہ اپنی طرف سے زیادتی اور ایجاد فی الدین ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ: ۲/۲۷۷، ط: دارالاشاعت، کراچی، پاکستان۔ مزید دیکھیے: فتاویٰ رشیدیہ، ج: ۱۶۳، مکتبہ تھانوی دہلی)۔

(۲) یہ کتاب ”احکام میت“ کے نام سے صاحب ذاد محترم جناب حافظ احمد بیات صاحب کی کوشش سے اردو میں بھی شائع ہو چکی ہے۔

کھلانا ضروری ہوتا ہے۔ (۳) حلالاں کہہ دیکھا جاتا ہے کہ عموماً اس پر غسل نہیں ہوتا ہے؛ بل کہ زیادہ تر اس دعوت میں مال داروں کو شریک کیا جاتا ہے؛ لہذا اختلاف شریعت غسل کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی ثواب نہیں ملے گا۔

اگر ایصالِ ثواب ہی مقصود ہو تو سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ کوئی دن و تاریخ طے کیے بغیر محبت سے کھلانے پلانے کے رقم ہی کسی مدرسہ یا غرباء و یتیموں کو دے دی جائے، کہ اس میں ثواب زیادہ ملے گا۔ (۴) حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] ربیع الاول اور ربیع الآخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پیرانِ پیر کے نام پر دعوت کرنا

۲۱۱-سوال: ہمارے گاؤں میں ۱۲-۱۳ سال سے ربیع الاول کے مہینے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد میں دن اور تاریخ کی تعیین کے بغیر کھانا پکا کر امیر اور غریب سب کھاتے رہے ہیں، اس دعوت کے لیے لوگوں میں چندہ بھی کیا جاتا ہے، اسی طرح ربیع الآخر میں بھی اس قسم کی دعوت پیرانِ پیر رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر کی جاتی رہی ہے؛ لیکن حال ہی میں ایک صاحب - جو ڈوبن سے آئے ہیں - کا کہنا ہے کہ ہمارے یہاں علمائے کرام اس قسم کی دعوت سے منع کرتے ہیں، ہمارے یہاں کے علماء کا کہنا ہے کہ چندہ کر کے کھانا پکانا اور لوگوں کی دعوت کرنا جائز نہیں، کوئی ایک دو شخص اپنی رضامندی سے لوگوں کو کھلائے تو اس میں حرج نہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان کی یہ بات صحیح ہے یا نہیں؟ اور اب تک بارہ تیرہ سال سے امیر غریب سب لوگوں نے مل کر جو کھانا کھایا ہے اور گھر میں بھی عورتوں کو بھیجا گیا ہے، اس سلسلہ میں شرعاً کیا حکم ہے؟ تفصیل سے جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

(۳) وإن اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً، إذا كانت الموزنة بالغين، فإن كان في الموزنة صغير، لم يتخذوا ذلك من التركة، كذا في التارخانية. (الفتاویٰ الہندیہ: ۵/ ۳۲۳، کتاب الزکوة، الباب الثانی عشر فی الہدایا و الطیبات، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت، طبع اول: ۱۳۴۱ھ، مکتبہ دار المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۱۳۸، باب فی صلاح الجنان، مطلب فی کراہۃ الطیافۃ من أهل الميت، ط: دار عالم الکتب، الریاض، طبع خاص: ۱۳۴۳ھ = ۲۰۰۳ء)

(۴) کیوں کہ اس میں دین اور طالیانِ علم و دین کی اعانت ہے اور شہرت و نام و نحوہ اور ریاست و دوری بھی؛ و قال أبو ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنت (تتق) یمینہ و قال اللہ تعالیٰ [وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم، البقرة: ۲۷۱] (رواہ البخاری تعلیقاً: ۱/ ۱۹۱، کتاب الزکوة، باب صدقة السر، ط: المیزان - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ کی یاد اور آپ ﷺ کا پاک ذکر دلوں میں نور اور ایمان میں تازگی پیدا کرتا ہے؛ ۳۱ھ امت محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی اہم ذمہ داری آپ ﷺ کی سنتوں کو زندہ کرنا ہے۔^(۱) سنت کی راہ چھوڑنے سے گمراہی پھیلتی ہے، اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ کوئی سنت اگر (اپنی حیثیت سے بڑھ کر) بدعت بن جائے، تو اس کو چھوڑ دینا ضروری ہے۔^(۲)

۱۲ ربیع الاول کو چندہ کر کے امیر و غریب سب کو کھانا چائے نہیں ہے؛ جس کی مختلف وجہ ہے:

۱۔ چندہ دینے والے نے اگر غریب کی نیت سے دیا ہے یا صدقہ واجبہ ادا کیا ہے، تو اس کا مال داروں کے لیے کھانا چائے نہیں ہوگا۔^(۳)

(۱) آن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: من أحيا سنة من سنتي، فعمل بها الناس، كان له مثل أجر من عمل بها، لا ينقص من أجورهم شيئاً، ومن ابتدع بدعة، فعمل بها، كان عليه أوزار من عمل بها، لا ينقص من أوزار من عمل بها شيئاً. (سنن ابن ماجہ، ص: ۱۹، رقم الحديث: ۲۰۹، ۲۱۰، المقلدة، باب من أحيا سنة قد أميتت، ط: مكتبة الاتحاد، راجع في سنن الترمذي: ۹۲/۲، رقم الحديث: ۳۶۷، ۳۶۸، أبواب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ط: فيصل بلیکیشنز، دیوبند)

(۲) وقد صرح بعض علمائنا وغيرهم بكرهه المصافحة المعتادة عقب الصلوات مع أن المصافحة سنة، وما ذاك إلا لكونها لم تؤثر في خصوص هذا الموضوع، فالمرأطة عليها فيه توهم العوام بأنها سنة قيمة، ولذا منعوها عن الاجتماع لصلاة الرغائب التي أحدثها بعض المتعبدین؛ لأنها لم تؤثر على هذه الكيفية في تلك الليالي المخصوصة وإن كانت الصلاة خير موضوع. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳۵/۳-۲۳۶، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في دفن الميت، ط: بيروت)

(۳) قال الله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ، الآية (-۹ الثوبة: ۶۰)

وعن عبد الله بن عمرو، عن النبي - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: لا تحل الصدقة لغني، ولا لذي مرة سوي. (سنن أبي داؤد، ص: ۲۳۱، رقم الحديث: ۱۶۳۳، كتاب الزكاة، باب من يجوز له أخذ الصدقة وهو غني، ط: البدر، دیوبند، سنن الترمذي: ۱۳۱/۱، رقم الحديث: ۶۵۲۱، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: البدر، دیوبند)

وفي الدر المختار: (الوصية المطلقة) كقول له هذا القدر من مالي أو ثلث مالي وصية (لا تحل للغني) لأنها صدقة، وهي على الغني حرام (وإن عمت) كقوله: يأكل منها الغني والفقر؛ لأن أكل الغني منها إنما يصح بطريق التملك والتمليك إنما يصح لمعين والغني لا يعين ولا يحصى. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۹۸/۶، كتاب الوصايا، باب الوصية بالصدقة والسكنى الخ، فروع أوصى بثلث ماله للصلوات، ط: بيروت، ۲: درر الأحكام، شرح غرر الأحكام - ملا - أو من لا أو المولى - خسرو (م: ۸۹۵ھ)، ۳۳۶/۲، فصل وصايا الذمي، كتاب الوصايا، ط: دار إحياء الكتب العربية)

۲۔ عموماً اس طرح کی دعوت کے لیے عام لوگوں سے زبردستی چندہ لیا جاتا ہے، حالاں کہ چندہ میں کسی پر دباؤ ڈالنا اور مجبور کرنا جائز نہیں ہے۔^(۴)

۳۔ جو رسم سالوں سے چلی آرہی ہو، آہستہ آہستہ لوگ اسے ضروری سمجھنے لگیں گے اور اسے فرض اور واجب کا درجہ دینے لگیں گے، جس کی ہمارے پاس بہت سی مثالیں ہیں کہ شروع میں تو ایک چیز کو غیر ضروری سمجھ کر کیا جاتا تھا؛ لیکن جوں جوں دن گذرتے گئے، لوگوں نے اسے ضروری سمجھنا شروع کر دیا اور نہ کرنے والوں پر لعن طعن کرنے لگے؛ لہذا اس دعوت کو ترک کر دینا ضروری ہے، تعجب ہے کہ اس قسم کے کاموں میں حصے لینے والوں کو جب کہا جاتا ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ کی یاد مناتے ہو، تو آپ ﷺ کی سنتوں پر بھی عمل کرو“، تو ان کو اس سے نفرت ہوتی ہے۔ یہ کیسی یاد اور کیسی محبت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عمل سے نفرت ہے!!!

لہذا مذکورہ کام رسم و رواج میں داخل ہے، اس سے اجتناب لازم ہے، البتہ اگر کوئی شخص اپنے مال سے اس مہینے میں غریبوں، مسکینوں، ضرورت مند قیموں اور بیواؤں کو کچھ پکا کر کھلائے، تو جائز ہے؛ لیکن کھلانے کے بجائے کپا اناج دے دیا جائے، تو زیادہ بہتر ہے اور زیادتی کا ثواب کا باعث بھی، کہ اس عمل سے غریب و مساکین کے تئیں ہمدردی ہوتی ہے، جو نبی کریم ﷺ کی اہم سنت ہے؛ لہذا اس عمل سے رسول اللہ ﷺ کی سنت کو زندہ کرنے کا ثواب بھی حاصل ہوگا، نیز کپا اناج دینے میں اخلاص بھی باقی رہے گا، پکا کر کھلانے اور دعوت کرنے میں شہرت کی وجہ سے اخلاص ختم ہونے کا اندیشہ ہے، الغرض جو بھی کام کیا جائے، صحیح طریقے سے کیا جائے، نام و نمود اور رسم و رواج سے بچنا بے حد ضروری ہے۔^(۵)

(۴) عن عمرو بن یثربی الضمیری، قال: شهدت خطبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة، فكان فيما خطب به أن قال: "ولا يجعل لامرئ من مال أخيه إلا ما طابت به نفسه". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲۳/۲۳۹، رقم: ۱۵۳۸۸، حدیث عمرو بن یثربی: السنن الکبریٰ - ابویکر الیہقی (م: ۵۸/۳۵۸)، رقم: ۱۱۵۴۵، کتاب الغصب، باب لا یملك أحد بالجنایة شیئاً، ط: بیروت)

(۵) اس لیے کہ کچھ اہل حق کو فقراء حسب ضرورت اپنی ضرورتوں میں پکا کر یا فروخت کر کے صرف کر سکتے ہیں؛ کما يستفاد من عبارة الحسامی: وكذا ذلك جواز الإبدال في باب الزكاة الخ (حسامی: ۹۹ بحث القیاس ۵: یا سرمدیم ایندکئی دیوبند) نیز اس میں اخفاء بھی ہے، جو شرعاً مطلوب ہے؛ قال الله تعالى: وإن تقطعوا وتؤتوها الفقراء فهو غير لكم، الآية (- الثبوت: ۲۷۱) وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: سبعة يظلهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله: ... ورجل تصدق، أخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه. (صحيح البخاري: ۹۱/۱، رقم الحديث: ۲۶۰، كتاب الآذان، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة، ط: فيصل پبلیکیشنز، دیوبند)

اسی طرح ربیع الآخر کے مہینے میں حیران حیر کے نام پر جو ٹیکس لکھی ہیں اور کھانے پینے کی مجلسیں جتنی ہیں، وہ بھی جائز نہیں ہے، ان کاموں کو لوگوں نے اپنے عمل سے ”امر مباح“ سے بڑھا کر ”بدعت“ کی حد تک پہنچا دیا ہے۔ ذرا سوچئے کہ حیران حیر تو اللہ تعالیٰ کے بڑے ولی، نیک، متقی اور پرہیزگار تھے، جب کہ ہمارے رشتے دار ان کے درجے سے انتہائی کم درجہ کے ہیں، تو ان سے زیادہ تو ہمارے مرحومین ورشتے دار ایصال ثواب کے محتاج ہیں مگر انہیں کوئی یا نہیں کرتا ہے، لہذا اپنے خیالات اور عمل کو بدلنے کی ضرورت ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۸] مولود اور اس کے لیے کسی ملکیت کو وقف کرنا

۲۱۲- سوال: مولود درست ہے یا نہیں، اور مولود کے لیے اگر کوئی ملکیت وقف کی جائے تو یہ وقف صحیح ہے یا نہیں؟ اگر صحیح ہو تو پھر اس کی آمدنی کو مولود کے علاوہ کسی دوسری چیز، مثلاً: افطار پارٹی، مسجد یا مدرسہ کی تعمیر اور ملازمین کی تنخواہ میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر وقف صحیح نہ ہو تو یہ ملکیت واقف کے ورثاء کو مل سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مولود یعنی نبی کریم ﷺ کی ولادت کا تذکرہ کرنے کے لیے کسی مجلس کا منعقد کرنا اگر رسم و رواج کے طور پر نہ ہو تو جائز ہے۔^(۱) اس مقصد کے لیے اگر کوئی اپنی ملکیت وقف کرے تو صحیح ہے؛ کیوں کہ صحت وقف کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مصرف وقف (جس چیز کے لیے وقف کیا گیا ہو) باقی رہنے والی کوئی شے ہو۔ (مجمع الزہیر: ۱/۲۴۳) ^(۲)

اس کی آمدنی کو واقف کی شرط کے موافق ”مولود“ کے علاوہ کسی دوسری چیز میں استعمال کرنا

(۱) عن انس، قال: قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: لا يؤمن أحدكم، حتى يكون أحب إليه من والده، وولده، والناس أجمعين. (صحيح البخاري، ۱/۷، رقم: ۱۵۱۵، باب: حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان، كتاب الإيمان، ط: البدر، دیوبند)؛ صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: وجوب محبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أكثر من الأهل والولد والوالد.

امداد الفتاویٰ میں ہے: ذکر ولادت شریف نبوی ﷺ محل ذکر اذکار خیر کے ثواب اور افضل ہے، اگر بدعات اور قمار کے خالی ہو، قال الشاعر: وذكرك للمشتاق خير شراب... وكل شراب ذو نكهة كسراب

(۲) (۲۴۹/۵) کتاب الہدیات، ط: دار الفکر، بیروت۔

[۲] (ومنها) أن يجعل آخره بجهة لا تنقطع أبداً عند أبي حنيفة ومحمد، وإن لم يذكر ذلك لم يصح عندهما. (بدائع الصنائع: ۶/۲۴۰، كتاب الوقف والصدقة، ط: دار الكتب العلمية بيروت)؛ البناية شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۹۵۵ھ)؛ ۶/۹۰۳، كتاب الوقف، ط: دار الفكر - بيروت =

درست نہیں ہوگا؛ کیوں کہ واقف کی شرط نص شارع کی طرح ہوتی ہے جب کہ خلاف شرع امر پر مشتمل نہ ہو۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۹۱ کسی کے مرنے پر مخصوص دنوں میں قرآن خوانی اور دعوت کرنا

۲۱۳- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ: ہم گھرات میں کھیزا ضلع کے رہنے والے ہیں، ہمارے یہاں برادری میں جب کسی رشتہ دار کی موت ہو جاتی ہے، تو تدفین کے تیسرے، چوتھے یا دسویں دن ”زیارت“ کے عنوان سے دوسرے گاؤں کے رشتہ داروں کو خط کے ذریعہ بلایا جاتا ہے، فی الحال اس کو ”زیارت“ کے بجائے ”مغفرت کی دعا“ کا نام دیا ہے، اس میں مقامی لوگوں کو بھی دعوت دی جاتی ہے، اور قرآن خوانی کر کے میت کے لیے مغفرت کی دعا کی جاتی ہے، اس کے بعد میت کے گھر والوں کی طرف سے سب کو کھانا کھلایا جاتا ہے، کھانے میں امیر، غریب، چھوٹے، بڑے، مرد، عورت، مقامی اور بیرونی سبھی حضرات شریک ہوتے ہیں، تو اس طرح کا پروگرام کرنا اور اس کو کسی دن کے ساتھ خاص کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ اس بہانے سے لوگ جمع ہو جاتے ہیں اور قرآن خوانی اور میت کے لیے دعا، مغفرت کر لیتے ہیں، اگر اس کو بھی بند کر دیا جائے، تو پھر میت کے لیے نہ کوئی ایصال ثواب کرے گا اور نہ ہی دعائے مغفرت! لہذا یہ جو ہو رہا ہے، وہ صحیح ہے، لوگوں کو اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

قرآن خوانی کے بعد کسی عالم کی تقریر بھی رکھی جاتی ہے، اسی طرح کے ایک پروگرام میں ایک عالم کی

= و شرط لصاحبه ذکر مصروف مؤید۔ (ملتی الانہر) وفي مجمع الأنہر: فعلم من هذا: أن التابيد شرط البتة. (مجمع الأنہر: ۲/۵۷۳، کتاب الوقف، ط: مکتبۃ خلیفۃ الامۃ، دیوبند)

(۳) ان شرط الوقف معبرۃ إذا لم تخالف الشرع وهو مالک، فله أن يجعل ماله حيث شاء ما لم یکن معصیۃ ولہ أن یخص صنفًا من الفقراء، وکذا سبائی فی فروع الفصل الأول أن قولہم شرط الوقف کنص الشارع ای فی المفہوم و الدلالۃ، وجوب العمل بہ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۶۶، کتاب الوقف، مطلب فی وقف المنقول قصدا، ط: بیروت)

وفي الخایة: لو جعل حجرته لدھن سراج المسجد ولم یزد صارت وقفا علی المسجد إذا سلمها إلی المتولی وعلیہ الفتوی و لیس للمتولی أن یصرف الغلة إلی غیر الدھن اھـ. (البحر الرائق: ۵/۲۳۲، کتاب الوقف، الاستدانة لأجل العمارة فی الوقف، ط: دار الکتاب الإسلامی)

تقریر تھی، انہوں نے تقریر میں کہا کہ ”اس طرح کی تقریب میں آنے والے مہمانوں کو جو کھانا کھلایا جاتا ہے، اس میں مہمانوں کا اکرام ہے، اس لیے یہ بلاشبہ جائز ہے۔“ یہ عالم جب بھی ”زیارت“ کے موقع پر بیان کرتے ہیں، تو اس میں یہی بات کہتے ہیں، تو ان کا یہ کہنا کیسا ہے؟ اور ایسے عالم کو امام بنانا اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں دعائے مغفرت کے عنوان سے لوگوں کو دعوت دے کر رسم و رواج؛ بل کہ نیا لہلہ لگا کر ایک بدعت کو جاری کرنا ہے۔ خود بریلوی حضرات کے پیشوا امام احمد رضا خاں صاحب نے بھی احکام شریعت (حصہ سوم) میں اس کو حرام لکھا ہے۔

میں نے اپنی ایک کتاب ”سکرات سے فاتحہ تک کی سنتیں، رسمیں، بدعتیں“^(۱) میں اس کے ناجائز ہونے کی دس وجوہات بیان کی ہے۔ جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱) ان مولانا صاحب سے (جو اس طرح کے پروگراموں کے انعقاد کے قائل ہیں اور نہ کرنے پر لعن و طعن کی بوچھاڑ کرتے ہیں) پوچھنا چاہیے کہ میت سے اتنی ہمدردی تھی، تو مرنے کی خبر سننے ہی ہر ایک رشتہ دار نے اپنی جگہ پر اس کے لیے دعائے مغفرت کیوں نہیں کی؟ دعائے مغفرت کے لیے اس دعوت کا انتظار کیوں کیا؟ (۲) آنے جانے کا گاڑی کرایہ، خرچ کرنے کے بجائے بیوہ یا کسی محتاج غریب کو خیرات کر دیتے، تو ثواب ملتا۔

(۳) ایسی دعوت میں ہر قسم کے لوگوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے، جن میں مشنڈے (بٹے کئے افراد) ڈاڑھی منڈے اور بے نمازی بھی شریک ہوتے ہیں؛ بل کہ یہی لوگ پیش پیش رہتے ہیں کیا ان کو کھانا کھلانے سے ثواب ملے گا؟ صحیح یہ ہے کہ ایسے شخص کو بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔

(۴) میت کے ترکہ سے عموماً اس دعوت کا نظم کیا جاتا ہے، جس سے وارث کا حق متعلق ہو چکا ہے، وارث میں یتیم بچے بھی ہوتے ہیں، یتیم کے مال سے مہمانی کرنے کی اجازت بیوہ اور بڑی اولاد کو بھی نہیں

(۱) صاحب فتاویٰ کی یہ کتاب اصلاً گجراتی زبان میں تھی، بعد اللہ بہ زبان اردو احکام میت (سکرات سے فاتحہ تک کی سنتیں و بدعات) کے نام سے شائع ہو گئی ہے۔ اس قسم کی دعوت کی ممانعت کی تمام وجوہات کی تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں صاحب فتاویٰ کی مذکورہ کتاب، ص: ۲۵۔

ہے۔ یتیم کا مال ناحق کھانے والا اپنے پیٹ میں آگ کے انگارے بھرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا. (۲) کھلا اس رقم سے دعوت کی جائے گی، تو میت کو کہاں سے ثواب ملنے کی امید ہوگی۔ (۳)

(۵) اس طرح کی دعوت میں عورتیں بے پردہ آتی ہیں اور چوں کہ دعوت دینے والا اس کا سبب بننا ہے؛ اس لیے وہ بھی گنہگار ہوگا۔ (۴)

(۶) میت کو دفن کرنے کے لیے مدد کی ضرورت آج (دفن کے دن) ابھی ہے، تیسرے، چوتھے دن اس کو کسی مدد کی ضرورت نہیں؛ تیسرے، چوتھے یا مخصوص دن میں اس دعوت کا اہتمام کرنا اور حقیقت ایک نئی بدعت کو جاری کرنا ہے۔

(۷) میت کے گھر میں غمی کا موقع ہوتا ہے، دعوت تو خوشی کے مواقع پر ہوا کرتی ہے۔ (۵) لوگوں کے دل کتنے سخت ہو گئے ہیں کہ بیوہ کے گھر دعوت کھائے بغیر میت کے لیے دعا بھی نہیں کر سکتے۔

لہذا مذکورہ دعوت ناجائز ہے، جو امام جائز بتلاتا ہے، وہ گنہگار اور فاسق ہے، اس کو امامت سے الگ

(۲) ۳- النساء: ۱۰۔

(۳) وإن اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً وأطال في ذلك في المعراج. وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترق عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. اهـ. وبحث هنا في شرح المنية بمعارضة حديث جرير المار بحديث آخر فيه «أنه -عليه الصلاة والسلام- دعه امرأه رجل ميت لمارجع من دفنه فجاءه وحيء بالطعام». أقول: وفيه نظر، فإنه واقعة حال لا عموم لها مع احتمال سبب خاص، بخلاف ما في حديث جرير. على أنه بحث في المنقول في مذهبا ومذهب غيرنا كالمشاعية والحنابلة استدلالاً بحديث جرير المذكور على الكراهة، ولا سيما إذا كان في الورثة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجده في الأفراح، وكندق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار: ۳/ ۳۱۰ - ۳۱۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

(۴) قال الله تعالى: لا تعاونوا على الإثم والعدوان. (۱۵ المائدة: ۲) أي: لا يعين بعضكم بعضاً على شيء من المعاصي والظلم. (روح البيان: ۴/ ۳۶۹، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۵) ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستقبحة. =

کر کے کسی دین دار کو عہدہ امامت سپرد کرنا چاہیے۔^(۱) البتہ اگر میت کا کوئی عاقل بالغ لڑکا، یا بھائی، بھتیجہ وغیرہ کسی دن کو خاص کیے بغیر میت کے لیے دعائے خیر کرائے، تو جائز ہے، منع نہیں، مگر کسی دن کو خاص کرنا جائز نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۱۰] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایصالِ ثواب کے لیے تیار کیا گیا کھانا مال داروں کو کھلانے کا حکم

۲۱۳- سوال: چند حضرات نے پیسے جمع کر کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایصالِ ثواب کے لیے غریبوں کو کھلانے کے واسطے کچھ رقم بھیجی ہے، تو اس رقم سے کھانا پکا کر غریبوں اور ان کے بچوں کو کھلانا کیسا ہے؟ نیز اگر کھانا بچ جائے، تو کیا مال دار اس کو کھا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں دن اور مہینہ طے کیے بغیر^(۱) غریبوں اور ان کے بچوں کو کھلانے میں کوئی حرج نہیں، پکا کر کے بھی کھلا سکتے ہیں اور پکائے بغیر ویسے بھی ان کو اناج اور غلہ وغیرہ دے سکتے ہیں۔^(۲) لیکن

= وروی الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال "كنا بعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من التياحة"، اھـ وفي البيهقي: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع. (رد المحتار: ۲۴۰/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في تكرار الضيافة من أهل الميت، ص ۲۴۳، كتاب الصلاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) (والأحق بالإمامة)... (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة. (رد المحتار على الدر المختار - ابن عابدین، محمد امین بن عمر الدمشقي الحنفی (م: ۱۲۵۲ھ): ۱/۵۵۷، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) وفي البيهقي: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراءة للختم أو لقراءة سورة الانعام أو الاخلاص. والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره. (حواله سابق) حاشية الطحطاوي علي مراعي الفلاح، ص: ۶۱۷، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) تقدم تخريجہ عن رد المحتار وحاشية الطحطاوي تحت عنوان: کئی کے مرنے پر خاص دن میں قرآن ثوابی دعوت کرنا۔

(۲) پکائے بغیر اناج کی دے دینا افضل ہے، کما سبق فیما تقدم فی ذیل عنوان: رقیع الاول اور رقیع الآخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر ان پیر کے نام پر دعوت کرنا۔

مال دار کے لیے خود اس کھانے کو کھانا یا دوسرے مال داروں کو کھانا جائز نہیں ہے۔^(۳) (اس لیے کہ بھیجنے والے نے یہ رقم صرف غرباء کے لیے بھیجی ہے۔) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] ایصال ثواب کے لیے تیار کیا گیا کھانا امیر و غریب سب کو کھلانا

۲۱۵- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہم بعض افراد نے مل کر کچھ رقم جمع کی ہے تاکہ رسول اللہ ﷺ کے ایصال ثواب کے لیے کچھ پکا کر مدرسہ یا ”گلشن معصوم“ کے بچوں یا عوام کو کھلائیں اور جو کچھ بچ جائے، اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیں۔ تو یہ درست ہے یا نہیں؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں آپ لوگوں نے جو نیت کی ہے، اس کے موافق کھلانا جائز ہے، یہ مصرف صدقہ نامنہ میں شمار ہوگا، لہذا اس میں غریب و امیر سب کو شامل کرنا اور کھانا کھلانا درست ہے۔^(۱) لہذا اس میں صدقہ واجب کی رقم دینا درست نہیں ہے، اگر کوئی دے گا، تو اس کا واجب صدقہ ادا نہ ہوگا۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) تقدم تخريجہ تحت عنوان مقدم.

(۱) وأما صدقة التطوع فيجوز صرفها إلى الغني؛ لأنها تجري مجرى الهبة، (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني الحنفي (م: ۵۸۷ھ): ۴/۲، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدي إليه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الجوهرية النيرة - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي اليمني الحنفي (م: ۸۰۰ھ): ۱/۱۵۸، كتاب الزكاة، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، ط: مكتبة حقانيہ، ملتان، پاکستان)

(۲) وكما لا يجوز صرف الزكاة إلى الغني لا يجوز صرف جميع الصدقات المغروضة الواجبة إليه... لعدم قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ [۱۰۰:۴] وقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: لا تحل الصدقة لغني، ولأن الصدقة مال تمكن فيه الخبث لكونه غسالة الناس لحصول الطهارة لهم به من الذنوب، ولا يجوز الانتفاع بالخبث (لا عند الحاجة والحاجة للفقير لا للغني). (بدائع الصنائع: ۴/۲، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدي إليه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الجوهرية النيرة: ۱/۱۵۸، كتاب الزكاة، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، ط: مكتبة حقانيہ، پاکستان)

[۱۲] مولود کے نام پر پکا یا ہوا کھانا، غریب و مال دار؛ ہر ایک کو کھلانا

۲۱۶- سوال: کسی دن اور تاریخ کو خاص کیے بغیر چندہ کر کے مولود کے نام پر کھانا بنایا جائے تو اس کا کھانا اور کھلانا کیسا ہے؟ یہ کھانا مال دار بھی کھا سکتے ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مولود کے نام پر جو کھانا کھلایا جاتا ہے، وہ ثواب کی نیت سے کھلایا جاتا ہے اور چندہ دینے والے بھی (غریب کو) صدقہ اور خیرات کی نیت سے ہی چندہ دیتے ہیں، لہذا یہ کھانا صرف غریب کو کھلایا جائے، مال داروں کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں۔ (کفایت المفتی: ۱۳۴/۱)^(۱)
اور کھلانا اور کھانا بھی اسی وقت جائز ہے، جب کہ اس کے لیے کوئی مہینہ اور دن مقرر و لازم نہ کیا جائے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] جشن مولود کے لیے زبردستی چندہ وصول کرنا

۲۱۷- سوال: مولود کے نام پر کھانا پکانے کے لیے چندہ جمع کرنا کیسا ہے؟ جب کہ چندہ وصول کرنے میں بعضوں سے زبردستی زیادہ پیسے بھی لیے جاتے ہیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

چندہ دینے کے لیے کسی شخص کو مجبور کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔^(۳) اگر زبردستی سے چندہ کیا گیا ہوگا، تو اس رقم سے میلاد کی محفل منعقد کرنا اور کھلانا کھانا کچھ بھی جائز نہ ہوگا۔ ہاں! اگر یہ رضا و رغبت سے سنے

(۱) کفایت المفتی: ۱۵۱/۱، کتاب العقائد، فہواں باب، ط: مکتبہ برقی پریس، دہلی، طبع دوم: ۱۴۰۲ھ-۱۹۸۲ء۔

(۲) عنوان: تقدم بخير تحت: کسی کے مرتے پر خاص دن میں قرآن خوانی اور دعوت رکھنا۔

(۳) عن عمرو بن يربى الضمري، قال: شهدت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى، فكان فيما خطب به أن قال: "ولا يحل لامرئ من مال أخيه إلا ما طابت به نفسه". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲۳۹/۲، رقم: ۱۵۳۸۸، حديث عمرو بن يربى: السنن الكبرى- أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸)؛ ۶/۱۶۰، رقم: ۱۱۵۲۵، كتاب الغصب، باب: لا يملك أحد بالجنابة شيئاً، ط: بيروت)

چندہ دیا ہو تو بخشش ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۳۱ | کسی شخص کے انتقال کے تین دن یا چالیس دن کے بعد قرآن خوانی کرانا

۲۱۸- سوال: کسی شخص کے مرنے کے تین دن یا چالیس دن بعد قرآن خوانی کا لقمہ کیا جاتا ہے، قرآن خوانی کے بعد کچھ بیٹھی چیز تقسیم کی جاتی ہے، تو کیا اس کا ثواب پڑھنے والے کو ملے گا؟ برائے مہربانی جواب باحوالہ تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔ فقط والسلام

(المستفتی: امجد علی پٹ)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

انتقال کے تیسرے دن، چالیسویں دن، یا چھ مہینے کے بعد، فاتحہ اور قرآن شریف کی تلاوت کے نام سے، جو دعوت اور کھلانے پلانے کا پروگرام منعقد کیا جاتا ہے، یہ سب بدعت اور ناجائز ہے۔^(۱) اس قسم کی

(۳) جب کہ دن، چار دن اور مہینے کی تعیین نہ ہو، لیکن فی زمانہ احتراز ہونی اور احوط ہے، کیوں کہ اس کو واجب اور فرض کا درجہ دے دیا گیا ہے۔ اور اس قسم کی مغل منعقد کرنے والوں اور اس میں شریک نہ ہونے والوں پر لعن و لعن کی پوچھاڑ کی جاتی ہے: بل کہ ان کو کافر تک کہنے سے گریز نہیں کیا جاتا ہے، جب کہ کسی اہل مباح کو اس کے درجے سے بڑھادینا ہرگز جائز نہیں ہے، شارح بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی (م: ۸۵۲ھ) رقم طراز ہیں: قال ابن المنیر: فیہ أن المندوبات قد تقلب مکروہات (إذا وقعت عن رتبہا لأن الثیاب من مستحب فی کل شیء أي من أمور العبادۃ، لکن لما خشی بن مسعود أن يعتقدوا وجوبه أشار إلى کراهته. واللہ اعلم). (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ۲/۳۳۸، کتاب الصلاة، باب النفل والانصراف عن البسین، ط: دار المعرفة - بیروت)

(۱) ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستفحذة؛ وروی الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال: "كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من الناحية". وفي البزازیة: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجميع الصلحاء والقراء للختيم أو لقراءة سورة الانعام أو الاخلاص. والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الاكمل بکرة. (رد المحتار: ۲/۳۴۰، باب صلاة الجنائز، مطلب في النوايب على المصيبة، ط: دار الفکر - بیروت)

(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی - (م: ۱۲۳۱ھ)، ص: ۳۱، کتاب الصلاة، فصل فی حملها ودفنها: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بیروت - لبنان، الطبعة الأولى ۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۷م)

دعوتوں میں شریک ہونا ناجائز ہے، تفصیل کے لیے میری کتاب ”احکام میت“ (سکرات سے فاتحہ تک کی سنن و بدعات) (۱) کا مطالعہ کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۱۵] تیجہ اور چالیسواں کرنا

۲۱۹- سوال: ہمارے یہاں کسی رشتہ دار کے انتقال کے کچھ دنوں مثلاً: تین دن یا چالیس دن کے بعد قرآن خوانی رکھی جاتی ہے اور اس میں بیٹھی چیز کھلائی جاتی ہے، تو کیا اس طرح قرآن خوانی سے پڑھنے والوں کو کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ اس میں شرکت کرنا کیسا ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

تیسرے یا چالیسویں دن یا تین یا چھ مہینے کے بعد یعنی دن اور مہینے کا التزام کر کے جو فاتحہ خوانی اور قرآن خوانی کی جاتی ہے، وہ جائز نہیں نیز اس میں کھانا کھلانا بھی جائز نہیں ہے۔ (۲) پس فاتحہ کے نام پر دعوت اور اس میں شرکت درست نہیں۔ مزید معلومات کے لیے میری کتاب: احکام میت [سکرات سے فاتحہ تک کی سنن و بدعات] کا مطالعہ کیجیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹،

پر قرآن ختم کرنا اور کرانا (جب کہ اس میں منکرات نہ ہوں) جائز ہے۔^(۱) آپ کے شک کی وجہ شاید یہ ہے کہ مرحوم کو مسلمانوں کے ملک میں ایک مسلمان کو قتل کرنے کی وجہ سے پھانسی دی گئی ہے، تو ان کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کیوں کر درست ہو سکتی ہے؟ اس سلسلہ میں شریعت کی رو سے چند امور قابلِ غور ہیں:

- (۱) بھٹو نے کسی کے قتل کا حکم دیا تھا، تو کیا اس پر کوئی شرعی گواہ موجود ہے؟
- (۲) کیا اسلام میں پھانسی ہے؟ اسلام میں تو شرعی گواہوں کے ثبوت سے قتل کا بدلہ قتل ہے، تلوار سے گردن کاٹ لی جائے گی، پھانسی تو اسلامی سزا نہیں ہے۔
- (۳) ہاں بعض جرائم میں لوگوں کی عبرت اور تقصیر کے لیے پھانسی کے تحت پر لٹکایا جائے، تو اس کی اجازت ہے۔^(۲) (لیکن اس میں اخلاص اور اصلاح کی نیت ہونی چاہیے)
- (۴) حقیقت یہ ہے کہ ہم دوسرے ملک میں رہتے ہیں، جس ملک کا یہ واقعہ ہے، وہاں کے ملکی، قومی، دینی اور سیاسی حالات کا ہمیں صحیح علم نہیں ہے، حق پر کون ہے؟ جنرل ضیاء یا بھٹو مرحوم؟ وہ تو اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں۔

(۱) صرح علماؤنا فی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرها کذا فی الهدایة۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۴۲۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له، ط: بیروت، شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور - عبدالرحمن بن أبی بکر، جلال الدین السیوطی، (م: ۹۱۱ھ): ۱/۳۰۲، باب فی قراءة القرآن للمیت أو علی القبر، ت: عبدالمجید طعنه حلیم، ط: دار المعرفة - لبنان، ۱۴۱۷ھ، الهدایة فی شرح بداية المبتدی - علی بن أبی بکر المرغبانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۱/۴۹۶، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) الصلب قتلہ معروفہ، وهي أن يرفع المراد قتله علی جذع أو شجرة أو خشبة قائمة، وتمد يده علی خشبة معتدلة، وتربط رجلاه بالخشب القائمة، ويترك عليها هكذا حتى يموت، وقد تسمي يده ورجلاه بالخشب، وقد يقتل أولاً، ويصلب بعد زهوق روحه علی الخشب للتشهير به، وكانت هذه القتلہ شائعة في الأمم السابقة كالفرس والرومان ومن قبلهم، ونص القرآن علی أنها كانت من فعل فرعون بأعدائه... وقد حرم الإسلام هذه القتلہ لما فيها من التعذيب الشديد والمثلة والتشهير... ويستثنى من هذا الأصل جرائم محددة جعلت عقوبتها الصلب بعد القتل لموارض خاصة اقتضتها، (أو منها) الإفساد في الأرض، (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۸۵/۱۴، مادة: تصلب، ط: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق - فخر الدین الزیلعی، ۳/۲۳، کتاب السرقة، باب قطع الطريق، ط: المطبعة الكبرى - القاهرة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشین گوئی کی ہے کہ ایسا فتنہ پیدا ہوگا، جو بہرا، گونگا اور اندھا ہوگا۔^(۳)

اس حدیث میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ کو بہرے، گونگے اور اندھے انسان سے تشبیہ دی ہے۔ جس کا سادہ سا مطلب یہ ہے کہ بہرہ انسان دیکھتا ہے کہ سامنے والا بول رہا ہے، مگر وہ سنتا نہیں ہے اور جب تک انسان نہیں سنے گا تو اس کو پوری حقیقت سمجھ میں نہیں آسکتی اور گونگا انسان دیکھتا ہے؛ لیکن بول نہیں سکتا، اسی طرح قیامت کے قریب فتنوں پر پردے ڈال دیے جائیں گے کہ انسان حق بات بول ہی نہ سکے، جو حق بات بولے گا، اس کے لیے جیل کی کوٹھری مقدر ہوگی یا کوئی اور سزا، ان حالات میں انسان حق بات کیوں کر بول پائے گا؟ اسی طرح فتنہ اندھا ہوگا، اور اندھا انسان نہ دیکھ سکتا ہے اور نہ ہی کسی اجنبی کو پہچان سکتا ہے، تو فتنہ کے زمانہ میں باتیں پھیلیں گی، اقوامیں اڑیں گی، خوب پروپیگنڈہ و شہرت ہوگی؛ لیکن فتنہ کی لگام جن کے ہاتھ میں ہوگی، وہ نظر نہیں آئیں گے؛ اسی لیے آج دنیا میں گرد پ بندوق، تفرقہ بازی اور ایک دوسرے پر بہتان تراشی ہوتی ہے اور دیکھنے اور کافی غور و خوض کے بعد بھی معلوم نہیں ہوتا کہ اصل مجرم کون ہے؟

لہذا مذکورہ فتنہ کی تہ میں جانے کی ضرورت نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: جو مر گیا اس کو برا نہ کہو، اس نے جو کیا ہوگا، اس کا بدلہ اسے مل جائے گا۔ (بخاری)^(۴) لہذا مذکورہ صورت میں بتا بحث کیے کہ

(۳) عن أبي هريرة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ستكون فتنة صماء، بكماء، عمياء، من أشراف لها استشرفت له، وإشراف اللسان فيها كخروج السيف. (سنن أبي داود: ۵/۲: ۵۸۶، رقم الحديث: ۳۲۶۳، كتاب الفتن والملاحم، باب في كلف اللسان، ط: فيصل پبلیکیشنز، دیوبند)

عن أبي هريرة، ذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يقول: "ويل للعرب من شر قد اقترب من فتنة عمياء صماء بكماء، القاعد فيها خير من القائل، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، ويل للساعي فيها من الله يوم القيامة." (صحيح ابن حبان: ۹۸/۱۵، رقم الحديث: ۶۷۰۵، كتاب التاريخ، باب أخباره - صلى الله عليه وسلم - عما يكون في أمة من الفتن والحوادث، ذكر البيان بأن الفتن... إلخ، ص: شعب الأثر، ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة: ۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء)

(۴) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: «لا تسبوا الأموات، فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا.» (صحيح البخاري: ۱/۱۸۷، رقم الحديث: ۱۳۹۳، كتاب الجنائز، باب: ما ينهى من سب الأموات، ط: فيصل پبلیکیشنز، دیوبند، سنن النسائي: ۱/۲۱۳، رقم الحديث: ۱۹۳۶، كتاب الجنائز، باب: النهي عن سب الأموات، ط: فيصل پبلیکیشنز، دیوبند، صحيح ابن حبان: ۷/۲۹۱، رقم الحديث: ۳۰۴۱، كتاب الجنائز، فصل في الموت وما يتعلق به، ذكر بعض العلة التي من أجلها... إلخ، ط: مؤسسة الرسالة، بيروت)

گنہگار کون ہے اور اس واقعہ کی حقیقت کیا ہے اور ختم پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جس طرح ایک مسلمان کے ایصالِ ثواب کے لیے ختم قرآن کرنا اور کرنا جائز ہے، اسی طرح ذوالفقار علی بھٹو کے لیے بھی جائز ہے۔

(۶) قبر میں مذکور چیزوں کا سوال نہ ہوگا، لہذا ایک سب سے کار چیز میں بحث و مباحثہ کر کے اپنا وقت برباد نہیں کرنا چاہیے، قبر میں فقط تین سوال ہوں گے، ان کی تیاری کرنی چاہیے، آخرت میں جو کام فائدے کے ہیں، ان کی تیاری ضروری ہے۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] چودہویں صدی ختم ہونے پر مرحومین کے لیے ایصالِ ثواب کا پروگرام

۲۲۱- سوال: ہمارے یہاں کو سب میں سے ۴۰۰ اہل حق پر (یعنی چودہویں صدی کے اختتام پر) تمام مسلمان مرحومین کے لیے نیاز کا پروگرام رکھنے کا ارادہ ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے موقع پر اس طرح ایصالِ ثواب کا پروگرام رکھنا شرعی نقطہ نظر سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دن اور تاریخ کے التزام کے بغیر مرحومین کے ایصالِ ثواب کے لیے کوئی نیک کام کیا جائے، یا قرآن شریف ختم کیا جائے، تو اس کی گنجائش ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۵) قال: فيعاد روحه في جسده، فيأبى ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربى الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵۰۰/۳، رقم الحديث: ۱۸۵۳۴، حديث البراء ابن عازب، ت: شعيب الأرناؤوط وأخرون، ط: مؤسسة الرسالة بيروت، ۲/ مصنف ابن شعبة: ۴/ ۳۶۸، رقم الحديث: ۱۲۱۸۵، كتاب الجنائز، باب: في نفس المؤمن كيف تخرج ونفس الكافر، ت: محمد عوامة، ط: شركة دار القبلة، الطبعة الأولى) (۱) دن اور تاریخ طے کر کے ایصالِ ثواب کرنا بدعت ہے، چنانچہ علامہ شامی رقم طراز ہیں: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شروع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستبحة؛ وروى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال: كنا بعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة، أهد، وفي البرازية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، (رد المحتار: ۲/ ۲۴۰، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ۲۴۸، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: المكتبة العصرية، بيروت)

بریلوی حضرات کے پیشوا مولانا احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں: میت کے پہلے یا تیسرے دن یا پچیس کے بعد جو کھانے =

[۱۸] پندرہویں صدی ہجری کے استقبال میں پروگرام رکھنا

۲۲۲-سوال: (۱) اسلامی تاریخ کے حساب سے ”چودہویں صدی ہجری“ ختم ہو رہی ہے، اس موقع پر گاؤں کے کچھ حضرات کا ارادہ ہے کہ لوگوں سے بہ طور چندہ صرف ”لنہ رقم“ جمع کر کے کھانے کی عام دعوت کریں، جس میں غریب اور مال دار بھی حضرات شریک ہوں، ساتھ میں قرآن خوانی کا بھی پروگرام ہو اور اب تک جتنے مسلم حضرات انتقال کر گئے ہیں، ان کو ایصالِ ثواب کیا جائے، تو اس طرح کا پروگرام رکھنا شرعی نقطہ سے جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اخبار کے توسط سے معلوم ہوا ہے کہ بہت سے اسلامی ممالک اور خود ہندوستان چودہویں صدی ہجری کے الوداع اور پندرہویں صدی کے استقبال کی مناسبت سے پروگرام رکھنے والے ہیں، یعنی حکومتی سطح پر الوداع و استقبال کا پروگرام منایا جائے گا، تو اس سلسلہ میں شریعت اسلامی کا کیا نظریہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱-۲) اسلام میں نفل نماز، خیر خیرات، اور کھانے وغیرہ کی دعوت کے سلسلے میں کسی مخصوص دن اور تاریخ کو مقرر نہیں کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل کرنے کے لیے کسی پر زور و زبردستی کیے بغیر^(۱) پیسہ جمع کر کے جب چاہیں کھانے وغیرہ کی دعوت کر سکتے ہیں، اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے، چودہ سو سال کے مرحومین کے ایصالِ ثواب کے لیے بھی کوئی دن مقرر نہیں ہے، یہ کام تو آج ہی کرنا چاہیے، ابھی تو چودہویں صدی ختم ہونے میں گیارہ مہینے اور ساکس دن باقی ہیں، اس نیک کام میں اتنا اشتہار کیوں؟ مرحومین تو ایصالِ ثواب اور دعاؤں کے ہر وقت محتاج ہیں، ان کے لیے کسی دن کو خاص کرنے کا کیا معنی؟^(۲)

= تیار کیے جاتے ہیں، سب کردہ و ممنوع ہیں، مزید لکھتے ہیں کہ اس دعوت کا کھانا بھی ممنوع ہے۔ (جلی الصوت، ص: ۳۰)

شیخ عبدالرحمن محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: اما میں اجتماع مخصوص روز سوم و ارتکاب تکلفات دیگر و صرف اموال ہے و صیت از حق بتای بدعت است و حرام۔ (سفر السعادة: ۲۷۳)

(۱) کسی سے زبردستی چندہ وصول کرنا جائز نہیں ہے اور اس طرح حاصل کیا ہوا مال حلال نہیں ہوگا: عن عمرو بن ہریر بن الضمیری، قال: شهدت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة، فكان فيما خطب به أن قال: "ولا يحل لامرئ من مال أخيه إلا ما طابت به نفسه". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲۳/۶۳۹، رقم: ۱۵۳۸۸، حديث عمرو بن ہریر بن الضمیری عن النبي ﷺ)

الكبرى أبو بكر البیهقي: ۱۶۰/۱۶۰، رقم: ۱۱۵۲۵، كتاب العصب، باب: لا يملك أحد بالجنابة شيئاً، ط: بيروت)

(۲) وفي البزازية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع... واتخاذ الدعوة للقراءة القرآن =

اگر یہ منظور نہیں ہے اور اسی دن پروگرام رکھنا ہے، تو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ صرف ریاکاری یعنی دکھاوا اور شہرت کے لیے ہے، اس میں اخلاص نہیں ہے۔^(۱) اور اللہ تعالیٰ ایسے کام کو پسند نہیں کرتے ہیں اور نہ ہی اس پر کوئی ثواب ملے گا۔ اور کسی ملک؛ حتیٰ کہ اسلامی ملک کا عمل بھی اس سلسلہ میں حجت نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] عید میلاد پر ایک واقعہ سے استدلال

۲۲۳-سوال: چند دن پہلے ایک عالم صاحب کے بیان میں یہ بات سنی کہ ابوہلب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خبر دینے والی باندی کو آڑو کر دیا تھا اور چوں کہ اس نے آڑو کرتے وقت شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا تھا؛ اس لیے جہنم میں ہریر کو۔ جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کا دن ہے۔ اس کی وہ انگلی برف کے مانند ٹھنڈی ہو جاتی ہے اور وہ اس انگلی کو چوں کر پورے بدن میں ٹھنڈک حاصل کرتا ہے۔^(۳)

= وجميع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص وأطال في ذلك في المعراج وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لا يريدون بها وجه الله تعالى. (رد المحتار: ۴/۴۲۰، كتاب الصلاة باب صلاة الجنازة مطلب في كراهة الصباغة من أهل الميت بلامرأى الفلاح، ص: ۴۲۸، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: المكتبة العصرية، بيروت) (۱) عن محمود بن لبید، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إن أخوف ما أخاف عليكم البشر الأَصْغَرُ" قالوا: وما الأَصْغَرُ يا رسول الله؟ قال: "الرياء، يقول الله - عز وجل - لهم يوم القيامة: إذا جزي الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء." (مسند أحمد بن حنبل: ۳۹/۳۹، رقم الحديث: ۴۳۶۲، مسند محمود بن لبید رضي الله عنه، ط: مؤسسه الرسالية)

(۲) تل کہ مسلمانوں کے لیے اللہ کی کتاب اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت حجت ہے، مالک: "أنه بلغه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه." (موطأ الإمام مالك: ۳/۶۳، رقم الحديث: ۳۳۳۸/۶۷، كتاب القدر، باب النهي عن القول بالقدر، ط: مكتبة ملت - ديوبند)

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ. (شرح مشكل الآثار: ۳/۳۲۳، رقم الحديث: ۱۱۸۹، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزمان الذي يجب على الناس... الخ: ت: شعيب الأرتؤوط، ط: ط: مؤسسه الرسالية)

(۳) قال عروة: وثوبه مولاة لأبي لهب: كان أبو لهب أعظمها، فأرضعت النبي - صلى الله عليه وسلم -، فلما مات أبو لهب، أربيه بعض أهله بشر حبيبة، قال له: ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم غير أني سقيت في هذه بعضا من ثوبه. (صحيح البخاري: ۴/۶۳، رقم الحديث: ۵۱۰۱، كتاب النكاح، باب وأمهاتكم الثلاثي أن رضعنكم)

قال السهيلي: وفي رواية غيره (أي غير الأصيلي والمذكور هو رواية الأصيلي) قال: ما لقيت بعدكم راحة غير أني =

اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد اس عالم صاحب نے یہ سمجھایا کہ جب ابولہب جیسے شخص کو حضور ﷺ کی پیدائش پر خوشی کا اظہار کرنے کی وجہ سے اس عظیم اعزاز سے نوازا گیا، تو کیا ہم اس سے بھی گئے گذرے ہیں کہ آپ ﷺ کی پیدائش پر کچھ بھی خوشی کا اظہار نہ کریں، پھر حضرت نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کا معمول بیان کیا کہ وہ ہر سال میلاد کے موقع پر زردہ پلاؤ بنا کر غرباء کو کھلاتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ کھانا حضور ﷺ کی پیدائش کی خوشی میں کھلاتا ہوں۔

ان دونوں واقعات کو بیان کر کے ہم لوگوں سے کہا: ہمیں بھی حضور ﷺ کی پیدائش کے دن لوگوں کو کھانا کھلانا چاہیے اور خوشی کا اظہار کرنا چاہیے، نہیں تو کم از کم وعظ و نصیحت کا جلسہ رکھ کر دو دو کھانا اور نان کھٹائی تقسیم کرنی ہی چاہیے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس سلسلے میں فقہاء امت کیا فرماتے ہیں؟ تفصیل کے ساتھ مدلل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ کے یوم ولادت پر نام و نمود اور ریاء و شہرت کے بغیر وعظ کی محفل منعقد کرنا، جب کہ اس میں حرام امور اور رسم و رواج کا ارتکاب نہ ہو، جائز ہے۔^(۱) زردہ، پلاؤ اور دو دو کھانا کھٹائی وغیرہ کا بھی تقسیم کرنا جب کہ استطاعت کے موافق ہو اور کوئی امر قبیح نہ ہو، درست ہے؛ لیکن استطاعت سے زیادہ

= سفیت فی مثل هذه، وأشار إلى التفرقة بين السابية والإبهام بمعنى ثوبية، وفي غير البخاري أن الذي رآه من أهله هو أخوه العباس، قال: مكثت حولاً بعد موت أبي لهب لا أراه في نوم، ثم رأيته في شر حال، فقال: ما لقيت بعدكم راحة إلا أن العذاب يخفف عني كل يوم اثنين، وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولد يوم الاثنين، وكانت ثوبية قد بشرته بمولده، فقالت له: أشعرت أن أمة ولدت غلاماً لأخيك عبد الله؟ فقال لها: اذهبي، فأنت حرة فبقعه ذلك وهو في النار. (الروض الأنف في تفسير سيرة النبوة لابن هشام - أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي (م: ۵۸۱ھ): ۹۸/۳، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) تاريخ الخميس في أحوال أنفاس النفيس - حسين بن محمد بن الحسن البزار بکري (م: ۹۶۶ھ): ۲۴۲/۱، ذکر ارضاع الاطوار وعددها وما وقع عند حلیمة، ط: دار صادر - بيروت) نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز - رقاعة رافع بن بدوي بن علي الطهطاوي (م: ۱۲۹۰ھ): ۳۸، ط: دار المذخائر - القاهرة)

(۱) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ذکر ولادت شریف نبوی - صلی اللہ علیہ وسلم - مثل دیگر اذکار خیر کے ثواب اور افضل ہے۔ اگر بدعات و تقاضے سے خالی ہو، اس سے بیکھر کیا ہے، البتہ جیسے ہمارے زمانے میں قیودات و شرائط کے ساتھ مروج ہے، اس طرح بے شک بدعت ہے۔ (امداد اللہ: ۲۳۹ و ۲۴۰، کتاب اہدعات، محفل مولود شریف، ط: دار تالیفات ادبیات، راجہ پور)

کی کوشش کرنا، یہاں تک کہ اس کے لیے سودی قرض لینا بالکل جائز نہیں، حرام ہے۔^(۲)

حاصل یہ کہ شرعی حدود میں رہ کر مجلس مولود منعقد کرنا اور استطاعت کے موافق غرباء و مساکین اور ضرورت مندوں کو کھانا پلانا جائز ہے، لیکن اگر ان چیزوں کو شرعی حد سے تجاوز کر کے کیا جائے، تو اجازت نہیں ہوگی۔ کسی مباح اور مستحب چیز کو ”ضروری سمجھنا“ بھی حد سے تجاوز کرنا ہے، مجلس مولود کو عوام لازم اور فرض و واجب سمجھتی ہے اور اس کے منعقد نہ کرنے میں شریک نہ ہونے والوں کو تنقید کا نشانہ بناتی ہے، اس لیے علماء اس سے منع کرتے ہیں۔^(۳) نیز یہ کثرت یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کے انتظام و انصرام میں نمازوں کا ترک کرنا یا قضا ہونا بھی پایا جاتا ہے۔^(۴)

(۲) بلا ضرورت قرض لینا شریعت میں ناپسندیدہ ہے؛ اہل کہ ایک روایت کے مطابق کفر کے برابر ہے: عن ابی سعیدہ یقول: سمعت رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - یقول: أعوذ بالله من الکفر والبدین، قال رجل: یا رسول اللہ! أتعدل البدین بالکفر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: نعم. (سنن النسائی، ص: ۲۶۸، رقم الحدیث: ۵۴۷۳ و ۵۴۷۴، کتاب الاستعاذۃ، باب الاستعاذۃ من البدین، ط: مکتبۃ المدینہ، بیروت)

اسی طرح سودی لین دین کرنے والوں پر نبی کریم ﷺ نے لعنت بھیجی ہے: عن جابر قال: لعن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - اکل الربا، ومزکله، وکاتبه، وشاہدہ، وقال: هم سواء. (صحیح مسلم: ۴/۴۷۴، رقم الحدیث: ۱۰۶-۱۵۹۸)، کتاب البیوع، باب الربا، ط: مکتبۃ المدینہ، بیروت)

(۳) عن الأسود، قال: قال عبد اللہ: لا یجعل أحدکم للشیطان شیئاً من صلاتہ یری أن حقاً علیہ أن لا یصرف إلا عن یمینہ، لقد رأیت النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - کثیراً یصرف عن یمارہ. (صحیح البخاری: ۱۱۸۱، رقم الحدیث: ۸۵۲، باب الانفتال والانصراف عن الیمین والشمال، کتاب الاذان)

قال ابن حجر فی شرح هذا الحدیث: قال ابن المنیر: فیہ أن الممنوع بات قد تغلب مکر وہات إذا رفعت عن رقبته؛ لأن النیام من مستحب فی کل شیء، أي من أمور العبادۃ؛ لکن لما خشی ابن مسعود أن یعتقدوا وجوبہ أشار الی کراهیہ. واللہ أعلم. (فتح الباری: ۸/۸۵۲ھ)، ۴/۴۳۰، کتاب الاذان، باب الانفتال والانصراف علی الیمین والشمال، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)

قال الطیبی: وفیہ أن من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم یعمل بالرحمة فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال فکیف من أصر علی بدعة أو منکر؟ وجاء فی حدیث ابن مسعود: "إن اللہ - عز وجل - یحب أن تؤتی رخصه کما یحب أن تؤتی عزائمہ. (مراۃ المفاتیح: ۴/۴۶۳، کتاب الصلاۃ، باب الدعاء فی الشہد، فی ذیل رقم الحدیث: ۹۳۶، الفصل الأول، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۴) اور ترک صلاۃ اور قضا و نفل ای صلاۃ بڑا گناہ ہے: عن جابر، قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -: بین العبد، وبين الکفر ترک الصلاۃ. عن بریدۃ قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -: العهد الذی بیننا وبينہم الصلاۃ، فمن ترکها فقد کفر. (سنن ابن ماجہ: ۵/۷۵، کتاب إقامة الصلاۃ، والسنة فیہا، باب ماجاء فیمن ترک الصلاۃ، رقم =

پھر زردہ، پلاؤ غریبوں، یتیموں اور یتیم خانوں کو تو کھلانے میں ثواب ہے، مال داروں کو کھلانے میں کون سا ثواب ہے؟^(۵) انہی سب امور کی وجہ سے مفتیان کرام اسے ممنوع قرار دیتے ہیں؛ لیکن اگر دائرہ حدود میں ہو تو اس کی اجازت ہے؛ بل کہ وعظ و نصیحت اور سیرت و شمائل کی محفل قائم کرنا تو ثواب کا کام ہے اور آج دنیا اس کی پیاسی ہے، نیز رسول اللہ ﷺ کی سیرت اور اخلاق کا بیان کرنا بھی بے حد ضروری ہے، تاکہ لوگ اسے سن کر ہدایت حاصل کریں اور اپنی زندگی کو سنواریں، اسی طرح یتیموں اور غریبوں کی امداد کرنا بھی نہایت ضروری اور اہم ہے، ان کے گھر میں جو حق دار ہیں، انہیں کھانا وغیرہ پہنچائیں اور اس طرح خرچ کریں کہ اپنے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔^(۶) مذکورہ تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر دن اور تاریخ طے کیے بغیر شرعی حدود میں رہ کر کیا جائے، تو جائز؛ بل کہ مستحب ہے؛ لیکن عموماً شرعی حدود و خطوط کا خیال نہیں رکھا جاتا؛ اس لیے لوگوں کو اس سے منع کیا جاتا ہے۔^(۷) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

۲۰۱ | ختم قرآن کا مروجہ طریقہ اور اس کے بعد تقسیم کردہ چیز کا حکم

۲۲۳- سوال: عام طور پر اکثر دیہاتوں میں ایصال ثواب کے لیے ”ختم قرآن کریم“ کی

= الحدیث: ۱۰۷۹-۱۰۷۸، ط: البدر - دیوبند، سنن أبی داؤد، ج: ۱، ص: ۶۳۳، رقم الحدیث: ۴۶۷۸، باب فی رد الار جاء، کتاب السنۃ، ط: البدر - دیوبند، سنن الترمذی، ج: ۱، ص: ۹۰۴، رقم الحدیث: ۴۶۲۰، باب ما جاء فی ترک الصلاۃ، أبواب الإیمان، ط: البدر - دیوبند

(۵) یعنی مذکورہ چیزیں کھانا اگر یہ طور نقل ہو تو مال داروں کو بھی کھلا سکتے ہیں، مگر اس میں غریبوں کو کھلانے جیسا ثواب نہ ملے گا؛ تو انما صدقة التطوع فیجوز صرفہا الی الغنی؛ لأنها تجری مجری الهبة، (بدائع الصنائع: ۳۸/۲، کتاب الزکوۃ، فصل الذی یرجع الی المؤدی الیہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۶) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: "سبعة یظلہم اللہ تعالیٰ فی ظلہ یوم لا ظل الا ظلہ: إمام عدل، وشاب نشأ فی عبادة للہ... ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتی لا تعلم شمالہ ما تنفق بيمينہ"، (صحیح البخاری: ۱۹۱/۱، رقم الحدیث: ۱۳۲۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة باليمين، ط: مکتبۃ البدر، دیوبند، صحیح مسلم: ۳۳۱/۱، رقم الحدیث: ۹۱-۱۰۳۱)، کتاب الزکاة، باب فصل اخفاء الصدقة، ط: مکتبۃ البدر - دیوبند

(۷) ثبوت: أحباب الشیخ التہانوی الاستدلال بالحديث المذكور علی المیلاد النوی المعهود فأنال: جواب اس کا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس فرحت کے مکر نہیں ہیں؛ بل کہ اس پر ہر وقت عامل ہیں، گفتگو تو اس ہیئت کذا ہے۔ (أشرف الجواب: ۳۳/۲، اہل بدعت کے شبہات کے جوابات، ط: دار الکتب - دیوبند)

صورت یہ ہوتی ہے کہ پہلے تو لوگوں کی اطلاع کے لیے مسجد میں بلیک بورڈ پر اعلان لکھ دیا جاتا ہے، اس کے بعد مغرب یا عشاء کی نماز میں بھی ایک شخص زبانی اعلان کرتا ہے، پھر مسجد میں ختم قرآن کے بعد چائے، دودھ یا اور کوئی شیرینی تقسیم کی جاتی ہے، اور مذکور اشیاء کا تقسیم کرنا ایک عام رواج بن گیا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح سے ”ختم قرآن“ کرنا شرعاً کیسا ہے؟ نیز ختم کے بعد تقسیم کی گئی مٹھائی کے کھانے کا کیا حکم ہے؟ اور ایصال ثواب کا بہتر طریقہ کیا ہے؟

مسئله: ثواب ایصال اور رواج
۱۹۵۵ء، ص ۳۰۳

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایصال ثواب کے لیے ختم قرآن کی اولاً اطلاع دینا تاکہ عوام، حفاظ اور علمائے کرام؛ سب جمع ہو کر مرحوم کو ایصال ثواب کریں، دن اور تاریخ کے التزام کے بغیر جائز ہے۔^(۱) اسی طریقے سے ضروری سمجھے بغیر مرحوم کا کوئی بالغ وارث اپنی کمائی کے مال سے شیرینی کا انتظام کرے، تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ مگر موجودہ دور میں رسوم و رواج نے جگہ پکڑ لی ہے، اس لیے اس سے منع کیا جاتا ہے، پھر ایصال ثواب کے لیے تیسرے دن کا انتظار کرنا (گو یا خاص دن وغیرہ کو لازم سمجھنا)^(۲) شیرینی کا التزام^(۳) اور نابالغ ورثاء کے ہوتے ہوئے

(۱) فلائسان ان يجعل ثواب عمله بغيره عند اهل السنة والجماعة صلاة، أو صوما، أو حجاً، أو صدقة، أو قراءة قرآن، أو الأذکار، أو غیر ذلك من أنواع البر، ويصل ذلك إلى الميت وينفعه. (مراقی الفلاح، ص: ۲۴۹، فصل فی زیارة القبور، ط: المكتبة العصرية، رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۴۳، مطلب فی زیارة القبور، ط: دار الفکر بیروت)

(۲) ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص... وأطال في ذلك في المعراج، وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. (رد المحتار: ۲/ ۲۴۰-۲۴۱، باب الجنائز، مطلب فی الثواب علی المصيبة، ط: دار الفکر - بیروت)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ فرماتے ہیں: سوم و دوم و پنجم وغیرہ ہمہ بدعات و ماخوذ از کفار بنو است۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/ ۲۶۰، کتاب البدعات، قاتحی، ط: دارہ تالیفات اولیاءہ ولیہند)
(۳) چوں کہ شیرینی کی تقسیم اس رسم کا لازمی جزء ہے اور لوگوں کے درمیان مشہور ہے: ”لینذا“ المعروف کا ”شروط“ کے تحت یہ پڑھنے کی اجرت ہوگی، جو ناجائز ہے:

قال ابن عابدین: ولا معنى أيضاً لصلة القارئ؛ لأن ذلك يشبه استجاره على قراءة القرآن، وذلك باطل، ولم يفعل ذلك أحد من الخلفاء. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶/ ۵۷، کتاب الإجارة، مطلب فی الاستجار علی المعاصی، ط: دار الفکر - بیروت)

بالغ ورثاء یا بیوہ کا بے دریغ اسراف کرنا؛ اور اس جیسی بہت سی خرابی پائی جاتی ہے۔^(۴) ان وجوہات کی بناء پر یہ بدعت اور ناجائز ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امیر اہل بیت عجل
۱۹۵۵/۴/۲۵

[۲۱] میت کے لیے ایصالِ ثواب کا حکم

۲۲۵-سوال: یہاں عرب سے کچھ حضرات آ کر یہ تبلیغ کرتے ہیں کہ میت کو ایصالِ ثواب کرنا لا حاصل ہے، اس سے میت کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا ہے، کیا ایسے لوگ گمراہ ہیں؟
(تمام محمد جسات)

الجواب حامداً ومصلحاً:

کوئی انسان اپنے نیک عمل کا ثواب میت کو پہنچا سکتا ہے یا نہیں؟ فرقہ معتزلہ (جو ایک گمراہ فرقہ ہے) اس کا منکر ہے، جب کہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بدنی عبادت، مثلاً: تلاوتِ قرآن اور حمد و ثنا کا ثواب میت کو نہیں پہنچایا جاسکتا ہے، البتہ مالی عبادت مثلاً: صدقات و خیرات اور حج وغیرہ کا ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے۔^(۱) حنفی اور حنبلی مذہب کے مطابق بدنی اور مالی ہر طرح کی عبادت کا ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے۔^(۲)

عرب شیوخ اگر مالکی اور شافعی مذہب کے ہوں تو انہیں گمراہ نہیں کہا جاسکتا، وہ اہل سنت والجماعت کا اثوٹ حصہ ہیں، البتہ اس مسئلے میں ان کا مسلک، حنفی مسلک سے مختلف ہے۔ اس لیے ان کو گمراہ کہنا جائز نہیں۔ (شامی: ۱/ عمدۃ القاری: ۶/ ۱۱۸) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امیر اہل بیت عجل

(۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَآتُوا آلَ الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ. (۳-النساء: ۲) وَقَالَ تَعَالَى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ خُلْفًا يَأْكُلُونَهَا كَلُوا بَلًا. (۱۰-النساء: ۱۰)

(۱) قَالَ فِي الدَّر: الْأَصْل: أَنَّ كُلَّ مَنْ أَتَى بِعِبَادَةٍ مَا لَمْ يَجْعَلْ ثَوَابَهَا لِغَيْرِهِ. قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ فِي شَرْحِهِ: (قَوْلُهُ لَهُ جَعَلَ ثَوَابَهَا لِغَيْرِهِ) أَيُّ خِلَافًا لِلْمَعْزُولَةِ فِي كُلِّ الْعِبَادَاتِ، وَلِمَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ فِي الْعِبَادَاتِ الْبَدَنِيَةِ الْمَحْضَةِ كَالصَّلَاةِ، وَالتَّلَاوَةِ، فَلَا يَقُولَانِ بِرُصُولِهَا بِخِلَافِ غَيْرِهَا كَالصَّدَقَةِ وَالْحَجِّ. (رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الدَّرِ الْمُخْتَارِ: ۵۹۶/۳، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْغَيْرِ، ط: دَارُ الْفِكْرِ بَيْرُوت - لُبْنَان)

(۲) فَلِلْإِنْسَانِ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَنِ وَالْجَمَاعَةِ، صَلَاةً، أَوْ صَوْمًا أَوْ حَجًّا أَوْ صَدَقَةً أَوْ قِرَاءَةً قُرْآنٍ أَوْ إِذْكَارًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْبِرِّ يَصِلُ ذَلِكَ إِلَى السَّيِّئِ وَيَنْقَعُ. (رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الدَّرِ الْمُخْتَارِ: ۲/ ۴۳۳ =

[۲۲] بعد نماز فاتحہ خوانی جائز ہے یا ناجائز؟

۲۲۶-سوال: میں اپنے گاؤں میں نماز پڑھاتا ہوں؛ مقتدی حضرات بدعتی خیال کے ہیں؛ اس لیے فاتحہ پڑھنا پڑتا ہے؛ لیکن یہ کام (فاتحہ خوانی) میں دل سے نہیں کرتا ہوں، اگر فاتحہ نہ پڑھوں، تو لوگوں کے ساتھ مل جل کر کام نہیں کر سکتا، تو کیا اس عمل کی وجہ سے میں گنہگار ہوں گا؟

(نئی ایچ ایم ملاں لائڈ یا سارکا نٹھا)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بدعت کے کام حرام ہیں۔^(۱) البتہ آپ لوگوں کے ساتھ میل ملاپ رکھ کر 'امر بالمعروف' اور 'نہی عن المنکر' کا فریضہ انجام دیتے رہیں، اللہ رب العزت کی ذات سے امید ہے کہ پانچ، چھ مہینے میں آپ کی یہ محنت اور کوشش بار آور ثابیت ہوگی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔^(۲)

حضرت مولانا سید مفتی مہدی حسن صاحبؒ اس صورت حال کے تعلق سے فرمایا کرتے تھے کہ بدعت کا ماحول دیکھ کر اور بدعت کہہ کر آپ اپنی ملازمت اور خدمت چھوڑ کر چلے جائیں گے، تو دین کا کام

=مطلب فی زیارة القبور، ط: دار الفکر بیروت

ولہی کلام القاضی: إذا جاز أن تقع أفعاله التي فعلها بنفسه عن غيره وهو الحج والصدقة، جاز أن يقع الثواب لغيره، لأن الثواب يبع للفعول، فإذا جاز أن يقع المتبوع لغيره، جاز أن يقع التبوع. (المکتب والفوائد السنية علی مشکل المحرر - برهان الدین ابن مفلح من قضاة الحنابلة: ۱۰/۲۱۰، الصلاة علی الميت، ط: مکتبة المعارف، الرياض ۱۴۰۶ عمدة القاری: ۱۴۶/۹، باب وجوب الحج وفضله، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۱) فإن کل محدثة بدعة، وکل بدعة ضلالة. (سنن أبی داود: ۲/۶۳۵، رقم الحديث: ۳۶۰۷، باب لزوم السنة، عن العریاض وحی اللہ تعالیٰ عنه، ط: المکتبة الأشرفیة - دیوبند)

(۲) قال القسطلانی: وفیه دلیل علی ارتکاب ایسر المضرین دفعا لأكبرهما؛ لأن قصور البیت ایسر من الحان طائفة من المسلمین ورجوعهم عن دینهم... وقال الحافظ: وفیه من القوائد... وفیه تقدیم الأهم فالأهم، من دفع المفسدة وجلب المصلحة، وأنهما إذا تعارضا بدی بدفع المفسدة. (أوجز المسائل إلی مؤطا الإمام مالک: ۷، ۳۳۶-۳۳۷، کتاب الحج، ما جاء فی بناء الکعبة، رقم الحديث: ۷۹۶، ت: ذ: نقی الدین الندوی، ط: دار القلم - دمشق: وانظر للتفصیل، فتح الباری - ابن حجر العسقلانی: ۳/۳۳۸، باب فضل مکة وبنائها، الخ، ط: دار المعرفة، بیروت)

کس طرح ہوگا؟^(۱) اس لیے آپ مذکورہ کام کے بدعت ہونے کے متعلق لوگوں کو سمجھاتے رہیں، نصیحت کرتے رہیں اور اپنی محنت بھی جاری رکھیں، ان شاء اللہ کامیابی ملے گی اور آپ گناہ بھی نہیں ہوں گے؛ لیکن اس کے لیے محنت شرط ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

کتبہ دارالکتابیات، قزوین
۱۳۸۷/۱۱/۲۸

[۲۳] ایصالِ ثواب کے بعد کھانے کی دعوت کا شرعی حکم

۲۲۷- سوال: مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لیے کوئی شخص اپنے گھر میں محلے کے لوگوں کو اور اپنے رشتے داروں کو جمع کرے اور قرآن مجید ختم کروا کر دعوت کا پروگرام رکھے، تو یہ کھانا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

دن اور تاریخ کے التزام کے بغیر^(۲) اگر کسی کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن مجید ختم کروایا جائے، تو جائز ہے۔^(۳) مرحومین کو اس کا ثواب پہنچ جائے گا، البتہ عورتوں کا بغیر پردے کے آنا اور نامحرم کے ساتھ بات چیت کرنا حرام ہے۔^(۴) جب آپ ایصالِ ثواب کے لیے مردوں کے ساتھ ساتھ عورتوں کو بھی بلائیں گے، تو ان حرام اور ناجائز امور کا ارتکاب ہوگا؛ اس لیے ایصالِ ثواب کے لیے اس طرح کی مجلس کا منعقد

(۱) حضرت مفتی مہدی حسن رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس عبارت سے استدلال کیا جاسکتا ہے: وفيه تقديم الأهم فالأهم، من دفع المفسدة وجلب المصلحة، وأنهما إذا تعارضا بدئ بدفع المفسدة. (حوالہ سابق)
(۲) وفي البرازية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع... واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختام أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۴۳۰، كتاب الجنائز، مطلب في الثوب على المصيبة، ط: دار الفكر - بيروت، حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۶۱۷، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)
(۳) فلا نسيان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة سواء كان المجمعول له حياً أو ميتاً من غير أن ينقص من أجره شيء. (حاشية الطحطاوي، ص: ۶۲۳، كتاب الجنائز، فصل في زيارة القبور، رد المحتار: ۴/۴۳۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور، الهداية: ۶/۲۷، كتاب الحج، باب الحج في الغير، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند)
(۴) عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان». (سنن الترمذي: ۲۲۴۱، رقم الحديث: ۱۱۷۳، أبواب الرضا، قبيل أبواب الطلاق واللعان، ط: ياسر ندیم، ديوبند)

کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) البتہ آپ اپنے رشتہ داروں کی عورتوں ہی کو دعوت دیں اور ہر طرح کے تمام حرام کاموں سے بچنے کا اہتمام کریں، تو اجازت ہے؛ لیکن عموماً اس کا خیال نہیں رکھا جاتا؛ اس لیے اس سے اجتناب ہی بہتر ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(کتب محمدیہ، المجلد ۱۰، ص ۱۰۰، ۱۹۷۶ء)

[۲۴] عید الاضحیٰ کے دنوں میں فاتحہ دینے کا شرعی حکم

۲۲۸- سوال: عید الاضحیٰ کے دنوں میں کس کو فاتحہ دینا چاہیے اور فاتحہ دینے میں کوئی حرج ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

روزانہ سورۃ فاتحہ پڑھ کر مرحومین کو ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے۔^(۲) البتہ کسی مخصوص دن اور تاریخ کا التزام کرنا اور اس کو ضروری سمجھنا ناجائز اور حرام ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] تیجہ اور چالیسواں کا شرعی حکم

۲۲۹- سوال: تیجہ اور چالیسواں کرنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مرنے والے پر کسی دن کی تعیین کیے بغیر اگر کوئی شخص اپنی حلال کمائی سے فی سبیل اللہ غریبوں

(۱) لأن الأصل أن سبب الحرام حرام. (فتح القدير - ابن الهمام: ۱۰/۴۷، كتاب الكراهية، فصل في الاستبراء وغيره، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) فلإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة سواء كان المجهول له حياً أو ميتاً من غير أن ينقص من أجره شيء. (حاشية الطحطاوي، ج: ۶۲۲، كتاب الجنائز، فصل في زيارة القبور، رد المحتار: ۳/۳۳۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور، الهداية: ۱/۲۷۷، كتاب الحج، باب الحج في الغير، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند)

(۳) وفي البرازية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع... واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للخطب أو لقراءة سورة الأتعام أو الإخلاص. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۴۰، كتاب الجنائز، مطلب في النوب على المصيبة، ط: دار الفكر - بيروت، حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، ج: ۶۱، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

بتیموں اور بیوگان پر صدقہ کرے، تو اس کو ثواب ملے گا۔^(۱) البتہ دوسرے ورثہ کی رضا مندی کے بغیر، یا اپنے آپ کو مال دار ظاہر کرنے کے لیے، دوسرے مال داروں کو دکھانے^(۲) اور ان کو کھلانے کے لیے^(۳) اس طرح کی دعوت کرنے سے ثواب نہیں ملے گا اور پہلے سے کسی دن کو متعین کر لینے سے بدعت اور حرام کا ارتکاب کرنا لازم آئے گا۔^(۴) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ دارالعلوم دیوبند

۱۹۷۱/۱۲/۰۸

[۲۶] متعدد افراد کو ایصالِ ثواب کرنے کی صورت میں کیا ثواب تقسیم کیا جاتا ہے؟

۲۳۰-سوال: میں روزانہ قرآن مجید کی آیتیں تلاوت کرتا ہوں، پھر دو رکعت نفل پڑھتا ہوں اور اس کے بعد اس طرح دعا کرتا ہوں کہ ”اے اللہ! قرآن کریم کی تلاوت اور نفل نماز کا ثواب رسول اللہ ﷺ کی مبارک روح کو پہنچائیے، آپ ﷺ کے بعد ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ، اور دیگر ازواج مطہرات کو، ان کے بعد حضرت حسینؓ کو، ان کے بعد دیگر صحابہ کرامؓ اور خلفائے اربعہؓ کو، ان کے بعد شہدائے کربلاؓ کو، ان کے بعد شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اور خواجہ محمد حسینؒ

(۱) و الأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوما أو صدقة أو غيرها عند أهل السنة والجماعة. (الهداية: ۱/۲۷۲، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مكتبة الاتحاد، دیوبند) فتح القدیر - کمال الدین ابن الہمام: ۳/۱۳۳، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الفکر - بیروت

(۲) قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. (البقرة: ۲۶۳)

قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: «من سمع سمع الله به، ومن يراني يراني الله به». (صحيح البخاري: ۲/۹۶۲، رقم الحديث: ۶۳۹۹، کتاب الرقاق، باب الرياء والسمعة، ط: مكتبة البدر، دیوبند)

(۳) اس لیے کہ صدقہ فقراء کا حق ہے، اللہ کا ارشاد ہے: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ... الآية. (التوبة: ۶)

وفي الشامي: لأنها صدقة، وهي على الغني حرام. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۶۹۸، کتاب الوصايا، فروع أوصى بثلاث ماله لصلوات) أو أوضح سبب الحرمة في موضع آخر عنه قائلا: لأن الصدقة على الغني هبة. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۳۵۵، کتاب الزكاة، فروع في مصرف الزكاة، ط: دار الفکر، بیروت)

(۴) ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول، والثالث، وبعد الأسبوع... وهذه الأفعال كلها للسمعة، والرياء، فيحتوز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۳۰، کتاب الجنائز، مطلب في الثواب على المحبة، ط: دار الفکر - بیروت)

الدین چشتی اور تمام اولیائے کرام کو۔

اخیر میں یہ کہتا ہوں کہ ”اس پورے وظیفہ کا ثواب میرے مرحوم والدین کو پہنچائیے، ان کے بعد میرے قریبی رشتہ داروں کو اور تمام مسلمان مردوں کو۔“

میں جب بھی قرآن مجید پورا کر لیتا ہوں، تو دوسرے لوگوں کی طرح نہ تو کوئی میٹھی چیز سامنے رکھتا ہوں اور نہ اس کو دوسروں کے ذریعہ تقسیم کرواتا ہوں، صرف عبادتِ بدنی کا ثواب ان مردوں کو پہنچاتا ہوں، تو کیا اس سے مردوں کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ اور اس طرح مختلف حضرات کو ایصالِ ثواب کرنے سے میرے مرحوم والدین کے ثواب میں سے کوئی کمی تو نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتِ مذکورہ میں میت کو ثواب پہنچتا ہے۔^(۱) البتہ ثواب کس طرح پہنچتا ہے اس میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ جو کچھ پڑھا ہے، اس کا پورا ثواب سب کے درمیان برابر برابر تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ جب کہ دوسرا قول یہ ہے کہ ہر ایک کو پورا پورا ثواب ملتا ہے، کسی کے ثواب میں کوئی کمی نہیں ہوتی، گویا کہ ثواب کو تقسیم نہیں کیا جاتا ہے۔^(۲)

(۱) والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن لحيم المصري (م: ۷۰: ۳)، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي، ص ۲۷۲، حاشية الطحطاوي، ص ۲۲۲، كتاب الجنائز، فصل في زيارة القبور، رد المحتار: ۲/ ۲۴۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور، الهداية: ۱/ ۴۷۶، كتاب الحج، باب الحج في الغير، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند)

(۲) وفي كتاب الروح للحافظ أبي عبد الله الدمشقي الحنبلي الشهير بابن قيم الجوزية ما حاصله: . . . ويوضحه أنه لو أهدى الكل إلى أربعة، يحصل لكل منهم ريعه، فكذا لو أهدى الربع لواحد وأبقى الباقي لنفسه، انه ملخصاً، قلت: لكن سئل ابن حجر المكي عما لو قرأ أهل المقبرة الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم أو يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملاً، فأجاب بأنه أفنى جمع بالثاني، وهو اللاحق بسعة الفضل. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۲۴۳-۲۴۴، كتاب الصلاة، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفكر، بيروت)

وفي التارخانية عن المحيط الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات: لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء. (رد المحتار: ۲/ ۲۴۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور)

نص عليه الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال، ووجه هذا أن الثواب ملك له فله أن يهديه جميعه وله أن يهدي بعضه، ويوضحه أنه لو أهداه إلى أربعة مثلاً يحصل لكل منهم ريعه، فإذا أهدى الربع وأبقى لنفسه الباقي جاز =

نوٹ: مردِ چہ فاتحہ خوانی حرام ہے، اس سے ثواب نہیں ملے گا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب

کتبہ امجدیہ ابراہیم بن جلال غفرلہ

۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء

[۲۷] نذر و نیاز کا کھانا کسے کھلایا جائے؟

۲۳۱- سوال: نذر و نیاز کا کھانا کن کو کھلانا چاہیے؟ اگر کسی مال دار نے کھالیا تو کیا اس پر ثواب ملے گا اور کیا میت کو اس کا ایصال ثواب کر سکتے ہیں؟

احقر حبیب خان

الجواب حامداً ومصلحاً:

نذر و نیاز کے کھانے کے حق دار غریب اور محتاج لوگ ہیں، مال داروں کو کھلانا جائز نہیں ہے۔^(۱) اور مال دار کو کھلانے سے کوئی ثواب بھی نہیں ملے گا؛ بل کہ نذر و نیاز اگر رسم و رواج کے طور پر ہوگا، تب بھی ثواب نہیں ملے گا؛ لہذا بہتر یہ ہے کہ کھانا پکا کر کھلانے کے بجائے کچا اناج رشتہ داروں اور غریبوں میں اس طرح تقسیم کر دیا جائے کہ کسی کو پتہ نہ چلے تا کہ ریا، شہرت اور نام و نمود کی وجہ سے ثواب ختم یا کم نہ ہو جائے۔^(۲) کچا اناج بغیر نام و نمود کے دیا جائے، تو اخلاص بھی باقی رہے گا اور ثواب کی بھی کثرت ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ ابراہیم بن جلال غفرلہ

۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء

کما لو أهداه إلى غيره. (كتاب الروح لابن القيم الجوزية: ۴/۳۷۷، المسألة السادسة عشرة: وهي هل تنفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أم لا، الفصل وأما قولكم لو ساع ذلك لساع إهداء نصف الثواب وربعه إلى الميت الخ، د: سهام علي سلامة العموش، ط: دار ابن تيمية للنشر والتوزيع والاعلام، الرياض) (۳) تقدم تخریجه.

(۱) (الوصية المطلقة) (لا تحل للغني) لأنها صدقة، وهي على الغني حرام؛ لما قالوا: إن الصدقة على الغني هبة، ولا يمكن جعلها هبة له بعد موت الموصي. (الدر المختار مع رد المحتار، بتقدم وتأخر يسير: ۶/۹۹۸، كتاب الوصايا، فروع، أوصى بثلاث ماله للصلوات، ط: دار الفكر - بيروت) وأيضاً: البحر الرائق: ۳/۳۶۳، كتاب الزكاة، دفع الزكاة إلى الأب والجد أو الولد... الخ، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۲) في البخاري: باب صدقة السر وقال أبو هريرة رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ورجل تصدق بصدقة فأخفاها، حتى لا تعلم شامها صنعت بسبه» وقوله: «إِنْ لِيَدْرُوا الصَّدَقَاتُ فَيَعْتَمُوا هُنَّ وَأَنْ يَخْفَوْهَا وَتُلَوِّحُوا أَلْفَقْرًا فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ» [البقرة: ۲۷۱]، (۱۹/۱)، كتاب الزكاة: باب صدقة السر، ط: البدر، ديوبند)

[۲۸] عاشورہ کے دن حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نام کا کھانا لوگوں کو کھلانا

۲۳۲- سوال: یوم عاشورہ یعنی دس محرم الحرام کو حضرت حسینؑ کے نام پر نیاز کا کھانا مثلاً: کچھڑا اور شربت وغیرہ اپنے محلے والوں اور پڑوسیوں کو اور دوست احباب کو دینا کیسا ہے؟ اور جن کو دیا گیا ہے، ان کے لیے یہ کھانا کھانا کیسا ہے؟ نیز اس طرح کے نیاز کے کھانوں کے لیے لوگوں سے چندہ حاصل کرنا کیسا ہے؟ مفصل جواب مطلوب ہے، اس لیے کہ یہ تمام حرکتیں میرے ایک بھائی نے کی ہے، میں اس کو آپ کا تحریر کردہ جواب پڑھاؤں گا، تاکہ اس کو ہدایت ملے اور وہ اپنی ان حرکتوں سے باز آجائے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عاشورہ کے روز حضرت حسینؑ کی شہادت کے عنوان سے جتنے کام بھی کیے جاتے ہیں، وہ سب حرام اور ناجائز ہیں۔^(۱) کیوں کہ ان میں غلط عقائد اور متعدد رسومات و بدعات شامل ہیں:

(۱) ان کاموں کے لیے پہلے ہی سے ایک وقت متعین کیا جاتا ہے، یہ التزام مالا بلزم ہے، جو صحیح نہیں ہے۔^(۲)

(۲) امیر و غریب سب کو کھلایا یا جاتا ہے۔

(۳) ندو و نیاز کا کھانا مال داروں کے لیے کھانا جائز نہیں ہے۔^(۳)

(۴) اس میں چندہ نہ دینے والے کو لعن طعن کیا جاتا ہے۔

(۵) اس سے زیادہ اہم کام یہ ہے کہ کسی یتیم، مسکین، غریب اور بیوہ عورت کی مدد کی جائے، ان کی

(۱) تعویذ داری در عشرہ محرم، وساتین ضرائح و صورت وغیرہ درست نیست، زیرا کہ تعویذ داری عبارت از یہی است کہ ترک لذائذ و ترک زینت کند و صورت مخزون و غنیمین نماید..... ایں ہم بدعت است..... بل کہ بدعت سیر است۔ (فتاویٰ عزیزی فارسی) ۵/۱۸۷، مسئلہ تعویذ داری محرم و صورت، ط: کتب خانہ رحیمیہ وچ پتہ

(۲) لخال الطیبی: ولیہ آن من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم یعمل بالبرخصة فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال فكیف من أصر علی بدعة أو منکر؟ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - الملا علی القاری (م): ۱۰۱۳ھ: ۵۵/۲، رقم الحدیث: ۹۳۶، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشہد، ط: دار الفکر، بیروت - لبنان)

(۳) (الرخصة المطلقة لا تحل للغنی) لأنها صدقة، وهي علی الغنی حرام۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۶۸۹، کتاب الوصایا، فروع أو حسی ثلاث ماله للصلوات، ط: دار الفکر - بیروت)

بہت سی ضروریات ہیں، اس کے باوجود لوگ ان کے کاموں کے لیے چندہ دینے سے دور بھاگتے ہیں، لہذا ضروری کاموں کو چھوڑ کر غیر ضروری کاموں میں مال کو خرچ کرنا فضول خرچی ہے، جو شرعاً حرام ہے۔^(۴)

(۶) حضرت حسینؑ العظیم المرتبت اور مقرب بارگاہ ہیں، اگر کسی کو یہ کہا جائے کہ تم اپنے مال کے ذریعہ والدین، دادا، دادی اور نانا، نانی کو ثواب پہنچاؤ، تو وہ ان کاموں کے لیے خرچ کرنے میں پس و پیش کریں گے، جب کہ یہ لوگ تمہارے محسن ہیں اور وہ تمہاری طرف سے ایصالِ ثواب اور نیکی کرنے کے زیادہ محتاج ہیں۔

البتہ کوئی شخص پہلے سے کسی دن اور تاریخ کو متعین کیے بغیر کھلا پلا کر حضرت حسینؑ کی روح مبارک کو اس کا ثواب پہنچائے، تو جائز ہے۔^(۵)

نیز آپ نے سوال میں یہ لکھا ہے کہ ”جواب تفصیل سے مطلوب ہے، تاکہ میں اپنے بھائی کو پڑھاؤں اور اس کو ہدایت ملے“ سو یاد رکھیں کہ ہدایت دینا اللہ رب العزت کا کام ہے۔^(۱) انسان اپنی جانب سے کوشش کرتا رہے۔ مزید تفصیل کے لیے میری کتاب ”احکام میت“^(۲) پڑھ کر انہیں سنائیں، وعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت سے نوازے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) إِنَّ الْمُنِيرِينَ كَانُوا الْخَوَانِ الشَّيْطَانِيَّ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لَوْنَهُ كَقُورٍ ۝ (۱- الإسراء: ۷۷)

وقال ابن مسعود: المنير: الاتفاق في غير حق. وكذا قال ابن عباس. وقال مجاهد: لو أنفق إنسان ماله كله في الحق لم يكن مبلغاً. ولو أنفق مداً في غير حقه كان تبديراً. (التفسير الوسيط - الطنطاوي: ۸، ۳۳۳، سورة الإسراء، ط: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة)

(۵) ایصالِ ثواب اگر اس طور پر کرے کہ شہوان اور تاراج کی تخصیص کرے، نہ کسی خاص چیز کی، اور غنا، اور گھر والوں کو شہے اور اعلان کر کے شہے اور کھانا، غیرہ سامنے رکھ کر کچھ نہ پڑھے، اور یہ عقیدہ نہ رکھے کہ حضرت ہماری مدد فرمائیں گے، اور یہ نیت نہ رکھے کہ اس عمل کی برکت سے ہمارے مال اور اولاد میں برکت و ترقی ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ ۵/۳۰۱، کتاب البہدعات، ط: دار و کتابت، بیروت)

فإن للعمل المتقبل شرطين، أحدهما: أن يكون خالصاً لله وحده، والآخر: أن يكون صواباً موافقاً للشريعة. فمتى كان خالصاً، ولم يكن صواباً لم يتقبل؛ ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد". رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ، عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (تفسير القرآن العظيم - ابن كثير القرشي، الدمشقي (م: ۷۳، ۷۴)، ۱: ۳۸۵، البقرة: ۱۷۳، ت: سامي بن محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

(۶) أَلَيْسَ عَلَيْكَ هَذَا عَهْدٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُبْهِرُ مَنْ يُشَاءُ. (۲- البقرة: ۲۷۴)

(۷) احکام میت (سکرات سے قاتح تک کی سخن و بدعات) اردو ترجمہ: بہاء التمام، حافظ احمد بنات کینیڈا، ناشر ندلی دارالترتیب، کربلا۔

[۲۹] محرم، میلاد النبی اور گیارہویں کو کھانا پکانا

۲۳۳- سوال: محرم الحرام کی بارہویں تاریخ کو زیارت کا پروگرام رکھا جاتا ہے، نیز بارہ ربیع الاول اور بارہ ربیع الآخر کو جو نیاز کا کھانا بنایا جاتا ہے، اس میں مارے شرم کے مجبوراً پیسے دینے پڑتے ہیں اور اگر پیسے نہیں دیئے تو جھگڑے کا اندیشہ ہوتا ہے، تو ان حالات میں ہمیں شرعاً کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

محرم اور ربیع الاول اور ربیع الآخر کے مہینوں کی مخصوص تاریخ میں نیاز کے نام پر جو کھانا پکایا جاتا ہے، وہ جائز نہیں ہے۔^(۱) کیوں کہ یہ آپ ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہیں اور نیاز کا کھانا پکانے والے لوگوں کا پیسہ نہ دیئے والے لوگوں پر واجباً ذلالت اور ان کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنا، ان کو برے الفاظ سے مخاطب کرنا اور ان کی بے عزتی کرنا ناجائز اور حرام ہے؛ البتہ کوئی صاحب خیر دن اور مہینہ کے التزام کے بغیر اپنی جانب سے قیموں اور غریبوں کو کھانا پکا کر رکھلائے، تو اس کو ثواب ملے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۰۱ | آپ ﷺ کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا

۲۳۴- سوال: حضور ﷺ کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) ویکرہ اتخاذ العتیاقۃ فی آیام المعصیۃ؛ لأنها آیام غم، فلا یلیق فیہا ما یختص بإظهار السرور، وإن اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً. (الفتاویٰ البزازیۃ مع المہندیۃ: ۹/۳، کتاب الکراہیۃ، رشیدیہ کونہ)

و فی البزازیۃ: ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الأسبوع... الخ. (رد المحتار مع الدر: ۴/۳۰۰، مطلب فی الثواب علی المعصیۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) پس ایصالِ ثواب اگر اس طور پر کرے..... کہ نہ دن اور تاریخ کی تخصیص کرے، نہ کسی خاص چیز کی، اور انقیاد اور تحقیر والوں کو نہ دے اور اعلان کر کے نہ دے اور کھانا وغیرہ سامنے رکھ کر کچھ نہ پڑھے، اور یہ عقیدہ نہ رکھے کہ حضرت ہماری مدد فرمائیں گے، اور یہ نیت نہ رکھے کہ اس عمل کی برکت سے ہمارے مال اور اولاد میں برکت وترقی ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ ۵/۳۰۱، کتاب البدعات، ط: ادارہ تالیفات اولیاء دہلی دہلی ہند)

(الجواب حامداً ومصلحاً):

انسان کوئی بھی نیک کام کر کے اس کا ثواب دوسرے کو بخش سکتا ہے۔^(۱) اس لیے قرآن پڑھ کر اس کا ثواب آپ ﷺ کی ذات اقدس کو پہنچانا جائز ہے؛ مگر بہتر یہ ہے کہ انبیاء و رسل کے ساتھ ساتھ دیگر مرحومین اور اپنے رشتہ داروں کو ایصالِ ثواب کیا جائے؛ اس لیے کہ یہ لوگ اس کے زیادہ محتاج ہیں۔

آپ ﷺ کے ایصالِ ثواب کے لیے اذان کے بعد پابندی سے ”اذان کے بعد کی دعا“ پڑھنا چاہیے۔^(۲) ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهُ﴾ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۳۱] غوث پاک کی گیارہویں منائاً بدعت ہے

۲۳۵-سوال: اس زمانہ میں لوگ غوث پاکؒ کی گیارہویں بڑی دھوم دھام سے مناتے ہیں؛ حالاں کہ غوث پاکؒ کی اس مہینہ کی اس تاریخ کو وفات نہیں ہوئی ہے، گیارہویں منانے والے بہ طور دلیل یہ کہتے ہیں کہ غوث پاکؒ اپنے شیخ کی گیارہویں منایا کرتے تھے۔

آپ سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا غوث پاکؒ اپنے شیخ کی گیارہویں مناتے تھے؟ اگر مناتے تھے تو کیوں؟ نیز انہوں نے گیارہویں منانے کے سلسلے میں کوئی وصیت یا تاکید فرمائی ہے؟ باحوالہ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

(۱) أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة، أو صوماً، أو صدقة، أو غيرها عند أهل السنة والجماعة، (الهداية شرح بداية المبتدي: ۱/ ۲۹۶، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند: ۲/ البحر الرائق: ۳/ ۶۳، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي: ۲/ ۵ المحتار مع الدر المختار: ۲/ ۲۳۳، کتاب الجنائز، مطلب: في زيارة القبور، ط: دار الفکر - بيروت: ۲/ تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - فخر الدين الزيلعي الحنفی (م: ۳۳ ھ): ۲/ ۸۳، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق - القاهرة)

(۲) عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، أنت محمد بن الوسيطة والمفضلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة". (صحيح البخاري: ۱/ ۸۶، رقم الحديث: ۶۱۳، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء، و رقم الحديث: ۵۱۹، كتاب تفسير القرآن، باب قوله: {عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً} [الإسراء: ۷۹]، ط: البدر - ديوبند: ۲/ سنن أبي داود، رقم الحديث: ۵۴۹، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الدعاء عند الأذان: سنن الترمذي، رقم الحديث: ۲۱۱، أبواب الصلاة، باب بعد: باب ما يقول إذا أذن المؤذن)

(الجواب حامداً ومصلحاً)

غوث پاکؒ کی گیارہویں منانا فضول اور بے بنیاد کام ہے۔^(۱) اولیاء اللہ سے اس قسم کی کوئی بات ثابت نہیں ہے۔ ان ٹیکوکار اور صالحین کی زندگی اتباع سنت رسول (ﷺ) میں گزری ہے؛ لہذا بہتر تو یہ ہے کہ ہم گیارہویں پر خرچ کیے جانے والے سارے پیسے اپنے آباء و اجداد۔ جو اولیاء اللہ کے مقابلے میں گنہ گار تھے۔ کے ایصالِ ثواب میں خرچ کریں، کیوں کہ اولیاء اللہ تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بتلائی ہوئی باتوں پر عمل کر کے اپنی دنیا و آخرت سنوار گئے، لازم ہے کہ ہم بھی ان کی طرح زندگی بسر کر کے دنیا اور آخرت میں سرخ روئی حاصل کریں، اس سلسلہ میں مزید معلومات کے لیے میری کتاب: احکام میت (سکرات سے فاتحہ تک کی سنن و بدعات) کا مطالعہ کریں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] زیارت کی بدعات کو روکنے کے لیے میت کے گھر مجلس وعظ میں شرکت

۲۳۶- سوال: ہمارے ضلع کھڑا میں ۵۰ سال قبل موت کے بعد میت کے گھر مہمانی کا رواج عام تھا، جس میں دور دراز سے میت کے رشتہ دار اور متعلقین آکر شریک ہوتے تھے، اس رسم میں ریاکاری اور فضول خرچی بھی تھی، اصلاح کی کوشش کرنے سے آہستہ آہستہ یہ رسم تو بند ہو گئی؛ لیکن ابھی بھی انتقال کے تیسرے دن زیارت کی رسم جاری ہے، اس میں سو، دو سو یا تین سو خطوط روانہ کر کے میت کے رشتہ داروں اور متعلقین کو یہ اطلاع دی جاتی ہے کہ طے شدہ دن صبح نو بجے تشریف لا کر مسجد میں قرآن خوانی کی مجلس میں

(۱) اس ایصالِ ثواب اگر اس طور سے کرے، جس میں فساد عقیدہ کا احتمال نہ ہو تو مضائقہ نہیں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ دن اور تاریخ کی تفصیص کرے نہ کسی خاص چیز کی اور انبیاء اور گھر والوں کو نہ دے اور اعلان کر کے نہ دے اور کھانا وغیرہ سامنے رکھ کر کچھ نہ پڑھے اور عقیدہ نہ کرے کہ حضرت ہماری امداد فرمائیں گے اور یہ نیت نہ رکھے کہ اس عمل کی برکت سے ہمارے مال و اولاد میں برکت و ترقی ہوگی، محض یوں سمجھے کہ انہوں نے ہم پر دین کا احسان کیا ہے، کہ سیدھا راستہ کتابوں میں بتلائے گئے، ہم ان کو نفع پہنچاتے ہیں کہ ثواب سے ان کے درجات بلند ہوں گے، پس اس طرح کرنے میں کوئی خرچ نہیں۔ (امداد الفتاویٰ: ۵/۳۰۱، کتاب البدعات، پیران پیر کی گیارہویں، ایلخ، ط: دارہ تالیفات اولیاء، دیوبند)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۲/۷۶-۷۷)

(۲) احکام میت [سکرات سے فاتحہ تک کی سنن و بدعات] مترجم اردو میں طباعت: رتبہ الاول: ۳۳۳ھ، موافق: فروری: ۲۰۱۳ء

(۳) فتاویٰ رحیمیہ میں فتاویٰ سرقندی کے حوالہ سے منقول ہے: طراۃ الفاتحۃ والإخلاص والکافرون علی الطعام بدعة، (فتاویٰ رحیمیہ: ۳/۱۶۶، کتاب السنن البدعة، ط: دارالاشاعت، کراچی)

بیتیں یا مجلس وعظ میں شامل ہوں، پھر دعاء کے بعد میت کے گھر کھانا کھائیں، یہ رسم بالکل لازمی تھی، اور آج بھی کچھ نہ کچھ جاری ہے۔

آخری چار پانچ سال سے ایک دین دار طبقے نے اصلاح کی غرض سے لوگوں کو یہ بات سمجھائی کہ اس ”زیارت“ کی رسم میں کئی مرتبہ صغیر اور متیم کا مال بھی خرچ ہوتا ہے، جو حرام ہے، اس کے علاوہ دیگر کئی خرافات ہوتے ہیں، غرض اس زیارت کے کھانے کے خلاف گویا ایک تحریک چلائی گئی اور یہ طے ہوا کہ اس کے بجائے میت کے گھر بعد ظہر ۴ بجے سے ۴ بجے تک قرآن خوانی کی جائے، اب یہ مجلس کسی کے انتقال کے بعد پانچ یا سات دنوں ہی میں کوئی ایک دن طے کر کے رکھی جاتی ہے، جس کے لیے خطوط روانہ کیے جاتے ہیں، مردوں کے علاوہ اس میں عورتیں بھی شامل ہوتی ہیں، اس قرآن خوانی کی مجلس میں کھانے کا کوئی موقع نہیں رہتا۔

اب اس مجلس میں شریک تمام لوگ تلاوت ہی کریں، یہ ممکن نہ تھا، نیز عورتیں اس موقع پر فضول باتیں اور غیبت وغیرہ میں اپنا وقت ضائع کرتی تھیں، اس کے بجائے ایک نیک مخلص آدمی نے علماء حق میں سے ایک عالم کو دعوت دے کر مجلس وعظ منعقد کی، جس میں عورتوں کے لیے علاحدہ نشست کا انتظام بھی کیا گیا، تمام لوگوں کو یہ مجلس اچھی معلوم ہوئی، اور اب اس طرح سے لوگ ایک ڈیڑھ گھنٹے تک علماء حق سے دین کی باتیں سنتے ہیں۔

ہمارے معاشرے کے اکثر و بیشتر خاندان ایسے ہیں جن کے رشتے داروں میں کچھ اہل بدعت بھی ہیں؛ لیکن رشتہ داری کی وجہ سے وہ لوگ بھی میت کے گھر آتے ہیں اور اس موقع پر دو گھنٹے تک علماء حق کی تقاریر سنتے ہیں، جس کا یہ فائدہ بھی دیکھا گیا کہ ان میں سے بہت سے لوگوں کی اہل سنت والجماعت کے متعلق غلط فہمیاں دور ہوئیں، اور حق بات سمجھ کر اس کا اعتراف بھی کیا۔

تقریر کی صورت اب بھی جاری ہے، اس کو بند کرنے کے لیے بھی دین دار طبقے کی جانب سے قہمائش کی گئی، جس پر عوام کا کہنا یہ ہے کہ ہم زیارت کے نام پر کھانا کھلانے کی بدعات تو کرتے نہیں؛ پھر یہ کیا غلط ہے کہ ایک دن تقریر کے لیے متعین ہو، جس میں تمام رشتہ دار جمع ہو جائیں، اگر اس طرح نہیں کیا گیا تو

چالیس دن تک متفرق طور پر میت کے رشتہ دار آتے رہیں گے، جس کی وجہ سے ہمارے روزانہ کے معاشی مشاغل میں پریشانی کھڑی ہوگی؛ لہذا سہولت اسی میں ہے کہ اس تقریر کی رسم کے لیے ایک ہی دن متعین ہو جائے، اور تمام لوگ اسی میں شرکت کر لیں۔

تاہم دین دار حضرات کا ایک بڑا طبقہ اس رسم کو بھی پسند نہیں کرتا اور حکمت و مصلحت کے ساتھ عوام کو سمجھا کر اس رسم کو بھی بند کرنے کی کوشش کر رہا ہے، الحمد للہ! کافی حد تک کامیابی بھی ملی، اُن کی فہمائش کی وجہ سے بہت سے دیہاتوں میں میت کے رشتہ داروں نے اس رسم کو چھوڑ دیا؛ لیکن اب اصل مصیبت علاقے کی مساجد کے ائمہ کے لیے کھڑی ہو گئی ہے، ایک عالم کا کہنا ہے کہ یہ رسم صرف رسم نہیں؛ بلکہ بدعت ہے، اور بدعتی کو حوض کوثر سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں جام کوثر نصیب نہ ہوگا اور جسے جام کوثر نصیب نہیں ہوگا، اُسے جنت میں داخلہ بھی نصیب نہ ہوگا، لہذا علماء، ائمہ مساجد اور مدرسین مدرسہ میں سے کسی کے لیے جائز نہیں کہ اس قسم کی مجلس وعظ میں شرکت کریں، یہ مجلس غیر شرعی اور منکر (گناہ) کی مجلس ہے۔

اگر اس بات کو مان کر علماء حق اس تقریر کی رسم میں جانا چھوڑ دیں گے، تو بڑے فتنے اور خرافات کا اندیشہ ہے، جس گاؤں یا جس محلے میں ائمہ و علماء بستے ہیں، اُن کے لیے مشکلات کھڑی ہوں گی؛ بلکہ بعض جگہوں پر تو فتنے رونما ہو چکے ہیں، یعنی علماء حق کے اس قسم کی مجلس میں شرکت نہ کرنے کی وجہ سے متبادل کے طور پر اہل بدعت کے علماء سوء پہنچ گئے ہیں، جن کے عقائد صحیح نہیں ہیں، ابھی جس وقت یہ تحریر لکھی جا رہی ہے، اسی دوران ۱۰۰ ارفٹ کے فاصلے پر ایک سوسائٹی میں سے ایک بدعتی عالم کی تقریر کی آواز سنائی دے رہی ہے۔

لہذا یہ تو ہوگا نہیں کہ علماء حق کے شرکت نہ کرنے کی وجہ سے یہ رسم بالکل بند ہو جائے؛ کیوں کہ اُن کی جگہ غلط قسم کے لوگ بیان کریں گے، لہذا ہم نے مناسب سمجھا کہ علماء حق اس قسم کی مجالس میں جائیں؛ البتہ حکمت و مصلحت کے ساتھ اپنے گاؤں یا محلہ کی اصلاح کرتے رہیں، اور متنازعاً جب بھی کسی کا انتقال ہو، تو میت کے رشتہ داروں کے پاس جا کر سمجھانے کی کوشش کریں کہ اگر یہ مجلس منعقد نہ کریں، تو بہتر ہوگا، اگر وہ مان جائیں، فہما، ورنہ مجلس وعظ میں شریک ہوں، اس طرح کی فہمائش سے ماضی قریب ہی میں تین گاؤں کے لوگ مان گئے اور مجلس منعقد نہیں ہوئی، تاہم ابھی کافی محنت اور اصلاحی جدوجہد کی ضرورت ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مسلم عوام میں سے کوئی شخص علماء حق میں سے کسی عالم کو پورے اکرام کے ساتھ اس مجلس وعظ میں تقریر کی دعوت دے، تو کیا اس عالم کے لیے اصلاح کی نیت سے اس مجلس میں شریک ہونا درست ہے؟ شریک ہونے پر اسے کوئی گناہ ہوگا؟ کیا اس بدعت کے اختیار کرنے کی وجہ سے وہ جنت سے محروم ہوگا؟ برائے کرم شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

شریعت میں جس چیز کا ثبوت نہ ہو، اس کو دین سمجھ کر انجام دینا بدعت ہے، اس لیے آج کل وہ اعمال، جو حزن و غم کے مواقع پر ثواب سمجھ کر کیے جاتے ہیں، بدعت ہیں۔^(۱) ان کے برخلاف شادی، ختنہ اور عقیدہ جیسے خوشی کے مواقع پر کیے جانے والے افعال، کہ وہ بدعت میں شامل نہیں ہیں، وجہ یہ ہے کہ خوشی و مسرت کے مواقع پر انجام دیے جانے والے اعمال درحقیقت لہو و لعب کی قبیل سے ہوتے ہیں اور انہیں کوئی دین کا حصہ نہیں سمجھتا، جب کہ حزن و غم کے مواقع پر کیے جانے والے اعمال کو ہر شخص دین کا حصہ سمجھتا ہے، حالاں کہ ان کا دین سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جیسا کہ محدث العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”والبدعة عندي: ما لا تكون مستندة إلى الشرع، وتكون ملتبسة بالدين، ولذا يقال: إن الرسوم التي حرت في المصائب بدعة، دون التي في مواضع السرور، كالالتكحط وغيرها؛ فإن الأولى تعد كأنها من الدين، فتلتبس به، بخلاف الثانية، والسر فيه: أن رسوم المسرات أكثرها تكون من باب اللهو واللعب، فلا تلتبس بالدين عند سليم الفطرة، بخلاف رسوم نحو الموت، فإن غالبها يكون من جنس العبادات، فيتحقق فيها الالتباس.“ (فيض الباري شرح صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة،^(۲)

سوال میں ذکر کردہ احوال کے پیش نظر اگر علماء حق اصلاح کی نیت سے اس جھکی مجلس میں شریک

(۱) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد. (صحيح البخاري: ۳۷۱۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود، ط: الدر - ديوبند: صحيح مسلم، ۱۸۱۷-۱۸۱۸)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور: سنن أبي داود: ۴۵/۲، رقم الحديث: ۴۶۰۲، كتاب السنة، باب في لزوم السنة، مكتبة الاتحاد - ديوبند)
(۲) فيض الباري: ۱۷۰/۱، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، ط: المجلس العلمي بدمشق - بيروت) وقد تقدم تخريجه عن: (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲۳۰، كتاب الجنائز، مطلب في الثواب على المصيبة، بيروت: حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: ص ۲۱۷، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، بيروت)

ہوں تو جائز ہے، اس لیے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: ”اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔“ (۳)

لہذا میں اہل سنت والجماعت کے اُن علماء اور برادران قوم و ملت سے توقع رکھتا ہوں، جو ہمہ وقت قوم و ملت کی دینی فکر میں مشغول ہیں؛ کہ ان مجالس میں اگر شرکت کرنی ہی پڑے، تو اپنے گھر سے کھانے وغیرہ کی تمام ضروریات سے فارغ ہو کر جائیں، یا دوسری شکل یہ بھی اختیار کی جاسکتی ہے کہ میت کے گھر اور رشتہ داروں کے علاوہ اور کسی متعلق کے گھر ان مجالس کا انتظام کیا جائے، بہر صورت اس بات کی مکمل کوشش کی جائے کہ عوام غلط قسم کے لوگوں کو اپنا مقتدی بنا کر اُن کی پیروی نہ کریں، علماء حق کے شریک نہ ہونے کی وجہ سے غلط قسم کے لوگ ان مجالس کو ذریعہ بنا کر عوام کو گمراہ کریں گے، لہذا علماء حق کو چاہیے کہ اصلاح کی نیت سے شرکت کر کے عوام کے ساتھ جڑے رہیں، اور وہاں فوٹا مناسب موقع پر اُن کی فہمائش کرتے رہیں، ان شاء اللہ کامیابی ضرور ملے گی، جس کے بعض مثبت نتائج آپ نے خود محسوس بھی کیے ہیں۔

ذکر کردہ احوال کے پیش نظر اگر کوئی بھی عالم برحق اور امام مسجد اس جیسی مجلس میں بہ غرض اصلاح شرکت کر کے تقریر کرے، تو وہ گنہگار نہ ہوگا؛ البتہ اس بات کا خوب خیال رہے کہ اس مجلس و عطا کی وجہ سے میت کے گھر پر کسی قسم کا بوجھ نہ آئے، ان شاء اللہ آپ حضرات کی دینی جدوجہد ضرور رنگ لائے گی۔ فقط و۔
اللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] میت کے گھر قرآن خوانی کا حکم

۲۳۷- سوال: بہت سے گھروں میں جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے، تو میت کے رشتہ داروں کی جانب سے کچھ حفاظ و علماء کو بلا کر میت کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کروائی جاتی ہے، جب حضور پاک ﷺ اور خلفاء راشدین کی وفات پر اس طرح کی قرآن خوانی صحابہ کرامؓ نے نہیں کی، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے؛ بل کہ اُس کے بدعت ہونے کا وہم ہوتا ہے، تو کیا اس طرح بہ

(۳) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی المنبر قال: سمعت رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- یقول: إنما الأعمال بالنیات، وإنما لكل امرئ ما نوى. (صحیح البخاری: ۲/۱، رقم الحدیث: ۱، باب بدء الوحی، ط: البدر - دیوبند) صحیح مسلم، رقم الحدیث: ۱۵۵- (۱۹۰۷)، کتاب الإمامة، باب قوله صلی اللہ علیہ وسلم: إنما الأعمال بالنیات... الخ، سنن أبی داود: ۵/۱: ۳۰۰، رقم: ۲۲۰۱، کتاب الطلاق، باب فیما عنی به الطلاق والنیات، ط: مکتبة الاتحاد - دیوبند)

غرض ایصالِ ثواب قرآن خوانی جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب کسی دن یا تاریخ کو لازم نہ کیا جائے۔^(۱) کھانے پینے کا مستقل انتظام نہ کیا جائے، نیز اسے ایسا ضروری اور لازم نہ سمجھا جائے کہ اس قرآن خوانی میں شریک نہ ہونے والے پر طعن و تشنیع کی جائے تو بہ غرض ایصالِ ثواب جائز ہے۔^(۲) اس لیے کہ ایصالِ ثواب کا ثبوت متعدد احادیث پاک سے ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امجدیہ دارالعلوم دیوبند

(۱) تقدم تحرير رجه عن: (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۲۴۰، كتاب الجنائز، مطلب في الثواب على العسبية، بيروت: حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: ص ۹۷، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، بيروت) (۲) إن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره، صلافاً، أو صوماً، أو صدقة، أو غيرها عند أهل السنة والجماعة، (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المرغباني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۱/۴۷۹، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: الاتحاد - ديوبند)

(۳) أنس بن مالك، قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي وأمي يا رسول الله، إنا لندعو الموتانا ونصدق ونحج عنهم فهل يصل ذلك إليهم؟ فقال: ((إنه يصل إليهم ويغفر حون به كما يفرح أحدكم بالطلق إذا أهدى إليه)). (هدية الأحياء للأموات وما يصل إليهم من النفع والثواب على عمر الأوقات - أبو الحسن علي بن أحمد الهكاري (م: ۸۹۶ھ): ص ۱۷۷، باب الدليل على أن ثواب قراءة القرآن ... الخ، الكلام على وصول القراءة للميت - محمد بن إبراهيم، ابن أبي السرور المقدسي الحنبلي (م: ۶۷۷ھ): ص ۲۲۳، نفحات النسمات في وصول إهداء الثواب للأموات - أحمد بن إبراهيم السروجي، (م: ۱۰۷۰ھ): ص ۲۹۱، يتيول رسالے "أبو عبد الرحمن شوكت بن رफी شحاتوغ" کی تحقیق کے ساتھ "الدار الأثرية" سے شائع کیے گئے ہیں، جو اس موضوع پر حرف آخر کی حیثیت رکھتے ہیں اور اس میں ایصالِ ثواب پر متعدد دلائل جمع کیے گئے ہیں، فمن شاء التفصيل يطالع ثمة.)

(مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۱/۱۹۳، كتاب الوضوء، باب بعد: باب الوضوء من غير حدث، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت: فتح القدیر - ابن ہمام: ۱۳۳/۳، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الفکر - بيروت)

إن سعد بن عباد رضي الله عنه توفيت أمه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله، إن أمي توفيت وأنا غائب عنها، أينفعها شيء إن تصدقت به عنها، قال: نعم، قال فإني أشهدك أن حائطي المخراف صدقة عليها، (صحيح البخاري: ۳۸۶/۱، كتاب الوصايا، باب إذا قال: أرضي أو يستاني صدقة، ط: البدر - ديوبند)

(وانظر سنن أبي داود: ۳۹۹/۲، رقم: ۲۸۸۲، كتاب الوصايا، باب ما جاء فيمن مات عن غير وصية يتصدق عنه، ط: مكتبة الاتحاد - ديوبند: سنن الترمذي: ۱/۴۵۱، رقم: ۲۶۶، أبو اب الزكاة، باب ما جاء في الصدقة عن =

[۳۴] قرآن خوانی کے بعد ناشتہ کروانا

۲۳۸۔ سوال: بہت سی جگہوں پر ایصالِ ثواب کے لیے ختم قرآن کی مجلس کے بعد قرآن پڑھنے والوں کو دودھ اور بسکٹ وغیرہ کا ناشتہ کرایا جاتا ہے، قرآن خوانی کروانے والا اگر پڑھنے کا عوض سمجھ کر نہ کھلائے، بل کہ اپنے گھر کا مہمان سمجھ کر کھلائے، تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ناشتہ اگر کسی خاص رسم کی بنیاد پر نہ ہو اور میت کے مال میں سے بھی نہ ہو، بل کہ عاقل، بالغ آدمی اپنی مرضی سے اپنے مال سے غریب کو یہ ناشتہ کروا رہا ہو، تو جائز ہے، تاہم بہتر یہی ہے کہ قرآن خوانی کی مجلس میں اس طرح کھانے پینے اور کھلانے پلانے سے احتراز کیا جائے؛ اس لیے کہ یہ موقع غم و حزن کا ہے؛ خوشی و مسرت کا نہیں ہے، اور کھانا پینا خوشی و مسرت کے موقعوں پر ہوا کرتا ہے۔^(۱) اگر ناشتہ وغیرہ نہ کروا کر اتنی رقم تنگدستوں، یتیموں اور یتیم خانوں پر بدینیت ایصالِ ثواب صدقہ کر دے، تو زیادہ بہتر ہوگا، ناشتہ اور اس طرح کی غیر ضروری چیزیں ہی آگے چل کر معاشرے میں غلط رسومات کا سبب بن جاتی ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] مجلس مولود میں عورتوں کی شرکت

۲۳۹۔ سوال: میلاد النبی ﷺ کے دن چند عورتیں جمع ہو کر میلاد پڑھتی ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر سلام پڑھتی ہوں اور زور سے پڑھتی ہوں، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز جمعی عبادت کے لیے حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ عورت کی نماز اس کے گھر میں ہی

= المیت، ط: فیصل - دیوبند، سنن ابن ماجہ، ص ۱۵۳، رقم: ۲۱۳۲ - ۲۱۳۳، کتاب الکفارات، باب من مات وعلیہ نذر، ط: مکتبۃ الاتحاد - دیوبند

عن أبی طلحة أن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - ضحی بکبشین أملحین، فقال عند الذبح الأول: "عن محمد و آل محمد" وقال عند الذبح الثاني: "عن آمن بی و صدق من آمنی"، (مسند أبی یعلی الموصلی: ۱۲/۳، رقم: ۱۴۱۷، ط: دار المأمون - دمشق، انظر المعجم الكبير للطبرانی، رقم: ۳۷۳۶، و کنز العمال، رقم: ۱۲۶۹۵)

(۱) و بکثره اتخاذ الضیافة من الطعام من أهل المیت؛ لأنه شرع فی السرور، لافي السرور، و هی بدعة مستقبحة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۴۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی الثواب علی المصیبة، ط: دار الفکر - بیروت، مراقی الفلاح، ص: ۲۴۸، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها، ط: المکتبۃ العصریة)

(۱) بہتر ہے۔

تو میلاد وغیرہ کے لیے، جس کا ثبوت شریعت میں نہیں ہے، عورت کا نکلنا کیسے جائز ہو سکتا ہے، جب کہ اس میں بے شمار مناسبتیں ہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۶] عبد الوہاب نجدیؒ اور بدعات سے متعلق بعض سوالات

۲۴۰۔ سوال: جماعت المسلمین قصبہ سنگھسور ضلع: رتناگیری، شافعی جماعت) اس جماعت میں چند لوگوں میں تفرقہ بازی ہو چکی ہے اور گاؤں کی حالت بہت نازک ہے۔ اس جماعت میں چند لوگ حاجی ہیں، تفرقہ کی وجہ چند امور ہیں، جنہیں نیچے درج کر رہا ہوں، مجھے قوی امید ہے کہ حضرت والا ان سوالوں کے جواب دے کر جھگڑے ختم فرمائیں گے، واضح رہے کہ یہ جھگڑے آپ کے جواب ہی کی وجہ سے مٹ سکتے ہیں۔ یہاں کی آبادی کم سے کم چھ سو ہے۔ آپ جواب دے کر ممنون و مشکور فرمائیں گے:

(۱) وہابی مذہب کیا ہے؟ (۲) مذہب کی کون سی کتاب پڑھنا چاہیے؟ کتاب لکھنے والوں کے نام اور اگر وہ ممبئی سے خریدی جائیں، تو کہاں سے خریدنا چاہیے، اس کی صراحت فرمادیں۔ (۳) ولی اللہ کا عرس، نیاز کرنا، منت مانگنا، گانا بجانا (سہار) کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور عرس کرنا ہو، تو کیا نکالنا چاہیے؟ (۴) گاؤں کے امام صاحب کا ولی کی درگاہ پر جا کر نیاز کرنا (یعنی لوگوں کے لائے ہوئے ناریل اور مٹھائی پر فاتحہ دینا یعنی

(۱) عن عبد الله، عن النسي صلى الله عليه وسلم، قال: صلاة المرأة في بيئها أفضل من صلاحتها في حجرتها، وصلاحتها في مخدعها أفضل من صلاحتها في بيئها، (سنن أبي داود ۵/ ۸۴، رقم الحديث: ۵۰۷۰، باب التشديد في ذلك، ط: البدر - ديوبند)

(۲) ثم انظر رحمنا الله وإياك إلى مخالفة السنة ما أشنعها، ألا ترى أنهم لما ابتدوا فعل المولد على ما تقدم، تشوشت نفوس النساء لفعل ذلك، وقد تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين - رضي الله عنهم - أجمعين فكيف إذا فعله النساء لاجرم أنهن كما فعلته ظهيرات في عورات جملة ومفاسد عديدة، فمنها ما تقدم في مولد الرجال من أنه يكون بعض النساء ينظر إلى الرجال، فيقع ما يقع من التشويش بين الرجل وأهله بسبب ذلك كما تقدم، الوجه الثاني: أنهن اقتدين بالرجال في الذكور جماعة برفع أصواتهن كما يفعل الرجال، وقد تقدم منع ذلك في أول الكتاب بأدلتها سيما وأصوات النساء فيها من الرخيم، والدأوة، ما هو فتنه في الغالب في الواحدة منهن فكيف بالجماعة فتكثر الفتنه في قلوب من يسمعن من الرجال أو الشبان وأصواتهن عورة... الخ، (المدخل - ابن الحاج: ۱۰/ ۱۱، المرتبة الثانية، فصل في مولد النسي والبدع المحدثه فيه، ط: دار التراث)

عرس کے دن ایک قسم کی محاور گیری کرنا) درست ہے یا نہیں؟ اور ان کے پیچھے نماز درست ہوگی یا نہیں؟ (۵) ولی اللہ کی درگاہ پر جانا درست ہے یا نہیں؟ اور اگر جانا درست ہے، تو وہاں جا کر فاتحہ پڑھنا یا کوئی دعا پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ (۶) میت کو قبر میں اتارنے کے بعد قل کی مٹی دینا کیسا ہے؟ درست ہے یا سنت ہے یا واجب ہے یا منوع؟ (۷) میت کو کفن میں باندھنے کے بعد دوبارہ کفن کھول کر میت کا ویدار کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور قبر میں اترنے سے پہلے کفن کھول کر ویدار کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۸) قبر پر پھول چڑھانا، پانی ڈالنا، فاتحہ دینا یا کسی قسم کا پودا لگانا درست ہے یا نہیں؟ (۹) محرم میں تعزیر نکالنا، ناچنا، بجانا درست ہے یا نہیں؟ ان سوالوں کا جواب برائے مہربانی آسان اردو میں دیں، تاکہ ہم سب پر آسانی سمجھ سکیں، اردو ہماری مادری زبان نہیں ہے، ہماری مادری زبان مراٹھی ہے؛ اس لیے آسان اردو کا سمجھنا ممکن ہے، مجھے امید ہے کہ آپ ان سوالوں کے جواب جلد از جلد دیں گے اور جو نیچے پتے لکھے ہوئے ہیں، ان سبھوں کے نام ایک ایک کاپی روانہ کرنا آپ کی عین نوازش ہوگی۔ میں اس خط کے ہمراہ پوسٹ کے ٹکٹ بھی روانہ کر رہا ہوں، اگر اس سے بھی زیادہ خرچہ ہو، تو اطلاع دینا۔ پیسہ روانہ کروں گا۔

اسحاق یاحدک

الجواب حامداً ومصلحاً:

اللہ تعالیٰ نے آپ حضرات کو حق کی تحقیق کی توفیق بخشی؛ اس کے لیے آپ حضرات قابل مبارک باد ہیں، آپ کے سوالات کے جوابات کو نمبر وار لکھنے سے پہلے ایک تمہید بیان کرتا ہوں، امید ہے کہ حق تعالیٰ حق تک پہنچنے کی توفیق عنایت فرمائیں گے، آمین۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے ۳۷ فرقتے ہوں گے، تمام جہنم میں جائیں گے، صرف ایک فرقہ جنت میں جائے گا۔ صحابہ نے پوچھا کہ وہ کون سا فرقہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے جواب دیا کہ جس پر میں اور میرے صحابہ قائم ہیں۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۳۰) ۱۱

دوسری حدیث طویل ہے، جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو میرے بعد

[۱] عن عبد اللہ بن عمرو، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم... إن بني إسرائيل تفرقت على تسعين ملة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة. قالوا: ومن هي يا رسول اللہ؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. (سنن الترمذی: ۹۲/۲، رقم الحديث: ۲۶۳۱، أبواب الإيمان، ما جاء في افتراق هذه الأمة، ط: البدر - دیوبند: ۱/۲۵۱: ۲۶۳، رقم الحديث: ۳۵۹، کتاب السنة، باب شرح السنة، ط: الأثر فیہ - دیوبند)

زندہ رہے گا، وہ بہت زیادہ اختلافات دیکھے گا تو اس وقت تم لوگ میرے اور خلفائے راشدین کے طریقے کو لازم پکڑنا اور مضبوطی سے تھامے رکھنا اور نئے کاموں کے ایجاد کرنے سے بچنا: کیوں کہ ہر نیا کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۳۰)

حضرت عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ جو ہمارے اس دین میں کوئی نئی چیز ایجاد کرے، تو وہ مردود ہے۔ (بخاری صفحہ ۷۷ مشکوٰۃ مالک بن انسؒ) [۱۰]

موطا امام مالکؒ میں مرسل روایت ہے کہ میں تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں، جب تک انہیں پکڑے رہو گے، گمراہ نہیں ہو گے: (۱) کتاب اللہ (۲) میری سنت (مشکوٰۃ صفحہ ۲۰) [۱۱]

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص سنت کی پیروی کرنا چاہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ جو لوگ وفات پا گئے ہیں ان کے طریقے کو اختیار کرے: اس لیے کہ جو لوگ زندہ ہیں، ان سے ہم لوگ مامون نہیں ہیں کہ کہیں وہ فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں، وہ کون لوگ ہیں وفات پانے والے؟ رسول اللہ کے اصحاب ہیں، ان کی بتائی ہوئی راہ کو لازم پکڑو۔ (مشکوٰۃ) [۱۲]

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو خرابی، بربادی اور ہلاکت سے محفوظ رکھنے کے لیے تاکید کے ساتھ مختلف طریقوں سے یہ بات بیان فرمائی ہے کہ قرآن مجید اور میری سنت کو

(۲) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد. (صحیح البخاری: ۳۷۱۱، رقم الحدیث: ۴۶۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اختلفوا على صلح جور، فالصلح مردود، ط: الیذر - دیوبند)

(۳) عن مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: تركت فيكم أمرين، إن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه. (موطا امام مالک: ۸۹۹/۲، کتاب القدر، باب النهي عن القول بالقدر)

(۴) عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: من كان مستنًا، فليستن بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم -، كانوا أفضل هذه الأمة: أبرها قلوبًا، وأعمقها علمًا، وأقلها تكلفًا، اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم على أثرهم، وتمسكوا بما استطعتم من أعمالهم وسيرهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم. (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۲/۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، بحوالہ رزق، ط: فيصل پبلیکیشنز، دیوبند: حلیۃ الأولیاء و طبقات الأصفياء - أبو نعیم الأصبهانی (م: ۳۳۰ھ): ۳۰۵/۱، مواظبتہ علی فیام اللیل، عن ابن عمر رضي الله عنه، ط: السعادة - بجوار محافظة مصر: شرح السنة - البغوي: ۳۱۳/۱، رقم: ۱۰۵، کتاب الايمان، باب رد الیدع والاهواء)

اور اصحاب کے طریقہ کو لازم پکڑو، ان پر عمل کرنے سے تم ہلاکت سے بچ سکتے ہو، میرے طریقے کو چھوڑ کر ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتے۔

(۱) قبروں کی زیارت کی رسول اللہ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی ہے کہ یہ آخرت کی یاد دلاتی ہے اور دنیا سے بے رغبتی پیدا کرتی ہے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرض الموت میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے؛ کیوں کہ انھوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنالیا (بخاری) (۱)۔

پس قبروں کی زیارت اس لیے کی جائے کہ عبرت و نصیحت حاصل ہو، تو جائز ہے، قبرستان میں جا کر کھانا، پینا یا قبروں کو بوسہ دینا یا سجدہ کرنا؛ یہ تمام مکروہ تحریمی ہے۔ (۲)

عرس کا ثبوت رسول اللہ ﷺ، صحابہ، تابعین اور ائمہ اربعہ میں سے کسی سے نہیں ہے، حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے گھروں کو قبر مت بنانا اور میری قبر کو عید مت بنانا۔ (نسائی شریف) (۳)۔

اس حدیث کی تشریح یوں کی گئی ہے کہ میری قبر کی زیارت کو عید کے مانند مت بناؤ کہ عید تو خوشی ہے اور زیارت سے مقصد آخرت کو یاد دلانا ہے، پس عرس کرنا، عرس میں جانا اور عرس کرنے والوں کی مدد کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ (۴)

[۵] عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال في مرضه الذي مات فيه: لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مسجداً. (صحيح البخاري: ۱/ ۷۷۱ رقم الحديث: ۱۳۳۰، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور، ط: البدر - ديوبند)

(۲) والمستحب في زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مستقبلاً بوجه الميت وأن يسلم ولا يمسه ولا يمسح القبر ولا يمسسه ولا يقبله فإن ذلك من عادة النصارى. (إحياء علوم الدين - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي م: ۵۰۵: ۵- ۳/ ۳۹۱، بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۷] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً. (سنن النسائي: ۲/ ۲۱۸، رقم الحديث: ۴۰۴۲، باب زيارة القبور، ط: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت)

(۸) ولا تجعلوا قبري عيداً هو واحد الأعياد، أي لا تجعلوا زيارة قبري عيداً، أو لا تجعلوا قبري مظهر عيد، فإنه يوم لهو، وسرور، وحال الزيارة خلاف ذلك. (مرقاة المفاتيح: ۲/ ۱۲، باب الصلاة على النبي وفضلها)

(۱) محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ میں پیدا ہوئے، مذہب ضعیفی تھے، مزاج میں شدت تھی، اس لیے خوارق کی طرح اکثر مسلمانوں کو مشرک کہتے تھے اور ان کی جان اور ان کے مال کو مباح قرار دیتے تھے۔^(۹)

(۲) ہماری مذہبی کتاب تو قرآن مجید ہے اور اس کے بعد احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ان کی روشنی میں بہت سے علماء نے بہت سی کتابیں لکھی ہیں، بچوں کو پڑھانے کے لیے تعلیم الاسلام (مولفہ مفتی کفایت اللہ صاحب) بہشتی زیور (از: حضرت تھانوی صاحب) اور تاریخ اسلام (از مولانا محمد میاں) عمدہ کتابیں ہیں۔

(۳) ناجائز اور حرام ہے، تمہیدی بیان سے بات سمجھ میں آگئی ہوگی۔^(۱۰)

(۴) مجاوری کرنا درست نہیں، ناجائز ہے، ایسا امام فاسق ہے، ایسے امام کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے، اگر اس سے اچھا امام موجود ہو، ورنہ مکروہ بھی نہیں۔^(۱۱)

(۹) فتاویٰ رشیدیہ میں ہے: محمد عبد الوہاب کو لوگ وہابی کہتے ہیں، وہ اچھا آدمی تھا، سنا ہے کہ مذہب ضعیفی رکھتا تھا اور عامل بالحدیث تھا، بدعت و شرک سے روکتا تھا، مگر تشرک اس کے مزاج میں تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رشیدیہ از ۳ ایفات رشیدیہ، مسائل مشورہ، محمد عبد الوہاب رحمہ اللہ کا مذہب، ص: ۲۴۱-۲۴۲، ادارہ اسلامیات لاہور)

قال الشامي: كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد، وتعلوا على الحرمين، وكانوا يتشعلون مذهب الحنابلة، لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون، وأن من خالف اعتقادهم مشركون، واستباحوا بذلك قتل أهل السنة، وقتل علماءهم حتى كسر الله تعالى شوكتهم، وخرب بلادهم، وظفر بهم عساكر المسلمين، عام ثلاث وثلاثين ومائتين وألف. (رد المحتار: ۴/ ۱۶۲، باب الجهاد، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱۰) ثم انظر رحمنا الله وإياك إلى مخالفة السنة ما أشنعها ألا ترى أنهم لما ابتدوا فعل المولد على ما تقدم تشوشت نفوس النساء لفعل ذلك، وقد تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين - رضي الله عنهم - أجمعين، فكيف إذا فعله النساء لا جرم أنهن لما فعلته ظهرت فيه عورات جميلة ومفاسد عديدة فمنها ما تقدم في مولد الرجال من أنه يكون بعض النساء ينظر إلى الرجال فيقع ما يقع من التشويش بين الرجل وأهله بسبب ذلك كما تقدم.

الوجه الثاني: أنهن اقتدين بالرجال في الذكر جماعة برفع أصواتهن كما يفعل الرجال. وقد تقدم منع ذلك في أول الكتاب بأدلتنا سيما وأصوات النساء فيها من الرخيم، والندوة ما هو فتنة في الغالب في الواحدة منهن فكيف بالجماعة فتكثر الفتنة في قلوب من يسمعن من الرجال أو المشايخ وأصواتهن عورة... الخ. (المدخل - ابن الحاج: ۲/ ۱۰-۱۱، المرتبة الثانية، فصل في مولد النبي والبدع المحدثة فيه، ط: دار التراث)

(۱۱) وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا... وفي السراج الوهاج: فإن قلت: فما الأفضلية أن يصلي خلف هؤلاء أو الانفراذ؟ قيل: أما في حق الفاسق فالصلاة خلفه أولى لما ذكر في الفتاوى كما =

(۵) وقت مقرر کیے بغیر مسنون طریقہ پر دعاء و فاتحہ خوانی جائز ہے۔^(۱۲)

(۶) ناجائز ہے، اس کی کوئی حقیقت نہیں۔^(۱۳)

البتہ میت کو تختے یا پتھر سے ڈھانکنے کے بعد تدفین میں شریک لوگوں کو تین لپ بھر کر منقول دعا کے ساتھ مٹی ڈالنا مسنون ہے۔^(۱۴)

(۷) جائز ہے، مگر اس پر اہتمام غلط بات ہے۔^(۱۵)

(۸) پانی ڈالنا جائز ہے تاکہ برابر ہو جائے۔^(۱۶)

(۹) تعزیہ داری حرام ہے۔^(۱۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= قدمناه، واما الآخرون فیمکن أن یکون الانفراد اولی لجہلہم بشروط الصلاة، ویمکن أن یکون علی قیاس الصلاة خلف الفاسق والأفضل أن یصلی خلف غیرہم اھ۔

فالحاصل أنه یکرہ لہؤلاء التقدّم، ویکرہ الاعتداء بہم کراہۃ تریہ، فإن أمکن الصلاة خلف غیرہم، فهو المفضل، وإلا فالاعتداء اولی من الانفراد، ویبغی أن یکون محل کراہۃ الاعتداء بہم عند وجود غیرہم وإلا فلا کراہۃ کما لا یخفی. (البحر الرائق: ۱/۳۶۹-۳۷۰، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۱۴) الأصل فی هذا الباب أن الإنسان لہ أن یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلاة أو صوما أو صدقة أو غیرہا عند أهل السنة والجماعة. (الہدایة: ۸/۷۸، باب الحج عن الغير، ط: دار إحياء التراث العربی)

(۱۳) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس فیہ، فهو رد. (صحیح البخاری: ۱/۳۷۱، رقم الحدیث: ۳۶۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحو أعلی صلح... الخ)

(۱۲) ویستحب لمن شہد دفن میت أن یحثو فی قبرہ ثلاث حشیات من التراب بیدیه جمیعاً، ویكون من قبل رأس الميت، ویقول فی الحشیة الأولى: {منها خلقناکم}، وفی الثانیة: {وفیہا نعیدکم}، وفی الثالثة: {ومنہا نخرجکم تارۃ آخری}، (الجوہرۃ النیرۃ: ۱/۱۰۹، باب الجنائز، ط: المطبعة الخیریة)

(۱۵) من أصر علی أمر مندوب وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالمرحۃ، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر. (مرقاۃ المفاتیح: ۳/۳۱، باب المدعاء فی الشہد، رشیدیہ کوئٹہ)

(۱۶) (قوله ولا بأس برش الماء علیہ) بل یبغی أن یندب لأنه - صلى الله علیہ وسلم - فعلہ بقبر سعد کما رواه ابن ماجہ وبقبر ولده إبراهیم کما رواه أبو داود فی مراسیلہ وأمر به فی قبر عثمان بن مظعون کما رواه البزار. (رد المحتار: ۲/۲۳۷، کتاب الجنائز، مطلب فی دفن الميت) یحول تذا لے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۹/۱۷۱)

(۱۷) تعزیہ داری در عشرہ محرم یا غیر آں، وساتین ضرائح صورت قور، وطمین تارکون وغیر ذالک این ہمداسور بدعت است، نہ در قرن اول بود، نہ در قرن ثانی، نہ در قرن ثالث. (مجموعۃ الفتاویٰ علی ہاشم خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب انکراہیہ، باب ما یتمثل اشتغال دالاً بالتمثل: ۳/۳۳۳، ط: مسجد اکیڈمی لاہور چوک کڈانی فتاویٰ عزیزی (فارسی) ۱/۵۷، مسئلہ تعزیہ داری محرم و صورت ط: کتب خانہ رحیمیہ - دیوبند)

[۳۷] نیاز کا کھانا اور اس کے لیے چندہ کرنا

۲۴۱- سوال: ہمارے گاؤں میں عید میلاد النبی (ﷺ) اور دیگر بزرگوں کے نیاز کے طور پر کھانے کا انتظام ہوتا ہے، اس کے لیے لوگوں میں چندہ کیا جاتا ہے، بعض لوگ اس میں زکوٰۃ کی رقم دیتے ہیں، یا پہلے غریب کو دے کر واپس خود لے لیتے ہیں، پھر چندہ میں لکھواتے ہیں، اور اس کھانے کے پروگرام میں مال دار اور سید لوگ بھی شریک ہوتے ہیں، تو وہ اس کو کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ بیٹا تو حرام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دن اور تاریخ طے کر کے نیاز کھانا جائز نہیں ہے، حرام ہے، اس کے لیے چندہ لینا اور دینا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۸] ستائیس رمضان المبارک کی شب میں شیرینی تقسیم کرنا

۲۴۲- سوال: ستائیسویں رمضان کو شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثواب سمجھ کر تقسیم کی جائے، تو بدعت ہے، ورنہ کسی بھی دن شیرینی تقسیم کی جاسکتی ہے، عوام ستائیسویں کو قرآن پاک ختم کرنے اور شیرینی تقسیم کرنے کو ضروری خیال کرتے ہیں، اس لیے یہ چیزیں جائز نہیں ہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال ابن الہمام: ويكره اتخاذ الضيافة من أهل البيت؛ لأنه شرع في السور لا في الشرور، وهي بدعة مستفححة. (فتح القدیر: ۲/۱۳۲، فیہل باب الشہید، ط: دار الفکر - بیروت)

سوم ورم وچہلم وغیرہ بدعات وناموز اور کفار بنو است... ترک پختیں رسوم واجب است کہ: "من تشبه بقوم فهو منهم" وہر گاہ طعام پختیں بدعات متعلمین شد، بہتر آن کہ اس پختیں طعام نہ خوردہ شود کہ: "دع ما یریبک الی ما لا یریبک". (امداد الفتاوی: ۲۶۰-۲۶۱، کتاب البدعات، عنوان "فاتحہ رکی")

(۲) کل مباح یؤدی الی زعم الجہال سنیۃ امر، أو جوبہ فهو مکروہ. کتعبین السورۃ للصلاۃ، وتعیین القراءة لوقت. (تنبیح الفتاوی الحامدیۃ: ۲/۳۶۷، ط: حاجی عبدالغفار، قندھار، افغانستان)

وکذا الحکم فی الإصرار علی المندوب: کما فی العرقۃ علی شرح المشکاۃ: ۳/۲۶، باب الصلوۃ، تحت حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فی التزام الانصراف عن الیمین بعد الصلوۃ، ط: مکتبہ فیصل - دہلی

[۳۹] فاتحہ خوانی، چہلم کرنا اور اس کے کھانے کے بعد دعا کرنا

۲۴۳- سوال: چہلم کرنا اور اس کے کھانے کے بعد دعا کرنا کیسا ہے؟ فاتحہ خوانی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چہلم کرنا، کھانا کھانے کے بعد دعا کرنا، اس کے لیے مجبور کرنا اور مرد و چہ فاتحہ کرنا، یہ تمام امور ناجائز ہیں، صدقات و خیرات کے لیے فتاحہ اور دعاء کی ضرورت نہیں ہوتی اور بغیر فاتحہ کے بھی ثواب ملتا ہے، اسی طرح دن اور تاریخ کو خاص کیے بغیر کھانا کھانے سے بھی ثواب پہنچ جاتا ہے، اس لیے تاریخ و دن کو خاص کرنا اور اس کے بعد فاتحہ اور دعا کرنا، یہ ایسے امور ہیں جو لازمی اور ضروری نہیں ہیں، لہذا لزوم والتزام کی وجہ سے بدعت میں داخل ہو کر حرام ہوں گے۔^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] تدفین کے بعد دعوت اور فاتحہ خوانی

۲۴۴- سوال: میت کی تدفین کے بعد دعوت کرنا اور فاتحہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنے لوگ میت کے غسل دینے میں شریک ہوں، ان کو کھانا جائز ہے اور جو باہر سے آنے والے مہمان ہیں، ان کو بھی کھانا جائز ہے۔^(۲) البتہ میت کے مرنے کے بعد جو مال موجود ہے، اس مال

(۱) ویکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصیبة؛ لأنها ایام غم، فلا یلیق فیہا ما یخص بظہار السرور، وإن اتخذ طعاماً للفقراء کان حساً، (الفتاویٰ الہزازیۃ علی حاشی الہندیۃ: ۹۶، ۹۷، کتاب الکراہیۃ برشدیہ - کونہ)

وقال فی الہزازیۃ: ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول، والثالث، وبعد الأسبوع، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۳۹، فصل فی حملہا، ودفعہا)

قال العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت حدیث: من أحدث فی أمرنا هذا: "أی أنشأ وأخترع وأتی بأمر حدیث من قبل نفسه..." (مالیس منہ) "أی رأی بالیس لہ فی الکتاب، أو السنۃ، عاخذ ظاہر أو خفی، ملقو أو مستبط (فہرود) "أی مرود علی فاعلہ لبطالانہ، (فیض القدیر: ۱۱/ ۵۵۹۳، رقم الحدیث: ۳۳۸۳، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز - ریاض)

(۲) حضرت مفتی نظام الدین اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "میت کے لیے باہر سے آنے والے اگر شخص اتفاق سے یا دل میت کی دل جوئی کے لیے ان کے کھانے وغیرہ میں شریک ہو جائیں تو گنجائش ہو سکتی ہے، لیکن اعزاء کا دور دور سے آکر قیام پذیر ہونا، جیسا کہ رواج ہے، مثل دعوت سرور جمع ہونا، یہ سب مکروہ و بدعت ہے۔" (نظام الفتاویٰ، ۱۱، جزء ۴، ص: ۱۳۶، ۱۳۷، تاریخ پبلیک ہاؤس، دہلی ہند)

میں سے وارثین کی اجازت کے بغیر کھانا پلانا جائز نہیں۔^(۱) اسی طرح مذکورین کے علاوہ کو میت کا کوئی رشتہ دار خود کے مال سے کھائے تو بھی جائز نہیں۔^(۲) اور فاتحہ کا جو رواج ہے، اس میں بھی کھانا کھانا جائز نہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۱] کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ خوانی کر کے شیرینی تقسیم کرنا

۲۴۵- سوال: ایک شخص ہر جمعرات کو ایک بزرگ کے نام کی فاتحہ پڑھتا ہے، اس کے بعد وہ شیرینی تقسیم کرتا ہے، تو کیا اس طرح فاتحہ خوانی کرنا اور لوگوں میں شیرینی تقسیم کرنا جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

سورہ فاتحہ یا قرآن کریم کی کسی آیت کو پڑھ کر مرحومین کو اور بالخصوص بزرگان دین کو ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔^(۴) لیکن اس کے لیے کسی دن یا تاریخ کو پہلے سے متعین کر لینا درست نہیں ہے۔^(۵) اس موقع پر شیرینی تقسیم کرنے کا کیا مطلب؟؟ اگر تقسیم کرنے والا یہ سمجھتا ہو کہ شیرینی تقسیم کیے بغیر مرحومین

(۱) اس لیے کہ اس مال سے ورثاء کا حق متعلق ہو چکا ہے اور کسی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف جائز نہیں، ارشاد نبوی ہے: لا یحل مال امرئ مسلم الا بطیب نفسہ۔ (سنن الدار قطنی- أبو الحسن علی بن عمر البغدادی الدار قطنی (م: ۳۸۵ھ): ۳/۳۲۳، کتاب البیوع، رقم الحدیث: ۲۸۸۵، ط: مؤسسة الرسالة- بیروت، الطبعۃ الأولى: ۱۴۲۳ھ- ۲۰۰۲ء، مسند أبي يعلى- أبو يعلى أحمد بن علي التميمي، الموصلي (م: ۳۰۷ھ): ۳/۱۳۰، رقم الحدیث: ۱۵۷۰، مسند عم أبي حرة الرقاشي، ط: دار المأمون للفنون، دمشق، مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۴/۳۹۹، رقم الحدیث: ۴۰۶۹۵، مؤسسة الرسالة)

(۲) ویکرد اتخاذ الضیافۃ من الطعام من أهل الميت: لأنه شرع فی السرور لافی الشرور، وهي بدعة مستقبحة۔ (رد المحتار: ۲/۲۳۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی الثواب علی المصیبة، ط: دار الفکر، بیروت، الطبعۃ الثانیة: ۱۴۱۳ھ- ۱۹۹۲ء، مرقا فی الفلاح، باب أحكام الجنائز وفصل فی حملها ودفنها، ط: المكتبة العصرية، الطبعۃ الأولى)

(۳) دیکھئے نظام النواوی: ۱/جزء ۲، ص: ۱۲۵، ط: تاریخ پبلیش ہاؤس دیوبند۔

(۴) والأصل فيه: أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طواف أو حجاج أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة۔ (البحر الرائق شرح كنز الدقائق- ابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ھ): ۳/۶۳، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي، مزید دیکھئے: حاشیة الطحطاوی: ص ۶۲۲، کتاب الجنائز، فصل فی زیارة القبور، ط: دار المحتار: ۲/۲۳۳، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور، ط: الهدایة: ۱/۲۷۶، کتاب الحج، باب الحج فی الغير، ط: مكتبة الانبار، دیوبند)

(۵) تقدم تخریجه عن: (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۳۰، کتاب الجنائز، مطلب فی الثواب علی المصیبة، بیروت، حاشیة الطحطاوی علی مرقا فی الفلاح: ص ۷۱۷، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، بیروت)

اور بزرگان دین کو ثواب پہنچایا ہی نہیں سکتا ہے، تو ایسا سمجھنا صحیح نہیں ہے؛ مرحومین کے ایصالِ ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ کچھ پڑھ کر ان کو اس کا ثواب پہنچا دیا جائے۔^(۱) اور اگر مال و اسباب صرف کر کے ثواب پہنچانا ہے، تو اس کے لیے مصرفِ یتامی، غرباء، مساکین اور بیگانہ ہیں۔^(۲) کہ ان کو خاموشی کے ساتھ کچھ دے دیں۔^(۳) اس سے ثواب بھی مل جائے گا، مال و دولت اور روپے پیسوں پر فاتحہ خوانی کر کے ان کی خیرات کرنا صحیح نہیں ہے، نیز اگر کوئی شخص شیرینی پر فاتحہ خوانی کو ضروری سمجھ کر کرے، تو اس کا یہ عمل ناجائز ہے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: مسند امام تات غفرلہ (۱۱/۶) ص ۱۰۰

(۱) اگر مرحوم کے ثواب کی نیت سے پڑھے، تو کچھ کرنے کی ضرورت نہیں اور اگر بغیر نیت کے پڑھے، تو بعد میں یہ دعاء کرے: اے اللہ اس کا ثواب فلاں مرحوم کو پہنچا دیجیے:

السنة لم تشترط التلفظ بالإهداء في حديث واحد بل أطلق - صلى الله عليه وسلم - الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفاعل ذلك وقل اللهم هذا عن فلان بن فلان، واللہ سبحانہ بعلم نية العبد وقصدہ بعملہ، فإن ذكرہ جاز، وإن ترك ذكرہ واكتفى بالنية والقصد وصل إليه ولا يحتاج أن يقول اللهم إني صائم غدا عن فلان بن فلان. (كتاب الروح - ابن قيم: ۴/۴۵۹، المسألة السادسة عشرة، هل تنفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أم لا؟ فصل فإن قيل فهل تشترون في وصول الثواب الخ، ط: دار ابن تيمية للنشر والتوزيع، الرياض)

(۲) (الوصية المطلقة لا تحل للغني). (الدر المختار) لأنها صدقة، وهي على الغني حرام. (رد المحتار: ۶/۶۹۸، كتاب الوصايا، فصل في وصايا الذمي وغيره. فروع أو صی بطلت ماله للصلوات، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) قال النبی - صلى الله عليه وسلم -: «من سمع سمع لله به، ومن يراني يراني الله به». (صحيح البخاري: ۲/۹۶۴، رقم الحديث: ۶۴۹۹، كتاب الرقاق، باب الرياء والسمعة عن جندب رضي الله تعالى عنه، ط: البدر - ديوبند) و أخرج أيضا عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا تصدق أحدكم بصدقة تطوعا، فليجعلها عن أبيه فيكون لهما أجرها ولا ينتقص من أجره شيئا. (شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ هـ): ص: ۳۰۰، رقم الحديث: ۳۹، في نبد من أخبار من رأى الموتى في منامه، باب ما ينفع الميت في قبره، ت: عبد المجيد طعنة حلبی، ط: دار المعرفة - لبنان)

و أخرج أبو محمد السمرقندي في فضائل (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) عن علي مرفوعا: من مر على المقابر، وقرأ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجره للأموال أعطى من الأجر بعدد الأموات. (المصدر السائل: ۳۰۳، باب في قراءة القرآن للميت أو علي القبر، رقم الحديث: ۴)

(۴) حضرت مولانا عبدالحی کریم رحمہ اللہ کے سلسلے میں رقم فرماتے ہیں: میں نے اس طور مخصوص نہ در زمان آن حضرت علیہ السلام نہ در زمان خلفاء، بل کہ وجود آن در قرون ثلاثہ کہ مشہور و یا بالخیر اند منقول نہ شدہ، و حالاً در حشرین شریفین - زادہم اللہ تعالیٰ شرفاً - عادت خواص نیست، ... و این را ضروری دانستن مذموم است۔ (مجموع الفتاویٰ علی حامش خلاصۃ الفتاویٰ: ۱۰/۱۹۵، کتاب اصلافا، ابواب الجنائز، ط: المجمع البحرینی، لاہور)

[۴۲] فاتحہ خوانی کرنا

۲۴۶- سوال: قرآن خوانی کے بعد، دعاء سے پہلے سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، جو شخص سورہ فاتحہ پڑھتا ہے وہ لفظ ”الفتاحہ“ سے آغاز کرتا ہے، اس وقت دوسرے موجود لوگوں کو کیا پڑھنا چاہیے۔ فاتحہ کا مکمل صحیح طریقہ تحریر فرما دیجیے، علاوہ ازیں اگر ہم اکیلے ہی فاتحہ پڑھنا چاہتے ہوں، اس وقت ہمیں اس سے پہلے اور بعد میں کیا پڑھنا چاہیے؟ کیا فاتحہ پڑھنے کے وقت کوئی میٹھی چیز، اگر جی، لوبان کی دھونی دینا اور پانی رکھنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسلام بے جاتکلفات سے دور، ایک سادگی پسند مذہب ہے، عبادت اور بندگی میں ہر انسان کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے بتائے ہوئے طریقے کی پابندی کرنی چاہیے، عبادت کوئی ایسی چیز نہیں کہ اس کی ادائیگی میں کسی دوسرے کے حکم کا انتظار کیا جائے کہ جب تک وہ حکم نہ دے، اس وقت تک اسے ادا ہی نہ کیا جائے، سورہ فاتحہ کا پڑھنا ایک عظیم عبادت ہے، اس عبادت اور بندگی کے ادا کرنے کے لیے یہ قطعاً ضروری نہیں کہ دوسرا شخص ”الفتاحہ“ کے ذریعے شروع کرے، اسی وقت آپ بھی پڑھیں، اس طرح کی بے جا قید و پابندی اور وقت کی تعین قرآن کریم اور حدیث پاک سے ثابت نہیں ہے، دعائے ثانی کے وقت، ختم قرآن کے وقت، نماز جنازہ کے بعد، دفن کے بعد؛ ”الفتاحہ“ ثابت نہیں ہے، اس لیے جو شخص مذکورہ اوقات کے ساتھ سورہ فاتحہ کو خاص کرے گا، اسے ثواب کے بچائے الٹا گناہ ہوگا، آپ کو سورہ فاتحہ اور دوسری جو بھی سورتیں یاد عا میں یاد ہوں، پڑھتے رہیے، ان شاء اللہ ثواب ملے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۳] فجر کی نماز کے بعد فاتحہ خوانی

۲۴۷- سوال: ہمارے یہاں اہل سنت والجماعت میں تفرقہ پیدا ہو گیا ہے، چند حضرات یہ چاہتے ہیں کہ نماز فجر کے بعد دعاء میں فاتحہ پڑھی جائے اور چند اس کے بالکل مخالف ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ بدعت ضالہ ہے۔ آپ سے درخواست ہے کہ فرمان نبوی کی روشنی میں اس مسئلہ کے جواز و عدم جواز سے مطلع فرمائیں، تاکہ ہمارے درمیان اختلاف رفع ہو سکے۔

(الجواب حامداً ومصلحاً)

خداوند قدس کا حکم ہے: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ وَمَا تَنبَهُكَ عَنْهُ فَانْهَوْا.^(۱)

کہ رسول اللہ ﷺ نے جو احکام تم کو دیے ہیں، اس کو پکڑے رکھو اور جس سے روکا ہے، اس سے رک جاؤ، قرآن شریف اور رسول اللہ ﷺ، انسان اور اللہ کے درمیان واسطہ ہیں، لہذا جو کچھ رسول اللہ ﷺ اور قرآن کریم سے انسان کو معلوم ہو، اس پر عمل کرے اور اللہ کی خوشنودی حاصل کر کے اصلی مقام ”جنت“ کو حاصل کرے۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے ہمارے دین کے معاملہ میں کوئی نئی چیز ایجاد کی، تو وہ مردود ہے“۔ (بخاری شریف، مشکوٰۃ شریف ص ۲۷۷) ^{۱۲۱}

اور بھلا وہ انسان۔ جو دین میں نئی چیز ایجاد کرے۔ مردود کیوں نہ ہو، جب کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا. [۵۰ الحدید: ۳] کہ آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل و مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام سے میں راضی ہو گیا۔

نئی چیز کا ایجاد کرنے والا دعوے دار ہے کہ شریعت محمدیہ (جو مسند، مسئلہ، باب، اور) میں نقص و کمی ہے، جس کی میں نے تکمیل کر دی، بتاؤ کیا حکم ہونا چاہیے اس شخص کا، جو دین محمدی میں نقص و کمی کا دعوے دار ہے۔ مردود کے علاوہ اس کا اور کوئی مقام نہیں ہو سکتا، حضرت عرباض بن ساریہؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی اور ہماری طرف متوجہ ہوئے اور بلاغت کے ساتھ بڑی موثر انداز میں نصیحت فرمائی کہ آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے اور دل ڈر گئے، تو ایک شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول (ﷺ)! یہ تو ایسی نصیحت تھی کہ کوئی رخصت کرنے والا آخری بات نصیحت کے طور پر کہتا ہے، تو آپ ہمیں وصیت کریں، تو رسول اللہ ﷺ نے وصیت فرمائی، اس وصیت کا آخری ٹکڑا ہے: جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا، وہ بہت زیادہ اختلاف دیکھے گا، اس وقت میرے طریقہ اور خلفاء راشدین۔ جو راہ راست پر چلنے والے ہوں گے۔ کے طریقہ کو لازم پکڑنا اور دانتوں سے کسی چیز کو پکڑنے کے مانند پکڑے رکھنا اور تم لوگ نئی بات کے ایجاد

(۱) ۵۹-الحشر: ۷.

[۲] عن عائشہ رضی اللہ عنہا، قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس فیہ، فہو رد. (صحیح البخاری: ۳۷۱۷، رقم الحدیث: ۴۶۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا علی صلح جور فالصلح مردود، ط: البیروت - دیوبند)

کرنے سے بچنا؟ اس لیے کہ نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (امروا، ص ۱۰۰، ترمذی، مشکوٰۃ شریف، ص ۳۰) ^(۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی ایک روایت کا آخری جملہ ملاحظہ ہو: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں تہتر فرقے ہوں گے، تمام کے تمام دوزخی ہوں گے، مگر ایک فرقہ۔ صحابہ کرامؓ نے سوال کیا: وہ کون سا ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب عنایت فرمایا کہ جس راستہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔ (ترمذی، مشکوٰۃ شریف، ص ۳۰)

تو ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بتائے ہوئے اور اختیار کیے ہوئے راستہ کے خلاف جو راستہ اختیار کیا جائے گا، وہ راستہ ضلالت و گمراہی اور اللہ کی لعنت کا موجب ہوگا۔ ^(۳)

اب دیکھیے! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”مروجہ فاتحہ“ پڑھی ہے؟ حجۃ السباغہ (۲/۱۲) میں شاہ ولی اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے بعد کی مختلف دعاؤں کو نقل کرنے بعد لکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

[۳] حدثني عبد الرحمن بن عمرو السلمي، وحجرو بن حجر، قالوا: أتينا العراباض بن سارية، وهو ممن نزل فيه [ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه] فسلمنا، وقلنا: أتينا زاذان بن، وعالدين، ومقتسين، فقال العراباض: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، ثم أقبل علينا، فوعظنا موعظة بليغة، فرقت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله، كأن هذه موعظة مودع، فماذا تعهد إلينا؟ فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة، وإن عبدا حشيا، فإنه من عصى منكم يعدي، فسرى اختلافا كثيرا، فعليكم بستي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها، وعصوا عليها، ياتوا جد، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. (سنن أبي داود: ۵/۲۵، رقم الحديث: ۴۳۵، رقم الحديث: ۳۶۰، كتاب السنة، باب في لزوم السنة، ط: البدر - ديوبند)

(و كذا في سنن الترمذي: ۲/۹۶، رقم الحديث: ۲۷۷، أبواب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ط: البدر - ديوبند)

(وفي سنن ابن ماجه: ص: ۲، رقم الحديث: ۴۶، باب اجتناب البدع والجدل، مقدمة، ط: ديوبند)

(وفي مستد أحمد: ۳/۴۸، رقم الحديث: ۱۴۱، مستد الشافعيين، ط: مؤسسه الرساله)

(۴) عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم... إن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة، قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. (سنن الترمذي: ۲/۹۲، رقم الحديث: ۲۶۳، أبواب الإيمان، ما جاء في التفرق هذه الأمة، البدر - ديوبند)

(هكذا في سنن أبي داود: ۵/۲۳۱، رقم الحديث: ۴۵۹، كتاب السنة، باب شرح السنة، ط: البدر - ديوبند)

مختلف اوقات میں مختلف طریقے سے دعائیں مانگتے تھے، تاکہ صحابہ کسی ایک دعا کو لازم نہ سمجھیں، ان میں کسی جگہ بھی فاتحہ کا ذکر نہیں، بل کہ آپ ﷺ نے دعاؤں اور ذکر اللہ میں بھی مختلف طریقے اختیار فرمائے ہیں، تاکہ صحابہ ضروری نہ سمجھ لیں۔^(۵)

فجر اور عصر کی نماز کے بعد بیٹھنا اور ذکر کرنا اور دعا مانگنا جائز ہے، مگر امام کو چاہیے کہ اپنا چہرہ بدل دے، دائیں یا بائیں مڑ جائے، فاتحہ کا ذکر نہ کرے، سورہ فاتحہ لوگ جب چاہیں، پڑھیں، مگر ضروری سمجھنا اور امام کا ”فاتحہ“ کہنا بدعت ہے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۴] نماز جنازہ کے بعد فاتحہ پڑھنا

۲۴۸- سوال: ہمارے یہاں امام صاحب نماز جنازہ کے بعد جہراً فاتحہ پڑھ کر دے کرتے ہیں، شرعی اعتبار سے اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ کے بعد فاتحہ پڑھ کر دے کرنا اور اس کو ضروری سمجھنا بدعت ہے۔^(۱) رسول اللہ ﷺ سے

(۵) ... لیأتی بالاذکار، لئلا یظن الظان أن الأذکار من الصلاة، ومنها أنه كان حيناً بعد حين یترک الأذکار غیر هذه الكلمات یعلمهم أنها لیست فريضة، وإنما مقتضى كان وجود هذا الفعل كثير لا مرة، ولا مرتين، ولا المواظبة. (حجة الله البالغة: ۱/۳۳۹، أذکار الصلاة و هیأتها المندوب إليها، ط: دار الكتب الحديثة - مكتبة المشی)

(۶) ويستحب للإمام بعد سلامه أن یتحول إلى یمن القبلة. (مرآة الفلاح مع حاشية الطحطاوي: ۱/۳۱۳، فصل: فی صفۃ الأذکار، ط: دار الكتب العلمية - بیروت)

وسجدة الشکر: مستحبة. به یفتی لكنها تکره بعد الصلاة، لأن الجهلة یعتقدونها سنة أو واجبة، وکل مباح یؤدی إلیه فمکروه. (الدر المختار) وقال ابن عابدین: (قوله فمکروه) الظاهر أنها تحريمية، لأنه یدخل فی الدین ما لیس منه. (رد المحتار: ۲/۱۴۰، آخر باب سجود التلاوة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) إن رسول الله - صلی الله علیه - قال: من عمل عملاً لیس علیه أمرنا، فهو رد. (صحیح المسلم: ۲/۷۷، رقم: ۱۸-۱۷۱۸)، کتاب الاقضية، باب: نفی الأحکام الباطلة، ورد محذورات الأمور، ط: البدر - دیوبند)

ولا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنازة، لأنه قد دعا مرة، لأن أكثر صلاة الجنازة الدعاء. (المحیط البرهانی فی الفقه النعمانی - أبو المعالی برهان الدین محمود بن أحمد، ابن الخازن البخاری الحنفی (م: ۱۶۱۶ھ): ۲/۴۰۵، الفصل الثاني والثلاثون فی الجنائز، ت: عبد الکريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بیروت)

ولا یدعو للمیت بعد صلاة الجنازة لأنه يشبه الزیادة فی صلاة الجنازة. (مرآة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - الملا علی القاری (م: ۱۰۱۳ھ): ۳/۱۲۳، کتاب الجنائز، المشی بالجنازة و الصلاة علیها، ط: دار الفکر - بیروت)

ثابت نہیں ہے۔^(۱) مزید تفصیل کے لیے میری گجراتی کتاب ”احکام میت“ کا مطالعہ فرمائیں۔^(۲) فتاویٰ رضویہ ص ۱۱۱۔

[۳۵] حرام آمدنی سے قرآن خوانی کروانا

۲۴۹-سوال: زید ناجائز کاروبار کرتا ہے، جب کبھی اس کا قرآن خوانی کرانے کا ارادہ ہوتا ہے، تو وہ مؤذن صاحب کو یہ کہہ کر سو روپے دیتا ہے کہ ”اس کی شریعتی لے آئیے اور قرآن خوانی کروا کر اسے سب لوگوں میں تقسیم کر دیجیے۔“ چوں کہ زید کی آمدنی ناجائز ہے، اس لیے مؤذن صاحب قرآن خوانی کرنے کے لیے یہ حیلہ اختیار کرتے ہیں کہ کسی سے سو روپے قرض لے کر قرآن خوانی کروا دیتے ہیں اور بعد میں زید کچھ دینے ہوئے سو روپے قرض خواہ کو ادا کر دیتے ہیں تو اب سوال یہ ہے کہ کیا مؤذن صاحب کا یہ عمل درست ہے؟ حیلہ کر کے قرآن خوانی کرانا شرعی اعتبار سے درست ہے یا نہیں؟ حرام کام کی آمدنی سے قرآن خوانی کرنا اور اس کو کارِ ثواب سمجھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حرام اور ناجائز کمائی سے قرآن خوانی کرنا، کروانا اور اس کو ثواب کا کام سمجھنا قطعاً جائز نہیں۔^(۳) مؤذن صاحب کا ایسے حرام کاروبار کرنے والے شخص کو مذکورہ حیلہ کی رو نمائی کرنا بھی جائز نہیں ہے۔^(۴) شیرینی لینے والے کے لیے تو گنجائش ہے، البتہ مؤذن صاحب کے لیے ایسا حیلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: فتاویٰ رضویہ ص ۱۰۹، کتاب الجنائز، ط: دارالاشاعت، کراچی۔

(۲) احکام میت (سکرات سے فاتحہ تک کی سنن اور بدعات) مترجم اردو، ناشر: حافظ احمد بیات، قلم: کینیڈا۔

(۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ایہا الناس! إن اللہ طیب، لا یقبل إلا طیباً... الخ، (الصحيح لمسلم: ۳۴۶۱، رقم: ۲۵-۱۰۱۵)، کتاب الزکوۃ، باب بیان ان اسم الصدقة یقع علی کل... الخ، ط: البدر دیوبند)

قال شيخنا: ويستفاد من كتب فقہائنا كالهديّة وغيرها: ان من ملك بملك خبيث، ولم يمكنه الرد إلى المالك، فسيب له التصديق على الفقراء... قال: إن المصدق بمثل ما ينبغي أن يتوب به لغير ذمته، ولا ير جوبه الجنابة. (معارف السنن: ۳۴۱، أبواب الطهارة، باب ما جاء لا تقبل صلاة بغير طهور، م: سعيدية)

إنما يكفر إذا تصدق بالحرام القطعي. قال الشامي: أي مع رجاء الثواب الناشئ عن استحلاله. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۲۹۴، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، ط: دار الفکر - بيروت)

(۴) وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. [المائدة: ۲]

فالاحاصل: أن ما يتخلص به الرجل من الحرام أو يتوصل به إلى الحلال من الحيل فهو حسن، وإنما يكره ذلك أن يحتال في حق لرجل حتى يبطئه أو في باطل حتى يموهه أو في حق حتى يدخل فيه شبهة فيما كان على هذا السبيل فهو مكروه، وما كان على السبيل الذي قلنا أو لا فلا بأس به. (المبسوط للسرخسي - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳ هـ): ۳۰/۳۱۰، كتاب الحيل، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۴۶] میت کی تدفین کے بعد قبر پر دعا کا طریقہ

۲۵۰- سوال: میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر فاتحہ پڑھنے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ باحوالہ

جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

قاسم نقوی دہلوی پڑا اور پھا

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو دفن کرنے کے بعد سرہانے کی جانب کھڑے ہو کر ”پوری سورہ فاتحہ“ اور سورہ بقرہ ”الف، لام، میم“ (الهم) سے ”ہم المفلحون“ تک پڑھے اور پاؤں کی طرف کھڑے ہو کر سورہ بقرہ کا آخری رکوع ”امن الرسول“ سے آخر تک پڑھے، اس کے بعد دو یا تین گھنٹے تک دعائیں مشغول رہے؛ تدفین کے بعد کا یہ عمل آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔^(۱) ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ کو ذبح کر کے اس کے گوشت کو تقسیم کرنے کے وقت کے برابر میت کے لیے قبر پر دعا میں مشغول رہا کرتے تھے۔^(۲)

(۱) عن عثمان بن عفان، قال: كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا فرغ من دفن الميت، وقف عليه، فقال: «استغفروا لأخيكم، وسلوا له بالثبوت؛ فإنه الآن يسأل». (سنن أبي داود ۴/۲: ۵۹۹، رقم الحديث: ۴۲۲۱، كتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف، ط: البدر - ديوبند: السنة - الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (م: ۲۴۱ھ)، ۵۹۸/۲، رقم: ۱۳۲۵، سنن أبي داود عن عذاب القبر وفتنة القبر: د. محمد سعيد سالم القحطاني، ط: دار ابن القيم - الدمام: إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۵ھ)، ص: ۱۴۵، رقم الحديث: ۲۱۱-۲۱۲، د: شرف محمود القضاة، ط: دار الفرقان - عمان الأردن)

و جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء، وقراءة بقدر ما ينجر الجزور ويفرق لحمه. قال الشامي: لما في سنن أبي داود "كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال: استغفروا لأخيكم، واسألوا الله الثبوت؛ فإنه الآن يسأل، وكان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها، وروي أن عمرو بن العاص قال -وهو في سياق الموت-: ... ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينجر الجزور ويقسم لحمها حتى أستاذس بكم... الخ. (الدرد المحتار مع رد المحتار: ۲/۲۳۷، كتاب الصلوة، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر - بيروت: الجوهر النيرة على مختصر القدوري: ۱/۱۱۰، باب الشهيد، ط: المطبعة الحبرية)

عن ابن عمر رضي الله عنهما يقول: سمعت النبي -صلى الله عليه وسلم- يقول: إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه بفاتحة الكتاب، وعند رجليه بخاتمة البقرة في قبره، ولفظ الخلال: وليقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة، وعند رجليه بخاتمتها في قبره. (المعجم الكبير - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰ھ)، ۴/۱۲: ۳۳۳، رقم: ۱۳۶۱۳، شعب الإيمان - البيهقي (م: ۵۸۵ھ)، ۴/۱۱۱: ۳۷۷، الصلوة على من مات من أهل القبلة، رقم: ۸۵۳، ط: مكتبة الرشد - رياض: القراءة عند القبر - أبو بكر بن الخلال الحنيلي (م: ۳۱۱ھ)، ص: ۸۸، إذا مات أحدكم فلا تجلسوا... الخ، ط: دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل اس عاجز کو نہیں مل سکا، البتہ حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں مرئی ہے کہ انہوں نے اپنے

نوٹ: میت کے لیے ایصالِ ثواب کے کسی طریقے کو ”فاتحہ“ کا نام نہیں دینا چاہیے، اس کے بجائے ”دعاء کرنے یا ایصالِ ثواب“ کا لفظ استعمال کرنا چاہیے، اس لیے کہ اہل بدعت اس کو غیر شرعی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۷] عاشورہ کے دن حضرت حسینؑ کی یاد میں روزہ رکھنا

۲۵۱-سوال: زید کا کہنا ہے کہ محرم کی دسویں تاریخ کو حضرت حسینؑ کی یاد میں روزہ رکھنا، عاشورہ کی نماز پڑھنا، بچوں سے محبت کرنا بول سے کسی کو کھانا کھلانا، خریب اور محتاج کی مدد کرنا: یہی ان کی سچی اقتدا ہے، پوچھنا یہ ہے کہ کیا یہ بات صحیح ہے کہ حضرت حسینؑ کی یاد میں روزہ رکھا جائے؟ کیا کسی کی یاد میں روزہ رکھ سکتے ہیں؟

(الجواب حامداً ومصلحاً):

عاشورہ (دسویں محرم کا دن) پہلے ہی سے عظمت والا دن ہے۔^(۲) حضرت حسینؑ کی خوش قسمتی تھی کہ اس مبارک دن میں انہیں شہادت نصیب ہوئی، اس دن میں روزہ رکھنے کا تو پہلے ہی سے حکم ہے اور کوئی بھی روزہ ہو، وہ اللہ کے نام کا اور اللہ ہی کے لیے ہو سکتا ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۴۸] محرم میں لوگوں کو شربت پلانا

۲۵۲-سوال: ہمارے یہاں پندرہویں دن پہلے جمعہ کی نماز میں ایک مولانا صاحب کتاب = انتقال کے وقت اس کی وصیت فرمائی تھی، طویل حدیث ہے، جزو قصور ملا حظہ فرمائیں: فاذا دفنتموني فشنوا علي الشراب شتاء، ثم اقيموا حول قبري قدر ما تنحروا جزو ويقسم لحمها، حتى استأنس بكم، وانظر ماذا ارجع به رسول ربی۔ (صحیح المسلم: ۶/۱، رقم: ۱۹۲-۱۳۱)، کتاب الایمان، باب بیان حکم عمل الکافر اذا اسلم بعدہ، ط: البدیع دیوبند

(۱) اس لیے کہ ”فاتحہ“ کا استعمال اہل بدعت کے یہاں اس موقع پر ہوتا ہے، جب کہ سامنے کھانا یا منٹائی رکھی جائے، اگر سچی جلائی جائے اور اس کے سامنے چٹہ کر قرآن کریم کی مخصوص سورت یا آیت پڑھی جائے، اور ان سب میں یہ عقیدہ کارفرما ہوتا ہے کہ مردے کی روح گھر میں بر جمعات کو آتی ہے، اور صاحب خانہ سے فریاد کرتی ہے، حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے، غلط یہ ہے کہ ایک لفظ کے کئی مفہوم ہوں، ایک صحیح اور دوسرا غلط، تو اس خط یہ ہے کہ اس لفظ کو استعمال ہی نہ کیا جائے، کما بفہم من قولہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا زَعًا وَلَا نَقْمًا وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنْ يَتَذَكَّرُوا فَيَصْحَقُوا لَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ (البقرة: ۱۰۳)

(۲) عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة، وجدهم يصومون يوم ما، يعني عاشوراء، فقالوا: هذا يوم عظيم، وهو يوم نجى الله فيه موسى، وأغرق آل فرعون، فصام موسى شكراً لله، فقال: «أنا أولى بموسى منهم» فصامه وأمر بصيامه، (صحیح البخاری: ۲۸۱۱، رقم الحدیث: ۳۳۹، کتاب الانبیاء، باب قول الله تعالى: {وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى} ط: البدیع- دیوبند)

دیکھ کر تعظیم کر رہے تھے، ماہ محرم کا پہلا خطبہ تھا، تعظیم کے دوران مولانا صاحب نے محرم کی بدعات بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ دسویں محرم کو شربت پلانا جائز نہیں، اس دن بہت سے لوگ کثرت کے ساتھ شربت تقسیم کرتے ہیں، اس کی اجازت نہیں ہے، یہ سن کر مجمع میں سے ایک پکا بدعتی کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ مولانا صاحب! کس کتاب میں ناجائز لکھا ہے؟ اس پر دوسرے لوگ بھی کھڑے ہو گئے اور ایک ہنگامہ اور فتنہ شروع ہو گیا، پھر چند دن کے بعد میری ملاقات ایک دوسرے بدعتی سے ہوئی، تو اس نے کہا کہ عاشورہ کے دن جو شربت پلایا جاتا ہے، وہ حضرت حسینؑ کے ایصالِ ثواب کے لیے ہوتا ہے اور یہ شربت تو بہت سے لوگ پلاتے ہیں، اس میں کیا حرج ہے؟ تو میں نے کہا: میں اپنے بڑے علماء سے پوچھ کر اس کا تحقیقی جواب دوں گا، لہذا آپ اس کا مسکت اور تحقیقی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

لوگوں کو شربت، پھل، زردا، یا یریانی کھانا، دن اور صبح کی تعین و تخصیص کے بغیر ثواب کا کام ہے۔^(۱) میت کو ثواب پہنچانے کی نیت سے جو بھی صدقہ کیا جائے، میت کو اس کا ثواب ملتا ہے۔^(۲) حضرت

(۱) نہ دن اور تاریخ کی تخصیص کرے، نہ کسی خاص چیز کی، اور اختیار اور مقرر والوں کو نہ دے، اور اعلان کر کے نہ دے، اور کھانا وغیرہ سامنے رکھ کر کچھ نہ پڑھے، اور یہ عقیدہ نہ کرے کہ حضرت ہماری مدد فرمائیں گے، اور نہ یہ نیت رکھے کہ اس عمل کی برکت سے ہمارے مال اور اولاد میں برکت و ترقی ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ: ۵۱/۳، کتاب البدعات، ط: دارہ تالیفات اولیاء، بیروت)

(۲) إن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرهما عند أهل السنة والجماعة، (الهداية- علی بن ابی بکر، الفرغانی المرعشی، أبو الحسن مرهان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۶۱/۲، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: اتحاد- بیروت)

فلإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة صلاة أو صوماً أو حجاً أو صدقة، أو قراءة قرآن أو الأذکار، أو غير ذلك من أنواع المبر ويصل ذلك إلى الميت وينفعه. (مراقی الفلاح شرح متن نور الإيضاح- حسن بن عمار بن علی الشریانی المصری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ): ۲۲۳، کتاب الصلاة باب أحكام الجنائز، فصل فی زیارة القبور ط: دار الکتب العلمیة- بیروت، الطبعة الثانية: ۱۳۲۳ھ- ۲۰۰۳ء)

منها (البدعة): وضع الحدود؛ كالذاکر للصيام قائماً لا يقعد، ضاحياً لا يستظل،... ومنها: التزام الكيفيات والهيئات المعينة، كالتذکر بهيئة الاجتماع على صوت واحد، واتخاذ يوم ولادة النبي صلى الله عليه وسلم عيداً، وما أشبه ذلك. ومنها: التزام العبادات المعينة في أوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في الشريعة، كالتزام صيام يوم النصف من شعبان وقام ليلاه. (الاعتصام- إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (م: ۹۰۰ھ): ۵۳/۱، تعريف البدعة وبيان معناها، ت: سليم بن عبد الهلالي، ط: دار ابن عفان، السعودية، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۲ھ- ۱۹۹۲م)

حسینؑ کو ثواب پہنچانا بھی جائز ہے۔ البتہ سوال میں مذکور کام (شریت پلانے) کو صرف یوم عاشورہ کے ساتھ خاص کر لیتا اور اس دن اس عمل کی انجام دہی کو ضروری سمجھنا جائز نہیں ہے۔^(۳) یہ سمجھنا کہ حضرت حسینؑ بھوکے پیاسے شبید کیے گئے تھے؛ اس لیے اس دن شریت پلا کر ان کو ثواب پہنچایا جائے، یہ غلط ہے۔ شریت پینے پلانے والے نماز روزے سے غافل ہو کر ثواب کا عنوان دے ایک قسم کا ڈھونگ کرتے ہیں؛ اس لیے حدیث کی روشنی میں ان کاموں سے لوگوں کو منع کیا جاتا ہے۔ مباح امر کو ضروری سمجھ کر اس میں اس قدر دل چسپی کا مظاہرہ کیا جاتا ہے کہ فرائض تک سے انسان غافل ہو جاتا ہے، اگر کوئی اس پر نگیر کرے، تو لوگ اس سے جھگڑنا شروع کر دیتے ہیں۔

سوال کی تحریر کے موافق کہ عالم صاحب کے نگیر کرنے پر ”مسجد میں شور شراب ہوا اور فتنہ شروع ہو گیا“ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس کام کو بہت ضروری سمجھا جاتا ہے؛ اس لیے اس کے بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور اس کا کرنا جائز نہیں۔^(۴)

ان دنوں میں رسول اللہ ﷺ سے جو عمل منقول ہے، وہ ”نواوردن“ یا دس اور گیارہ کا روزہ رکھنا ہے۔^(۵) شریت پینے پلانے والے لوگ اس سے غافل رہتے ہیں، اسی طرح حضرت حسینؑ کی شہادت کے

(۳) قال ابن المنیر: إن المندوبات تنقلب مکروہات إذا رفعت عن رتبها، لأن التیام من مستحب فی کل شیء؛ أي من أمور العبادة، لکن لما خشی ابن مسعود أن یعقدوا وجوبه أشار إلى کراهته، (فتح الباری- ابن حجر العسقلانی (م: ۸۵۲ھ)؛ ۲/ ۳۳۰، کتاب الاذان، باب الانتفال والانصراف علی الیمین والشمال، ط: دار الکتب العلمیة، بیروت)؛ وقال الملا علی القاری (م: ۱۰۱۳ھ)؛ قال الطیسی: وفیه أن من أصر علی أمر مندوب وجعله عزماً ولم یعمل بالرخصة نقد أصاب منه الشیطان من الإضلال فکیف من أصر علی بدعة أو منکر. (مرقاۃ المفاتیح: ۳/ ۲۶۲، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی الشہد، الفصل الأول، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت)

(۴) قال العلامة الحصکفی (م: ۱۰۸۸ھ)؛ و المنکروہ تنزیہاً کعاشوراء وحده. قال ابن عابدین: ویستحب أن یصوم یوم عاشوراء بصوم یوم قبله أو یوم بعده لیکون مخالفاً لأهل الکتاب. (الدر المختار: ۳/ ۵۷۴، کتاب الصوم، سب صوم رمضان، ط: دار الفکر بیروت؛ الطبعة الثانیة: ۱۳۱۲ھ- ۱۹۹۲ء)

(۵) ابن عباس یقول فی یوم عاشوراء: ”خالفوا الیہود وصوموا التاسع والعاشر“. (مصنف عبدالرزاق- أبو بکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری الیمانی صنعانی (م: ۲۱۱ھ)؛ ۴/ ۴۸۷، رقم الحدیث: ۸۳۹، باب صیام یوم عاشوراء، ت: حبیب الرحمن الأعظمی، ط: المکتب الاسلامی، الطبعة: الثانیة، ۱۴۰۳ھ)

وقال رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم-: صوموا یوم عاشوراء، وخالفوا فیہ الیہود، صوموا قبله یوماً، أو بعده یوماً. (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴/ ۵۲، مسند عبد اللہ بن عباس، رقم الحدیث: ۳۱۵۴، ت: شعیب الأرنؤوط=

واقعہ سے جو عبرت حاصل کرنی چاہیے تھی، اس سے بے خبر رہتے ہیں اور لغویات میں مشغول ہو جاتے ہیں، اس لیے ایسے کام جائز نہیں۔

بدعتی لوگوں کا کہنا کہ ”شریت تو بہت سے لوگ پلاتے ہیں“ یہ کوئی شرعی دلیل نہیں ہے، حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک حق کے حامی کم اور مخالف زیادہ رہے ہیں، لہذا شریت پلانے والوں کی اکثریت یہ کوئی حجت نہیں ہے۔ دلیل قرآن اور حدیث سے دکھائی جائے کہ دسویں محرم کو شریت پلانا ثواب کا کام ہے، ایک بھی دلیل وہ نہیں پیش کر سکتے؛ کیوں کہ اس پر کوئی دلیل موجود ہی نہیں ہے؛ اسی لیے وہ مارے غیض و غضب کے مسجد کا احترام تک ملحوظ نہیں رکھتے اور جھگڑا کرنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں (جیسا کہ سوال میں مذکور ہے)۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۹] ایوم عاشوراء کو مدارس عربیہ میں تعطیل کا حکم

۲۵۳- سوال: عامۃً دیکھا گیا ہے کہ مدارس عربیہ میں عاشوراء کے دن تعطیل ہوتی ہے، تو کیا اس دن مدارس عربیہ کی تعطیل درست ہے؟ سوال کی وجہ یہ ہے کہ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ہمارے دیوبندی مسلک کے کسی بزرگ کی رائے یہ تھی کہ مدارس میں عاشوراء کی تعطیل نہیں ہونی چاہیے، آپ کی کیا رائے ہے؟ کیا اس طرح شدت اختیار کرنا غلو فی الدین نہیں ہے؟ جلد از جلد جواب عنایت فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یوم عاشوراء میں دو پہلو ہیں، ایک شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ۔^(۱) دوسرا عاشوراء کی اصل

= وأخرون، ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى: ۱۳۲۱ھ، ۲۰۰۱ء)

قال المحقق شعیب الأرنؤوط وأخرون: إسناده ضعيف، ابن أبي ليلى - واسمه محمد بن عبد الرحمن - سبيء الحفظ، وداود بن علي - وهو ابن عبد الله بن عباس الهاشمي - روى عنه جمع، وذكره ابن حبان في "الثقات"، وقال: يخطئ، وقال الإمام الذهبي: وليس حديثه بحجة... (المصدر السابق)

وفي معناه حديث صحيح عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لن يفت إلى قابل لأصوم من اليوم التاسع". (المصدر السابق: ۲۸۰/۵، رقم: ۳۲۱۳)

(۱) قال الجماعة: مات يوم عاشوراء، سنة إحدى وستين، (سير أعلام النبلاء: ۳/۷۱، الحسين الشهيد، ط: دار الحديث - القاهرة)

قضیات، کہ بڑے بڑے واقعات اسی دن میں ہوئے۔^(۲) اور قیامت کبریٰ کے لیے نفع و ضرر کا واقعہ بھی اسی روز پیش آئے گا۔^(۳)

(۲) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: قدم النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - المدينة، فقرأی البہرہ فتصوم یوم عاشوراء، فقال: ما هذا؟ قالوا: هذا یوم صالح هذا یوم نجی اللہ بنی اسرائیل من عدوہم، فصامہ موسی، قال: فأنا أحق بموسی منکم، فصامہ، وأمر بصیامہ. (صحیح البخاری: ۲۶۸/۱، رقم: ۲۰۰۳، کتاب الصوم، باب صیام یوم عاشوراء، ط: البیروتیہ - دیوبند: صحیح مسلم: ۱/۳۵۷، رقم الحدیث: ۱۴-۱۲۸ (۱۱۳۰)، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، ط: فیصل - دیوبند: السنن ابن ماجہ: ۱۴۴، رقم: ۱۷۳۳، کتاب الصیام، باب صیام یوم عاشوراء، ط: مکتبہ الاتحاد - دیوبند)

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: يوم عاشوراء اليوم الذي قاب الله فيه علي آدم، واليوم الذي استوت فيه سفينة نوح علي الجودي، واليوم الذي فرق الله فيه البحر لنبی اسرائیل، واليوم الذي ولد فيه عيسى، صيامه يعدل سنة موروثة. (الترغيب و الترہيب - قوام السنۃ (م: ۵۳۵ھ): ۴/۳۰۰، رقم: ۱۸۶۸، فصل في فضل صوم عاشوراء، ط: دار الحديث - القاهرة)

(۳) ابن الجوزی نے اسے موضوع قرار دیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: باب في ذكر عاشوراء، وقد تمذهب قوم من الجهال بمذهب أهل السنة، فقصدهوا لحفظ الرافضة، فوضعوها أحاديث في فضل عاشوراء، ونحن براء من الفريقين.

ابن الجوزی نے اس تمہید کے بعد ایک حدیث ذکر کی ہے، جو کافی طویل ہے، جن کی بعض باتیں یہ ہیں:

(۱) حضرت ادریس علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اسی دن بلند مقام پر فائز کیا۔ (۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اسی دن آتش نمرود سے نجات دی۔ (۳) اسی دن نوح علیہ السلام کی کشتی جو دی پناہ پر ٹھہری اور آپ علیہ السلام اس سے اترے۔ (۴) اسی دن موسیٰ علیہ السلام کو رات عطا کی گئی۔ (۵) اسی دن اسماعیل علیہ السلام کو زنج ہونے سے بچا یا گیا۔ (۶) اسی دن یوسف علیہ السلام کو قتل سے نجات ملی۔ (۷) اسی دن یعقوب علیہ السلام کی بشارت وینائی لوٹا دی گئی۔ (۸) حضرت ابوب علیہ السلام سے اسی دن بلا و کودور کیا گیا۔ (۹) دنیا میں سب سے پہلے یوم عاشورہ کو پیدا کیا گیا۔ (۱۰) اسی دن یونس علیہ السلام کی توبہ قبول کی گئی۔ (۱۱) اس دن کاروزہ چالیس سال کے گناہوں کے کفارہ کا سبب ہے۔ (۱۲) آسمان سے پہلی بارش یوم عاشورہ کو برساتی گئی۔ (۱۳) پہلی رحمت یوم عاشورہ میں نازل کی گئی۔ (۱۴) یوم عاشورہ کا روزہ صوم الدہر ہے۔ (۱۵) عاشورہ کی رات کو عبادت کرنے والا ساتوں آسمان کے عبادت کرنے والوں کی طرح ہے۔ (۱۶) جس شخص نے اس دن اس طور پر نماز ادا کی کہ ہر رکعت میں ایک مرتبہ الحمد شریف اور اکاذن مرتبہ سورہ اخلاص پڑھا تو اس کے اگلے پچھلے پچاس سال کے گناہ معاف ہو جائیں گے، اور بلا آگئی میں اس کے لیے نور کا منبر بنایا جائے گا۔ (۱۷) جس نے عاشورہ کے دن صدقہ کیا، وہ کبھی تنگ دست نہیں ہوگا۔ (۱۸) جس نے اس دن سرما لگایا، اس کی آنکھ خراب نہیں ہوگی۔ (۱۹) جس نے اس دن کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا، گویا اس نے دنیا کے تمام یتیموں کے ساتھ صلہ رحمی کی۔ جس نے عاشورہ کا روزہ رکھا، اس کو ایک ہزار فرشتوں کے برابر ثواب دیا جائے گا۔ (۲۰) جبریل علیہ السلام الوح و قلم، عرش و کرسی، زمین و آسمان اور سمندر کو اسی دن پیدا کیا گیا۔ (۲۱) اس دن جو غسل کرے گا، وہ مرض الموت کے علاوہ کسی مرض میں مبتلا نہیں ہوگا۔ (۲۲) جبریل نے یوم عاشورہ کو پیدا کیا ہے۔

اور بھی اس طرح کی بہت سی بے بنیاد باتوں کا اس روایت میں تذکرہ ہے، علامہ ابن الجوزی نے اس روایت کو بجا طور =

عاشوراء کے روزے کی فضیلت اس پر مستزاد ہے۔^(۴) اُس کے روزے میں یہود کی مشابہت سے احتراز کے لیے ایک اور روزے کے اضافہ کا حکم ہے۔^(۵) گویا عاشوراء کا دن ایک طرح سے خوشی کا دن ہے؛ اس پہلو کے پیش نظر اُس دن طلبہ و اساتذہ کے روزہ رکھنے کی وجہ سے مدارس میں تعطیل رکھی جائے تو ممنوع نہیں ہے جس طرح رمضان المبارک میں چھٹی رکھی جاتی ہے۔

اگر اکابر میں سے کسی سے یہ صحیح طور پر ثابت ہو جائے کہ وہ اس تعطیل کو پسند نہیں فرماتے تھے تو اُس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ فرقہ روافض سے تکیہ ہوتا ہے؛ لیکن جیسا کہ معلوم ہوا کہ ہمارے مدارس میں یہ پہلو پیش نظر نہیں ہوتا، نہ اُس دن کوئی مجلس ہوتی ہے، اس لیے عام اکابر سے اس بارے میں کوئی ممانعت منقول نہیں ہے۔

اگر اس دن مجلس شہادت کا انعقاد ہو، تو تکیہ کا شبہ ہو سکتا ہے، چنانچہ ان ہی خاص ایام میں اسی مجلس کے انعقاد میں شہادت کا تذکرہ ہو، تو بعض نے شیعہ کے ساتھ مشابہت کی بناء پر ممنوع قرار دیا ہے۔^(۶)

= پر موضوع قرار دیا ہے۔ (الموضوعات - جمال الدین عبد الرحمن بن علی بن محمد الجوزی (م: ۵۹۷ھ):

۲۰۱-۲۰۲، کتاب الصیام، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، ط: المكتبة السلطیة بالمدينة المنورة)

نوٹ: الغرض یوم عاشوراء میں جن بڑے بڑے واقعات کے وقوع کا ذکر کیا جاتا ہے تقریباً سب موضوع ہیں، تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو:

الموضوعات لابن الجوزی: ۲/ ۲۰۰-۲۰۱، اللالی المصنوعة فی الأحادیث الموضوعة - السیوطی (م: ۹۱۱ھ): ۲/ ۹۲-۹۳، کتاب الصیام، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة - نور الدین، ابن عرواف الکنانی (م: ۹۶۳ھ): ۲/ ۱۳۹-۱۵۰، کتاب الصوم، الفصل الأول، ت: عبد الوہاب عبد النطیف، عبد اللہ محمد الصدیق الفصاری، ط: دار الکتب العلمیة، الآثار المرفوعة فی الأخبار الموضوعة - محمد عبد الحی بن محمد عبد الحلیم اللکنوی، أبو الحسنات (م: ۱۳۰۳ھ): ۱/ ۹۳-۹۵، فضل یوم عاشوراء و صیامہ، ت: محمد السعید سیونی ز غلول، ط: مکتبة الشرق الجدید - بغداد)

(۳) ... و صیام یوم عاشوراء احتساب علی اللہ أن یکفر السنة التي قبله. (صحیح مسلم: ۱/ ۳۶۷، رقم: ۱۹۶-۱۱۶۲)، کتاب الصوم، باب: استحباب ثلاثة أيام من کل شهر... الخ، ط: الیدر - دیوبند)

(۵) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لن يقيت إلى قاييل لأصوم من التاسع. (صحیح مسلم: ۱/ ۳۵۹، رقم: ۱۳۴-۱۱۳۴)، کتاب الصوم، باب: صوم عاشوراء، ط: الیدر - دیوبند)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صوموا يوم عاشوراء، وخالفوا اليهود، صوموا قبله يوماً، أو بعده يوماً". (صحیح ابن حزم: ۳/ ۲۹۰، رقم: ۲۰۹۵، باب: الأمر بأن یصام قبل عاشوراء... الخ، ط: المکتب الاسلامی - بیروت)

(۶) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تشبه بقوم فهو منهم". (سنن أبي داود، م: ۵۵۹، رقم: ۴۰۳۱، کتاب اللباس، باب: فی لبس الشهرة، ط: الیدر - دیوبند)

اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ ساوہ مجلس میں شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ دیگر صحابہ کرام کی شہادت اور دین کی خاطر ان کی دی ہوئی قربانیوں کا تذکرہ ہو، تو جائز ہے، اس لیے عشاء کی تعطیل مباح ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، مگر خاص احوال مثلاً کوئی شیعیت کے زور اور ان کے ماحول میں رہتا ہو اور تشبہ کی بنا پر اسے منع کر دے، تو یہ غلو فی الدین نہیں کہلائے گا، بل کہ اسے ”صلابت و استقامت فی الدین“ کا نام دیا جائے گا، جہاں شیعیت کا زور زیادہ ہو وہاں اسی منع والے قول پر عمل ہونا چاہیے۔ (علامہ اتقونی، از: مولانا عبدالحی صاحب بر حاشیہ محمود الفتاویٰ، ص ۳۰۳) ^(۱) انھنقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۰] عید الفطر کی نماز کے بعد مصافحہ اور معانقہ کرنا

۲۵۴- سوال: یہ درست ہے کہ عید الفطر کی نماز کے بعد مصافحہ اور معانقہ کرنا شرعی اعتبار سے بدعت ہے؛ لیکن کسی شخص کی یہ نیت ہو کہ سال کے دوران ساتھیوں اور دوست و احباب سے جو کبھی کبھار لڑائی، جھگڑے ہو گئے ہیں، جن کی وجہ سے دل میں ایک طرح کی کدورت پیدا ہو گئی ہے، اس موقع پر مصافحہ اور معانقہ کر کے دلی کدورت اور رنجش دور ہو جائے اور دشمنی ختم ہو جائے اور ایک دوسرے کے دل صاف ہو جائیں، تو کیا اس نیت سے مصافحہ اور معانقہ کرنے میں بھی کوئی حرج لاحق ہوگا یا نہیں؟ میرے خیال سے تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہونا چاہیے؛ کیوں کہ اس صورت میں اجتماعی اور معاشرتی زندگی پر سکون اور خیر و برکت کا فریجہ بنے گی اور لوگوں کے تعلقات مزید مستحکم اور مضبوط ہوں گے۔

حکم بخیر و برکت اور امن و امان

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہمارا خیال آپ سے جدا گانہ ہے؛ کیوں کہ یہی ملاقات سے دلوں کی صفائی نہیں ہوگی اور نہ ہی کدورتیں ختم ہوں گی اور خاص بات یہ ہے کہ جس کے ساتھ دشمنی ہوتی ہے، وہ لوگ ایسے موقع پر بھی آپس میں نہیں ملتے ہیں؛ لہذا لوگوں کا ان دنوں یعنی عیدین کی نماز کے بعد ملاقات کو ضروری سمجھ لینا اور مصافحہ و معانقہ کرنا بدعت سے خالی نہیں ہے؛ یہ رسم ناجائز ہے۔ ^(۱) انھنقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ما وجدنا هذا في الكتاب.

(۱) ونقل في تبیین المحارم عن الملقط أنه تكره المصافحة بعد أداء الصلاة بكل حال، لأن الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ما صافحوا بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن المروءة الفضل اهتم نقل عن ابن حجر عن الشافعية أنها بدعة =

[۵۱] عیدین کی نماز کے بعد عید گاہ یا راستے میں ملاقات کرنا؟

۲۵۵-سوال: عیدین کی نماز سے فراغت کے بعد عید گاہ یا راستے میں ملاقات و مصافحہ اور معافتہ کرنا درست ہے یا نہیں؟ کیا یہ بات کسی حدیث سے ثابت ہے؟ باحوال تحریر فرما کر بندہ پر احسان فرمائیں۔
(المستفتی: الحاجہ سیدہ امجدیہ کلاؤ، ۱۹۰۵، ۱۴ رجب المرجب ۱۴۲۷ھ، ۲۹ جولائی ۱۹۸۵ء)

الجواب حامداً ومصلحاً:

عیدین کی نماز کے بعد عید گاہ یا راستے میں ان لوگوں کا آپس میں مصافحہ و ملاقات کرنا درست نہیں ہے، جو روزانہ آپس میں ایک دوسرے سے ملتے رہتے ہیں، ایک ایک دن میں کئی کئی مرتبہ ملاقات ہوتی رہتی ہے، اور ساتھ اٹھنا بیٹھنا رہتا ہے۔

البتہ جن حضرات سے کبھی کبھار ملاقات ہو جاتی ہے، ان سے اس وقت ملاقات، مصافحہ اور معافتہ کرنے میں کوئی حرج نہیں، وجہ یہ ہے کہ جو حضرات روزانہ ایک دوسرے سے ملتے رہتے ہیں، جن کا اٹھنا بیٹھنا اکثر و بیشتر ایک ساتھ ہوتا ہے، انہیں اس سے پہلے کی ملاقاتوں میں کبھی مصافحہ و معافتہ حتیٰ کہ سلام مسنون کی بھی توفیق نہیں ہوتی ہے اور عیدین کے دن بس رسم و رواج کے طور پر ملاقات اور معافتہ کرنے میں پیش پیش نظر آتے ہیں؛ لہذا اگر اس عمل کو ضروری سمجھ کر کیا جائے اور ملاقات نہ کرنے والوں کو برا بھلا کہا جائے، انہیں لعنت و ملامت کا نشانہ بنایا جائے تو اس صورت میں حرام ہو جائے گا۔^(۱) لفظ "واللہ اعلم بالصواب۔"

مکروہ لا اہل لہا فی الشرع، و انہ ینبہ فاعلمہا ولا یعزر ثانیاً، ثم قال: وقال ابن الحاج من المالکۃ فی المدخل: إنہا من البدع، و موضع المصافحۃ فی الشرع، إسماء عند لقاء المسلم لأخیه لأقی أذیاء الصلوات فحیث وضعها الشرع بضعها فینہی عن ذلك ویزجر فاعلمہ لما أتت به من خلاف السنۃ اھـ۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۱/۶، باب الاستبراء و غیرہ، ط: دار الفکر بیروت)

و انظر أيضاً: فتاویٰ رحیمیہ: ۱۱۱/۲، کتاب السنۃ والبدع، ط: دار الشاعت کراچی۔

(۱) قال ابن المنیر: فیہ أن المندوبات قد تقلب مکروہات إذا رفعت عن رتبہا؛ لأن النیام مستحب فی کل شیء، أي من أمور العبادۃ؛ لکن لما حشی ابن مسعود أن یعتقدوا وجوبہ أشار الی کراہتہ، واللہ اعلم۔ (فتح الباری- ابن حجر (م: ۹۵۲ھ): ۳۳۸/۲، کتاب الأذان، باب الانتقال و الانصراف عن البین و الشمال، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)

دیکھیے فتاویٰ رحیمیہ: ۱۱۱/۲، کتاب السنۃ والبدع، ط: دار الشاعت کراچی۔

فتاویٰ رحیمیہ، م: ۱۳۸، کتاب البدعات، ط: مکتبہ قلاوی، دیوبند۔

[۵۲] جمعہ اور فجر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا

۲۵۶- سوال: مسجد کے جماعت خانے میں بعد نماز جمعہ اور بعد نماز فجر لوگوں کا مصافحہ کرنا کیسا ہے؟ مذہب احناف میں اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مصافحہ کرنا سنت ہے۔^(۱) لیکن اس کے لیے اول ملاقات کے علاوہ دیگر اوقات کو مخصوص و متعین اور لازم کرنا جائز نہیں۔^(۲) البتہ مذکورہ بالا دونوں اوقات میں مصافحہ کرنا جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

کتبہ امیر المومنین علیہ السلام
۱۰-۵-۱۹۷۷ھ

[۵۳] عید کے دن مسجد میں مصافحہ کرنا

۲۵۷- سوال: عید اور بقر عید کے دن مسجد یا عید گاہ میں نماز کے بعد مصافحہ کرنا کیسا ہے؟

احقر سعید احمد مدنی

(۱) قال لابی ذر: هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم إذا التقيموه؟ قال: "ما لقيني قط إلا صافحني ولقد جئت مرة فقبل لي: إن النبي صلى الله عليه وسلم طلبك فجتته فلقيني فاعتقني فكان ذلك أجود وأجود". (مسند أبي داود الطيالسي - أبو داود سليمان بن داود الطيالسي البصري (م: ۲۰۴هـ): ۳۸۰/۱، رقم: ۴۷۵، أحاديث أبي ذر الغفاري: ۵، محمد بن عبد المحسن التركي، ط: دار هجر - مصر: المعجم الأوسط - الطبراني (م: ۳۶۰هـ): ۲۸۶/۷، رقم: ۷۵۰۹، بتغير يسير)

(۲) ونقل في تبیین المحارم عن الملتقط أنه تكرر المصافحة بعد أداء الصلاة بكل حال؛ لأن الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ما صافحو بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن الروافض أهد ثم نقل عن ابن حجر عن الشافعية: أنها بدعة مكروهة، لا أصل لها في الشرع، وأنه ينبه فاعلها أو لا، ويعذر ثانياً، ثم قال: وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل: إنها من البدع، وموضع المصافحة في الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه، لا في أذبار الصلوات فحيث وضعها الشرع يضعها فينبهي عن ذلك وبزجر فاعله لما أتى به من خلاف السنة اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۸۱/۶، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء، وغيره ۲: المدخل - ابن الحاج المالكي (م: ۷۷۷هـ): ۲/۴۱۹، فصل: المصافحة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر، ط: دار التراث العربي)

نیز ملاحظ فرمائیں: امداد الفتاویٰ: ۲۶۰/۵، کتاب البدعات، مصافحہ بعد نماز، ط: دار تالیفات اولیاء۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عید کی نماز کے بعد گاؤں والوں سے مصافحہ و معانقہ کرنا جائز ہے ^(۱) اور ضروری سمجھ کر ایسا کرنا بدعت ہے اور ہر بدعت حرام ہے، اس لیے ضروری سمجھ کر ایسا کرنے والا حرام کام کا ارتکاب کرنے والا ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امام ابراہیم بن محمد عجل
۱۳۷۹ھ / ۱۹۵۹ء

[۵۴] عیدین کے علاوہ دوسرے دنوں میں مسجد کے اندر مصافحہ کرنا

۲۵۸- سوال: عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے علاوہ دوسرے دنوں میں اگر کوئی شخص مسجد میں مصافحہ

کرے، تو یہ کیسا ہے؟

احقر سعید احمد سید

الجواب حامداً ومصلحاً:

عمدت بنائے بغیر کبھی کبھی جماعت خانے میں ملاقات کر لینا جائز ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امام ابراہیم بن محمد عجل
(۱۳۷۹ھ / ۱۹۵۹ء)

(۱) لیکن فی زمانہ ایسا ہوتا ہے کہ لوگ عیدین کی نماز کے لیے شہر سے ایک ساتھ جاتے ہیں، ایک دوسرے کے بغل میں کھڑے ہو کر نماز ادا کرتے ہیں، ساتھ بیٹھ کر خطبہ بھی سنتے ہیں، اسی دوران آئین میں مختلف طرح کی گفتگو بھی ہوتی رہتی ہے، لیکن جیسے ہی خطبہ ختم ہوا، سب ایک دوسرے سے مصافحہ اور معانقہ کرتے ہیں، یہ یقیناً بدعت ہے، اس لیے کہ شریعت میں مصافحہ کا کمال اول ملاقات ہے۔ چنانچہ مابلی قاری فرماتے ہیں:

فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة ويتصاحبون بالكلام ومداكرة العلم وغيره مدة مديدة، ثم إذا صلوا يتصافحون، فأين هذا من السنة المشروعة، ولهذا صرح بعض علمائنا بأنها مكروهة حينئذ، وأنها من البدع المذمومة. (مرواة المفاتيح - الملا علي القاري: ۷ / ۲۹۶۳، باب المصافحة والمعانقة، ط: دار الفكر بيروت)

وقال ابن الحاج في المدخل: وأما المصافحة فإنها صنعت في الشرع عند لقاء المؤمن لأخيه، وأما في العیدین علی ما اعتاده بعضهم عند الفرائض من الصلاة يتصافحون فلا أعرفه. (المدخل - ابن الحاج: ۲ / ۲۸۸، فصل فی انصراف الناس من صلاة العید، ط: دار التراث العربی)

مزید دیکھیے: (فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۳۸۱، کتاب البدعت، ط: مکتبہ قحطانوی ریونیئر، امداد الفتاویٰ: ۵ / ۲۶۰، کتاب البدعات، ط: ادارہ تالیفات آونیا، ریونیئر، رد المحتار: ۶ / ۳۸۱، کتاب الحظر والایات، باب الاستبراء وغیرہ، ط: دار الفکر بیروت)

(۲) ان المواظبة علیہا بعد الصلوات خاصة قد یؤدی الجهلة إلی اعتقاد سببها فی خصوص هذه المواضع، وأن =

[۵۵] عیدین کے بعد مصافحہ و معائنہ کا حکم

۲۵۹۔ سوال: دعا کے بعد گھر جانے سے پہلے مسلمان عید کی خوشی میں ایک دوسرے سے مصافحہ و معائنہ کرتے ہیں۔ عموماً یہ جماعت خانہ میں ہی ہوتا ہے؟ کیا شریعت میں کوئی اس کی اہمیت ہے؟ جماعت خانہ کے باہر ایسا کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عید کے دن خطبہ کے بعد مسجد میں ان مسلمانوں سے مصافحہ یا معائنہ کرنا، جن سے روزانہ ملاقات ہوتی ہو، اور اس کو ضروری سمجھنا، اور مصافحہ نہ کرنے والے پر لعن و طعن جائز نہیں؛ بدعت ہے جس سے بچنا ضروری ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۶] عید کی نماز کے بعد یا مسجد میں جلسہ کے بعد مصافحہ کرنا

۲۶۰۔ سوال: عید کے خطبے کے بعد یا کسی جلسہ کے موقع پر۔ جب کہ جلسہ مسجد میں رکھا گیا ہو۔ مسجد کے اندر معائنہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس طریقے سے سال میں صرف دو تین دفعہ اس طرح کے موقعے آتے ہیں کہ جس میں مسجد کے اندر لوگ مصافحہ کرتے ہیں تو کیا یہ بدعت کے دائرے میں داخل ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مصافحہ کرنا سنت ہے۔^(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصافحہ کرنے والوں کے لیے مغفرت کی خبر

= لہا خصوصية رائدة على غير هاجع ان ظاهر كلامهم أنه لم يفعلها أحد من السلف في هذه المواضع. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۸۱/۶، الحظر والإباحة، باب الاستبراء، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) ونقل في تبیین المحارم عن الملتقط أنه تكرر المصافحة بعد أداء الصلاة بكل حال؛ لأن الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ما صافحوا بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن الرواض ثم نقل عن ابن حجر عن الشافعية: أنها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع، وأنه يبه فاعلها أو لا، ويعزرون ثانياً، ثم قال: وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل إنها من البدع، وموضع المصافحة في الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه لا في أدبار الصلوات فحيث وضعها الشرع يضرها فيسهي عن ذلك، ويترجم فاعله لما أتى به من خلاف السنة اهـ. (رد المحتار: ۳۸۱/۶، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، ط: دار الفكر، بيروت)

(۲) عن قتادة، قال: قلت لأنس: أكانت المصافحة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: «نعم». (صحيح =

و بشارت دی ہے۔^(۱) لیکن جب کوئی امر مستحب و مباح بدعت کی شکل اختیار کر لے، اس کے مرتبے کو بڑھا دیا جائے اور لوگ اسے ضروری سمجھنے لگیں، جو لوگ مصافحہ نہ کریں، ان کو لعن طعن کیا جائے اور برا بھلا کہا جائے، تو ایسی صورت میں وہ امر مستحب، مستحب نہیں رہتا، بدعت کے حکم میں ہو جاتا ہے۔^(۲) اعمید کے دن اور دیگر جلسے جلوس کے موقع پر اگر مصافحہ کو ضروری سمجھ لیا جائے، اس کے لیے دوسروں کو تکلیف دی جائے، تو اس صورت میں مصافحہ کرنا جائز نہیں، بدعت کہلائے گا، اس لیے اس کو ترک کروینا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امام ابراہیم علیہ السلام

۱۹۷۵/۱۲/۸

[۵۷] رسم بسم اللہ

۲۶۱- سوال: میمن برادری میں یہ رواج ہے کہ جب لڑکا چند سال کا ہو جاتا ہے تو اس کے رشتہ داروں کو دعوت دی جاتی ہے، اور ان کے سامنے بچے کو ایک مولانا صاحب ”اعوذ باللہ، بسم اللہ، اور سورہ فاتحہ“ پڑھاتے ہیں، اس کے بعد منہائی تقسیم ہوتی ہے اور بچہ کو بخشش دی جاتی ہے۔ تو مذکور کام کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ رسم قرآن مجید اور حدیث نبوی سے ثابت نہیں ہے، اس کا شمار بدعت کی باتوں میں ہوتا

= البخاری: ۹۳۶/۲، رقم الحديث: ۶۲۶۳، کتاب الاستئذان، باب المصافحة، ط: البدر - دیوبند

عن رجل من عنزة، أنه قال لأبي ذر - في حديث طويل - هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم إذا لقيتوه؟ قال: «ما لقيناه قط إلا صافحني». (سنن أبي داود: ۷۸/۳، رقم الحديث: ۵۲۱۳، کتاب الأدب، باب في المعانقة، ط: البدر - دیوبند)

(۱) عن البراء، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «ما من مسلمين يلتقيان، فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا». (سنن أبي داود: ۷۸/۳، کتاب الأدب، باب في المعانقة، رقم الحديث: ۵۲۱۳، ط: البدر - دیوبند) (۲) سنن ابن ماجہ: ۲/۱۰۲، رقم الحديث: ۲۷۳، باب ما جاء في المصافحة، أبواب الاستئذان والآداب، ط: فيصل - دیوبند

(۳) قال ابن المنیر: فيه أن المندوبات قد تقلب مكرهات إذا رفعت عن رتبها، لأن التيامن مستحب في كل شيء، لكن لما خشي ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه، أشار إلى كراهته. (فتح الباري: ۳/۳۳، باب الانعتاق والانصراف عن اليمين، ط: دار المعرفة بيروت، الأوطار - محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (م: ۱۲۵۰ھ): ۳/۳۶۳، باب جواز الانحراف عن اليمين والشمال، أبواب صفة الصلاة: عصام الدين الصباغ، ط: دار الحديث، مصر، الطبعة الأولى، ۱۳۸۳ھ)

ہے۔ اس لیے شریعت میں جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۸] شب براءت میں کوئی مخصوص نماز ثابت نہیں ہے

۲۶۲-سوال: شب براءت میں نماز مغرب کے بعد دو رکعت 'درازی' عمر کے لیے، دو رکعت قبر کے عذاب سے نجات پانے کے لیے اور دو رکعت قرض وغیرہ سے محفوظ رہنے کی نیت سے پڑھتے ہیں اور ہر دو رکعت کے درمیان سورہ یٰسین کی تلاوت کرتے ہیں، تو یہ کیسا ہے؟ ہمارے یہاں بہت سے لوگ قرآن کریم پڑھنا نہیں جانتے ہیں؛ اس لیے ہر دو رکعت کے درمیان ایک صاحب بلند آواز سے سورہ یٰسین پڑھتے ہیں اور دوسرے حضرات سنتے ہیں، اس کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکور طریقہ سے نماز پڑھنا احادیث مبارکہ سے ثابت نہیں ہے، اس رات میں قبرستان جا کر مرحومین کے لیے دعائیں کریں۔^(۲) اور رات عبادت میں گزاریں اور دن میں روزہ رکھیں۔^(۳) حدیث

(۱) عن جابر بن عبد اللہ، قال: کان رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- إذا خطب احمرّت عیناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش يقول: صباحكم ومساءکم، ويقول: بعثت أنا و الساعۃ کھاتین، ويقرن بین اصبعه المباہیۃ، والوسطی، ويقول: اما بعد، فإن خیر الحدیث کتاب اللہ، وخیر الھدی ھدی محمد، ونشر الأمور محدثاتها، وکل بدعة ضلالة، ثم يقول: أنا أولی بکل مؤمن من نفسه، من ترک ما لا فلا فعله، ومن ترک دینا أو ضیاعا فإلی وعلی، (صحیح المسلم: ۱/۳۸۳، رقم: ۳۳-۸۶۷)، کتاب الجمعة، باب تخفیف الصلاة والخطبة

"بہشتی زیور" میں ہے: ان رسول سے ایک "بسم اللہ" کی رسم ہے، جو بڑے اہتمام اور پابندی کے ساتھ لوگوں میں جاری ہے، اس میں یہ خراجیاں ہیں: چار برس، چار مہینے، چار دن کا ہونا اپنی طرف سے مقرر کیا ہے، جو شخص بے اصل اور لغو ہے، پھر اس کی اتنی پابندی کہ چاہے جو کچھ ہو اس کے خلاف نہ ہونے پائے، اور ان بڑھ لوگ تو اس کو شریعت کی بات سمجھتے ہیں، جس کی وجہ سے عقیدے میں خرابی اور شریعت کے حکم میں ایک بچر لگانا لازم آتا ہے۔ وغیرہ ذلک من المغامد المذکورة، فلیرجع لحدہ (بہشتی زیور: ۶/۳۳۷، مکتبہ محمدی، بسم اللہ کی رسول کا بیان۔ ط: مقیم بک ڈپو، دیوبند)

(۲) عن عائشة أنها قالت: کان رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- (کلما کان لیلتها من رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم-) یخرج من آخر اللیل الی البقیع، فیلقول: السلام علیکم دار قوم مؤمنین، وأناکم مانو عدون عدا، مؤجلون، وإنّا إن شاء اللہ بکم لاحقون، اللھم اغفر لأهل بقیع الغرقہ۔ (مسلم: ۱/۳۱۳، ولم الحدیث: ۱۰۲-۹۷۳)، کتاب الجنائز، الفصل فی التسلیم علی أهل القبور والدعاء والاستغفار لھم، ط: البندر - دیوبند)

(۳) عن علی بن ابی طالب قال: قال رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم-: إذا كانت لیلة النصف من شعبان، فقوموا لیلھا وصوموا نھا، فإن اللہ یبذل فیھا الغروب الشمس الی سماء الدنیا، الخ۔ (ابن ماجہ: ۱/۳۴۳، کتاب إقامة الصلاة=

سے بس اتنا ثابت ہے، اس کے علاوہ کوئی مخصوص نماز وغیرہ ثابت نہیں ہے، لہذا اس طرح کی رسموں کو ترک کر کے ہر آدمی کو اپنی استطاعت کے موافق اللہ تعالیٰ کی صحیح عبادت کرنی چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۹] شبِ برأت میں چھ رکعات نماز کا حکم (ایضاً)

۲۶۳-سوال: بہت سے آدمی ۱۵ شعبان کی رات میں ۶ رکعات نماز پڑھتے ہیں۔ دو رکعات درازی عمر کے لیے، دو رکعات محتاجی دور کرنے کے لیے اور دو رکعات مصائب سے حفاظت کے لیے، کیا اس طرح کی نماز صحیح حدیث سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ نماز کسی روایت سے ثابت نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ایک کتاب لکھی ہے، جس میں مبارک ماہ اور مبارک راتوں میں حضور ﷺ سے ثابت اعمال کی تفصیل ہے، اس کتاب میں مذکورہ نماز کے متعلق لکھا ہے کہ حضور ﷺ سے یہ ثابت نہیں ہے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۰] شبِ برأت کا انکار کرنا

۲۶۴-سوال: عرب علماء کہتے ہیں کہ شبِ برأت اور اس کی فضیلت کا قرآن کریم اور حدیث پاک سے کوئی ثبوت نہیں ہے اور جن احادیث مبارکہ سے فضیلت کا پتہ چلتا ہے، وہ سب کی سب ضعیف ہیں؛ اس لیے وہ حضرات شبِ برأت کا بالکل انکار کرتے ہیں، آپ اس بارے میں قرآن و حدیث کی روشنی میں صحیح رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عرب حضرات کا اس طرح کی بات کرنا بالکل صحیح نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= والسنة فيها، باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان، رقم الحديث: ۱۳۸۸، د: محمد فوزي عبيد الباقي، في الزوائد:

إسناده ضعيف لضعف ابن يسرة، ط: دار إحياء الكتب العربية)

(۱) لم أجد هذا الكتاب، مسئلہ کی تفصیلی تخریج کے لیے دیکھیے "شبِ برأت میں کوئی مخصوص نماز ثابت نہیں"۔

(۲) قال الإمام الرازي: اختلفوا في هذه الليلة المباركة، فقال الأكثرون: إنها ليلة القدر، فقال عكرمة و طائفة

آخرون: إنها ليلة البراءة وهي الليلة النصف من شعبان. (التفسير الكبير: ۶/۲۴۲، ط: دار إحياء التراث العربی، الطبعة الثانية - ۱۳۴۰ھ)

عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إذا كانت ليلة النصف من شعبان، =

= فقوموا ليالها وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها الغروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له ألا مسترزق فأرزقه ألا مبتلى فأعابه ألا كذا كذا، حتى يطلع الفجر". (ابن ماجه: ۱/ ۲۲۲، رقم: ۱۳۸۸، كتاب إقامة الصلاة، والسنة فيها، باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان: ١٢٠٣، وأخرجه أحمد في مسنده عن "عبد الله بن عمرو (٦٦٣٢) وعن عائشة (٢٢٠١٨) وابن حبان في صحيحه عن معاذ بن جبل (٥٦٦٥) والبيهقي في شعب الإيمان (٣٥٥٠) و (٣٥٥١) و (٣٥٥٢) و (٦٢٠٣) و (٣٥٥٣) و (٣٥٥٥) و (٣٥٥٩) والبخاري في مسنده عن أبي بكر (٨٠) وعن أبي هريرة (٩٢٦٨) وعوف ابن مالك (٢٤٥٣) والترمذي في سننه عن عائشة (٤٣٩) والطبراني في المعجم الكبير عن أبي ثعلبة (٦٤٨) و (٥٩٣) و (٥٩٠) و (٢١٥) وفي الأوسط عن معاذ بن جبل (٦٤٤٦) وإسحاق بن راهوية في مسنده (١٤٠٢) و (١٤٠٠) وابن أبي شيبة في مصنفه، عن كثير بن مرة الحضرمي (٢٩٨٥٩) وعن عائشة (٢٩٨٥٨) وغيرها (٤٩٢٣) و (٤٩٢٤) و (٤٩٢٨).

قال العلامة الألباني: رداً مؤلف "إصلاح المساجد من البدع والعوائد" الشيخ محمد جمال الدين القاسمي السلفي علي ما ذكر: "أنه ليس في فضل ليلة النصف حديث يصح" أخرجه (أي حديث مكحول) أخرجه ابن أبي عاصم في "السنة" ١/ ٢٣ وابن حبان في "صحيحه" ١٩٨٠ "ورجاله ثقات، والحديث صحيح، وله طرق وشواهد أخرجهما في "الصحيحه" ٢/ ٢١٣ "فلا تلنفت إلى ما سبقه المصنف أنه ليس في فضل ليلة النصف حديث يصح، نعم لا يلزم من ثبوت هذا الحديث اتخاذ هذه الليلة موسماً يجتمع الناس فيها، ويفعلون فيها من البدع ما ذكره المؤلف برحمة الله تعالى. (إصلاح المساجد من البدع والعوائد ص: ٩٩ الفصل الثاني، زيادة التوضيح ليلة النصف من شعبان... الخ، د: محمد ناصر الدين الألباني، ط: المكتب الإسلامي، الطبعة الخامسة، ١٣٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.) قال المبارك كفوري في تحفة الأخوذي: أعلم أنه قد ورد في فضيلة ليلة النصف من شعبان عدة أحاديث، مجموعها يدل على أنها أصلاً، فمنها حديث الباب، وهو منقطع، ومنها حديث عائشة قالت: قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الليل، صلى، فأطال السجود، حتى ظننت أنه قد قبض، فلما رأيت ذلك قممت حتى حركت إبهامي، فحركت فمراً فرفعه رأسه من السجود وفرغ من صلاته، قال: يا عائشة أو يا حميراء، أظننت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد خاض بك، قلت: لا والله يا رسول الله، ولكني ظننت أنك قبضت طول سجودك، فقال أندري أي ليلة هذه، قلت: الله ورسوله أعلم، قال: هذه ليلة النصف من شعبان، إن الله - عز وجل - يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان، فيغفر للمستغفرين، ويرحم المسترحمين، ويؤخر أهل الحقد كما هم رواه البيهقي، وقال: هذا امرئ سليم، ويحتمل أن يكون الغلاء أخذه من مكحول. (ثم ذكر حديث معاذ وحديث علي وغير ذلك من الصحابة الواردة في فضيلة ليلة النصف من شعبان، وقال بعده: فهذه الأحاديث مجموعها حجة علي من زعم أنه لم يثبت في فضيلة النصف من شعبان شيء والله تعالى أعلم. (تحفة الأخوذي: ٣/ ٢٥٣، أبواب الصوم، باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

مز يدع كجى: نظام الفتاوى: ٤٣/ ٤٣ - تحت عنوان: شب رأيت كياى: ٣٠٣/ ٣٠٣ تحت باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

[۶۱] بڑی راتوں میں مساجد میں چراغاں کرنا

۲۶۵- سوال: بڑی راتوں^(۱) میں مساجد میں روشنی کا خاص اہتمام کر سکتے ہیں یا نہیں؟ پوری مسجد کو قہقہوں سے بھر دینا اور روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں ہونے والے خرچ کی ذمہ داری کس پر ہوگی؟

القریب خان

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ اسراف اور فضول خرچی ہے اور یہ حرام ہے۔^(۲) مسجد میں ضرورت کے مطابق ہی روشنی کا اہتمام کرنا چاہیے، ضرورت سے زائد روشنی کرنا حرام ہے اور اس میں جو حضرات ذمہ دار ہیں، وہ گناہگار ہوں گے۔

بڑی راتوں میں بھی ضرورت سے زائد روشنی کرنا جائز نہیں؛ حرام ہے۔^(۳) اور اس طرح کی روشنی

(۱) بڑی راتیں؛ یعنی، شب قدر، شب براءت، شب معراج وغیرہ۔

(۲) وَلَا تُبْذِرْ مِمَّا رَزَقْنَاكَ ۖ إِنَّ الْمُسْرِفِينَ كَانُوا أَصْحَابَ الْخَسَارِ (۱۷۱-۱۷۲) [الاسراء: ۲۷]

[۱۷۱-۱۷۲] (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲) (۱۷۱-۱۷۲)

(۳) من قبیل البدع التي أنكرها السلف الصالح - كخرقة المساجد - (الاعتصام - إبراهيم بن موسى الغرناطي الشهير بالشاطبي (م: ۹۰۰ھ) ج: ۶۳۳، الباب الثامن في الفرق بين البدع والمصالح المرسله والاستحسان، فصل الأمور المعترقة في المصالح المرسله: سليم بن عبد الهلالي، ط: دار ابن عفان - السعودية)

وحاصلہ ان النار ليس إيقادها في المساجد من شأن السلف الصالح، ولا كانت مما تزين بها المساجد البتة، ثم أحدث التزيين بها حتى صارت من جملة ما يعظم به رمضان، واعتقد العامة هذا كما اعتقدوا طلب الوقوف في رمضان في المساجد، حتى لقد سأل بعض عنه: أهو سنة أم لا؟ ولا يشك أحد أن غالب العوام يعتقدون أن مثل هذه الأمور مشروعة على الجملة في المساجد... وكذلك أيضاً لما لم يتخذ النافوس للإعلام، حاول الشيطان فيه بمكيدة أخرى فعلق بالمساجد واعتد به في جملة الآلات التي توفد عليها التيران وتزخر بها المساجد، زيادة إلى زخرفتها بغير ذلك، كما تزخر الكنائس والبيع.

ومثله إيقاد الشمع بعرفة ليلة الثامن، ذكر النووي أنها من البدع القبيحة، وإنها ضلالة فاحشة جمع فيها أنواع من القبائح، منها إضاعة المال في غير وجهه، ومنها إظهار شعائر المحوس... الخ. (المصدر السابق: ص: ۶۰۰، الباب السابع في الابتداع هل يدخل في الأمور العادية أم يختص بالأمور العبادية... الخ، فصل فشو المعاصي والمنكرات والمكروهات والعمل بها هل يعد بدعة)

وأما أمثلة البدع المكروهة؛ فعد منها: زخرفة المساجد. (المصدر السابق: ص: ۲۶۹، الباب الثالث: ذم البدع والمحدثات... الخ، الفصل: الرد على ما قاله الشيخ عز الدين... الخ)

ہندوانہ حیوان و بوائی سے بھی مشابہت رکھتی ہے؛ اس لیے بھی حرام ہوگی۔^(۱) بڑی راتیں خصوصیت سے عبادت کی ہیں، روشنی کی راتیں نہیں ہیں؛ لہذا ایسے لالچئی کاموں سے اجتناب کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امراء الاسلامات خزانہ

۱۱/۱۱/۱۹۷۷ء

[۶۲] جمعہ کے روز ایک شخص کا سورہ کہف پڑھنا اور باقی لوگوں کا سننا

۲۶۶-سوال: کتنے ہی گاؤں میں جمعہ کے دن مسجد میں بارہ (۱۲) آدمی باری باری سورہ کہف پڑھاؤں اور بلند ایک ایک رکوع پڑھتے ہیں، اس طریقے سے بارہ رکوع پڑھتے ہیں۔ واضح رہے کہ اس کے پڑھنے کے لیے باضابطہ وقت نکالتے ہیں، اگر ان کو اس طرح پڑھنے سے منع کیا جاتا ہے، تو کہتے ہیں کہ اس میں وقت ہی کتنا لگتا ہے؟ اس لیے اس میں کوئی حرج نہیں، وہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ جو لوگ قرآن مجید پڑھنا نہیں جانتے، وہ اسے سنیں؛ کیوں کہ پڑھنے والے کے مقابلے میں سننے والے کا ثواب زیادہ ہے، تو کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے سورہ کہف کا اس انداز سے پڑھنا ثابت نہیں ہے۔^(۲) اور جو لوگ اس کے جواز میں دلیل پیش کرتے ہیں، آپ ان سے کہیے کہ نبی کریم ﷺ کے مبارک زمانہ میں تمام لوگ حافظ قرآن نہیں تھے، صرف چار یا چھ صحابہ کرام کے نام آتے ہیں، جن کو حضور ﷺ کی وفات کے وقت پورا قرآن مجید یاد تھا۔^(۳) نیز آپ ﷺ کے زمانے میں بعض نو مسلم صحابہ بھی

(۱) عن ابن عمر قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «من تشبه بقوم فهو منهم». (سنن أبي داود ۵: ۵۵۹، رقم الحديث: ۴۰۳۱، كتاب الالباس، باب في لبس الشهرة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) قبيخي له ان ينهي الناس عما أحدثوه من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غير... فبقرأها سرا في نفسه في المسجد أو جهرا في غيره أو فيه إن كان المسجد مهجورا ما لم يكن فيه من ينشغل بقرآته والسر أفضل، وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم. والله تعالى أعلم. (المدخل - ابن الحاج المالكي ۷: ۷۷۳، ۴: ۲۸۱، فصل في الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الفرائد العربی)

(۳) قيادة، قال: سألت أنس بن مالك رضي الله عنه: من جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: "أربعة، كلهم من الأنصار: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد". (صحيح البخاري: ۲: ۷۸، رقم الحديث: ۴۸۱۲، كتاب فضائل القرآن، باب القراءة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند)

نوٹ: حضرت مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں: اس روایت سے بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ =

تھے: (گویا اکثر صحابہ کرام حافظ قرآن نہ تھے) اس کے باوجود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ طریقے پر سورہ کہف پڑھنا ثابت نہیں ہے۔

مذکورہ طریقے سے بارہ آدمیوں کے باری باری بہ آواز بلند پڑھنے کی صورت میں تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد پڑھنے والوں کی نماز میں خلل واقع ہوگا؛ اس لیے اس طریقے سے سورہ کہف پڑھنا جائز نہیں ہے۔ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھتا ہو، تو کسی دوسرے شخص کے لیے بلند آواز سے قرآن مجید کی تلاوت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۳) مساجد بنانے کے مقاصد میں سے یہ ہے کہ ان میں اللہ رب العزت کا ذکر کیا جائے۔^(۴) توجو حضرات تسبیح، تحمید، استغفار اور درود شریف وغیرہ پڑھنے میں مشغول ہوں گے، اس طریقے سے سورہ کہف پڑھنے کی وجہ سے ان کے معمولات میں خلل واقع ہوگا، لہذا مذکورہ طریقے سے سورہ کہف پڑھنا جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قرآن کریم کے حافظ ہنس بیکی چار حضرات تھے، حال آن کہ یہ خیال درست نہیں۔۔۔ بل کہ مذکورہ بالا حدیث میں قرآن کریم کو جمع کرنے کا لفظ استعمال ہوا ہے اور اس لفظ کا صحیح مفہوم قرآن کریم کو لکھنا ہے اور حضرت انس کا مطلب یہ ہے کہ یہ چار حضرات وہ ہیں، جن کے پاس آں حضرت کے عہد مبارک ہی میں قرآن کریم پورا پورا لکھا ہوا موجود تھا۔۔۔ اس ارشاد کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس اور خورج میں قرآن کریم کو جمع کرنے والے بیکی چار تھے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مکتبہ ۳۳ صحابہ کے اہم گرامی نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں: یہ تو صرف ان صحابہ کرام کے اہم گرامی ہیں، جن کا نام حافظ قرآن کی حیثیت سے روایات میں محفوظ رہ گیا، اور نہ تو ایسے صحابہ تو بے شمار ہوں گے، جنہوں نے پورا قرآن کریم یاد کیا تھا، لیکن اس حیثیت سے ان کا نام روایات میں محفوظ نہیں رہ سکا۔ اس کی شہادت اس بات سے بھی ملتی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات ایک قہیلے میں ستر ستر قاری تعلیم کے لیے بھیجے ہیں، چنانچہ صرف غزوہ بدر معونہ کے موقع پر ستر (۷۰) قراء صحابہ شہید ہوئے، اور حفاظ کی تقریباً اتنی ہی تعداد آپ کے بعد جنگ یمامہ میں شہید ہوئی، بل کہ ایک روایت تو یہ ہے کہ جنگ یمامہ کے موقع پر سات سو قراء صحابہ شہید ہوئے تھے، اس کے علاوہ یہ تو صرف ان صحابہ کا ذکر ہے، جن کو پورا قرآن یاد تھا اور ایسے صحابہ کا تو کوئی شمار ہی نہیں، جنہوں نے قرآن کریم کے متفرق حصے یاد کر رکھے تھے۔ (علوم القرآن۔ مفتی محمد تقی عثمانی: ص ۶۷، ۲۲۲، ۲۲۳: مکتبہ دارالعلوم دیوبند) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۹/ ۶۲-۶۳، کتاب فضائل القرآن، باب القراء۔۔۔ الخ، ط: دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) فالاسرار افضل حيث عيف الرباء أو تأذي المصلين أو النيام. (رد المحتار علی مع الدر: ۶/ ۳۹۸، فصل فی البيع، الحظر والإباحة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۴) عن بريدة أن رجلا تشد في المسجد فقال: من دعا إلى الجمل الأحمر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا وجدت، إنما بنيت المساجد لما بنيت له.» (صحيح مسلم: ۱/ ۲۱۰، رقم الحديث: ۸۰- (۵۶۹)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن تشد الصلاة في المسجد وما يقوله من صميع الناشد) قال الشيخ محمد فزاد عميد الباقين: (إنما بنيت المساجد لما بنيت له) معناه لذكر الله تعالى والصلاة والعلم والمذاكره في الخير ونحوها. (المصدر السابق في نسخة بيروت)

[۶۳] جمعہ کے روز بہ آواز بلند باری باری سورہ کہف پڑھنا

۲۶۷- سوال: جمعہ کے روز بہت سے لوگ اذان کے بعد مسجد میں آواز بلند باری باری سورہ کہف کی تلاوت کرتے ہیں، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جمعہ کے روز سورہ کہف پڑھنے کا بڑا ثواب ہے، پڑھنے والے کے لیے اللہ کے رسول ﷺ نے بڑی بشارت سنائی ہے۔^(۱) لیکن واضح رہے کہ اس کے پڑھنے کے لیے کوئی خاص وقت متعین نہیں ہے، اگر کوئی غروب آفتاب تک بھی پڑھ لے، تو اس کو ثواب مل جائے گا، آپ نے لوگوں کے پڑھنے کا جو طریقہ لکھا ہے، وہ سراسر غلط ہے، اس میں خلاف شرع بہت سی باتیں ہیں، جو حسب ذیل ہیں:

(۱) اذان کے بعد پڑھنے کو لوگ ضروری سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔

(۲) مسجد کو اللہ رب العزت کی عبادت کے لیے بنایا گیا ہے، اذان کے بعد مصلیٰ لوگ سنن قبلہ پڑھنے میں مشغول ہوں گے، بعض لوگ ذکر و اذکار اور تسبیحات پڑھنے میں مشغول ہوں گے اور ہر ایک کو اپنے اپنے اعمال کا ثواب مل جائے گا؛ لیکن جو لوگ قرآن مجید بہ آواز بلند پڑھ رہے ہوں گے، ان کی وجہ سے نماز اور ذکر و اذکار میں مشغول لوگوں کی نمازوں اور ذکر میں خلل لازم آئے گا، گویا بلند آواز سے قرآن کی

(۱) عن أبي سعيد الخدري، قال: «من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة، أضاء له من النور فيما بينه وبين البيت العتيق». (مسند الدارمي المعروف به (سنن الدارمي) - أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، التميمي (م: ۲۵۵ھ) - ۴/۲۱۳۳، رقم: ۳۴۵۰، ومن كتاب فضائل القرآن، باب في فضل سورة الكهف، ت: حسين سليم أسد الداراني، ط: دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية)

«إن من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين». (المستدرک علی الصحیحین - الحاکم النیسابوری (م: ۴۰۵ھ) - ۲/۳۹۹، رقم: ۳۳۹۲، کتاب التفسیر، تفسیر سورة الكهف، ط: دار الکتب العلمیة؛ الدعوات الکبیر - أبو یکر البیہقی (م: ۳۵۸ھ) - ۴/۳۳، رقم الحدیث: ۵۲۶، باب القول والدعاء يوم الجمعة؛ السنن الصغیر: ۱/۲۳۳، رقم الحدیث: ۶۰۶، ۹۶۷، باب فضل الجمعة؛ السنن الکبری: ۳/۳۵۳، رقم: ۵۹۹۶، کتاب الجمعة، باب ما یؤمر به فی لیلة الجمعة ویومها من كثرة الصلاة علی رسول الله - صلی الله علیه وسلم - وقراءة سورة الكهف الخ؛ روح المعانی: ۸/۱۹۰، دار الکتب العلمیة)

تلاوت کرنے والے ان لوگوں کے حقوق باطل کر رہے ہیں۔^(۲)

(۳) قرآن مجید میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(۴)

ترجمہ: اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہا کرو، امید ہے کہ تم پر رحمت ہو۔ اس آیت شریفہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قرآن مجید کی جب تلاوت کی جائے، تو ضروری ہے کہ اسے غور سے سنا جائے اور خاموشی اختیار کی جائے؛ جب ایک آدمی جمعہ کے روز اذان کے بعد سورہ کہف کی پہلا آواز بلند تلاوت کرے گا تو اس سے نماز پڑھنے والے حضرات کی نماز میں خلل لازم آئے گا اور نہ سننے کی صورت میں وہ لوگ گناہگار ہوں گے، جس کا سبب تلاوت کرنے والا شخص بنے گا۔

(۴) مذکور طریقے سے پڑھنا اسلاف و اخلاف کسی سے ثابت نہیں ہے؛ اس لیے اس طریق پر پڑھنا اور اس کو سنت سمجھنا جائز نہیں ہے۔^(۵)

(۵) اس کو ضروری سمجھنا بدعت میں داخل ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی جہنم میں لے جانے والی ہے۔^(۶)

(۲) وقد تقدم النهي عن القراءة جماعة والذكر جماعة. وإذا كان ذلك كذلك فينبغي له أن يهيئ الناس عما أحذره من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غيره... فيقرأها سرًا في نفسه في المسجد أو جهرًا في غيره أو فيه إن كان المسجد مهجورًا ما لم يكن فيه من يتشوش بقراءته أو السر أفضل، وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم والله تعالى أعلم. (المدخل - ابن الحاج المالكي (م: ٤٤٣ هـ): ٢/٢٨١، فصل في الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار التراث العربي)

(۳) ٤ - الأعراف: ٣٠٣.

(۴) وفي حاشية الحموي عن الإمام الشعرائي: أجمع العلماء سلفًا وخلفًا على استحباب ذكر الجماعة في المساجد وغيرها إلا أن يشوش جهرهم على نائم، أو مصل، أو قارئ إلخ. (رد المحتار على الدر المختار: ١/٦٦٠، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف، فروع: أفضل المساجد، ط: دار الفكر بيروت)

(۵) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ». (صحيح البخاري: ١/٣٤١، رقم: الحديث: ٣٦٩٤، كتاب الصلح، باب إذا اصطالح على صلح جور فالصلح مردود، ط: البدر - ديوبند) عليكم بسني وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. (سنن أبي داود: ٤/٦٣٥، رقم: ٣٦٩٠، كتاب السنة، باب لزوم السنة، ط: البدر - ديوبند)

(۶) مذکور طریق کے مطابق پڑھنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے حضرات علماء نہیں پڑھیں گے، تو ناواقف لوگ ان پر لعن طعن کریں گے اور ان کے لعن طعن کا سبب یہی پڑھنے والے لوگ بنیں گے، لہذا یہ ناجائز اور حرام ہے۔^(۱)

لہذا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے جمعہ کے روز غروب آفتاب سے پہلے جب بھی اس کی تلاوت کر لے گا، تو اس کو اس کا ثواب مل جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امراہیم شاہ قندھار

۸/۸/۱۴۱۸ھ

[۶۳] مکان، دوکان اور کاروبار کے افتتاح کے لیے کوئی اصل شرعی ہے؟

۲۶۸-سوال: نیا مکان، نئی دوکان یا اور کوئی کاروبار شروع کرنے سے پہلے افتتاح کے موقع پر قرآن پاک کی تلاوت اور دعاء کے بعد کچھ کھانے پینے کا پروگرام منعقد کیا جاسکتا ہے؟ افتتاح کی شریعت میں کوئی اصل ہے یا نہیں؟ زید کا کہنا ہے کہ اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، اس کے متعلق شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

فتاویٰ شامی اور عالمگیری میں لکھا ہے کہ گیارہ مواقع ایسے ہیں، جن میں دعوت طعام مستحب ہے، ان میں سے ایک ”و کبیرۃ“ ہے۔^(۲) ”و کبیرۃ“ اس کھانے کو کہا جاتا ہے، جسے نئے مکان کے افتتاح کے موقع پر

(۱) لأن الأصل أن سبب الحرام حرام. (فتح القدیر - ابن الہمام: ۱۰۷، کتاب الکواکب، فصل فی الاستبراء وغیرہ، ط: دار الفکر)

(۲)

إن الولائم عشرة مع واحد	من عدها قد عز في أقرانه
فالخمر عند نفاسها وعقبة	للطفل والإعذار عند ختانه
ولحفظ قرآن وأداب لقد	فالوا الحذاق لحذقه وبيان
ثم الملاك لعقده ووليمة	في عرسه فاحرص على إعلانه
وكذلك مأدبة بلا سب يرى	و وكبيرة لبنانه لمكانه
ونقعة لقدمه ووضيمة	لمصيبة وتكون من جيرانه
ولأول الشهر الأصم عتيرة	بذبيحة جاءت لربة شأنه

(رد المحتار: ۱۶/۱، کتاب الإجارة، شروط الإجارة، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۷/۳۰۲،

کتاب الإجارة، طلب الأجر... الخ، ط: دار الکتاب الإسلامی)

کھلایا جائے۔^(۱) بخاری شریف کی دوسری جلد کے حاشیہ نمبر: ۵ میں ہے کہ دوکان یا مکان کے افتتاح کے موقع پر دوست و احباب وغیرہ کو دعوت طعام دینا جائز ہے۔^(۲) البتہ یہ دعوت طعام قرآن خوانی کے عوض میں نہ ہونی چاہیے۔^(۳) اس موقع پر قرآن خوانی کو ضروری سمجھنا صحیح نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۵] روضۃ اقدس کی جانب ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

۲۶۹- سوال: مسجد نبوی میں روضۃ اقدس کی جانب ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ حکومت سعودی کی جانب سے وہاں نگر اس متعین ہوتے ہیں، جو ہاتھ اٹھانے سے منع کرتے ہیں، اگر اس دعاء کے دوران روضۃ اقدس کی جانب پشت ہو جائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

روضۃ اقدس کی زیارت کے وقت صلاۃ و سلام کے بعد دعاء مانگنا ہو، تو بہتر یہی ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے، قبلہ رخ ہو کر دعاء کرے، یا روضۃ اقدس سے کچھ ہٹ کر قبلہ رخ ہو کر دعاء کرے، ہاتھ اٹھائے

(۱) والنو کیر: أن يدعو الناس إلى طعام يتخذ إذا فرغ من بناء بيته أو داره، وکیر کیرا، واسم الطعام: الوکیرة. (جمهرة اللغة - ابن دريد الأزدی (م: ۳۲۱ هـ): ۲/ ۸۰۰، باب الرأء والكاف، مع ما بعدهما من الحروف، ت: رمزي متیر بعلبکی، ط: دار العلم للملايين - بیروت) لا لسان العرب - محمد بن مکرم، ابن منظور الأنصاري، الإفریقي (م: ۱۱۷۷ هـ): ۵/ ۲۹۳، باب الرأء، فصل البناء، ط: دار صادر - بیروت) لا الزاهر فی معانی کلمات الناس - أبو بکر الأنباري المعروف بابن الأنباري (م: ۳۲۸ هـ): ۱/ ۳۱۶، باب: وفولهم: دعي فلان إلى الوليمة، ت: د. حاتم صالح الضامن، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت)

الضيافات ثمانية أنواع: الوليمة للهرس، والخرس يضم الخاء المعجمة، ويقال الخرس أيضا بالصاد المهملة للولادة، والاعذار بكسر الهمزة، وبالعین المهملة، والذال المعجمة للختان، والوکیرة للبناء، والنفیعة للقدوم المسافر، مأخوذة من التقيع وهو الغبار. (شرح النووي علی صحيح مسلم: ۹/ ۲۱۷، باب الصدقات وجواز كونها تعلیم قرآن و عظام حدید، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت)

(۲) صحيح البخاری: ۶/ ۷۷، کتاب النکاح، تحت باب: الوليمة حق، رقم الهامش: ۵، ط: البدر - دیوبند.

(۳) قال تاج الشريعة في شرح الهداية: إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب لا للتميت ولا للقارئ. وقال العيني في شرح الهداية: ويمنع القارئ للدنيا، والأخذ والمعطي الثمان... فإذا لم يكن للقارئ ثواب لعدم النية الصحيحة، فأين يصل الثواب إلى المستأجر، ولولا الأجرة ما قرأ أحد لأحد في هذا الزمان؛ بل جعلوا القرآن العظيم مكسبا، ووسيلة إلى جمع الدنيا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۹/ ۵۶، کتاب الإجارة، مطلب في الاستيجار علی المعاصي، ط: دار الفكر - بیروت)

بغیر روئے اقدس کی جانب رخ کر کے دعاء کرنا بہتر ہے، اگرچہ اس صورت میں پشت قبلہ کی جانب ہو، ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے میں کوئی حرج نہیں ہے؛ لیکن چوں کہ اس شکل میں مبتدیین - جو قبروں سے اپنی مرادیں مانگتے ہیں - سے مشابہت لازم آتی ہے، اس وجہ سے وہاں ہاتھ اٹھانے سے روکا جاتا ہے۔^(۱)
(مرآۃ الفلاح: ۴۰۶) ^(۲) اقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۶] دسویں محرم یا اور کسی دن فاتحہ دینا

۴۷۰- سوال: دسویں محرم کو یا اور عام دنوں میں شربت یا کھانا کھلانے سے پہلے فاتحہ دینا (یعنی کھانا اور شربت پر فاتحہ پڑھنا) جائز ہے یا بدعت؟ اگر کوئی امام اس طرح فاتحہ دے، تو اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً

مروجہ فاتحہ خوانی بدعت اور ناجائز ہے۔^(۳)
اس کے متعلق مزید تفصیل کے لیے حجراتی کتاب: احکام میت کا مطالعہ کریں۔

[۶۷] ۱- دولہے کا ہار پہننا

[۶۸] ۲- دولہا کو شادی کی تقریب پر سونے کی انگوٹھی ہدیہ دینا

۴۷۱- سوال: اگر دوہین کے رشتہ داروں میں سے کوئی دولہا کو ہدیہ کے طور پر سونے کی انگوٹھی

(۱) اگر ہاتھ اٹھانا ہی ہو تو قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھانے کے دعائے تاکر صاحب قبر سے مانگنے کا شہدہ ہو:

عن عبد اللہ قال: "واللہ لکنانی اری رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی غزوة تبوک، وهو فی قبر عبد اللہ ذی الجہادین و ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، یقول: اذلیا منی اُحاکمنا، وأخذہ من قبل القبلة حتی أسندہ فی لحبہ، ثم خرج النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - وولاهما العمل، فلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة زاحفا یدیه یقول: اللہم انی أُمسیت عنہ راحیا فارض عنہ، وکان ذلک لیلاً: فواللہ لقد رأیتہ ولو ددت أني مکاتہ، ولقد أسلمت قبلہ بخمسة عشر سنة". (حلیۃ الأولیاء و طبقات الأصفیاء - أبو نعیم أحمد بن عبد اللہ، الأصبہانی (م: ۴۳۰ھ): ۱/۱۲۲، المهاجرون من الصحابة، ط: دار الفکر، بیروت)

(۲) ثم تدعو بما شئت، ثم انھض متوجهاً إلى القبر الشریف فتقف بمقدار أربعة أذرع بعيداً عن المفصورة الشریفة بغایۃ الأدب، مستدبر القبلة. (مرآۃ الفلاح شرح نور الإیضاح - الشرنبلالی (م: ۶۹۰ھ): ص: ۲۸۳، فی زیارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ط: المکتبۃ العصریۃ)

(۳) فتاویٰ رحیمیہ میں فتاویٰ سمرقندی کے حوالہ سے منقول ہے: فواءۃ الفاتحۃ والإخلاص والکافرون علی الطعام بدعة. (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۱۶/۲، کتاب السنۃ والہدیۃ، ط: دار الإیضاح، کراچی)

دے، تو اس کا قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ لے لے، تو اس کا کیا کرے؟ کیا وہ کسی کو بہ طور عطیہ دے سکتا ہے، یا اسے بیچ کر قیمت حاصل کر سکتا ہے؟

اسی طرح دولہا کو سہرا پہنانا یا پھولوں کا ہار پہنانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر ہار پہنانا جائز ہو تو ہار کون سا ہونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کے لیے سونے کی انگٹھی استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) لیکن اگر کوئی اسے سونے کی انگٹھی بطور ہدیہ دے، تو اس کا لینا جائز ہے، البتہ اسے چاہیے کہ وہ انگٹھی اپنی کسی رشتہ دار عورت کو دے دے، یا فروخت کر کے اس کی قیمت حاصل کر لے۔

حضور اکرم ﷺ کے پاس ایک مرتبہ ایک ریشمی قبا بہ طور ہدیہ آئی، آپ ﷺ نے اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول (ﷺ)! آپ تو اس کو ناپسند فرماتے ہیں، تو پھر میرے پاس کیسے بھیج دیا؟ آپ ﷺ نے جواباً فرمایا کہ میں نے آپ کے پاس پہننے کے لیے نہیں بھیجا ہے؛ بل کہ اس لیے بھیجا ہے کہ آپ اسے فروخت کریں اور اس کی قیمت استعمال کر لیں، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے دو ہزار درہم میں بیچ دیا۔ (مختصر منہج، ۲/ ۹۲، ۱۲۱)

شادی کی تقریب میں دو لہے کو سہرا پہنانا ہندوانہ رواج ہے، اس لیے اس کا پہنانا جائز نہیں ہے،

(۱) (۱) إن نبي الله صلى الله عليه وسلم: أخذ حبراً فجعله في يمينه، وأخذ ذهباً، فجعله في شماله ثم قال: إن هذين حرام علي ذكرور أمتي. (سنن أبي داود ۵/ ۵۶۱، رقم: ۴۰۵۷، كتاب النجاس، باب في الحرير للنساء، عن علي رضي الله تعالى عنه، ط: البدر - ديوبند ۲/ المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳، صفحہ: ۸۰/ ۱۶۰)، رقم: ۵۱۳۴، ۵۱۳۵، ۵۱۳۶، كتاب الزينة، تحريم الذهب على الرجال، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

(۲) جابر بن عبد الله، يقول: لبس النبي - صلى الله عليه وسلم - يوم ما قباء من ديباج أهدى له، ثم أوشك أن يزعه، فأرسل به إلى عمر بن الخطاب، فقبل له: قد أوشك ما نزعته يا رسول الله، فقال: نهاني عنه جبريل، فجاءه عمر يمشي، فقال: يا رسول الله، كرهت أمراً، وأعطيت به فما لي؟ قال: إني لم أعطه لك لتلبسه، إنما أعطيتك تبيعه، فباعه بألفي درهم. (صحيح مسلم: ۲/ ۱۹۲، رقم: ۱۶ - (۲۰۷۰)، باب تحريم استعمال إزاء الذهب والفضة على الرجال والنساء ... الخ، ط: البدر - ديوبند)

آپ ﷺ کا فرمان ہے: ”من تشبه بقوم فهو منهم“۔^(۳) کہ جو شخص کسی غیر مسلم قوم کی وضع اختیار کرے، اُس کا شمار اُن ہی میں ہوگا۔ نیز اُس میں فضول خرچی بھی ہے، اس لیے بھی جائز نہیں، پھولوں کا ہار خلاف سنت ہے، اُس میں بھی فضول خرچی اور غیروں سے مشابہت ہے، مگر اُس کی قباحت سہرا کے مقابلہ میں کم ہے، تاہم مذکورہ وجوہات کی بنیاد پر اُس سے بچنا اولیٰ ہے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۹] ایک مہینے میں تین نکاح کرنے سے کوئی مصیبت آسکتی ہے؟

۲۷۲- سوال: میرے ایک چھوٹے بھائی اور دو بہنوں کا رشتہ طے ہوا ہے، دونوں بہنوں کے سسرال کے رشتہ داروں کا اصرار یہ ہے کہ رتیغ الاخریٰ میں نکاح ہو جائے، اور ہم بھی اپنے بھائی کا نکاح اُسی مہینے میں کرنے کی سوچ رہے ہیں؛ لیکن ہمارے گھر کی عورتیں اور بعض جاہل رشتہ داروں کا یہ کہنا ہے کہ ایک ہی دن ایک شامیانے میں تین نکاح نہیں ہو سکتے، اگر ایسا کیا گیا، تو آفات آئیں گی، ان بے بنیاد باتوں کی وجہ سے گھر کی عورتوں میں اختلاف بڑھتا جا رہا ہے، تو کیا ایک ہی مہینے میں اگر تین نکاح پڑھے گئے، تو اُس کی وجہ سے کوئی مصیبت کھڑی ہو سکتی ہے؟ اس کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟ رتیغ الاخر کے بعد جمادی الاولیٰ میں تین نکاح ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ مفصل جواب عنایت فرمائیں، تاکہ گھر کی عورتوں کی غلط فہمی دور ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں عورتوں کا عقیدہ بالکل غلط ہے، ایک مہینہ، ایک ہفتہ بلکہ ایک ہی دن میں تین، تیرہ یا چھتیس نکاح کرنا بھی جائز ہے، از روئے شریعت میرا مشورہ یہ ہے کہ بہنوں کے نکاح سے ایک دن

(۳) سنن ابی داؤد ص: ۵۵۹، رقم: ۴۰۳۱، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ط: البدر - دیوبند،

سہرا ہندو اندر رسم ہے، اُن ہی سے لی گئی ہے، دو تاروں کو باندھتے ہیں، مسلمانوں نے پھولوں کا بنانا شروع کر دیا ہے؛ مگر رسم اُن ہی کی ہے اور قابل ترک ہے۔ (کفایت المفتی، کتاب النظم والاہانت، تیسرا باب: رسوم مرد وچ: ۸۸/۹، ط: نعمانی پریس، دہلی)

(۴) وفي الفتاوى الصغرى: من تقلس بقلسة المجوس أي لبسها، وتشبه بهم فيها، أو خاط خرقه صفراء على العاتق أي وهو من شعارهم، أو شد في الوسط خيطا كثر، إذا كان منشاها بخيطهم أو ربطهم أو سماه زناراً... ولو شبه نفسه باليهود والنصارى أي صورة أو سيرة على طريق المزاح والهزل أي ولو على هذا المنوال كثر. (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۲۷۷، فصل: فی الکفر صریحا وکناية، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

چوں کہ ہمارے مہینے میں غیروں کی مشابہت لازم آتی ہے، البتہ یہ ان کا مذہبی شعار نہیں ہے، اس لیے تکثیر نہیں کی جائے گی، البتہ مشابہت کی بنا پر اس سے احتراز لازم ہوگا۔

پہلے اپنے بھائی کا نکاح کروادیں، میاں بیوی کی خلوت بھی ہو جائے، پھر ولیمہ کر دیں، جس میں بہنوں کی شادی میں آنے والے مہمانوں کی مہمان نوازی بھی ہو جائے گی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جس نکاح میں خرچ کم ہو، اُس میں برکت زیادہ ہوتی ہے۔ (حدیث شریف) ^(۱)

سوال میں مذکور عقیدے کے علاوہ اور بھی بہت سے مہینے اور دنوں کے متعلق عورتوں میں یہ غلط بات پھیلی ہوئی ہے کہ وہ منہوس ہیں، حالاں کہ یہ عقیدہ بالکل خلاف شریعت ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ کسی بھی چیز میں نحوست نہیں ہوتی۔ (بخاری شریف) ^(۲)

بعض عورتیں بعض مہینوں کو خالی مانتی ہیں، یعنی وہ یہ سمجھتی ہیں کہ اس میں کوئی بھی کار خیر یا بڑا اہم کام نہیں ہو سکتا، یہ عقیدہ رکھنا ناجائز ہے، اس طرح کے عقائد غیر مسلمین سے اختلاط و مخالطت کی وجہ سے ہمارے معارے میں پھیل گئے ہیں۔

بعض عورتیں شوال کے مہینے کو نحوست والا مانتی ہیں، حالاں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرا نکاح شوال میں ہوا، رخصتی بھی شوال میں ہوئی، رسول اللہ ﷺ کو مجھ سے جتنی محبت تھی، ازواجِ مطہرات میں سے کسی اور سے اتنی نہیں تھی۔ (حدیث شریف) ^(۳)

آپ اگر تینوں نکاح ربیع الآخر ہی میں کریں، تو آپ کو ایک سو شہیدوں کا ثواب ملے گا، اُس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص میری امت میں فتنہ و فساد کے موقع پر میری کسی ایک سنت کو زندہ کرے گا، تو اُسے سو شہیدوں کے برابر ثواب ملے گا۔“ (حدیث شریف) ^(۴)

(۱) عن عائشة رضي الله عنها قالت: أعظم النكاح بركة أبسرهما مؤنة. (مسند أبي داود الطيالسي (م: ۲۰۳، ۵۲): ۳۶۳، رقم: ۱۵۳۰، ط: دار هجر - مصر)

(۲) وانظر مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲/۳۳۶، رقم: ۴۲۵۳۹، ولا شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي: ۵/۸، رقم: ۶۱۳۶، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

(۳) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر، ولا من المجدوم كما تنفر من الأسد. صحيح البخاري: ۴/۸۵۰، رقم: ۵۷۰۷، كتاب الطب، باب الجذام، ط: البدور ديوبند

(۴) عن عائشة رضي الله عنها قالت: تزوجني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في شوال، وبنى بي في شوال، فأني نساء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان أحظى عنده مني. قال: وكانت عائشة تسحب أن تدخل نساءها في شوال. (صحيح مسلم: ۳/۳۵۶، رقم: ۷۳-۱۳۲۳)، كتاب النكاح، باب استحباب الزواج والتزويج في شوال... إلخ، ط: البدور - ديوبند

(۵) من تملت بسني عند فساد أمي فله أجر مائة شهيد. (أما لي ابن بشران - أبو القاسم عبد الملك بن محمد ابن =

لہذا دیگر اقوام کے رسوم و رواج اور ان کے عطا عمت نامہ پر کاری ضرب لگائیں، اپنے عقائد درست کریں اور اصلاح کی حنا طریقوں نکاح اسی مینے میں پڑھا کر ایک سوشیڈوں کا ثواب حاصل کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۰] قبر پر چادر چڑھانا

۲۷۳- سوال: حضرت مفتی صاحب میرے پاس لندن سے ایک صاحب کا خط آیا ہے، اس میں لکھا ہے کہ کسی بزرگ کی درگاہ پر ہرے رنگ کی چادر چڑھا دینا؛ لیکن مجھے علم نہیں کہ شریعت کے احکام کی رو سے چادر چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ لہذا اس کا جواب بالتفصیل اسی کاغذ کے پیچھے تحریر فرمادیں؛ تاکہ میں اسے لندن بھیج سکوں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مرنے کے بعد میت کو اگر وہ نیک ہے، تو اس کے اعمال نیک کی وجہ سے سکون وطمینان اور راحت حاصل ہوتی ہے؛ اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا۔" (۱) اگر میت کے اعمال اچھے نہ ہوں، تو قبر پر گنبد بنانے یا چادر چڑھانے سے میت کو رتی برابر بھی فائدہ نہیں ہوگا؛ بل کہ چادر چڑھانے والے کا مال برباد ہوگا اور مال کو برباد کرنا فضول خرچی اور حرام ہے۔ (۲) فضول خرچی کا بھی گناہ ہوگا اور چادر چڑھانے والے کے عقیدے میں بھی خرابی آئے گی، یہ دوسرا گناہ ہوگا؛ اس لیے چادر چڑھانا جائز نہیں ہے۔ (۳) مذکورہ شخص نے چادر

بشیران بن مہران البغدادی (م: ۴۳۰ھ)؛ ۱/ ۴۱۸، رقم: ۵۰۱، ضبط نصہ: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي، ط: دار الوطن - الرياض

المتمسك بسنني عند فساد أمني، له أجر مائة شهيد، (الإبانة الكبرى - ابن بطة العكبري (م: ۸۷۳ھ)؛ ۱/ ۳۴۴، رقم: ۴۱۴، باب ما أمر به من التمسك بالسنة والجماعة... الخ، ت: رضا معطي، وعثمان الأثيوبي، ويوسف الوابل، ط: دار الراية للنشر والتوزيع - الرياض، المعجم الأوسط - أبو القاسم الطبراني (م: ۳۲۰ھ)؛ ۵/ ۳۱۵، رقم: ۵۴۱۴، ت: طارق بن عوض الله، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، ط: دار الحرمین - القاهرة)

(۱) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إنما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار." (سنن الترمذي؛ ۴/ ۳۷، رقم الحديث: ۴۳۶۰، أبواب صفة القيامة، ط: ياسر نديم - ديوبند)

(۲) وَلَا تُسَبِّحْ قَوْلًا إِلَّا تَلْحِقَ الْهَمَّ فَيُتَنَّى [الأنعام: ۱۴۱]

(۳) تكرر الاستمرار على القبور. (رد المحتار؛ ۲/ ۴۳۸، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر)

چڑھانے کی منت مانی ہو، تو وہ منت بھی صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ منت صرف عبادت و بندگی کی ہوتی ہے، گناہ کے کام کی منت جائز نہیں ہے۔^(۱) لہذا چادر چڑھانا جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] [قبر پر پھول چڑھانا، اگر ترقی جلانا اور روشنی کرنا

۲۷۴-سوال: قبر پر پھول چڑھانا کیسا ہے؟ اسی طرح اگر ترقی اور ویسے وغیرہ روشن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر پر اگر ترقی جلانا اور روشنی کرنا اسراف اور فضول خرچی کی وجہ سے حرام ہے اور پھول چڑھانا بھی چوں کہ مال برباد کرنا ہے؛ اس لیے ناجائز ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امراہیم، جامعہ نعیمیہ
۱۹۷۶ء

[۲] [قبر پر اذان دینا، فاتحہ کرنا اور پھول چڑھانا

۲۷۵-سوال: ہمارے یہاں میت کے دفن کے وقت قبر میں اذان دی جاتی ہے، اسی طرح

(۱) (آن لا یكون معصية لدائه) قال ابن عابدين: "قال في الفتح: وأما كون المنذور معصية يمنع انعقاد النذر، فيجب أن يكون معناه إذا كان حراماً لعينه أو ليس فيه جهة فريضة. (رد المحتار: ۳/۳۶۳، كتاب الإيمان، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن ابن عباس، قال: «لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زائرات القبور، والمتخذين عليها المساجد والسرج». (سنن أبي داود: ۲/۳۶۱، رقم الحديث: ۳۳۳۶، كتاب الجنائز، باب في زيارة النساء القبور، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند: سنن الترمذي: ۳/۴۳، رقم الحديث: ۳۲۰، أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً، ط: البدر - ديوبند: سنن النسائي: ۳/۹۳، رقم الحديث: ۲۰۳۳، كتاب الجنائز، التعليق في اتخاذ السرج على القبور، ط: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

قال علي القاري بذيل هذا الحديث: «والنهي عن اتخاذ السرج لما فيه من تضییع المال؛ لأنه لا نفع لأحد من السراج، ولأنها من آثار جهنم، وإما للاحتراز عن تعظيم القبور». (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۶۱۹، كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، رقم الحديث: ۳۰، ط: دار الفكر - بيروت)

وفي الدر المختار: وما يؤخذ من الدراهم، والشمع، والثریت ونحوها إلى ضرائح الأولياء الکرام تقرباً إليهم، فهو بالاجماع باطل وحرام. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۳۹۲، كتاب الصوم، مطلب في صوم السبت من الشوال، بيروت)

قبر پر پھول چڑھانے کے سلسلے میں تفصیلی فتویٰ ملاحظہ ہو: امداد الاحکام: ۱/۱۸۳، کتاب الشیء والہدیۃ، ط: زکریا پب، دیوبند۔

دفن کے بعد فاتحہ نیز چالیس قدمی فاتحہ اور قبر میں پھول، صندل ڈالنے اور اس طرح کی بہت سی چیزوں کے کرنے کا رواج ہے، آپ رہنمائی فرمائیں کہ ان کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر میں یا قبر کے اوپر اذان دینا^(۱) اور دفن کے بعد فاتحہ یا چالیس قدمی فاتحہ، اسی طرح قبر میں پھول اور صندل ڈالنا؛ ان میں سے کچھ بھی نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام سے ثابت نہیں ہے؛ لہذا یہ سب امور ناجائز و بدعت ہیں۔^(۲) رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: جو شخص دین میں کوئی نئی چیز ایجاد کرے، وہ مردود ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی خلاف سنت چیزیں لوگ سنت سمجھ کر کرتے ہیں، یہ سب امور ناجائز اور بدعت ہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۳] قبر کے پاس اگر بتی جلانا

۲۷۶- سوال: قبرستان میں کچی یا پکی قبر کے پاس لوہان یا اگر بتی جلانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبروں پر چراغاں کرنا یا اگر بتی جلانا جائز نہیں، حرام ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ایسے انسان پر، جو قبروں کو مسجد بنا دے (کہ قبر کو مسجد کرتا ہو) اور

(۱) لا یسن الأذان عند إدخال الميت في قبره، كما هو المعتاد الآن، وقد صرح ابن حجر في فتاویہ بأنہ بدعة، وقال: ومن ظن أنه سنة قياساً على ندبهما للمولود إلخ إلخ لخاتمة الأمر بإبدائه فلم يصب، (رد المختار علی الدر المختار: ۱۳۹/۳، باب فی صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، کتاب الصلاة، ت: عادل أحمد الموجود، علی محمد معوض، ط: دار عالم للکتاب، الریاض، طبع خاص: ۱۴۲۳ھ = ۲۰۰۳ء)

(۲) ويكره النوم عند القبر... وكل ما لم يعهد في السنة، والمعهود منها ليس إلزاماً، والنداء عند دفنها قانماً، كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البقيع، (فتح القدير: ۱۳۴/۲، فصل فی المدفن قوله ويلحد السنة عندنا اللحد الخ، ط: دار الفكر، بيروت، و الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۳، کتاب الصلاة، باب فی الجنائز والنقل من مكان إلى مكان آخر، الفصل السادس فی القبر والدفن، ط: دار الكتب العلمية، بيروت، طبع اول: ۱۴۲۱ھ = ۲۰۰۰ء)

(۳) من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد، (صحيح البخاري: ۱/۳۷۹، رقم: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علي صلح جور فالصلح مردود، ط: البدر - ديوبند، صحيح مسلم: ۷/۷۷، رقم: ۱۷۱۸)، كتاب الاقضية، باب نفق الأحكام الباطلة ورمحدثات الأمور، ط: فيصل - ديوبند)

دیے (چراغ) جلاتا ہو۔ (ابوداؤد شریف، ترمذی، نسائی شریف، مشکوٰۃ شریف: ۷/۱۱۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۴] حقانی صاحب اور قبروں پر پھول چڑھانا

۴۷۷- سوال: جناب محمد یاسین حقانی صاحب نے ایک کتاب لکھی ہے، لوگوں کا خیال ہے کہ اس کتاب سے قبروں پر پھول چڑھانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟ اور کیا حقانی صاحب مستند عالم ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حقانی صاحب نے خود لکھا ہے کہ میں عالم نہیں ہوں، اس مسئلہ میں ان سے تسامح ہوا ہے، بعض علماء نے پھول کی چادر چڑھانے کو جائز کہا ہے، لیکن علماء متحققین نے منع کیا ہے، درمختار میں ہے کہ پھول کی چادر چڑھانے کا مقصد یہ ہو کہ میت مجھ سے راضی ہو جائے، تو پھول چڑھانا حرام ہے، اگر مقصد قبر کی زینت ہو، تو مکروہ ہے؛ کیوں کہ قبر کو مزین کرنے کی ضرورت نہیں ہے، قبرستان میں جانے کا اصل مقصد آخرت کو یاد کرنا ہے۔ (مآۃ مسائل: ص ۷۵) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) عن ابن عباس، قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور، والمتخذين عليها المساجد والسرج. (سنن الترمذي: ۷۳/۱، رقم الحديث: ۳۲۰، كتاب الصلاة، باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً، ط: البدر - ديوبند: ۱/۱۳۱، سنن أبي داود: ۵/۲۱۲، رقم الحديث: ۴۳۶، كتاب الجنائز، باب في زيارة النساء القبور، ط: البدر - ديوبند: ۱/۱۳۱، سنن النسائي: ۴/۹۴، رقم الحديث: ۲۰۳۳، التعليل في اتخاذ السرج على القبور، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

قال الملا علي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): (والسرج): جمع سراج، والنهي عن اتخاذ السرج لما فيه من تضييع المال، لأنه لا نفع لأحد من السراج، ولأنها من آثار جهنم، وإما للاحتراز عن تعظيم القبور، كالتنهي عن اتخاذ القبور مساجد، كذا قاله بعض علمائنا، (مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲، رقم الحديث: ۷۱۰، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) تفصیل کے لیے دیکھیے فتاویٰ رحیمیہ جدید: ۲/۲۱۶، ط: دار الاشاعت کراچی، بہ حوالہ مآۃ مسائل، واد المسائل ترجمہ مآۃ مسائل۔ و كذلك ما يفعله أكثر الناس من وضع عاقية رطلية من الرياحين والبقول ونحوهما على القبور ليس بشيء، (عمدة القاري: ۱۲/۳، كتاب الوضوء، من الكيان أن لا يستتر من بوله، ط: دار إحياء التراث العربي)

في الأحكام عن الحجج: تكره المستور على القبور، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۴۳۸، مطلب في دفن الميت، باب صلاة الجنائز، ط: بيروت)

[۷۵] پختہ قبر کو توڑ کر کچی قبر بنانا

۲۷۸- سوال: ”صوفی باغ“ مدرسہ میں حضرت شاہ صوفی صاحب لاچپوری کا مزار ہے، اس مزار کو ان کے عقیدت مندوں نے برسوں پہلے پختہ بنایا تھا، قبر زمین سے تین فٹ لمبی، پانچ فٹ چوڑی ہے اور سنگ مرمر کے پتھروں سے پختہ بنائی گئی ہے، تو اگر شرعاً اس طرح کی قبر ناجائز ہو، تو پتھر اکھاڑ کر اس قبر کو مٹی کی بنادینا کیسا ہے؟ اگر ان کے مزار کو اسی طرح پختہ رہنے دیا جائے، تو اس کے جو ذمہ داران و متولیان ہیں، وہ گنہگار ہوں گے یا نہیں؟

نیز ان بزرگ کی تاریخ وفات پر مدرسہ کے بچوں سے تقریر کرانا، ایصالِ ثواب کرانا اور کوئی پروگرام رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر جس حالت میں ہے، اسی حالت میں رہنے دیجیے، ورنہ صاحبِ قبر کی بے حرمتی کی جائے گی، کوئی کہے گا کہ قبر کو مٹی کی بنادو، تو کوئی کہے گا کہ اس پر سنگ مرمر لگاؤ؛ لہذا ان اختلافات سے بچنے کے لیے ”قبر“ جس حالت میں ہے، اسی حالت پر برقرار رکھی جائے، اس کو توڑ پھوڑ کر کے بے حرمتی کرنے کی اجازت نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) مسئلہ یہ ہے کہ پختہ قبر کو منہدم کر کے کچی قبر کا نشان باقی رکھا جائے، چنانچہ مروی ہے: عن أبي الهيثم الأسدي، قال: قال لي علي بن أبي طالب: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويه. (صحيح مسلم: ۳/۱۲۱، رقم الحديث: ۹۳-۹۴)، كتاب الجنائز، باب: الأضرحة وسوية القبر، ط: فيصل بن كيث، ص: ۱۰۷، ۱۰۸.

قال علي القاري في شرحه: (ولا قبر مشرفاً) هو الذي بني عليه حتى ارتفع دون الذي أعلم عليه بالرميل والحصياء، أو محسومة بالحجارة ليعرف ولا يوطأ. (الإسوية) في الأضفار قال العلماء: يستحب أن يرفع القبر قدر شبر، ويكره لفرق ذلك، ويستحب الهدم، ففي قدره خلاف، قيل إلى الأرض تغليظاً، وهذا أقرب إلى اللفظ، أي: لفظ الحديث من التسوية، وقال ابن الهمام: هذا الحديث محمول على ما كانوا يفعلونه من تعلية القبور بالبناء العالي، وليس مراداً ذلك بتسليم القبر بل بقدر ما يبدو من الأرض، ويتميز عنها، والله سبحانه أعلم. (مرفقة المفاتيح: ۱۵۵، رقم الحديث: ۱۶۹۶، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، ط: دار الكتب العلمية - بيروت).

لیکن اگر قبر کو منہدم کرنے میں فقہ، شہاد اور قبر کی بے حرمتی کا اندیشہ ہو تو اس سے اجتناب لازم ہے۔ (خیال ہوتا ہے کہ =

[۷۶] شب براءت میں قبروں پر پانی ڈالنا

۲۷۹- سوال: بہت سے لوگ شب براءت (۱۵ شعبان کی رات) میں قبرستان جا کر قبر پر پانی ڈالتے ہیں، یہ کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

شب براءت میں قبر پر پانی چھڑکنا ثابت نہیں ہے؛ لہذا ایسا کام نہیں کرنا چاہیے۔^(۱) البتہ قبر کی مٹی اگر ہٹ گئی ہو تو نجی مٹی ڈال کر پانی چھڑکنا جائز ہے۔^(۲) لیکن اسی رات میں یہ کام کرنا اور اس کو ضروری سمجھنا جائز نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۷] قبروں پر رسم و رواج کے طور پر روپیہ پیسہ ڈالے جانے کا مسئلہ

۲۸۰- سوال: ہمارے گاؤں میں ایک ہندو مزدور مر گیا، ہندو اہل رسم کے موافق اس کی آخری رسومات ادا کی گئیں، آخری رسومات میں شرکت کی غرض سے آئے ہوئے لوگوں نے اس کی ہادھی (قبر) پر = حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس جواب کی بنیاد و حکمت یہی ہے (چنانچہ داخلی قاری تحریر فرماتے ہیں: ثم اعلم أنه إذا كان المنكر حراماً واجب الزجر عنه، وإذا كان منكراً وهانداً، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لما يؤمر به... وشرطهما أن لا يتردي إلى الفسقة، كما علم من الحديث (من رأى منكم منكراً فليغيره) وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل فليست بحسن إظهار شعار الإسلام. (مراقبة المفاتيح: ۳۲۶/۹، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ۵۳۷) وكره أبو حنيفة - رحمه الله - أن يوطأ على قبر، أو يجلس عليه، أو ينام عليه أو تقضي عليه حاجة من بول أو غائط لما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه نهى عن الجلوس على القصور. (بدائع الصنائع: ۳۴۰/۱، كتاب الصلاة، فصل: في سنة الدفن، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد. (صحيح البخاري: ۳۷۱/۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علي صلح جورنا لصلح مردود. ط: البدر - ديوبند)

(۲) وإذا خربت القبور فلا بأس بنظيرتها، كذا في التتارخانية، وهو الأصح وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاط. (الفتاوى الهندية: ۱۸۲/۱، كتاب الصلاة، باب في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل، ط: دار الكتب العلمية، بيروت)

ولا بأس برش الماء على القبر؛ لأنه تسوية. (بدائع الصنائع: ۳۴۰/۱، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل في سنة الدفن، ط: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة الثانية: ۱۳۰۶ھ، ۱۹۸۶ء)

پانچ پیسے، دس پیسے، ۲۵ پیسے، اسی طرح سکے ڈالنے لگے، سادھی پر چڑھائی گئی کل رقم پانچ روپے، پچاس پیسے ہوئی، تین دن کے بعد میں اسے لے آیا اور خرچ کر دیا، جب گھر والوں کو پتہ چلا، تو کہنے لگے کہ وہ پیسے نہیں لینے چاہیے، اب کوئی نہ کوئی بلا ضرور آئے گی، کسی بھی طرح وہ پیسے تجھ کو نقصان پہنچائیں گے، سوال یہ ہے کہ اس پیسے کے لینے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نفع و نقصان کا مالک اللہ ہے، شیاطین و جن نہیں ہیں؛ ”مذکورہ پیسے سے آپ کو شیطان کچھ نہ کچھ نقصان پہنچائے گا“ یہ من گھڑت باتیں ہیں، اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، جن لوگوں کا اس طرح کا عقیدہ ہے، انہیں اپنے عقیدے کی اصلاح کی فکر کرنی چاہیے، اس سلسلے میں میری کتاب ”عقائد اسلام“ (۱) مکتبہ بھیج کر منگوائیں اور مطالعہ کریں۔

البتہ جو پیسے قبر پر ڈالے گئے تھے، ان کا استعمال کرنا آپ کے لیے جائز نہیں تھا؛ اس لیے کہ وہ ان ہی کی ملکیت میں تھے، جنہوں نے ڈالے تھے، قبر پر ڈالنے سے ان کی ملکیت سے خارج نہیں ہو گئے، ان کی اجازت کے بغیر آپ نے ان رقم کو استعمال کیا، جو بلاشبہ ایک ناجائز کام ہوا۔ (۲) لہذا جو پیسے آپ نے قبر سے اٹھائے ہیں، وہ ان کے مالک کے حوالے کر دیں، تو آپ ذمہ داری سے سبک دوش ہو جائیں گے۔ اور اگر مالک لینے سے انکار کر دے، اور آپ غریب و محتاج ہیں تو خود آپ کے لیے بھی استعمال کرنا صحیح ہے اور اگر غنی ہیں، تو پھر کسی غریب و محتاج کو دینے سے آپ بری الذمہ ہو جائیں گے۔ (۳) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) الحمد للہ اب یہ کتاب پڑبان اردو ”عقائد اسلام“ کے نام سے حافظہ اسجد مفتی احمد نجات صاحب کے زیر اہتمام شائع ہو چکی ہے۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَاطِلًا. [۲- البقرة: ۱۸۸]

لأنه لا حق له في مال الغير حتى يكون الإذن إسقاطاً للحقه. (رد المحتار على الدر المختار: ۶/۱۷۵، کتاب المأذون، فروع آقرو الصبی والمعنوہ الخ، ط: دار الفکر - بیروت)

لأن الإنفاق من مال الغير، لا يجوز إلا بإذنه نصاً. (بدائع الصنائع - علاء الدین، الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ):

۷۴/۶، کتاب الشرکة، أنواع الشرکة، فصل فی حکم الشرکة، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

والتصرف في مال الغير حرام فيجب التحرز عنه. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۹۷ھ):

۱۲۸/۲، کتاب البیع، باب المراهقة والتولية، فصل فی بیان التصرف فی المبيع الخ، ط: دار الكتاب الإسلامی)

(۳) (الوصية المطلقة)... (لا تحل للغني) لأنها صدقة، وهي على الغني حرام. (الدر المختار مع رد المحتار:

۶۹۸/۶، کتاب الوصایا، فصل فی وصایا الذمی وغیره، فروع: (وصی بثالث ماله، ط: دار الفکر - بیروت)

[۷۸] دعاء عثمانی (فاتحہ) جہر پڑھ کر دیگر نمازیوں کو خلل پہنچانا

۲۸۱- سوال: ہمارے گاؤں کی مسجد میں بیچ وقت نماز کے بعد امام صاحب بالجہر دعاء کراتے ہیں، بعض لوگ اس وقت اپنی سمن و نوافل وغیرہ میں مشغول ہوتے ہیں، ان کو اس عمل کی وجہ سے نماز میں خلل ہوتا ہے، تو کیا ان کی رعایت کرتے ہوئے اس کو مؤخر نہیں کیا جاسکتا ہے؟ یا ہر نمازی اپنی جانب سے انفرادی طور پر پڑھ لے، تو اس میں کوئی حرج ہے؟ دعاء کو ضروری سمجھ لیا جائے تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء کے معنی ہیں: بندے کا اللہ تعالیٰ سے مانگنا۔^(۱) ہر نماز چوں کہ ایک عبادت ہے، اور ہر عبادت اور نیک عمل کے بعد دعاء قبول ہوتی ہے۔^(۲) اس لیے نماز کے بعد بھی دعاء مانگی جاتی ہے، جو کہ ایک مستنون عمل ہے۔^(۳) نماز کی صحت اس پر موقوف نہیں ہے، چوں کہ ہر ایک کی حاجت مختلف ہوتی ہے؛ اس لیے یہ (دعاء) ہر نمازی کا انفرادی عمل ہے، اجتماعی نہیں۔^(۴) قبلاً مجمع کا ایک ساتھ پڑھنا، جس سے دوسرے

(۱) وقد قال الخطابي: حقيقة الدعاء استدعاء العبد من ربه العناية واستمداده إياه المعونة، وحقيقته إظهار الافتقار إليه، والبراءة من الحول والقوة التي له، وهو سمة العبودية وإظهار الذلة البشرية، وفيه معنى الشاء على الله، وإضافة الجود والكرم إليه. (إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: ۵/ ۲۷-۲۸، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن عثمان بن حنيف، أن رجلاً حضر بر البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ادع الله لي أن يعافيني فقال: إن شئت أخرجت لك وهو خير. وإن شئت دعوت، فقال: ادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه، ويصلي ركعتين، ويدعو بهذا الدعاء: اللهم إني أسألك، وأتوجه إليك بمحمد نبي الرحمة، يا محمد إني قد توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتفطني، اللهم فشقه في. (سنن ابن ماجه: ۹۹، رقم: ۱۳۸۵، كتاب الصلوة، ما جاء في صلاة الحاجة، ط: فيصل - ديوبند)

(۳) عن أبي أمامة قال: قيل: يا رسول الله! أي الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر، وذي الصلوات المكتوبات. (سنن الترمذي: ۱۸۷۲، رقم: ۳۴۹۹، أبواب الدعوات، ط: ياسر لديم - ديوبند)

(۴) واعلم أن السنة الأكثرية بعد الصلوات: الانصراف إلى البيوت يدعون مكث إلا يقدر خروج النساء. وكان في الأذكار والأدعية كل أمير نفسه، ولم تثبت شاكلة الجماعة فيها، كما هو المعروف الآن، إلا في نذر من الموضع. (فيض الباري: ۲/ ۳۱۷، كتاب الأذان، باب مكث الإمام في مصلاه بعد السلام، ط: تحت إشراف المجلس العلمي - بيروت، ط: طحجرات)

نمازیوں کو غفل ہو جائز نہیں ہے، نیز اس عمل کو ضروری سمجھ لینا بھی جائز نہیں، اگر ضروری سمجھ کر پڑھا جا رہا ہے تو یہ بدعت میں شامل ہو کر گناہ کا باعث ہوگا، دعاء کے متعلق قرآن کریم میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے کہ: **ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً** ^(۵) یعنی تم اپنے رب سے عاجزی اور آہستگی سے دعاء مانگو۔ اس ارشاد ربانی کے پیش نظر دعاء بالجہر کو ضروری سمجھنا بدعت ہے، جو حرام ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۹۷۔ [فرض نماز کے بعد سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص پڑھ کر بہ آواز بلند دعا کرنا]

۲۸۲۔ سوال: فرض نماز اور سنن ونوافل سے فراغت کے بعد امام صاحب دعاء مانگتے ہیں اور مقتدی حضرات اس پر آہستہ سے آمین کہتے ہیں، دعا کے اختتام پر امام صاحب بہ آواز بلند ”الفتاحہ“ کہتے ہیں، پھر امام اور مقتدی حضرات سورۃ فاتحہ اور تین مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں، اس کے بعد امام صاحب مختصر دعا کرتے ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا پانچوں نماز کے بعد ایسا کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دعا کا مطلب ہے ”اپنے آپ کو عاجز اور کمزور سمجھ کر اپنے رب سے اپنی ضروریات کو مانگنا“ ^(۱)۔ نماز سے فراغت کے بعد امام کو زور و زور سے دعا کرنے کے لیے مجبور کرنا، ^(۲) دعا کیے بغیر مسجد سے

(۵)۔ ۷۷ الأعراف: ۵۵۔

(۱) قال ابن حجر معزياً إلى الطيبي: الدعاء هو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله والاستكانة له. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني: ۱۱/ ۹۵، كتاب الدعوات، ط: دار المعرفة- بيروت) لا فيض القدير- المناوي: ۲/ ۳۳، حرف الهمزة، ط: المكتبة التجارية الكبرى، مصر)

(۲) گرچہ بعض وجوہات کی بناء پر بلند آواز سے دعا کرنا جائز ہے: وقيل الجهر أفضل لأحاديث كثيرة، منها ما رواه ابن الزبير كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا سلم من صلاته قال بصوته الإعلى: لا إله إلا الله وحده لا شريك له... ولأنه أكثر عملاً وأبلغ في التدبر ونفعه، متعدد لا يقاط قلوب الغافلين. لیکن آہستہ دعا کرنا افضل ہے: اختلف هل الإسراء في الذكر أفضل؟ فقول: نعم لأحاديث كثيرة تدل عليه، منها: حبر الذكر الخفي، وخبر الرزق ما يكتفي، ولأن الإسراء أبلغ في الإخلاص وأقرب إلى الإجابة. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ج: ۱، ۳۸، فصل في صفة الأذكار، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

وفي المرفقة: وحمل الشافعي - رحمه الله تعالى - جهره هذا على أنه كان لأجل تعلم المؤمنين لقوله تعالى: ولا تجهر بصلاتك. الآية، [۷۷- الإسراء: ۱۰۰] نزلت في الدعاء كما في الصحيحين، واستدل البيهقي وغيره بطلب الإسراء بخبر الصحيحين: أنه عليه السلام أمرهم بترك ما كانوا عليه من رفع الصوت بالتفهيل والتكبير، =

تکلف پر پابندی لگانا، یا اتنی بلند آواز سے دعا کرنا کہ سنن و نوافل پڑھنے والوں کی نمازوں میں خلل واقع ہو، یہ سب ناجائز ہیں؛ اس لیے اس طریقے سے دعائیں نہیں کرنی چاہیے۔^(۳)

نیز دعا میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اس بناء پر اس طریقے سے دعا کرنا بدعت ہوگا اور ہر بدعت حرام ہے۔ اس صورت میں امام خود بھی گنہگار ہوگا اور مقتدی حضرات بھی، نیز ایسے امام کو (جو بدعت کو رواج دے) منصب امامت سے الگ کرنا بھی متولی حضرات کی ذمہ داری ہے، ورنہ وہ بھی گنہگار ہوں گے، ہاں! دعا کی جائز صورت یہ ہے کہ ہر شخص سنن اور نوافل سے فراغت کے بعد اپنی ضروریات اپنے رب کے حضور پیش کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احمد ابراہیم بیات غفرلہ

= وقال: "«إنكم لا تدعون أصم ولا غاباً إنه معكم إنه سمع قريب»" اهـ. (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۶۰، رقم الحديث: ۹۵۹، باب الذكر بعد الصلاة، ط: دار الفكر بیروت)

وقال الله تعالى: «وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَكُنُوفًا مِّنَ الْقَوْلِ»۔ [الاعراف: ۵-۶] قال الأکرمی تفسیراً لهذه الآية الکریمة: «یه تجرید الخطاب الی رسول الله - صلی الله علیه وسلم - وهو عام لكل ذکر، لأن الإخفاء داخل فی الإخلاص وأقرب من القول... والمراد بالجهر رفع الصوت وبما دونه نوع آخر من الجهر، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - هو أن يسمع نفسه. (روح المعاني: ۵/۱۳۳، ط: دار الكتب العلمیة - بیروت)

وفي الدر المختار: «هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل نعم، وهي شرح لآمن عابدين: وعن النبي - صلی الله علیه وسلم - أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنابة... وقد حرر المسألة في الخيرية وحمل ما في فتاوى القاضی علی الجهر المضمر، وقال: «إن هناك أحاديث اقتضت طلب الجهر، وأحاديث طلب الإسرار، والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذي المصلين أو النيام، والجهر أفضل حيث غلاما ذكر. (رد المحتار: ۶/۳۹۸، المحظر والإباحة، ط: دار الفكر بیروت)

(۳) ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند، حيث واطلوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قراءتهم: اللهم أنت السلام ومنك السلام... الخ، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل، يدعوا الإمام عقب الفاتحة جهرًا بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، ولقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب... ومن لم يرض بذلك يعز لونه عن الإمامة، ويظنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم. وأيم الله إن هذا أمر محدث في الدين. (إعلاء السنن: ۳/۱۶۷، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية سنبة الدعاء والذكر بعد الصلاة، ط: إدارة القرآن - كراتشي)

[۸۰] قرآن پاک ہاتھ سے گر جانے پر سوا سیر گیہوں کے صدقے کا عقیدہ

۲۸۳-سوال: ہمارے گاؤں میں یہ رواج ہے کہ جب کسی کے ہاتھ سے قرآن پاک گر جائے تو اس کو سوا سیر گیہوں دینا پڑتا ہے، ایسا عقیدہ رکھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸۱] دولہا، دولہن کو ہلدی اور ابٹن لگانا کیسا ہے؟

۲۸۴-سوال: شادی سے چند دنوں قبل دولہا اور دولہن کے بدن اور چہرے پر ہلدی لگائی جاتی ہے، ہلدی لگانے کے ساتھ ساتھ اور بھی بہت سی رسوم ادا کی جاتی ہیں تو کیا ہلدی لگانے کی درج ذیل شکل پر عمل کیا جاسکتا ہے کہ لڑکا کو اس کے دوست و احباب ایک ایسے کمرے میں لے جا کر ہلدی لگائیں، جہاں ان دوستوں کے علاوہ کوئی نہ آ سکے، اسی طرح لڑکی کی سہیلیاں اسے ایک کمرے میں لے جائیں، اور ہلدی لگادیں، اس صورت پر عمل کرنے کی وجہ سے ہلدی بھی لگ جائے گی اور دوسرے لوگ، جو مختلف رسم و رواج ادا کرتے ہیں، ان سے بھی حفاظت ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ہلدی“ دولہا ہو یا دولہن، دونوں کو لگانا حرام ہے؛ اس لیے کہ:

(۱) غیر قوم کی مشابہت لازم آتی ہے۔^(۲)

(۲) اسراف (فضول خرچی) ہے۔^(۳)

(۱) قال العلامة المناوي رحمه الله تعالى تحت حديث: من أحدث في أمرنا هذا: «أى أنشأ واخترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه... (مأليس منه) أى رأياً ليس له في الكتاب، أو السنة، عاصداً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستنبطاً (فهي رد) أى مردود على فاعله لبطالته. (فيض القدير: ۱۱/ ۵۵۹۳، رقم الحديث: ۳۳۸۳، مكتبة نزار مصطفى الباز، رباح).

(۲) عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من تشبه بقوم فهو منهم». (سنن أبي داود، ص: ۵۵۹، رقم: ۴۰۳۱، كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة، ط: البدر - ديوبند)

(۳) (والذين إذا أنفقوا) الآية فذلك دليل على أن الإسراف والتفكير حرام. (الكسب - أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني، ص: ۹۷، الناشر: عبد الهادي حرسوني - دمشق)

(۳) اس حالت میں نماز کا ترک لازم آتا ہے۔^(۱)

(۴) چہرے پر لگانے سے چہرے کی ساخت بدل جاتی ہے، جس سے رسول اللہ ﷺ نے روکا ہے۔^(۲)

(۵) غیر قوم کی رسم و رواج کو اپنانے کا گناہ لازم آئے گا۔ جو شخص کافروں کے مذہبی کام کرے گا تو وہ ایمان سے نکل جائے گا۔^(۳) لہذا مذکور رسم و رواج میں ساتھ دینا اور ایسی مجلس و نکاح خوانی میں جانا حرام ہے۔^(۴) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے فساد کے زمانہ میں اگر کوئی میری ایک سنت کو زندہ کرے گا تو اس کو ۱۰۰ شہیدوں کا ثواب ملے گا۔ (مشکوٰۃ)^(۵) لہذا ان دونوں (دولہا اور لبین) کو تاکید ایسی رسم و رواج سے بچانا چاہئے۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸۲] بسم اللہ کے عدد ۷۸۶ کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنا

۲۸۵-سوال: ہمارے یہاں غریب و محتاج لوگوں کے علاج و معالجہ میں تعاون کے لیے ایک

(۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «من ترک الصلاة متعمدا فقد کفر جہارا». (المعجم الأوسط، رقم: ۳۳۴۸، وأخرجه ابن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة، رقم: ۹۱۹)

(۴) «كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة، وينهانا عن المثلة». (مسند أبي داود، ص: ۳۶۲، كتاب الجهاد، باب النهي عن المثلة، رقم: ۲۶۶۷، ط: الدر - ذوبند، وأخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه، رقم: ۲۷۳۰، ۲۷۳۳، ۲۷۳۵، ۲۷۳۴)

(۵) في کفر... بوضع قلنسوة المجوسي على رأسه على الصحيح. (البحر الرائق: ۱۳۳/۵، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي)

وفي الفتاوى الصغرى: من تقلنس بقلنسوة المجوس، أي لبسها أو تشبه بهم فيها، أو غاط خرقه صفراء على العاتق، أي وهو من شعارهم، أو شد في الوسط عيطا کفر. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۲۷۷، فصل في الکفر صریحا و کتایة، ط: ماسر ندیم - ذوبند)

(۶) «وَلَا تَقَاوُلُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُلُوبَانِ». (۵-المائدة: ۴)

(۷) عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من تمسك بسنني عند فساد أممي فله أجر مائة شهيد». (أعالي ابن بشران: ۱/۳۰۶، ۲۱۸، ط: دار الوطن، الرياض، رقم: ۵۰۱، ۵۰۰)

(۸) حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ایک استفتاء کے جواب میں لکھتے ہیں: یہ (شادی سے کچھ دن پہلے لڑکے کو اپن لگانا) بھی کوئی شرعی چیز نہیں ہے، قابل ترک رسم ہے، اس میں عورتوں کے ساتھ تہہ بھی ہے، جس کی ممانعت آتی ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۱۱/۱۹۳، باب ما یعلق بالرسوم عند الزفاف، لڑکے کو اپن لگانا، ط: ناشر فی یک ڈپ - ذوبند)

تختظیم قائم ہے، جو زکوٰۃ کی رقم جمع کرتی ہے اور محتاج و نادار کی دوا اور اُن کے علاج میں خرچ کرتی ہے، اس تختظیم کا چندہ بھی شہر سے بھی جمع کیا جاتا ہے، ہماری اس تختظیم کی رسید کے کاغذ پر بسم اللہ کا عدد ۷۸۶ چھپا ہوا ہے، اُسے دیکھ کر بہت سے چندہ دہندہ یہ سوال کرتے ہیں کہ تم لوگوں نے ۷۸۶ کے عدد کے نیچے ۹۲ کا عدد کیوں نہیں لکھا ہے؟ معلوم ہوتا ہے کہ تم لوگ دہا بڑے (دہائی و دیوبندی) ہو، ظاہری بات ہے کہ مذکور عدد اور چندہ میں کیا مناسبت ہے؟ یہ ایک قسم کی جہالت ہے۔ چندہ جمع کرنے میں کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے؛ اس لیے حکمت عملی اور موقع شناسی کے لحاظ سے کیا ہم ۷۸۶ کے عدد کے نیچے ۹۲ کا عدد جو کہ محمد مہدی علیہ السلام کے نام کا عدد ہے۔^(۱) چھپا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۷۸۶ کا عدد بسم اللہ کا ہے، اور ہر نیک کام بسم اللہ سے شروع کیا جاتا ہے؛ اس لیے بہت سے لوگ کچھ چیزوں پر یہ عدد لکھتے ہیں۔^(۲) جس سے نیک فالی مقصود ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جو ساری کائنات کو جو بخشنے والے ہیں، وہی ہمارے تمام نیک مقاصد پورا فرمائیں گے؛ لیکن ہر چیز کی تاثیر اُس کے صحیح موقع اور مقام پر ہی ہوتی ہے، مثلاً درود شریف پڑھنا بہت بڑے ثواب کا کام ہے؛ لیکن اگر کوئی شخص اُسے نماز میں قعدہ کے بجائے قیام یا رکوع میں پڑھے، تو غلط ہوگا، اس لیے کہ اُس نے درود شریف کو اُس کے مقام سے ہٹا دیا، اسی طرح نیک کام کی ابتداء کے موقع پر مدد صرف اللہ تعالیٰ ہی سے چاہی جاتی ہے، اس لیے اُس موقع پر بسم اللہ کے عدد ۷۸۶ کے لکھنے میں کوئی خرچ نہیں، اور حضور پاک ﷺ کی ذات گرامی سے مدد نہیں چاہی جاتی، بلکہ آپ مہدی علیہ السلام خود اللہ کی مدد کے محتاج ہیں۔^(۳) اس لیے ایسے مواقع میں ۹۲ کا عدد لکھنا مناسب نہیں ہے۔

(۱) محمد کا عدد ۹۲ اس طرح جتا ہے: "م" کے ۴۰، "ح" کے ۸، "م" کے ۴۰، اور وال کے ۴، مجموعی ۹۲ ہوئے۔

(۲) ۷۸۶، بسم اللہ شریف کے عدد ہیں، بزرگوں سے اس کے لکھنے کا معمول چلا آتا ہے، غالباً اس کو رواج اس لیے ہوا کہ خطوط عام طور پر پھاڑ کر پھینک دیئے جاتے ہیں، جس سے بسم اللہ شریف کی بے ادبی ہوتی ہے، اس بے ادبی سے بچانے کے لیے غالباً بزرگوں نے بسم اللہ شریف کے اعداد لکھنے شروع کیے۔۔۔۔۔ البتہ اگر بے ادبی کا اندیشہ نہ ہو، تو بسم اللہ شریف ہی لکھنا بہتر ہے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۳۳۸/۸، ط: نصیب، دیوبند) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، معارف القرآن: ۶۰/۸، ۵۷۹، ۵۷۵، سورۃ نمل، ط: اعتماد پبلشنگ، دہلی)

(۳) وَمَا الْغَفُورُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ (۳۱ آل عمران: ۱۲۹)

وَمَا الْغَفُورُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ (۱۸ الانفال: ۱۰)

وَاللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْغَافِرُونَ إِنِّي لَبِذَلِكَ عَلِيمٌ۔ (۵۵ طہ: ۱۵)

ابتداء کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے خود قرآن پاک کی سب سے پہلی آیت میں حضور پاک ﷺ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ اپنے رب کے نام سے پڑھنا شروع کیجیے، جو کہ سب سے زیادہ مہربان ہے۔^(۴) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر نیک کام کی ابتداء میں صرف اللہ ہی کا نام لیا جائے گا، وہی ایک ذات ہے جو ہر نیک کام کی ابتداء اور انتہاء میں مدد چاہے جانے کے قابل ہے، مخلوق خواہ کتنے ہی بلند مقام پر کیوں نہ ہو۔ خالق کائنات کے مقام تک نہیں پہنچ سکتی؛ لہذا اللہ کے علاوہ کسی اور سے مدد مانگنا یا کوئی ایسا قال لینا، جس میں استعانت بغیر اللہ کا شبہ ہو، درست نہیں ہے، خود حضور پاک ﷺ نے اپنے تمام نیک کام اللہ کے نام سے شروع فرمائے ہیں، آپ ﷺ نے بھی کسی کام کے آغاز میں اپنا نام نہیں لیا۔

اگرچہ یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ اس عدد کو بہ طور تبرک لکھا گیا ہے؛ لیکن چونکہ ابتداء جیسے مواقع میں معنی تبادری کی جانب ذہن کی رسائی پہلے ہوتی ہے، اس لیے مناسب نہیں۔

اس عدد کے لکھنے میں دوسری قیامت یہ بھی ہے کہ اہل بدعت نے اس عدد کو اپنا لازمی شعار بنا لیا ہے، جو لوگ حضور پاک ﷺ سے محبت کا صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں، اور ان کے اعمال طریقہ سنت کے برخلاف ہیں، (اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے)، حدیث پاک میں اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے وہ ان ہی میں سے ہوگا۔^(۵) لہذا اہل بدعت کی مشابہت سے بچنے کے لیے بھی اس سے احتراز لازمی ہے۔

موقع شناسی کا لحاظ کرتے ہوئے اس عدد مخصوص کے بجائے آپ درود شریف بھی لکھ سکتے ہیں، اس موقع پر درود شریف لکھنے میں کوئی حرج نہیں، اگر آپ نے اس عدد مخصوص کو لکھ بھی دیا، تو ظاہری بات ہے کہ اہل بدعت میں سے جو لوگ بھی آپ کو چنہ دیں گے، وہ اس عدد سے آپ کو اپنے مکتب قمر کا فرو سمجھ کر

(۴) اقراہتم بآیاتہ الذی خلقکم، خلق الإنسان من علق، ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَعْلَى﴾ [۹۱- العلق: ۱-۳]

(۵) عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من تشبه بقوم فهو منهم». (سنن أبي داود: ۵/۲، ۵۵۹، رقم: ۴۰۳۱، کتاب الثیاب، باب فی لبس الشهرة، ط: البدر - دیوبند: ۲۰۹۸۶، الجامع - معمر بن ابی عمرو: ۱/۲۷۱، أبو عروہ البصری (م: ۱۵۳ھ): ۱۱/۳۵۳، رقم الحديث: ۲۰۹۸۶، باب خلق القفا والمزهد، حبيب الرحمن الأعظمی، ط: المجلس العلمی، پاکستان، وتوزیع المکتب الإسلامی بیروت: ۱۴۰۲ھ سنن سعید بن منصور - أبو عثمان سعید بن منصور الخرماني الجوزجاني (م: ۲۲۷ھ): ۳/۱۷۷، رقم: ۲۳۷۰، کتاب الجهاد، باب من قال الجهاد ماض، حبيب الرحمن الأعظمی، ط: الدار السلفية - الهند)

دیں گے، اور یہ صریح دھوکہ بازی ہے، بلکہ راز فاش ہو جانے کی صورت میں اُن اہل بدعت کو یہ کہنے کا بھی موقع ملے گا کہ دیکھو! یہ دہا بڑے چندہ جمع کرنے کے لیے دھوکہ دینے سے بھی گریز نہیں کرتے ہیں، اور بہت سے اہل حق اس عدد مخصوص کو دیکھ کر آپ کو حق پرست ہونے کے باوجود بدعتی خیال کریں گے اور چندہ دینے سے رُک جائیں گے، تو بجائے فائدہ کے نقصان ہی نقصان ہوگا، لہذا صرف اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے اُسی سے مدد مانگتے ہوئے چندہ جمع کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸۳] خط و کتابت میں ۷۸۶ کے عدد کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنا

۲۸۶- سوال: خط و کتابت کی ابتداء میں ۷۸۶ کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنے میں شرعاً کوئی ممانعت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۷۸۶ کے عدد کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنے میں اولاً تو اہل بدعت کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے، کہ یہ اُن کا لازمی شعار بن چکا ہے، کوئی بھی مباح عمل جب کسی فرقہ باطلہ کا شعار اور علامت بن جائے اور وہ اُسی کے ذریعہ پہچانے جاتے ہوں، تو اُس کا اختیار کرنا ممنوع ہے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ) ^{۱۱}

دوسری قباحت یہ کہ اگر لکھنے والے کی نیت یہ ہو کہ محمد سلیمان علیہ السلام کے نام سے ابتداء کر رہا ہوں، تو یہ شرک صریح ہے، اس وجہ سے بھی جائز نہیں ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۸۴] قوالی کا حکم

۲۸۷- سوال: قوالی سننا کیسا ہے؟ سماع کے بارے میں بعض حضرات صوفیاء سے جواز منقول ہے،

گانا بھی تو قوالی ہی کی طرح ہے، تو کیا گانے کی بھی شرعاً اجازت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قوالی جو دھول اور طبلے کے ساتھ ہوتی ہے وہ جائز نہیں ہے، یہی حکم گانا کا ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ولا یخفی ان التشبه الممنوع إنما هو فيما يكون شعاراً لهم مختصاً بهم. (مرقاۃ الفاتیح - الملا علی القاری

(م: ۱۰۱۴ھ): ۶/۲۶۳۸، کتاب الصيد والذبايح، ط: دار الفکر، بیروت - لبنان)

(۲) تفصیلی تخریج کے لیے ملاحظہ فرمائیں: بحم اللہ کے عدد ۷۸۶ کے نیچے ۹۲ کا عدد لکھنا۔

(۱) اگر بغیر دھول، طبلے اور مزامیر کے اللہ تعالیٰ کی حمد اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت پڑھنا، جب کہ صحیح مضامین پر مشتمل ہو، تو درست ہے، ورنہ نہیں، جاء فی الحدیث: لو لکن نہیت عن صوتین أحمرقین فاجرین: صوت عند مصیبة، خمیس وجوہ =

[۸۵] جس بستر پر مردہ کو لٹایا گیا ہو، اسے مسجد میں دینا

۲۸۸-سوال: ہمارے گاؤں میں یہ رواج ہے کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو جاتا ہے، تو اس کے گھر والے اس کو ایک بستر پر لٹاتے ہیں اور جب اس کو دفن کر دیا جاتا ہے، تو اس بستر کو گھر والے اپنے استعمال میں نہیں لاتے؛ بلکہ مسجد میں بھیج دیتے ہیں، تو کیا اس بستر کا مسجد میں دینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آدمی کے انتقال کے بعد اس کے مال سے (تجہیز و تکفین، - اگر دین ہو، تو - ادائے دیون اور - اگر میت نے وصیت کی ہو، تو - ٹکٹ مال میں اجرائے وصیت کے بعد باقی ماندہ مال میں) اس کے ورثاء کا حق متعلق ہوتا ہے، اگر وہ بستر مردہ کی ملکیت میں تھا، تو اس کا مسجد میں دینا ورثاء کی اجازت پر موقوف ہوگا؛ کیوں

= وشق جیوب، ورنہ شیطان، (سنن الترمذی: ۱۹۶/۱، أبواب الجنائز، باب ما جاء في الرخصة في البكاء علي الميت، ط: دار الفکر، بیروت)

وفي الفتاوی المہندیة: قال رحمہ اللہ تعالیٰ: السماع والقول والرقص الذي يفعله المتصوفة في رمانا حرام لا يجوز القصد اليه والجلوس عليه وهو الغناء والمزامير سواء، (كتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر في الغناء والالہو ومائر المعاصی، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

وفي البایۃ شرح الہدایۃ: التحفی للہو ولجمع المال حرام بلا خلاف، (۱۷۳/۸، کتاب الشہادۃ، باب من یقبل شہادۃ ومن لا یقبل، ط: دار الفکر، الطبعة الثانية: ۱۴۱۱ھ - ۱۹۹۰ء)

وفي حياة الحيوان للعلامة الدميري: نقل القرطبي عن أبي بكر الطرطوشي رحمهما الله تعالى - أنه سئل عن قوم - يجتمعون في مكان يقرؤون شيبان القرآن ثم يشد عليهم منشد شيبان من الشعر، فيرقصون ويظهر بون ويضربون بالدف والشيابة هل الحضور معهم حلال أم لا؟ فأجاب: مذهب السادة الصوفية أن هذا بظالة وجهالة وضلالة إلى آخر كلامه، قلت: وقد رأيت أنه أجاب بلفظ غير هذا، وهو أنه قال: مذهب الصوفية بظالة وجهالة وضلالة، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأما الرقص، والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلاً جسداً له خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون، فهدى دين الكفار وعباد العجل... وإنما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم - مع أصحابه "كانما علي رؤوسهم الطير" من الوقار... ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم علي باطلهم، هذا مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد وغيرهم من أئمة المسلمين. (حياة الحيوان للدميري: ۱۵۴/۲، في ذيل: باب العين المهملة "العجل" ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية، ۱۴۲۴ھ - ۲۰۰۳ء)

کہ اس سے ورثاء کا حق متعلق ہو گیا ہے۔^(۱) اگر تمام ورثاء کی اجازت حاصل کر لی جائے، پھر یہ نیت ثواب دیا جائے، تو جائز ہے، اگر ایک بھی وارث منع کر دے، یا ورثاء میں کوئی نابالغ ہو، تو اس بستر کو مسجد میں نہیں دیا جاسکتا۔^(۲) جو دے گا، وہ گنہگار ہوگا، عموماً اس بستر کو رواج سمجھ کر دیا جاتا ہے، اس صورت میں کوئی ثواب نہیں ملے گا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸۶] امر دے کے سر کے نیچے ایسی مٹی رکھنا، جس پر ”چاروں قل“ پڑھا گیا ہو

۲۸۹-سوال: ہمارے یہاں لوگوں میں یہ رواج ہے کہ جب مردے کو دفن کرتے ہیں، تو پہلے کچھ لوگ ”چاروں قل“ پڑھ کر مٹی پر دم کرتے ہیں، پھر وہ مٹی مردے کے سر کے نیچے رکھتے ہیں، تو کیا ایسا کرنا جائز ہے؟ بینواتو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تدفین سے قبل مذکور طریقے پر چاروں قل پڑھنا رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے ثابت نہیں ہے؛ لہذا چاروں قل پڑھی ہوئی مٹی مردے کے سر ہانے میں رکھنا جائز نہیں ہوگا، اس سے میت کو کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ سنت کے خلاف کسی بھی چیز کا ایجا کرنا حرام ہے۔^(۱)

(۱) تتعلق بركة الميت حقوق أربعة مرتبة: الأول يد أن تكفيه وتجهيزه من غير تمييز ولا تقصير، ثم تقضى ديون من جميع ما بقي من ماله، ثم تنفيذ وصاياه من ثلث ما بقي، ثم يقسم الباقي بين الورثة، (السر احيى في الميراث، ص: ۳، ط: ديوبند، دار المختار مع رد المحتار - ابن عابدین، محمد أمين الدمشقي الحنفی (م: ۱۴۵۴ھ): ۵۹/۶، كتاب الفرائض، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) ”لا يحل لامرئ من مال أخيه إلا ما أعطاه من طيب نفس، ولا تظلموا... الخ“، (السنن الكبرى - البيهقي: ۱۶۰/۶، رقم الحديث: ۱۱۵۲۳، كتاب العصب، باب لا يملك أحد بالجنابة شيئاً... الخ، ط: دار الكتب العلمية، بيروت) ولا تجوز بما زاد على الثلث إلا أن يجيزه الورثة بعد موته وهم كبار، (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البليخي: ۹۰/۶، كتاب الوصايا، الباب الأول في تفسير الوصية، وشرط جوازها، وحكمها، ط: دار الفكر - بيروت، الطبعة الثانية: ۱۳۱۰ھ)

(۳) فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، (سنن أبي داود: ۵/۲، ۶۳۵، رقم الحديث: ۴۶۰۷، كتاب السنة، باب في لزوم السنة، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

(۴) عن عائشة - رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ“، (صحيح البخاري: ۳۷۱/۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطلعوا على صلح جرو... الخ، ط: البدع - ديوبند)

مذکورہ رواج سے اجتناب ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۸۷] نیا مکان بنانے پر ختم قرآن کی مجلس اور اس میں کھانا

۲۹۰- سوال: کوئی شخص نیا مکان بنانے کے بعد برکت کے طور پر ختم قرآن کرواتا ہے، اور ختم کے بعد کھانا یا کوئی میٹھی چیز کھلاتا ہے تو اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں میٹھی چیز یا کوئی بھی دوسری چیز ہو، کھانا جائز ہے، مسلم شریف کی شرح میں آٹھ قسم کی مہمانی کو مستحب بتایا گیا ہے، ان میں سے ایک ”وکیبرہ“ یعنی تیار تھری ہو جانے کی خوشی میں کھانا کھانا ہے۔ (جلد ۱/ ۳۵۸)، (القطب، واللہ اعلم بالصواب)

[۸۸] وفات پانے والے متعین شخص کے بارے میں جنتی یا جہنمی کہنا

۲۹۱- سوال: شہر بڑودہ میں ۱۳ رمضان المبارک کو جماعت اسلامی کے رہنما وفات پا گئے، تو کیا وہ جنتی ہو گئے؟ ان کے لڑکوں کا کہنا ہے کہ ان کے ابا جنتی ہیں؟ ان کے جنازہ پر پھول چڑھائے گئے اور بلند آواز سے کلمے پڑھے گئے، ان کا حجاج بھی زور و شور سے کیا گیا کیا یہ جائز ہے؟ اور مولانا کی قبر پر ہفتہ میں دو تین بار عورتیں عربی مولود پڑھتی ہیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی بھی شخص معین کے بارے میں یہ فیصلہ کرنا کہ وہ جنتی ہے یا نہیں؟ یہ ہمارا کام نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کے اختیار کی بات ہے، ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ جنتی ہوگا، ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک بچہ کی وفات ہو گئی، تو میں نے کہا کہ جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز یہ ہے، تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ بنائی اور دونوں کے لیے

(۱) الضیافات لثمانیة أنواع: الولیمة للعرس، والخمر من یضم الخاء المعجمة، ویقال الخمر من ایضا بالصاد المهملة للولادة، والاعذار بکسر الهمزة، وبالعين المهملة، والذال المعجمة للختان، والوکیرة للبناء، والنفیعة لقدم المسافر، مأخوذة من النفع وهو الغبار، (شرح النووي علی صحیح مسلم ۴/ ۲۱۷، باب الصدقات وجواز کونه تعلیم قرآن و خاتم حدید، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

مخلوق پیدا کی ہے۔ (مسلم شریف ج ۲، ص ۲۷: ۳۳)۔^(۱)

حضرت امام نوویؒ اس حدیث شریف کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ علمائے مسلمین کا اجماع ہے کہ مسلمانوں کے چھوٹے بچے جنتی ہیں، پھر حضرت عائشہؓ کو اس طرح کہنے سے کیوں روکا، اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے بہت جلد پکا فیصلہ کر دیا کہ یہ جنتی ہے اور ایسا فیصلہ کرنے کا حق کسی کو نہیں۔^(۲)

اور کسی شخص معین کے بارے میں جہنمی ہونے کا فیصلہ بھی نہیں کر سکتے، صرف میت کے اعمال کو سامنے رکھ کر کوئی خیال قائم کر سکتے ہیں، حقیقت حال تو اللہ پاک ہی جانتے ہیں، خاتمہ ایمان پر ہوا ہو تو مغفرت کی امید ہے، اگر خاتمہ ہی ایمان پر نہ ہوا ہو تو مغفرت کی کوئی شکل نہیں ہے۔

قبر پر پھول چڑھانا، تیج کرنا یہ سب بدعت اور ہندو اندر رسم و رواج ہیں؛ لہذا جائز نہیں، علمائے اہل حق اس سے منع کرتے ہیں، حدیث شریف سے ثابت نہیں ہے، اس کو کرنے والا گنہگار ہے اور جس کو معلوم ہو کہ میرے مرنے پر میرے رشتے دار ان سب خرافات کا ارتکاب کریں گے اور اس نے ان کو وصیت نہ کی ہو کہ ایسا نہ کرنا یا وہ خود یہ سب کچھ کرتا تھا اور اس پر خوش تھا تو وہ بھی گناہ میں برابر کا شریک ہے (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱، ص ۹۱)۔^(۳)

خود مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے فتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۳۱۰ پر لکھا ہے:

(سوال) تین برس کے بچہ کی فاتحہ رو جا کی ہوئی چاہیے یا نجی کی (سوم) ہونا چاہیے؟

(۱) عن عائشة أم المؤمنين، قالت: دعي رسول الله - صلى الله عليه وسلم إلى جنازة صبي من الأنصار، فقلت: يا رسول الله طوبى لهذا، عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه، فقال: «أو غير ذلك، يا عائشة إن الله خلق للجنة أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاط أيانهم، وخلق للنار أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاط أيانهم». (صحيح المسلم: ۳۳۷۷، رقم الحديث: ۳۱) (كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، ط: البدر - ديوبند)

(۲) أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لأنه ليس مكلفاً وتوقف فيه بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا وأجاب العلماء بأنه لعبدتها عن المسألة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع كما أنكروا على سعد بن أبي وقاص في قوله أعطه إني لأراة مؤمناً قال أو مسلماً الحديث (حاشية النووي على صحيح مسلم: ۳۳۷۷، ۲، كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، ط: البدر - ديوبند)

وللاستزادة راجع: مرقاة المفاتيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۴ھ): ۳۰۲، باب حفظ اللسان، ط: دار الفکر - بيروت.

(۳) فتاویٰ رشیدیہ مع تاویلات رشیدیہ، ص: ۱۴۵، کتاب البدعات، ط: مکتبہ الحق، جوگیشوری، ممبئی۔

(جواب) شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو یا تیسرے دن باقی یہ تعیین عرفی ہماری آپس کی ہے جب چاہے کرے انہی دنوں کی گنتی ضروری جاننا جہالت اور بدعت ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
 لکھا اس کو گنہ گار بندے احمد رضا بریلوی نے، اللہ اس کو محمد نبی امی ﷺ کے واسطے سے معاف کرے۔ (فتاویٰ رضویہ) ^(۱)

عورتوں کا قبر پر جانا اور بلند آواز سے پڑھنا جائز نہیں۔ ^(۲) اور عربی مولود کی کوئی اصل نہیں ہے نہ اس کے پڑھنے میں کچھ ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۸۹] کتابی تعلیم سے پہلے درود شریف پڑھنا اور ”ان اللہ و ملائکتہ“ کے ذریعہ درود شریف کی تلقین کرنا

۲۹۲- سوال: مسجد میں فرض نماز کی دعا کے بعد کتاب کی تعلیم ہوتی ہے اور دعا میں درود شریف کا ذکر آ جاتا ہے، تو اب تعلیم شروع کرتے وقت درود شریف پڑھنا یا ”ان اللہ و ملائکتہ“ کے ذریعہ درود شریف کی تلقین کرنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

کسی بھی اہم کام کی ابتداء اللہ پاک کی حمد و ثناء اور درود شریف کے ذریعہ کرنا برکت کا سبب ہے۔ ^(۳)

(۱) کتاب فقیر کے پاس موجود نہیں ہے۔

(۲) (قوله: ولو للنساء) وقيل: تحرم عليهن. والأصح أن المرخصة ثابتة لهن. وجزم في شرح المنية بالكرامة للمامر في اتباعهن الجنائز. وقال الخیر المصلي: إن كان ذلك لتجدید الحزن والبكاء والندب علی ماجرت به عاداتهن فلا تجوز، وعليه حمل حديث «لئن الله ذات القبور» وإن كان للاعتبار والترحم من غير بكاء والتبرك بزيارة قبور الصالحين فلا بأس إذا كن عجائز. ويكره إذا كن شواب كحضور الجماعة في المساجد. وهو توفيق حسن. (رد المحتار: ۲/۲۴۲، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفکر) * البحر الرائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ۷۰۷ھ): ۲/۴۱۰، كتاب الجنائز، ط: دار الكتاب الإسلامي * حاشية الطحطاوي علی مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي - (م: ۱۳۳۱ھ)، ص: ۶۲۰، فصل في زيارة القبور، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

(۳) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: كل امرئ ذي بال، لا يبدأ فيه بالحمد، أقطع. (سنن ابن ماجه، ص: ۱۳۶، رقم الحديث: ۱۸۹۴، كتاب النكاح، باب خطبة النكاح، ط: البدر - ديوبند)

لہذا درود شریف پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ لازم نہ سمجھے آیت پڑھنے میں بھی حرج نہیں ہے۔^(۱) لیکن یہ بدعتیوں کی علامت بن گئی ہے؛ لہذا اس کو پڑھنے سے اجتناب کرنا چاہیے۔ (فتاویٰ قلاویہ ج ۱ ص ۱۰۰)

[۹۰] بہ آواز بلند درود شریف پڑھنا

۲۹۳- سوال: امام صاحب عصر یا فجر کی نماز کے بعد آیت پاک ان الله وملائكته الاية پڑھتے ہیں، تو عوام حضرات بہ آواز بلند درود شریف پڑھتے ہیں، اسی طرح تقریری پروگراموں میں بھی ہوتا ہے، تو درود شریف بلند آواز سے پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ شریعت کی نظر میں اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دعا اور درود شریف عبادت ہے؛ لیکن اس عبادت کو ادا کرنے کا طریقہ سنت کے مطابق اصول و ضوابط کی رعایت کے ساتھ ہونا چاہیے، اپنی مرضی سے یا غیر واجب کو واجب و لازم سمجھ کر، امام پر جبر کر کے دعا اور درود شریف پڑھانا ناجائز ہوگا، ثواب سے محروم ہوں گے، علاوہ ازیں بہ آواز بلند دعا اور درود شریف پڑھنے سے نماز پڑھنے والوں کی نماز میں خلل واقع ہوگا، اس لیے جبراً دعا اور درود شریف پڑھنے سے منع کیا جائے۔

اسی لیے علامہ شامیؒ نے جبری دوسری دعا میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ جبراً پڑھنے سے ریاء کا خوف ہے، یا نمازیوں کو تکلیف کا اندیشہ ہے یا نیند میں مشغول حضرات کو تکلیف ہوتی ہے، تو اس سے منع کیا جائے گا اور سراً افضل ہوگا اور جہاں ان امور کا خطرہ نہیں ہے، اور جبر کا مقتضی ہے، اس جگہ جبراً افضل ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۲۸۰) (۲)

(۱) قال بن المنیر فیہ ان المندوبات قد تقلب مکروہات اذا وقعت عن رتبتها؛ لان التیامن مستحب فی کل شیء آی من أمور العبادۃ لکن لما خشی ابن مسعود ان يعتقدوا وجوبہ اشار الی کراهتہ۔ (فتح الباری - أحمد بن علی بن حجر أبو الفضل العسقلانی الشافعی: ۳۳۸/۲، باب الانفعال والانصراف عن الیمین والשמال، ط: دار المعرفة - بیروت)

(۲) وفي الفتاوی الخیرية من الکراهية والاستحسان: جاء فی الحدیث بہ اقتضی طلب الجهر بہ نحو " «وان ذکر نی فی ملا ذکر تہ فی ملاخیر منهم» رواہ الشیخان. وهناک أحادیث اقتضت طلب الاسرار، والجمع بینہما بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال کما جمیع بذلک بین أحادیث الجهر والإخفاء بالقرءاءة ولا یعارض ذلک حدیث «خیر الذکر الخفی» لأنه حیث خیف الریاء أو تأذی المصلین أو النیام، فإن خلا مما ذکر؛ فقال بعض أهل العلم: إن الجهر أفضل لأنه أكثر عملاً ولتعدي فائدته إلى السامعین، ویوفق قلب الذاکر فیجمع ہمد إلى الفکر، ویصرف سمعہ الیہ، ویطرد النوم، ویزید النشاط. وفي حاشیة الحموی عن الإمام الشعرانی: أجمع العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعة فی المساجد وغیرہا إلا أن یشوش جہرہم علی نائم أو مصل أو قارئ. (رد المحتار: ۶۶۰/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، مطلب فی رفع الصوت بالذکر، ط: دار الفکر)

[۹۱] مبارک راتوں میں اجتماعی طور پر قرآن خوانی کرنا

2. [Lecture 2: The Role of the Teacher](#)

[۹۲] بسملہ کی جگہ ۷۸۶ لکھنا اور کیا اس کی بے ادنیٰ بسملہ کی بے ادنیٰ کے مرادف ہوگی؟

(۱) تفصیلی تخریق کا مہذبہ ریاضی ہے۔

(٢) عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها و صوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها الغروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له ألا مستزرق فأزرقه ألا مبلى فأعافيه ألا كذا ألا كذا، حتى يطلع الفجر". (سنن ابن ماجه، ص: ٩٩، رقم الحديث: ١٣٢٨، أبواب إقامة الصلاة، ما جاء في ليلة النصف من شعبان، ط: البد - ٥١٥ بند)

۸۶ سے ہی برکت حاصل ہو جاتی ہے، تو پھر قرآن کی بھی کیا ضرورت ہے؟ پورے قرآن کے عدد بنالو! آج لوگ سورۃ النہین و اخلاص کے عدد کے نقشے بنا کر فروخت کرتے ہیں، تو اس کے بارے میں بھی بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں گے کہ اس طرح کے نقشے بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

آیت یا سورۃ یا بسم اللہ کی عبارت کی جگہ اس کا عدد لکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے؛ لہذا اس کا شریعت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ ۸۶ کی بے ادبی کو بسم اللہ کی بے ادبی نہیں کہا جائے گا، یہ طریقہ بعد میں لوگوں نے اپنی سبوت کے لیے اور خاص کر تعویذ وغیرہ بنانے والوں نے ایجاد کیا ہے؛ لہذا اس کا شریعت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے تاہم ۸۶ لکھنا جائز ہے منع نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹۳] بدعتی رشتہ داروں کی خوشی و غم میں شریک ہونا

۲۹۶-سوال: یہاں لوگ ہمیں وہابی سمجھتے ہیں، ہمارے رشتے دار شادی یا انتقال وغیرہ کا موقع ہو، تو دعوت دیتے ہیں؛ لیکن جب ہم ان کو مدعو کرتے ہیں، تو وہ لوگ آتے نہیں ہیں۔ ہم سے بہت نفرت کرتے ہیں اور ہمارے یہاں جنازہ میں بھی شریک نہیں ہوتے، تو ہمیں ان کی دعوت یا جنازے میں حاضر ہونا چاہیے یا نہیں؟ نیز دوسرے اعتبار سے بھی ہم پر بہت ظلم کرتے ہیں اور ہماری ۵۰۰۰ کی ہستی ہے، اس میں ہم ۵۰ رہیں، وہ حضرات ہم کو بعض مساجد سے بھی نکالتے ہیں اور ہماری بے عزتی کرتے ہیں، اسی طرح ہمارے لڑکوں اور لڑکیوں کے ساتھ اپنی لڑکیاں و لڑکوں کا رشتہ بھی قبول نہیں کرتے، تو آپ ہمارے حق میں دعا فرما کر مذکور مسائل کا حل مرحمت فرمائیں گے۔

(۱) ۸۶، بسم اللہ شریف کے عدد ہیں، بزرگوں سے اس کے لکھنے کا معمول چلا آتا ہے، غالباً اس کو رواج اس لیے ہوا کہ خطوط عام طور پر پھاڑ کر پھینک دیے جاتے ہیں، جس سے بسم اللہ شریف کی بے ادبی ہوتی ہے اس بے ادبی سے بچانے کے لیے غالباً بزرگوں نے بسم اللہ شریف کے اعداد لکھنے شروع کیے؛ البتہ اگر بے ادبی کا اندیشہ نہ ہو، تو بسم اللہ شریف ہی لکھنا بہتر ہے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۳۳۸/۸، ضمیمہ، دیوبند)

قرآن و سنت کے نصوص و اشارات سے حضرات فقہاء نے یہ کلیہ قاعدہ لکھا ہے کہ جس جگہ بسم اللہ یا اللہ تعالیٰ کا کوئی نام لکھا جائے اگر اس جگہ اس کا لفظ کے بے ادبی سے محفوظ رکھنے کا کوئی اہتمام نہیں اٹھایا کہ وہ پڑھ کے ازالہ دیا جاتا ہے، تو ایسے خطوط اور ایسی چیزیں بسم اللہ یا اللہ تعالیٰ کا کوئی نام لکھنا جائز نہیں کہ وہ اس طرح اس بے ادبی کے گناہ کا شریک ہو جائے گا۔ آج کل جو عوام خط لکھتے جاتے ہیں ان کا حال سب جانتے ہیں کہ نالیوں اور گندگیوں میں پڑے نظر آتے ہیں۔ (معارف القرآن: ۵۷۹/۸، سورۃ النمل: ۱۷، شریفی۔ دیوبند)

(الجواب حامداً ومصلحاً):

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ایسی ہوگی، جو قیامت تک حق پر رہے گی، اس جماعت کو نہ تو کوئی برباد کر سکے گا اور نہ ہی ذلیل کر سکے گا۔ (حدیث)۔^(۱) یعنی ان کو کوئی بھی دلائل کے ذریعہ پسپا نہیں کر سکے گا، یاد رہے آپ حق پر ہیں اور اسی جماعت کے پیروکار انبیاء کے وارث ہیں، چھوٹی بڑی تکلیف برداشت کیجیے، انبیاء کے اوپر کتنی بڑی بڑی مصیبتیں آئیں؛ لیکن ان کے اخلاق، عفو و درگزر کیسے تھے، لہذا آپ بھی عفو و درگزر سے کام لیں اور ان کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنے سے بچتے رہیں۔

ان کی دعوتوں میں شرکت سے اگر ایمان و اعتقاد کے عدم تحفظ کا اندیشہ ہو، تو بالکل ہی نہ جائے، ہاں اگر جانے کے باوجود ایمان و اعتقاد پر کسی قسم کا اندیشہ نہ ہو، تو جانا جائز ہے۔^(۲) لیکن اس نیت سے جانا چاہیے کہ وہاں جا کر اگر موقع ملا، تو حق بات کہوں گا۔^(۳) مذکور شدہ داریہاں کام نہیں آتے ہیں، تو آپ کو فکر کی کوئی ضرورت نہیں، انہیں فکر کرنا چاہیے کہ آخرت کی منزل تو اس سے زیادہ سخت ہے، جہاں رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں بدعتی حوض کوثر سے مرحوم رہیں گے اور فرشتے دھکا دے کر ان کو ہٹا دیں گے۔^(۴) اخیراً دعا

(۱) عن یوبان، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم، حتى يأتي امر الله وهم كذلك». (صحيح المسلم: ۲/ ۱۳۳، رقم الحديث: ۱۷۰۰- (۱۹۳۰) كتاب الامارة، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۲) وعن الحسن: "لا تجالس صاحب هوى فيقذف في قلبك ما تتبعه عليه فيهلك، او تخالفه فيمرض قلبك". وعن أبي قلابه: "لا تجالسوا أهل الأهواء، ولا تجادلوهم؛ فإني لا آمن أن يغسواكم في ضلالهم، ويلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون". وعن بعض السلف: "من جالس صاحب بدعة، نزعته منه العصمة، ووكل إلى نفسه. (الاعتصام - إبراهيم بن موسى بن محمد الشافعي (م: ۹۰ هـ)، ص: ۱۱۳، ۱۱۴، فصل ما جاء عن السلف الصالح في ذم البدع وأهلها، ط: دار ابن عفان - السعودية)

(۳) اگر اس کے ساتھ میل جول رکھنے اور اس کے یہاں کھانا کھانے سے اس کی اصلاح کی توقع ہو، تو میل جول رکھنا بہتر ہے اگر اس سے خود بدعات میں مبتلا ہونے یا بدعات کی تاکید کا اندیشہ ہو، تو میل جول نہیں رکھنا چاہیے۔ (فتاویٰ محمودیہ - مفتی محمود الحسن گنگوہی (م: ۱۹۹۶ء)، باب الہدایات والرسوم، ط: اشرفی بک ڈپو - دیوبند)

(۴) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه أتته المقيرة فسلم على المقيرة، فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله تعالى بكم لاحقون...» قال: «أنا فرطكم على الحوض»، ثم قال: "ليذاذن رجال عن حوضي، كما يذاذن البعير الضال، فأناديهم: ألا هلنمو أفيقال: إنهم قد بدلوا بعدك، ولن يرزوا يجمعون على أعقابهم، فأقول: ألا سحقاً، سحقاً". (سنن ابن ماجه، ص: ۳۱۹، رقم الحديث: ۳۳۰۶، أبواب الزهد، باب الحوض، ط: البدر - ديوبند)

ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی پریشانیوں کو دور فرمائیں، آمین، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹۳] نماز کے بعد لوگوں کو صلاۃ و سلام کے لیے مجبور کرنا جائز نہیں ہے

۲۹۷- سوال: جمعہ و فجر کی نماز کے بعد صلاۃ و سلام کھڑے ہو کر پڑھنا اور نہ پڑھنے والے کو برا

بھلا کہنا کیسا ہے؟ جیتوا، تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً

صلاۃ و سلام پڑھنا ثواب کا کام ہے۔^(۱) لیکن اس کا بھی موقع و محل ہوتا ہے، بلا موقع پڑھنا مکروہ اور گناہ کا کام ہے۔

(۱) مثلاً درود پڑھنا ثواب کا کام ہے؛ لیکن قعدۃ اولیٰ میں تشہد کے بعد پڑھنے سے تجدہ سہو واجب ہوگا۔^(۲)

(۲) اسی طرح دکان دار کا گاہک کو کپڑا دکھا کر دھوکہ دینے کے لیے درود شریف پڑھے، تو یہ بھی

گناہ کا کام ہے۔

(۳) اسی طرح مسجد میں فرض نماز کے بعد اس طرح دعا زور سے پڑھنا کہ مسبوق کی نماز میں غفلت

واقع ہونا جائز ہے۔^(۳)

(۴) فرض نماز کے بعد دعا ثابت ہے، صلاۃ و سلام ثابت نہیں ہے۔

(۵) لوگوں کو مجبور کرنا لڑائی جھگڑا کرنا جائز نہیں ہے، صلاۃ و سلام پڑھنا سنت یا مستحب ہے اور لڑائی

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي

صلاة» (سنن الترمذی: ۱۱۰/۱، رقم الحديث: ۳۸۳۰، أبواب التوثر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم)

(۲) (ولا يصلي على النبي - صلى الله عليه وسلم - في القعدة الأولى في الأربع قبل الظهر والجمعة وبعدها) ولو

صلى تاسياً فعلبه السهو. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۶/۴، كتاب الصلاة، باب التوثر والتوافل، ط: دار الفكر)

ولو كرر التشهد في القعدة الأولى فعلبه السهو وكذلك لو زاد على التشهد الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم -

وعليه الفتوى. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۲۷، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ط: دار الفكر)

(۳) إن هناك أحاديث اقتضت طلب الجهر - وأحاديث طلب الإسرار - والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف

الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذي المصلين أو الياوم والجهر أفضل حيث خلاص

ذكر، لأنه أكثر عملاً وتعدى فائدته إلى السامعين، ويوقف قلب الذاكر فيجمع همه إلى الفكر، ويصرف سماعه إليه،

ويطرده النوم ويزيد النشاط. (رد المحتار: ۶/۳۹۸، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ط: دار الفكر)

جھگڑا کرنا حرام ہے؛ لہذا جو لوگ اس طرح کا کام کرتے ہیں، وہ اس سے اجتناب کریں کہ یہ جائز نہیں ہے۔^(۱)
آپ اور آپ کے ساتھی سنت طریقے کے مطابق عمل کریں اور شیخ و دعا پڑھتے رہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۹۵ | زندوں کو بھی ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں؟

۲۹۸-سوال: جس طرح مردہ کو ایصالِ ثواب کرتے ہیں، کیا ہی طرح زندوں کو بھی ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زندہ کو بھی ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں، وہ بھی زندہ کے نامہ اعمال میں درج ہو جائے گا۔^(۲) اللہ اعلم بالصواب۔

۹۶ | مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا

۲۹۹-سوال: (۱) مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا کیسا ہے؟ قرآن خوانی

کے بعد کسی چیز پر فاتحہ وغیرہ بدعت کا کام نہیں کرتے ہیں، صرف پڑھنے والوں کو کھانے کی کوئی چیز تقسیم کر دی جاتی ہے، اس طرح قرآن خوانی کرنے سے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

(۲) گیارہویں کرنا یا اس کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا جائز ہے؛ البتہ دن، وقت وغیرہ کسی چیز کی تعیین نہ ہو۔^(۳)

(۱) قال ابن المنیر فیہ أن المندوبات قد تقلب مکر وھات إذا رفعت عن ریتھا لأن الیامن مستحب فی کل شیء أئی من أمور العبادة لكن لما عشی ابن مسعود أن یعتقدوا وجوبہ أشار إلى کراهتہ واللہ اعلم۔ (فتح الباری-ابن حجر: ۳۳۸/۲، باب الانتقال والانصراف عن الیمن، ط: دار المعرفۃ)

(۲) صرح علماؤنا فی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرھا ... الأفضل لمن یتصدق نقلاً عن یئوی لجميع المؤمنین والمؤمنات لأنها تصل إلیهم ولا ینقص من أجرہ شیء، هو مذهب أهل السنة والجماعة۔ (رد المحتار: ۳/۳۳۳، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور، ط: دار الفکر)

(۳) وفي الزاویة: ویکره اتخاذ الطعام فی الیوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر فی المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختیم أو لقراءة سورة الانعام أو الاخلاص۔ (رد المحتار: ۲/۳۳۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور، ط: دار الفکر)

وفي دعاء الأحياء للاموات وصدقهم أی صدقة الأحياء عنهم أی عن الأموات نفع لهم أی للاموات۔ (شرح العقائد النسفية، ص: ۱۷۱، ط: یاسر ندیم-دیوبند)

من صام أو صلی أو تصدق وجعل ثوابه لغيرہ من الأموات أو الأحياء جاز ویصل ثوابها إلیهم عند أهل السنة والجماعة وقد صح عن رسول الله - صلی الله علیه وسلم - «أنه ضحی بکبشین أملحین: أحدهما: عن نفسه، =

نیز یہ بھی ضروری ہے کہ قرآن خوانی پر اجرت کی لین دین نہ ہو۔^(۱) آپ کا قرآن خوانی کرانا ان ناجائز شروط سے خالی ہے؛ اس لیے جائز ہے، اگر اپنی حلال کمائی سے کچھ بلا اجرت تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو صحیح ہے۔

(۲) گیارہویں کا کھانا اللہ تعالیٰ کے ولی شیخ عبدالقادر جیلانی کے ایصالِ ثواب کے لیے کھلایا جاتا ہے اور اللہ کے ولی اور بزرگ سے زیادہ ایصالِ ثواب کے مستحق اور محتاج گیارہویں کرنے والے کے آباء و اجداد وغیرہ دیگر رشتہ دار ہیں، تو معلوم ہوا کہ یہ کھانا کی طور پر ہے، نیز اس میں مہینہ اور دن کی تعیین ہوتی ہے، جس سے یہ بدعت بن جاتا ہے؛ لہذا گیارہویں کا کھانا کھانا اور کھانا دو نوں ممنوع ہے۔^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام ابو نعیم ج ۱ ص ۱۰۷

= والآخر: عن أمته ممن آمن بوحدانية الله تعالى وبرسالته «- صلى الله عليه وسلم - وروي «أن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال يا رسول الله: إن أمي كانت تحب الصدقة أفأتصدق عنها؟ فقال النبي: - صلى الله عليه وسلم - تصدق» وعليه عمل المسلمون من لدن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى يومنا هذا من زيارة القبور وقراءة القرآن عليها والشكفين والصدقات والصوم والصلاة وجعل ثوابها للأموال، ولا امتناع في العقل أيضا لأن إعطاء الثواب من الله تعالى الفضل منه لا استحقاق عليه، فله أن يفضل على من عمل لأجله بجعل الثواب له كما أنه أن يفضل بإعطاء الثواب من غير عمل وأسا (بذائع الصدائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (م: ۵۸۷ھ) ۱۲/۲، كتاب الحج، فصل بذات الحرم، ط: دار الكتب العلمية ۱۴۰۵ البحر الرائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۹۷ھ) ۳/۳، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتب الإسلامية ۱۴۰۵ المختار ۲/۲۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفكر - ۱۴۰۵ شرح الفقه الأكبر، ص: ۵۸۵، دعاء الأحياء للأموات، الخ، ط: ياسر نديم - ديوبند.

(۱) لم قراءة القرآن وإهداء ما له تطوعا بغير أجره يصل إليه وأما لو أوصى بأن يعطى شيئا من ماله لمن يقرأ القرآن على قبره فالوصية باطله لأنه في معنى الأجرة. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۱۰، قراءة القرآن وإهداءها، الخ، ط: ياسر نديم - ديوبند) قال تاج الشريعة في شرح الهداية: إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب لا للميت ولا للقارئ، وقال المعين في شرح الهداية: ويصح القارئ للدنيا، والأخذ والمعطى انسان. فالحاصل أن ما شاغ في زماننا من قراءة الأجزاء بالأجرة لا يجوز؛ لأن فيه الأمر بالقراءة وإعطاء الثواب للأمر والقراءة لأجل المال؛ فإذا لم يكن للقارئ ثواب لعدم النية الصحيحة فأمين يصل الثواب إلى المستاجر ولو لا الأجرة فما قرأ أحد لأحد في هذا الزمان بل جعلوا القرآن العظيم مكسبا وسيلة إلى جمع الدنيا - إن شاء الله وإنا إليه راجعون. (رد المختار ۲/۵۶، كتاب الإجارة، مطلب في الاستئجار على المعاصي، ط: دار الفكر)

(۲) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد». (صحيح البخاري: ۱/۳۷۷، رقم الحديث: ۲۶۹، كتاب الصلح، باب إذا اصطغر على صلح جرو قال صلح مردود، ط: البز - ديوبند)

[۹۷] تیجہ، دسواں اور چالیسواں کا حکم

۳۰۰- سوال: انسان کے مرنے بعد اس کا تیجہ، دسواں، چالیسواں کرنا کیسا ہے؟ میں اس کے خلاف تحریک چلا رہا ہوں، لیکن خاطر خواہ کام یابی نہیں مل رہی ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تیجہ، چالیسواں شرعی اعتبار سے جائز نہیں ہے۔^(۱)

مسلمان مکلف ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جو امور ثابت ہوں، ان پر عمل کرے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے چچا غزوہ احد میں شہید ہو گئے اور چچا زاد بھائی غزوہ موت میں شہید ہوئے، رسول اللہ ﷺ کے صاحب زادے حضرت ابراہیم ۱۶-۱۷ مہینے زندہ رہے، صاحب زاوی ام کلثوم حضرت زینب کی وفات ہوئی، مگر رسول اللہ ﷺ سے نہ تو تیجہ ثابت ہے نہ چالیسواں؛ لہذا مذکورہ امور جائز نہیں، مزید دینی اہم نقصان یہ ہے کہ ان کو ضروری اور دین کا جزو سمجھ کر کیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے بدعت ہو جاتا ہے۔^(۲) حالاں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہے:

من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فھو رد۔ (بخاری)^(۳) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دین کے معاملے میں نئی چیز ایجاد کی، تو وہ مردود ہے۔

وہ انسان مردود یا ایجاد کردہ چیز، بہر صورت مردود ہے اللہ کے نزدیک قابل قبول نہیں، مذکورہ فاتحہ خوانی رسماً کرائی جاتی ہے یا ریاء و شہرت کے لیے نیز اس میں ورثاء کے مال سے ان کی اجازت کے بغیر خصوصاً نابالغ ورثاء کے مال سے کھانا پلانا ہوتا ہے؛ لہذا احرام ہے، البتہ کوئی رشتہ دار اپنی حلال کمائی سے دن مقرر کیے بغیر فقط غرباء یا یتیم یا بیوہ پر صدقہ خیرات کرے تو موجب ثواب ہے، آپ کا کام محنت کرنا ہے اور کامیابی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے، ان شاء اللہ آپ کو ضرور اس کا اجر ملے گا۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قد تقدم اخبر عنه رد المحتار نقلاً عن البيهقي وحاشية الطحطاوي.

(۲) قال ابن المنير فيه أن الجندي بات قد قلب مكرهات إذا رفعت عن رتبته لأن التيامن مستحب في كل شيء أي من أمور العبادة لكن لما خشي من مسعود أن يعتقدوا وجوبه أشار إلى كراهته والله أعلم. (فتح الباري - ابن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي: ۳/۳۸۰، باب الاقتال والانصراف عن اليمين والشمال، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۳) (صحيح البخاري: ۳/۷۱، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطبحوا على صلح جور فالصلح مردود، ط: الديور - ديوبند)

(۴) انظر المحامش تحت عنوان: مرحوم کے ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا۔

[۹۸] تہوار اور مبارک راتوں میں ختم قرآن کی رسم کا حکم

۳۰۱- سوال: ہمارے یہاں تہوار اور مبارک راتوں میں پہلے ختم قرآن کیا جاتا ہے پھر علماء اس دن کی فضیلت کو بیان کرتے ہیں۔ اب بعض لوگوں کا کہنا ہے پہلے ختم قرآن کیا جائے اور بعض کا کہنا ہے کہ ختم قرآن کا رواج ہے، اس کو جاری نہ رکھنا چاہیے، تو اس طرح ختم قرآن جائز ہے یا نہیں؟ اور اس طرح بیان کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اسلام میں صرف دو عیدیں ہیں۔ (۱) عید الفطر (۲) عید الاضحیٰ اس کے علاوہ اور کوئی عید نہیں: اس لیے رسول اللہ ﷺ کی ولادت کے موقع کی مناسبت سے مہینہ، ون اور تاریخ متعین کر کے عید منانا جائز نہیں ہے۔^(۱)

البتہ اللہ کے رسول اللہ ﷺ کی سیرت و اخلاق اور پاک زندگی کے حالات کو بیان کرنا۔ جس سے مسلمان اور غیر مسلم ہدایت حاصل کریں۔ دن اور تاریخ کو آگے پیچھے کر کے یا کوئی دوسرا دن یا تاریخ طے کر کے، جائز ہے۔^(۲)

(۱) ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات وإظهار الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من مولد وقد احتوى على بدع ومحرمات حمة. (المدخل - ابن الحاج (م: ۳۷۷ھ): ۲/۲، فصل في مولد النبي والبدع المحدثه فيه، ط: دار التراث)

(۲) الموالد والأذکار التي تفعل عندنا أكثر مما مشتمل على غير، كصدقة، وذكر، وصلاة وسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه، وعلى شر بل شرور لو لم يكن منها إلا رؤية النساء للرجال الأجانب، وبعضها ليس فيها شر لكنه قليل نادر، ولا شك أن القسم الأول ممنوع لثقاعدة المشهورة المقررة أن ذوة المفاسد مقدم على جلب المصالح، فمن علم وقرع شيء من الشر فيما يفعله من ذلك فهو عاصي ثم، وبغرض أنه عمل في ذلك خيراً، قربما خيره لا يساوي شره ألا ترى أن الشارح صلى الله عليه وسلم اكتفى من الخير بما تيسر و فطم عن جميع أنواع الشر حيث قال: (إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه) فبأمله تعلم ما قررت من أن الشر وإن قل لا يبرح في شيء منه، والخير يكتفى منه بما تيسر. (الفتاوى الحديثية - أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (م: ۷۹۷ھ): ۱/۱۰۹، ط: دار الفكر)

والاحتفال بذكر الولادة الشريفة أن كان عالمياً من البدعات المروجة فهو جائز بل مندوب كسائر أذكاره صلى الله عليه وسلم. (أمداد الفتاوى: ۶/۳۱۲، كتاب العقائد والكلام، ط: دار تاليفات وإلياء - ديو بند)

اسی طرح اس تاریخ کو قرآن پڑھنے کو ضروری سمجھنا جائز نہیں اور عید میلاد کے عدم جواز کی وجہ بھی یہی ہے۔ (یعنی التزام مالا یلزم)

قرآن کے ختم کے لیے کوئی دوسرا دن رکھا جائے، تاکہ اس میں شریک ہونے والے کو زیادہ موقع ملے، الغرض شبِ برأت وغیرہ میں قرآن کا ختم ضروری سمجھنا جائز نہیں، وعظ کے بعد مسجد یا گھر میں تلاوت کرنا یا ذکر کرنا زیادہ ثواب کا کام ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹۹] کیا ختم خواجگان پڑھنا بدعت ہے؟

۳۰۲- سوال: ہمارے یہاں مسجدوں میں تقریباً ایک سال پہلے عصر کی نماز کے بعد بہت سے مصلیٰ مسجد کے جماعت خانے میں مل بیٹھ کر یا سین پڑھتے تھے، پھر حسب ذیل طریقہ سے تسبیحات پڑھتے اور یہ سلسلہ برابر جاری تھا۔ ان تسبیحات کو چشتیہ طریقہ کے مطابق ختم خواجگان کہا جاتا ہے۔ (۱) ہر ایک شخص درود شریف تین مرتبہ پڑھتا تھا۔ (۲) کالج کی ۳۶۰ گونیاں رکھ کر ان میں سے کچھ لے لیتا اور ”لا طاولا منجا من اللہ الا الیہ“ پڑھتا تھا۔ (۳) مذکور طریقہ کے مطابق سب مل کر کالج کی ۳۶۰ گونیوں پر سورہ الم نشرح پڑھتے۔ (۴) پھر واپس دوسرے نمبر کے مطابق ”لا طاولا منجا من اللہ الا الیہ“ پڑھتے۔ (۵) اور اس کے بعد پھر تین مرتبہ درود شریف پڑھتے۔ اس طرح اجتماعی ذکر و اذکار کے بعد ایک متقی آدمی بستی اور اہل بستی یعنی مسلمانوں کے لیے دعا کرتا تھا۔

سہارنپور کے مدرسے میں بھی روزانہ عصر کی نماز کے بعد اوپر ذکر کردہ طریقے کے مطابق ختم خواجگان پڑھا جاتا ہے۔ اس میں اکثر اوقات مرحوم حضرت مولانا زکریا صاحبؒ بھی شریک ہوتے تھے۔ (جامعہ حسینیہ راندیر کی طرف سے شائع شدہ ختم خواجگان کی کتاب کے حوالہ سے)

اس طرح پڑھنے اور دعا مانگنے کا سلسلہ جاری تھا کہ اچانک ایک صاحب کہنے لگے کہ یہ بدعت ہے۔ یہ سلسلہ یہاں نہیں تھا، اس کو بعد میں قائم کیا گیا ہے، یہ درست نہیں ہے۔ اس کے بعد ہفتہ میں ایک مرتبہ اسے چھوڑ دیتے تھے۔ یعنی جس دن گشت یا آداب گشت یا تقریر کا پروگرام ہوتا تھا، اس دن اسے (ختم خواجگان) موقوف رکھتے تھے۔ وہ حضرت تو اس سلسلہ کو بند کرنے کے لیے برابر اصرار کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ بدعت ہے۔

اس کی بناء پر وہ تلاوت یسین شریف بھی بند کرانے پر تلے ہوئے ہیں۔ لہذا یہ تسبیح یعنی ختم خواجگان کو

اوپر ذکر کردہ طریقہ کے مطابق پڑھنے کا سلسلہ جاری رکھا جائے تو کیسا ہے؟ جو حضرات اس تسبیح کو نہیں پڑھتے ہیں، ان پر باؤ نہیں ڈالا جاتا، کیا اس طرح پڑھنا حقیقت میں بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ طریقہ پر پڑھے جانے والے ذکر اور دعا کو ختم خواجگان کہا جاتا ہے، اگر غیر ضروری سمجھ کر پڑھا جائے اور شرکت نہ کرنے والے کو برا نہ کہا جائے، تو کوئی بھی وقت متعین کر کے پڑھنا اور ساتھ مل کر دعا کرنا جائز ہے، اسے بدعت کہنا صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح اوپر ذکر کردہ شرائط کی رعایت کرتے ہوئے یسین شریف کی تلاوت کی جائے تو جائز ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بدعت وہ ہے جو قرآن، حدیث، اثر اور اجماع امت کے خلاف ہو، لہذا اگر کوئی کام مذکورہ امور کے خلاف نہ ہو، تو جائز ہوگا، امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ بدعت ہر وہ چیز ہے جس کا وجود صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں نہ ہو۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ: ۱/۱۷۹)۔ (۱) لہذا مذکور ختم خواجگان اور ختم یسین شریف بدعت نہیں ہے۔ جو بھائی ضد کرتے ہیں، ان کا بند کرانا اور بند کرانے کے لیے وباؤ ڈالنا جائز نہیں ہے۔ موجودہ حالات کے پیش نظر، بدی اور فتنے کے غلبے کے زمانے میں لوگ جمع ہو کر ذکر الہی اور تلاوت یسین شریف کے بعد دعا مانگیں، تو بہتر ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی معاملہ یا حادثہ پیش آ جاتا، مثلاً آندھی چلتی، یا بادل چھا جاتے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے جلدی کرتے تھے۔ (۲)

راست دن امت مسلمہ پر پریشانی اور مصیبتوں کے پہاڑ ٹوٹ رہے ہیں؛ لہذا اہل اسلام مجتمع ہو کر ذکر وادکار اور ختم تلاوت یسین شریف کے بعد دعائیں مانگیں، یہ نہ صرف جائز بل کہ مطلوب ہے۔ اس لیے کسی کا اس سے روکنا، ضد کرنا، اور وباؤ ڈالنا جائز نہیں ہے۔ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال الشافعي رحمه الله: ما أحدث مما يخالف الكتاب أو السنة أو الآثار أو الإجماع فهو ضلالة، وما أحدث من الخبر مما لا يخالف شيئا من ذلك فليس بمذموم... قال النووي: البدعة كل شيء عمل على غير مثال سبق، وفي الشرع أحداث ما لم يكن في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (مرقاۃ المفاتیح - علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۴ھ): ۲۲۳، تحت رقم الحديث: ۱۳۱، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن حذيفة قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر، صلى». (سنن أبي داود، ص: ۱۸۷، رقم الحديث: ۱۳۱۹، كتاب الصلاة، باب وقت قيام النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند)

(۳) اسی سے ملتا جلتا سوال حضرت مفتی عبد الرحیم لاچ پوری صاحب نے حضرت مفتی محمدی صاحب سے کیا تھا، انہوں نے حضرت مفتی محمد حسن گنگوہی سے دریافت فرمایا تھا۔ سوال و جواب کے لیے ملاحظہ فرمائیں: (فتاویٰ ربیع: ۲۴۸/۲، کتاب التہجد، ص: ۱۸۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ.
(۴-النساء: ۵۹)

باب التقليد

(تقليد کا بیان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[تقلید کا بیان]

[۱] ائمہ اسلام کی تقلید و حقیقت پیغمبر علیہ السلام کی پیروی ہے

۳۰۳- سوال: ائمہ کرام چار ہیں: امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ رحمہم اللہ جن کی بہت سے حضرات تقلید کرتے ہیں اور ہر انسان اپنے اپنے امام کی پیروی کرتا ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ ان اماموں کا امام کون ہے؟ اور ان کے (یعنی امام ائمہ کے) بتائے ہوئے راستہ کی اتباع کرنی چاہیے یا ان ائمہ کی اور دونوں میں فرق کیا ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بہتر ہوتا کہ آپ اس سوال کا تسلی بخش جواب حاصل کرنے کے لیے روبرو تشریف لاتے؛ تاہم آپ کے سوال کا مختصر جواب یہ ہے:

ہر مومن کے لیے مشعل راہ قرآن کریم اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث ہیں، یہی دونوں چیزیں بنیاد ہیں، اور ان کی ہی روشنی میں قیاس و استحسان کے ذریعہ مسائل کو اخذ کیا جاتا ہے۔^(۱) پھر اگر اس پر تمام علماء امت کا اتفاق ہو، تو ”اجماع امت“ ورنہ اسے ”قیاس“ کہا جاتا ہے، اور جو مسائل ان چاروں دلائل سے

(۱) عن أناس من أهل حمص من أصحاب معاذ بن جبل أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لما أراد أن يبعث معاذاً إلى اليمن، قال: كيف تقضي إذا عرض لك قضاء؟ قال: أقضي بكتاب الله. قال: فإن لم تجد في كتاب الله، قال فبسنة رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. قال: فإن لم تجد في سنة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ولا في كتاب الله، قال: اجتهد رأيي ولا ألو. فضرب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- صدره وقال: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله. (سنن أبي داود: ۵/۲، رقم: ۳۵۹۳، كتاب الاقضية، باب اجتهد الرأي في القضاء، ط: المكتبة الأثرية - ديوبند، سنن الأثرية: ۱/۲۴، رقم الحديث: ۱۳۲، باب ما جاء في القاضي كيف يقضي، أبواب الأحكام، ط: البدر - ديوبند)

مستنبط کیے گئے ہوں، ان ہی کے مجموعے کو ”فقہ“ کہا جاتا ہے۔^(۲)

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ چاروں ائمہ جو کچھ کہتے ہیں، وہ ان کی اپنی باتیں نہیں ہیں؛ بلکہ انھوں نے مذکورہ چاروں جہتوں کو بنیاد بنا کر مسائل کو اخذ کیا ہے اور لوگوں کے سامنے پیش کیا ہے۔^(۳) جس کی وجہ سے آج ان کی اتباع کرنے والے کثرت سے پائے جاتے ہیں۔^(۴) اور جو لوگ ان کی اتباع نہیں کرتے ہیں، ان میں ایک فرقہ ”اہل حدیث“ نامی ہے، جو صرف احادیث کو حجت مانتا ہے اور جہاں سہولت و آسانی ہوتی ہے، بہ تقاضائے نفس اسی پر عمل کرتا ہے، بیس رکعت تراویح کے بجائے آٹھ رکعت، تین طلاق میں ایک طلاق وغیرہ مسائل ان کے یہاں مشہور ہیں، حاصل یہ کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک بنیادی چیز قرآن و حدیث ہے اور دیگر مسائل ان ہی دونوں (قرآن و حدیث) سے اخذ کردہ ہیں۔

اس لیے ان ائمہ کی پیروی درحقیقت نبی کریم ﷺ کی پیروی ہے، جو حضرات ان ائمہ کی اتباع کرتے ہیں، وہ درحقیقت دین کی تشریح و تعبیر میں ان کو معتبر مانتے ہیں، ان کی پیروی کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ وہی واجب الاتباع ہیں، قرآن و حدیث کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ بعض لوگ اس طرح دھوکہ دینے کی کوشش کرتے ہیں، ان سے ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔ اس موضوع پر بے شمار تحریریں لکھی گئی ہیں، جن میں تقلید کی شرعی حیثیت کی خوب وضاحت کی گئی ہے، آپ ان کی جانب بھی رجوع کر سکتے ہیں۔^(۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲) کما هو ظاهر من تعريف الفقه: العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المكتسب من أدلتها التفصيلية. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۸/۱، مقدمة: عادل أحمد الموجود، علي محمد معوض، ط: دار عالم الكتب، الرياض، طبع خاص: ۱۴۲۳ھ = ۲۰۰۳ء)

(۳) وهذا الأصل مروي عن ابن عباس، كما في سنن الدارمي عن عبد الله بن أبي يزيد قال: كان ابن عباس إذا سئل عن الأمر فكان في القرآن أخيراً به، وإن لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخيراً به، فإن لم يكن فعن أبي بكر وعمر، فإن لم يكن قال فيه برأيه. قال: إسناده صحيح. (سنن الدارمي: ۴/۱، رقم: ۱۶۶، باب الفتن وما فيه من الشدة، المقدمة: حسين سليم أسد الداراني، ط: دار المغني للنشر والتوزيع، طبع اول: ۱۴۲۱ھ = ۲۰۰۰ء)

(۴) جس کا حکم قرآن و حدیث میں موجود ہے، قرآن کریم میں ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ. (ساحمہ: ۵۹) قال الرازي: فكان حمل لفظ ”أولي الأمر“ عليهم (العلماء) أولى. (مفتاح الغيب لمحمد بن عمرو المعروف بفخر الدين الرازي: ۱۰/۱، ۱۵۰، ط: دار الفکر بیروت، طبع اول: ۱۴۰۱ھ = ۱۹۸۱ء)

(۵) دیکھیے: الکلام المنعید فی اثبات التقليد، ایضاً الاولیٰ اور تقلید کی شرعی حیثیت

الاجواب كما هو اذ هو متعلق:

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو تھکید شخصی کی نہ صرف اجازت دی، بل کہ اس کو ان کے لیے لازم فرمایا۔

[۳۱] دین کے معاملے میں کسی بزرگ کے اصول کی حیثیت

۳۰۵- سوال: ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تم لوگ قرآن مجید اور میری احادیث مبارکہ کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رکھو“۔^(۱) اس حدیث پاک کی رو سے تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کسی بھی امر دینی میں کسی امام یا بڑے سے بڑے عالم کا قول و فعل قابل قبول اور لائق اعتناء نہ ہو، کیوں کہ شرعی اصول و ضوابط تو آج سے چودہ سو سال قبل ہی آں حضور ﷺ کے زمانے میں متعین و مقرر ہو چکے تھے، آپ ﷺ کے بعد کسی بشر کو یہ حق نہیں کہ وہ کسی امر شرعی میں اصول اور ضابطے بنائے۔

حضرت مفتی صاحب! گستاخی معاف فرمائیں، میں نے یہ سوال صرف اس لیے کیا ہے کہ میرے سامنے جب بھی کوئی مسئلہ پیش آتا ہے تو معامیرے دل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں قرآن و حدیث سے ہمیں کیا رہنمائی ملتی ہے، میری ناقص فہم کے اعتبار سے قرآن و حدیث سے جو حکم ثابت ہو، اسی پر عمل کرنا چاہیے، اور اللہ اور رسول ﷺ کے علاوہ جن لوگوں نے خود ساختہ اصول و ضوابط مقرر کیے ہیں، ان کی جانب التفات نہیں کرنا چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں اگر کوئی قوانین و ضوابط بنائے جائیں، تو یہ لائق تقلید

= عوام سے ہماری مراد مندرجہ ذیل اقسام کے حضرات ہیں: (۱) وہ حضرات ہیں، جو عربی زبان اور اسلامی علوم سے بالکل ناواقف ہوں، خواہ وہ دوسرے فنون میں کتنے ہی تعلیم یافتہ ماہر و محقق ہوں۔ (۲) وہ حضرات جو عربی زبان جانتے اور عربی کتابیں سمجھ سکتے ہوں، لیکن انہوں نے تفسیر، حدیث، فقہ اور متعلقہ دینی علوم کو باقاعدہ اساتذہ سے نہ پڑھا ہو۔ (۳) وہ حضرات ہیں، جو کسی طور پر اسلامی علوم سے فارغ التحصیل ہوں، لیکن تفسیر، حدیث، فقہ اور ان کے اصولوں میں ابھی استعداد اور بصیرت پیدا نہ ہوئی ہو۔ یہ تینوں قسم کے حضرات تقلید کے معاملے میں ”عوام“ ہی کی صف میں شمار ہوں گے، اور تینوں کا حکم ایک ہے (فی الہدایۃ: لأن علی العامی الافتداء بالغفہاء لعدم الاهتداء فی حقلہ الی معرفۃ الأحادیث، (الہدایۃ: ۱/۲۰۶، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء و الکفارة، ط: مکتبۃ الاتحادیو بند) [الماخوذ من موضع مختلفہ من کتاب: ”تقلید کی شرعی حیثیت“ للشیخ محمد تقی العثماني - حفظہ اللہ - ط: دار المؤلفین، دیوبند، الطبعۃ السابعة: ۲۰۰۹ء]

(۱) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إني قد خلقت فيكم اثنين، لن تضلوا بعدهما أبداً، كتاب الله، وسنتي، ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض. (مسند البزار: ۱۵/۳۸۵، رقم: ۸۹۹۳، ط: مکتبۃ العلوم والحکم، المدینۃ المنورۃ)

ہوتے ہیں: ہاں! قرآن کریم اور احادیث نبویہ (علی صاحبہا الصلاۃ والسلام) کے خلاف کوئی قانون ہو، تو وہ ماننے کے لائق نہیں ہے؛ لہذا کوئی بھی مسلم تنظیم یا سوسائٹی اگر قرآن کریم اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں کوئی اصول و ضوابط مقرر کرتی ہے، تو ان کو تسلیم کر کے ان پر عمل پیرا ہونا چاہیے، ان کی خلاف ورزی کرنا مناسب نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۴۱ ایک غیر مقلد کی جانب سے حنفی امام کو ارسال کیے گئے تقلید کے متعلق چند سوالات

۳۰۶- سوال: محترم القام حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم!

آپ کی خدمت میں چند سوالات پیش کر رہا ہوں، جو مجھ پر کسی غیر مقلد نے بذریعہ خط روانہ کیے ہیں، میں ایک جگہ امامت کرتا ہوں، تراویح کے متعلق میں بیان کر رہا تھا، اس کے چند روز بعد یہ خط مجھے ارسال کیا گیا ہے، برائے کرم آپ اس کا ایسا مسکت جواب دیں کہ اس جیسے سوالات کا سلسلہ بند ہو جائے، اور آپ بھی مجھے کچھ سوالات کی رہنمائی فرمائیں، جو میں اس کو پوچھ سکوں، خط میں مندرجہ ذیل سوالات تھے:

(۱) کیا تقلید واجب ہے؟

(۲) اگر تقلید واجب ہے، تو کیا آپ سنی تنظیم کی تمام امت پر یا اس سے کچھ لوگوں کا استثناء ہے؟

(۳) ائمہ اربعہ کس کے مقلد تھے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تقلید کے وجوب و عدم وجوب کا مسئلہ بہت تفصیل طلب اور وقت ہے، یہاں عام فہم انداز میں مختصراً اس کا خلاصہ نقل کرتا ہوں:

ایک عامی آدمی - جو مسائل شرعیہ سے واقف نہیں ہے - آخر کیا کرے گا؟ کسی واقف سے دریافت کر لے گا، خواہ اپنے مسائل کے لیے کسی خاص شخص کو متعین کر لے، جس پر اسے یقین اور اعتماد ہو، کہ وہ جو کچھ بھی بتائے گا وہ صحیح اور قرآن کریم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک کے مطابق ہوگا، خواہ اس قسم کے چند متعدد لوگوں سے بد وقت ضرورت پوچھتا رہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: تقلید کی شرعی حیثیت، از: حضرت مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم، دار: دار امتقان حق، از: مولانا ابوبکر غازی پوری، تقلیدات حضور، از: مولانا امین حضور، اختلاف امت اور صراطِ مستقیم، از: شہید اسلام مولانا ابوسفیاء عیانوی۔

فاسئلوا اهل الذکر ان کتبتہم لا تعلیون، (۱)

ترجمہ: اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے پوچھتے رہو۔

اس کا نام تقلید ہے، تقلید ایک معقول چیز ہے، معمولی عقل والا بھی بہ خوبی جانتا ہے کہ دنیوی امور میں بھی ہر شخص (اگرچہ وہ کچھ علم رکھتا ہو) کسی فن میں مہارت حاصل کیے بغیر اور اساتذہ سے پڑھے بغیر اپنے مطالعہ کی بنیاد پر عمل کرے گا، تو ٹھوکر کھائے گا، اگر ایک بیمار آدمی کتب طب سے اپنا علاج خود ڈھونڈنا چاہے، تو نقصان اٹھائے گا، اُس کو لامحالہ کسی طبیب سے مشورہ کرنا ہوگا اور اُس کی بات ماننی ہوگی، ڈاکٹر کے پاس علاج کے لیے جانا پڑے گا، خواہ اپنے تمام امراض کا علاج ایک ڈاکٹر سے کروائے جو اُس کا فیملی ڈاکٹر ہو، یا مختلف امراض میں مختلف ڈاکٹروں سے علاج کروائے، دونوں صورتیں صحیح ہیں؛ لیکن علاج ضروری ہے، اب اگر یہ شخص ایک ہی مرض میں مختلف ڈاکٹروں سے نسخے لکھوائے، پھر اُن نسخوں میں سے اپنی جانب سے کچھ دوائیاں منتخب کرتا ہے، کہ ایک ڈاکٹر کی تجویز کردہ ٹیبلٹ لیتا ہے، دوسرے کا انجکشن، تیسرے کی کپسول اور چوتھے کی پینے کی دوا پلے لے، ظاہری بات ہے کہ کوئی بھی عقل مند نہیں کہے گا کہ اُس کا یہ فعل درست ہے، بل کہ یہ شخص صحت یاب ہونے کے بجائے مزید بیمار ہوگا، ہاں، مختلف مواقع میں مختلف ڈاکٹروں، اطباء یا ہومیوپیٹھک ڈاکٹروں سے علاج کروا سکتا ہے، تو کوئی حرج نہیں، پھر بھی یہ بات مزاج کے موافق نہ ہوگی۔

اسی طرح مسائل شرعیہ میں اگر کسی ایک ہی امام کی تقلید کرتا ہے، تو محفوظ رہتا ہے، اگر ایک مسئلہ میں چند مجتہدین کے حکم پر عمل کرتا ہے، تو یہ ابطال شرع ہے اور اپنی خواہش کی اتباع ہے، ایسا آدمی نقصان اٹھائے گا، بجائے ہدایت کے ضلالت میں جا گرے گا، مثلاً وضوء کرنے کے بعد عورت کو ہاتھ لگایا، کہتا ہے کہ وضوء نہیں تو نا، بدن سے خون یا پیپ نکلا اور کہتا ہے کہ وضوء نہیں تو نا، تو اس شخص کے نزدیک تو اُس کا وضوء باقی ہے، حالاں کہ کسی بھی امام کے نزدیک اُس کا وضوء باقی نہیں رہا، تو کیا یہ شریعت مطہرہ کے ساتھ کھلو اڑ نہیں ہے؟ یہ خواہش نفس کی اتباع اور آزادی نفس ہے۔

اس لیے ایسے آدمی کے لیے واجب اور ضروری ہے کہ وہ چاروں ائمہ میں سے کسی ایک کی راہ کو اختیار کرے اور اسی پر چلتا رہے، اُس میں اتنی بصیرت کہاں کہ مختلف مسائل میں مختلف ائمہ کے مسلک کو اختیار کرے۔

اور اگر وہ عالم ہے، تو وہ اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے، بشرطیکہ اجتہاد کی شان اور قابلیت اُس میں

(۱) فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾۔ [نحل: ۱۶]

موجود ہو۔ (جس کا تذکرہ ابھی آئے گا) مگر ایسا آدمی دوسرے لوگوں کو یہ دعوت نہیں دے سکتا کہ تم چاروں ائمہ کا مسلک چھوڑ دو اور میری راہ اختیار کرو، جب تک کہ وہ اچتھاؤ میں ائمہ اربعہ سے زیادہ اپنی صلاحیت ثابت نہ کر دے اور اگر کوئی ایسا ہے، تو اس کے اتباع کی دعوت دینا تو تقلیدِ عظیم ہے اور ”جس سے بھاگے، اُسی میں گرنے“ کا مصداق بھی ہے۔

اور حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ دوسروں کو ائمہ اربعہ کی تقلید سے روکتے ہیں، درحقیقت وہ بڑی اور بری تقلید میں خود مبتلا ہیں؛ کیوں کہ ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنے والوں میں تو ایسے لوگ بھی ہیں، جنہوں نے کہیں اپنے امام کے قول کو ترک کیا ہے؛ لیکن یہ غیر مقلدین تو سب کے سب یک زبان ہیں کہ ائمہ کی تقلید کو چھوڑ دو، ہم جو کہتے ہیں اُسی کو مانو، یہی درست ہے۔ — علامہ ابن تیمیہ، ابن قیم، نواب صدیق حسن خاں اور دوتین دوسرے علماء کرام ہیں بس، انہوں نے جو راستہ اختیار کیا، تم بھی اُسی کو اختیار کرو، گویا ائمہ اربعہ کی تقلید کو ترک کرنے کے بارے میں بلا دلیل ہماری بات مان لو، اگر اُن میں کچھ اونچے نیچے لوگ ہیں، تو امام بخاری یا امام مسلم وغیرہ کی بات یا اُن کی روایت پیش کرتے ہیں، تو آخر یہ بھی تو امام بخاری یا امام مسلم کی تقلید ہوئی، یہ آزادیِ نفس اور کبر ہے، اگر ایسے لوگوں کو خدشہ نہ ہوتا کہ لوگ ہمیں ٹھکرا دیں گے، تو شاید ضرور یہ کہتے کہ صحابہ کرام کی بات بھی مست مانو، مگر ایسا کہہ دینا بہت مشکل ہے؛ اس لیے کہتے ہیں کہ صحابہ کی اتباع کرو، چنانچہ اُن کی ایک جماعت ’مودودی مکتب فکر‘ کے متبعین درحقیقت غیر مقلدین ہی کی جماعت ہے، جو صحابہ کرام کو بھی ناقابلِ اعتبار اور قابلِ تنقید ٹھہراتے ہیں، یہاں تک کہ حدیث صحیح کے انکار تک باز نہیں آتے، اور یہ حقیقت ہے کہ جس نے اس آزادیِ نفس کو اختیار کیا ہے، وہ بسا اوقات انکارِ حدیث، دعویِٰ نبوت اور دعوائے مہدویت تک کر بیٹھتا ہے، چنانچہ جو لوگ بھی ایسے ہیں، وہ اپنے ادھر سے مطالعہ اور ناقص استدلال کی بنا پر اور کسی معلم و استاذ کی تربیت و رہنمائی کے بغیر آگے بڑھنے کی وجہ سے گمراہ ہو گئے۔

جب صحابہ کرام میں سے بعض نے دوسرے صحابہ کا اتباع کیا، حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی جن کے بارے میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”لو کان بعدی نبی، لکان عمر ابن الخطاب“^(۱)۔

(۱) لو کان بعدی نبی، لکان عمر بن الخطاب۔ (فضائل الصحابة - أبو عبد الله أحمد ابن حنبل الشیبانی (م: ۲۴۱ھ) ۳/۵۶، رقم: ۵۱۹، ص: ۵۔ وصی الله محمد عباس، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، الاستن الثرمذی، رقم: ۳۶۸۶، أبواب المنافع، باب فی مناقب أبي حفص عمر بن الخطاب رضی الله عنه الاستدال امام أحمد ۲/۶۲۳، رقم: ۱۷۳۰۵، ط: مؤسسة الرسالة و انظر الشريعة - الأجرى (م: ۶۰۰ھ) ۳/۱۷۱۳، رقم: ۱۲۰۳، باب ذکر خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، ط: دار الوطن - الرياض)

کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا، اور فرمایا کہ ہر امت میں کچھ لوگوں کو الہام ہوتا ہے اور میری امت میں عمر کی یہی شان ہے، چنانچہ کچھ مسائل میں حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق وحی نازل ہوئی، مگر ایسا صحابی بھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تقلید کرنے میں شرم محسوس نہیں کرتا؛ بل کہ فخر کرتا ہے:

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر، صحح عنه أنه قال: رأيت لأبيك تبع. و صح عن ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - أنه كان يأخذ بقول عمر. (۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ میں حضرت ابو بکرؓ کی مخالفت کروں، اور صحیح سند سے ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے عرض کیا کہ ہماری رائے آپ کی رائے کے تابع ہے۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت عمرؓ کے قول کو اختیار فرماتے تھے۔ (اعلام الموقعین لابن القيم: ۲/۲۰۲) [۲]

حضرت شعبیؒ حضرت مسروقؒ سے نقل کرتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں سے چھ صحابہؓ فتویٰ دیتے تھے، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عمر بن خطاب، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم، اگر اختلاف ہوتا تو حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمرؓ کے قول کو مانتے، حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ حضرت علیؓ کے قول کو اور حضرت زید بن ثابتؓ حضرت ابی بن کعبؓ کے قول کو اختیار فرماتے۔ (اعلام الموقعین: ۲/۲۰۲) [۳]

(۱) تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري - جمال الدين، الزيلعي (م: ۶۲۲ھ) : ۲۹۱/۱، سورة النساء، ت: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، ط: دار ابن خزيمة - الرياض (تفسير الثعلبي = الكشاف والبيان عن تفسير القرآن - الثعلبي، أبو إسحاق (م: ۳۲۷ھ) : ۲۹۹/۳، ت: الإمام أبي محمد بن عاشور، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت (الدر المنثور - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ) : ۵۶۲/۷، ط: دار الفكر - بيروت (أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - الشنقيطي، محمد الأمين (م: ۱۳۹۳ھ) : ۳۱۶/۷، ط: دار الفكر - بيروت (۲) إعلام الموقعين عن رب العالمين - ابن القيم الجوزية (م: ۷۵۱ھ) : ۱۳۰/۲، التقليد والاتباع في الدين، ت: محمد عبد السلام إبراهيم، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

(۳) وقال الشعبي عن مسروق: كان سنة من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - يفتون الناس: ابن مسعود، وعمر بن الخطاب، وعلي، وزيد بن ثابت، وأبي بن كعب، وأبو موسى. وكان ثلاثة منهم يدعون قولهم لقول ثلاثة: كان عبد الله يدع قوله لقول عمر، وكان أبو موسى يدع قوله لقول علي، وكان زيد يدع قوله لقول أبي بن كعب. (المصدر السابق)

رہی یہ بات کہ پھر ہم صحابہ کرامؓ کی اتباع کیوں نہیں کرتے؟ ہم بھی حضرت عمرؓ یا اور کسی صحابیؓ کو اپنا پیشوا کیوں نہیں بناتے کہ ان کی تقلید کریں، تو مختصر اور سادہ بات یہ ہے کہ یقیناً یہ حضرات قابل اتباع ہیں، لیکن دین و شریعت کے ہر مسئلہ میں کسی بھی ایک صحابیؓ سے ہمیں پورا ذخیرہ نہیں ملتا، کہ ہم ہر مسئلہ میں ان ہی کی رائے کو اختیار کر سکیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ اپنے دور میں دین کی اشاعت اور دشمنوں سے جہاد میں اس قدر مشغول تھے کہ انہیں فرصت نہیں ملی کہ وہ ہر مسئلہ کے بارے میں جس قدر احادیث اور صحابہؓ کی آراء ہیں جمع کر کے غور کرتے اور اجتہاد کے ذریعہ ہر مسئلہ میں کسی ایک حکم کو طے کرتے، نیز صحابہ کرامؓ کے دور میں خواہشات کا اتباع بھی نہ تھا، اس لیے جس کے پاس جو حدیث تھی، یا اجتہاد تھا، اسی پر وہ عمل کر لیتا، پھر بھی حضرت عمرؓ نے ایسی جماعتیں قائم کر کے۔ جو بھی صحابہؓ موجود تھے۔ ان سے پیش آمدہ مسائل میں مشورہ کر کے بہت سے علوم جمع کر دیے تھے؛ لیکن عوام کے بس کی بات نہیں ہے کہ وہ صحابہؓ کے علوم سے براہ راست استفادہ کر سکیں۔^(۱)

اسی لیے احمد مجتہدین کرامؓ کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا کہ جب نور اسلام دنیا کے بہت سے خطوں میں پھیل گیا اور اطمینان و سکون حاصل ہوا، جملہ احادیث اور اقوال صحابہؓ سامنے آ گئے، تو ان مجتہدین کرامؓ نے عام امت کے لیے ایک راہ تجویز کی، جس پر مداومت سے چل کر منزل تک پہنچا جاسکے، منزل ایک ہی ہے، اور راستے چار ہیں، یہ من جانب اللہ ہے کہ جلیل القدر پیغمبر چار ہیں،^(۲) جلیل القدر کاتب سماویہ چار ہیں،^(۳) جلیل القدر فرشتے چار ہیں،^(۴) اور جلیل القدر احمد مجتہدین اور ان کے مذاہب بھی چار ہیں،^(۵)

(۱) فقہ الامت حضرت مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی اسی طرح کے ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یقیناً احمد اربعہ سے بدرجہ افضل ہیں، احمد اربعہ کی تقلید کی یہ وجہ نہیں کہ ان کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے افضل تصور کیا جاتا ہے، بل کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ تقلید کے لیے ان مسائل کا معلوم ہونا ضروری ہے، جن میں تقلید کی جاتی ہے، اور آج جس قدر تفصیل کے ساتھ ہر باب اور ہر فصل کے مسائل احمد اربعہ کے مذاہب میں مدون اور مجتمع ہیں، یہاں تک کہ کتاب الطہارۃ سے لے کر کتاب الفرائض تک عبادات، معاملات، غرض ہر شعبہ کے ایک ایک مسئلہ کو جمع کر دیا ہے، اس طرح تفصیل کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی کا مذہب مدون متا ہے، نہ تابعین سے، نہ صحابہؓ وغیرہ سے، پھر احمد اربعہ کو چھوڑ کر کسی اور کی تقلید کی جائے، تو کس طرح کی جائے؟ اس لیے احمد اربعہ کی تقلید کو اختیار کیا گیا ہے۔“ (فتاویٰ محمودیہ ۶۰۵ و ۶۰۶ باب تقلید، ط: مکتبہ شیخ الاسلام، دہلی، ۱۳۸۵ھ)

(۲) حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳) زبور، توراۃ، انجیل، قرآن شریف۔

(۴) حضرت جبرئیل، حضرت میکائیل، حضرت اسرافیل، حضرت عزرائیل علیہم السلام۔

(۵) حضرت امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ۔

وقال الشاه ولي الله الدهلوي: منها أن هذه المذاهب الأربعة المدونة المحررة قد اجتمعت الأمة أو - من يعتد بها - على جواز تقليدها إلى يومنا هذا، وفي ذلك من المصالح ما لا يخفى، لا سيما في هذه الأيام التي قصرت فيه المهم جدًّا، وأشرت النفوس الهوى، وأعجب كل ذي رأي برأيه. (حجة الله البالغة - الشاه ولي الله الدهلوي (م: ١٢٤١هـ): ١/٢٦٣، باب حكاية حال الناس قبل المائة الرابعة بعد هات: السيد سابق، ط: دار الجيل - بيروت)

(۱) (الموقعین: ۳/۱۸۸)

دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ وفات پا جانے والے عالم کی۔ جو کہ مجتہد ہو۔ تقلید جائز ہے، اور اُسی پر اطرافِ عالم میں سب مقلدین کا عمل ہے، اور بہترین تقلید اُن کے سامنے وفات پا جانے والوں کی تقلید ہے، اور جن لوگوں نے ان کی تقلید سے منع کیا ہے، یہ اُن کی اپنے من کی بات ہے۔ (بلادِ مکمل ہے) (اعلام الموقعین: ۴/۲۱۵) (۲)

حضرت علامہ ابن قیم جوزیؒ نے حضرت امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ ”کسی کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ دین کے بارے میں فتویٰ دے، ہاں اگر ایسا عالم، جو کتاب اللہ کے ناسخ و منسوخ و محکم و متشابہ، تاویل و تخریل، مکی و مدنی اور آیات کی مراد سے مکمل واقف ہو، نیز حدیث شریف کا پورا علم رکھتا ہو، جس طرح قرآن پاک کا علم ہو لغتِ عرب کا پورا ماہر ہو، پھر یہ کہ وہ انصاف اور دیانت داری سے فیصلہ کرے، دنیا کے مختلف خطوں کے عرف و رواج سے واقف ہو، اور ان تمام کے ساتھ وہ فقیہ النفس ہو، کہ اُس کی طبیعت میں فتنہ کی مناسبت راسخ ہو“۔ (اعلام الموقعین: ۴/۲۶۱) (۳)

اگر کوئی عالم ان اوصاف کا حامل نہ ہو تو اس کے لیے فتویٰ دینا جائز نہیں ہے۔

جب ایک مفتی کے لیے اس قدر اوصاف کا حامل ہونا ضروری ہے، تو پھر ایک مجتہد کے لیے کتنی صلاحیت مطلوب ہوگی؟؟؟ اگر ایسی صلاحیت کا کوئی شخص حامل ہو، تو اُس پر تقلید واجب نہیں، بل کہ خود ائمہ مجتہدین نے

(۱) واما تقلید من بذل جہدہ فی اتباع ما انزل اللہ و خفی علیہ بعضہ فقلد فیہ من ہو اعلم منہ فہذا محمود غیر مذموم، و ما جور غیر مآزور۔ (اعلام الموقعین عن رب العالمین - ابن قیم الجوزیہ (م: ۷۵۱ھ): ۲/۱۳۰۔ القول فی التقليد و انقسامہ، انواع ما یحرم القول بہ، ت: محمد عبد السلام إبرہیم، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۲) هل يجوز للحنی تقلید المیت والعمل بفتوایہ من غیر اعتبار ما باللیل الموجب لصحة العمل بہا؟ فیہ وجہان... و الثاني: الجواز، و علیہ عمل جمیع المقلدین فی أقطار الأرض، و خيار ما بایدہم من التقليد تقلید الاموات، و من منع منهم تقلید المیت فإنما هو شیء بقولہ بلسانہ. (اعلام الموقعین: ۳/۱۶۵، فصل: هل للحنی أن یقلد المیت من غیر نظر لللیل)

(۳) وقال الشافعی فیما رواہ عنہ الخطیب فی کتاب الفقیہ و المتفقہ لہ: لا یحل لأحد أن یفتی فی دین اللہ إلا رجلاً عارفاً بکتاب اللہ بلسانہ و منسوخہ، و محکمہ و متشابہہ، و تأویلہ و تنزیلہ، و مکبہ و مدنیہ، و ما أرید بہ، و یكون بعد ذلك بصیراً بحديث رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -، و بالناسخ و المنسوخ، و یعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن، و یكون بصیراً باللغة، بصیراً بالشعر و ما یحتاج إلیہ للسنة و القرآن، و یستعمل هذا مع الإنصاف، و یكون بعد هذا مبشر فاعلی اختلاف أهل الأمصار، و تكون لہ قریحة بعد هذا، فإذا کان هكذا قلہ أن ینکلم و یفتی فی الحلال و المحرم، و إذا لم یکن هكذا فلیس لہ أن یفتی. (اعلام الموقعین: ۱/۳۷، فصل: الإفتاء فی دین اللہ بالمرأی)

ایسے لوگوں کو اپنی تقلید سے منع فرمایا ہے، کیا موجودہ دور میں کوئی ایسی صلاحیت کا حامل ہے؟ اگر ہے تو اپنی صلاحیت ثابت کر دکھائے، کیا وہ لوگ جو احادیث کے ترجمے دیکھ کر باتیں بناتے ہیں اور ایک حدیث پاک بھی جن کو سند و متن کے ساتھ یا نہ ہو، اُن کو تقلید سے عار اور مقلد پر غیظ آتا ہے، یہ تو سراسر نادانی اور کبر ہے۔

جیسا کہ شروع میں بتایا جا چکا ہے کہ یہ تحریر عام فہم انداز میں مختصر لکھی گئی ہے، جس سے خلاصہ سمجھ لیا ہوگا، اب ایک مشہور مانے ہوئے غیر مقلد عالم حضرت مولانا محمد حسین بنالویؒ کا قول جو اُن کی کتاب ”اشاعت السنۃ“ میں ہے، دیکھ لیجیے، فرماتے ہیں:

”بچیس سالہ تجربہ سے معلوم ہوا کہ عدم تقلید بے دینی کا دروازہ ہے۔“ (حسن الفتاویٰ: ۱/۳۰۶) ^(۱)

غور کیجئے کہ بچیس سالہ تجربہ کے بعد اتنے بڑے عالم کو اقرار کرنا پڑا کہ عدم تقلید بے دینی کا دروازہ ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] والدین میں مسلک کا اختلاف ہو، تو بالغ لڑکا کس کی پیروی کرے؟

۳۰۷۔ سوال: ایک گھرانے میں شوہر حنفی المسلمک ہے، اور بیوی شافعی المسلمک، اُن کا ایک بالغ لڑکا ہے، جو کبھی مسلک حنفی پر اور کبھی مسلک شافعی پر عمل کرتا ہے، مثلاً کبھی رفع یدین کرتا ہے اور کبھی رفع یدین ترک کرتا ہے اور پوچھنے پر کہتا ہے کہ میں نے اپنی والدہ کو رفع یدین کرتے دیکھا ہے؛ اس لیے میں بھی کرتا ہوں، یا اپنے والد کو بغیر رفع کے نماز پڑھتے دیکھا ہے؛ اس لیے میں بھی اسی طرح کرتا ہوں، سوال یہ ہے کہ اس بالغ لڑکے کا یہ عمل شرعی اعتبار سے درست ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب ارسال فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عند الاحناف رفع یدین میں تو کوئی حرج نہیں؛ اگرچہ احناف اس بات کے قائل ہیں کہ یہ غیر اولیٰ و غیر افضل ہے، تاہم اس کی اباحت میں کوئی شبہ نہیں۔ ^(۲)

لیکن مذکورہ بالا صورت کا تعلق صرف رفع یدین کے مسئلہ سے نہیں ہے، بل کہ اس کا تعلق تقلید و

(۱) حسن الفتاویٰ: ۱/۳۱۰، کتاب العلم والعلماء، یہ خوالدہ رسالہ اشاعت السنۃ نمبر ۲، ج: ۱، طبع: ۱۸۸۸ء، ط: ۱، ایچ ایم سعید، کراچی۔

(۲) (قولہ: إلا فی سبغ) اشار إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقالات، خلافاً للشافعي وأحمد، فيكره عندنا، ولا يفسد الصلوة، إلا في رواية مكحول عن الإمام، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۵۰۶، کتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها، ط: دار الفكر)

تلفیق سے ہے، جاننا چاہیے کہ حنفی یا شافعی ہونا کوئی ذاتی یا قومی وصف نہیں ہے کہ والدین کی اتباع اس میں کافی ہو، اور دونوں کا مسلک علاحدہ ہونے کی صورت میں جب جی چاہے، دونوں میں سے کسی کو بھی اتباع کر لی جائے؛ بل کہ بالغ لڑکے کے لیے ضروری ہے کہ وہ کسی بھی ایک مسلک کا پابند رہے، حنفیت اور شافعییت دونوں پر بیک وقت ہمیشہ قائم نہیں رہ سکتا، کیوں کہ دونوں مسلکوں میں بعض مسائل میں حکم کے اعتبار سے حرمت و حلال، جواز و عدم جواز اور وجوب و عدم وجوب کا فرق ہے۔^(۱)

ائمہ مجتہدین اور بالغ النظر علماء کے لیے تو گنجائش ہے کہ وہ یہ وقت ضرورت کسی امر میں ایک امام کے قول پر عمل کریں اور دوسرے امر میں دوسرے امام کے قول پر عمل کریں، مگر ایک ہی عمل میں یہ یک وقت دو مختلف مسلکوں پر عمل نہیں کر سکتے۔ (رد المحتار: ۵۶۱:۱)^(۲)

اور عام آدمی؛ بل کہ عام علماء کو بھی اجازت نہیں ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف ائمہ کے اقوال پر عمل

= وللاستزادة انظر فتح القدیر - ابن الہمام: ۳۰۹، کتاب الصلوة، باب حقة الصلاة، ط: دار الفکر۔
علامہ شافعی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ رفع یدین مکروہ ہے، اور مکروہ سے ذہن مکروہ تحریکی کی طرف جاتا ہے، جب کہ جصاص رازی اور علامہ سرخسی نے اسے افضل اور غیر افضل کا اختلاف قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو جصاص رازی کی تحریر: اما ما ليس بفرض فهم صغيرون في آن يفعلوا اما شاءوا منه، وإنما الخلاف بين الفقهاء فيه في الأفضل منه. (احكام القرآن: ۲۳۸، مطلب الدھن المعجز بجز الانفاخ به... الخ تحت قوله تعالى: يا ايها الذين امنوا اصبروا لعلكم تفلحوا، ط: دار الكتب العلمية، بيروت)
اس کی وضاحت کرتے ہوئے فتیہ الامت حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی نے لکھا ہے کہ اسے مکروہ تحریکی قرار دینا مشکل ہے، انہوں نے دلیل میں علامہ شافعی کی اس تحریر کی جانب اشارہ کیا ہے:

فحينئذ اذا ذكرها مكروها فلا بد من النظر في دليله، فان كان نهيا ظاهرا، يحكم بكونها التحريم، إلا لصارف للشيء عن التحريم إلى الندب، فان لم يكن الدليل نهيا، بل كان مفيدا للترك الغير الجازم فهي تنزيهية. (رد المحتار: ۱۳۲، كتاب الطهارة، مطلب في تعريف المكروه، وأنه قد يطلق على الحرام الخ، ط: دار الفکر - بيروت)
(۱) حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی تحریر فرماتے ہیں: ایسے نازک وقت میں تقلید شخصی واجب ہے اور غیر شخصی ان فتن مشاہدہ کے سبب ممنوع ہے، البتہ اگر کہیں یہ فساد غیر شخصی میں نہ پایا جائے تو وہ بھی مامور علی التقدیر ہے مثل شخصی کے، لیکن واضح ہو گیا کہ تقلید شخصی واجب ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ، ص: ۲۰۷، تقلید و اجتہاد کے مسائل تحت عنوان تقلید شخصی، ط: مکتبۃ الحق ماروان ڈیری جویشوری بمبئی)
وللاستزادة انظر: فتاویٰ محمودیہ: ۶۱۳، باب التقليد، ط: مکتبۃ فتح الاسلام، بیروت۔

(۲) وآنہ يجوز له العمل بما يخالف ما عمله علي مذهبه مقلدا فيه غير امامه مستجمعا شرطا و يعمل بأمرين متضادين في حادثين لا تعلق لواحده منهما بالآخرى، وليس له إبطال عين ما فعله بتقليد إمام آخر... وقبل سطرين: وإنما لو حصل يوما على مذهب وأراد أن يصلي يوما آخر على غيره فلا يمنع منه. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵، مقدمة الكتاب، ط: دار الفکر)

کریں، کیوں کہ اس میں اتباع ہوئی کا خدشہ ہے، کہ جو بھی جی میں آیا، سہل معلوم ہوا اور اپنی غرض کے مطابق پایا اس کو اپنا لیا، اور جو خلاف خواہش اور مشکل معلوم ہوا، اس کو چھوڑ دیا، تو یہ تلفیق عام آدمی کے لیے خواہشات کے اتباع کا سبب بنے گی، اسی لیے علماء نے تقلید شخصی کو واجب قرار دیا ہے۔

ہر شخص پر لازم ہے کہ وہ ایک مرتبہ غور و خوض کے بعد کسی ایک مجتہد کے مسلک کو اختیار کرے، پھر اسی پر قائم رہے، کیوں کہ ہر شخص میں ایسی صلاحیت واستعداد نہیں ہوتی کہ وہ لاکھوں شرع میں غور و خوض کر کے کسی حکم کو معلوم کر سکے۔ اس لیے مذکور بالغ لڑکے کے لیے ضروری ہے کہ وہ کسی ایک مسلک پر عمل پیرا ہو جائے، حضرت مفتی محمود صاحب گنگوہیؒ نے بھی اسی کے قریب قریب لکھا ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۱/۳۸۵) ^(۱) اللہ اعلم بالصواب۔

[۶] تمام مسائل قرآن و حدیث سے ثابت ہیں

۳۰۸- سوال: بعض احکامات قرآن سے ثابت ہیں، بعض حدیث شریف سے ثابت ہیں، مگر کچھ مسائل ایسے بھی نظر آتے ہیں، جو آپ ﷺ سے نہیں ملے گئے، مثلاً: قربانی حج اور نماز کے مسائل، تو علماء نے یہ مسائل کہاں سے اخذ کیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مکمل دین اور دین کے چھوٹے بڑے تمام مسائل، قرآن کریم اور حدیث شریف ہی سے ثابت ہیں، البتہ فرق اتنا ہے کہ کچھ مسائل قرآن کریم اور حدیث شریف کی عبارت ہی سے سمجھ میں آ جاتے ہیں، حتیٰ کہ بعض مسائل تو ان کے ترجمہ ہی سے سمجھ میں آ جاتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ کا کلام جس کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا اور اس کی ایک چھوٹی سی چھوٹی آیت بھی کوئی بنا نہیں سکا اور نہ بنا سکے گا، ایسا کلام جن مضامین اور مطالب کو شامل ہے، اسے بڑے درجہ کے عربی دانا علماء ہی سمجھ سکتے ہیں، قرآن کریم کو سمجھنے کے لیے پندرہ قسم کے علوم میں ماہر ہونا ضروری ہے۔ ^(۲) اور قرآن کریم کے بعد دوسرے نمبر پر حدیث شریف ہے، آپ ﷺ کا ارشاد

(۱) دیکھیے فتاویٰ محمودیہ: ۲/۶۱۳-۶۱۶، باب التقلید، ط: مکتبۃ فتح الاسلام۔

(۲) ومنہم من قال: يجوز تفسيره لمن كان جامعاً للعلوم التي يحتاج المفسر إليها، وهي خمسة عشر علماً: أحدها: اللغة، الثاني: النحو، الثالث: التصريف، الرابع: الاشتقاق، الخامس: السامع والمعاني والبيان والبدیع، الثامن: علم القراءات، التاسع: أصول الدين بما في القرآن من الآيات الدالة بظاهرها على ما لا يجوز على الله تعالى، العاشر: أصول الفقه، الحادي عشر: أسباب النزول والقصص، الثاني عشر: النسخ والمنسوخ، الثالث عشر: الفقه، الرابع عشر: الأحاديث المبينة لتفسير المجمل والمبهم، الخامس عشر: علم الموهبة، قال ابن أبي الدنيا: =

ہے کہ اللہ تعالیٰ میری زبان پر ایسا کلام جاری فرما دیتے ہیں، جو مختصر ہوتا ہے، مگر مختلف قسم کے مضامین اور مطالب سے بھرپور ہوتا ہے^(۱) غرضیکہ قرآن و حدیث کی زبان قانونی زبان ہے، جیسے گورنمنٹ کے قوانین (لاء) کی کتاب میں ایسی زبان استعمال کی جاتی ہے کہ وکلاء اس میں سے کئی مطالب نکال لیتے ہیں اور جہاں تک وکلاء کی رسائی نہ ہو، اسے ماہر پیر سٹری سمجھ سکتے ہیں، تو یہ اعلم الحاکمین کا کلام ہے، اس میں سے کیا نہیں نکالا جاسکتا؟ مگر اس کے لیے بڑی استعداد چاہیے، سمجھنے کے لیے اتنی بات کافی ہے کہ دین کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں، جو بالواسطہ یا بلاواسطہ قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہو۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] جو آدمی اہل حدیث ہو جائے، مگر کسی امام کو برا نہ کہتا ہو، اس کو گمراہ کہنا

۳۰۹- سوال: ایک آدمی کسی بھی امام کو برا بھلا کہے بغیر اپنی مرضی سے اہل حدیث ہو جائے تو کیا صرف اہل حدیث ہو جانے کی وجہ سے اس کو گمراہ کہہ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ائمہ کی تقلید کرنے سے آدمی گمراہ ہونے سے بچ جاتا ہے؛ لیکن کوئی آدمی اہل حدیث ہو جائے اور ائمہ کو برا بھلا نہ کہتا ہو، تو جائز ہے، اس کا شمار گمراہ فرقوں میں تو نہیں ہو سکتا؛ لیکن اس کے گمراہ ہو جانے کا اندیشہ ہے؛ لہذا ایسا کرنا مناسب نہیں ہے۔^(۲)

= وعلوم القرآن وما يستنبط منه بحر لا ساحل له، قال: فهذه العلوم - التي هي كالأية للمفسر لا يكون مفسراً إلا بتحصيلها فمن فسر بدونها كان مفسراً بالرأي المنهني عنه وإذا فسر مع حصولها لم يكن مفسراً بالرأي المنهني عنه. (الإتقان في علوم القرآن - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ) - ۲/۲۱۶، النوع الثامن والسبعون: في معرفة طرق المفسر وآدابه، ت: محمد أبو الفضل إبراهیم ط: الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة: ۱۳۹۳ھ/۱۹۷۴م)

روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (م: ۱۲۷۰ھ)؛ ۱/۱:، خطبة المفسر، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ۱۳۱۵ھ) (۱) أن أبا هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: «بعت بجوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وبينما أنا نائم أتيت بمفاتيح حزانن الأرض فوضعت في يدي» قال أبو عبد الله: "وبلغني أن جوامع الكلم: أن الله يجمع الأمور الكثيرة، التي كانت تكتب في الكتب قبله، في الأمر الواحد، والأمرين، أو نحو ذلك". (صحيح البخاري: ۲/۲۳۸، رقم الحديث: ۷۰۱۳، كتاب التعبير، باب المفاتيح في اليد، ط: البدر - بيروت)

(۲) العامي ومن ليس له أهلية الاجتهاد، وإن كان محصلاً لبعض العلوم المعروفة في الاجتهاد يلزمه اتباع قول المجتهدين والأخذ بفتواه عند المحققين من الأصوليين. (الإحكام في أصول الأحكام - أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن محمد بن سالم النعلبي الأمدی (م: ۶۳۱ھ) - ۲/۲۲۸، الباب الثاني في التقليد والعقدي =

اور جاہل آدمی۔ جو خود حدیث اور عربی نہ سمجھتا ہو۔ تو وہ اہل حدیث نہیں ہے؛ کیوں کہ وہ تو دوسرے کے کہنے اور سمجھانے کے مطابق ہی چلے گا؛ بل کہ چلتا ہی پڑے گا؛ لہذا بہتر یہی ہے کہ کسی بھی امام پر اعتماد کرے، اور جو راستہ انہوں نے بتایا ہے، اس پر چلے، جس کے نتیجہ میں وہ گمراہ ہونے سے بچ سکتا ہے۔^(۱) ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْاَعْلَامَ بِالصَّوَابِ﴾

۸] غیر مقلد کی تعریف اور ان کی کتابوں کا مطالعہ

۳۱۰۔ سوال: (۱) غیر مقلد کس کو کہتے ہیں؟

(۲) اہل حدیث کا اہل سنت والجماعت میں شمار ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب ہامدا ومصليا:

جو حضرات ائمہ اربعہ میں سے کسی کی اتباع نہیں کرتے وہ غیر مقلد ہیں، ان کا دعویٰ ہے کہ وہ صرف حدیث کی اتباع کرتے ہیں۔ ان میں سے بعض تو چاروں امام اور علماء عظام پر سب و شتم سے بھی باز نہیں آتے، وہ اہل سنت والجماعت میں داخل نہیں ہیں۔^(۲) ﴿فَقَطَّ، وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ﴾

=والمستفتي الخ، المسألة الثانية من ليس له أهلية الاجتهاد يلزمه اتباع قول المجتهدين، ر: عبد الرزاق عفيفي، ط: المكتب الإسلامي - بيروت)

(غير المجتهد المطلق يلزمه) عند الجمهور (التقليد وإن كان مجتهدا في بعض مسائل الفقه أو بعض العلوم). (تيسير التحرير - محمد أمين بن محمود البخاري المعروف بـ أمير بادشاه الحنفی (م: ۹۲۷ھ): ۳/ ۲۴۶، المقالة الثالثة في الاجتهاد وما يتبعه من التقليد والإفتاء، ط: دار الفكر - بيروت)

قال البهائوي: الذي يعتقده في دين الله ويعتقده جميع مشائخنا رحمهم الله تعالى هو ان تقليد أحد من الأئمة الأربعة واجب على كل واحد من المسلمين في هذا الزمان وتارة فاسق لا عب في الدين. (إعداد الفتاوى: ۶/ ۳۱۲، كتاب العقائد والكلام، ط: إدارة تاليفات أولياء - ديوبند)

مذکورہ عبارات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تقلید واجب اور ضروری ہے، اگر کوئی شخص ائمہ اربعہ کو برا بھلا نہ کہے اور تقلید بھی نہ کرے، پھر بھی اس کو ترک واجب کا گناہ ہوگا۔

(۱) منها أن هذه المذاهب الأربعة المدونة المحررة قد اجتمعت الأمة - أو من يعتد به منها - على جواز تقليدها إلى يومنا هذا، وفي ذلك من المصالح ما لا يخفى لا سيما في هذه الأيام التي قصرت فيها الهمم جدا، وأشرست النفوس الهوى، وأعجب كل ذي رأي برأيه. (حجة الله البالغة - أحمد بن عبد الرحيم بن الشهيد وجه الدين المعروف بـ الشاه ولي الله الدهلوي: ۵/ ۳۷۷ھ): ۱/ ۲۶۳، المبحث السابع، باب حكاية حال الناس قبل المائة الرابعة وبعدها، ط: دار الجيل - بيروت)

(۲) اہل سنت والجماعت وہ مسلمان ہیں جو عقائد و احکام میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے مسلک پر ہوں اور قرآن کے ساتھ سنت نبویہ کو بھی جہت مانتے اور اس پر عمل کرتے ہوں، یہ تو اس لقب کے معنی ہیں اور اس کا مصداق وہ لوگ ہیں جو عقائد میں امام ابو=

[۹] کیا تلفیق بین المذاہب درست ہے؟

۳۱۱- سوال: احمد اربعہ میں سے کسی بھی امام کے کسی بھی مسئلہ پر عمل کر سکتے ہیں، اگر نہیں کر سکتے ہیں تو اس کی وجہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو آدمی مقلد ہے اس کو اپنے مسلک کے امام کے مفتی بہ مسائل پر عمل کرنا ضروری ہے؛ لیکن کسی عذر کی بناء پر اس وقت کے علماء کرام دوسرے مسلک پر بھی فتویٰ دے سکتے ہیں، مثلاً حنفی مسلک میں کسی مسئلہ کے بارے میں حنفی اور امت کے لیے باعث تکلیف سمجھے تو علماء کرام متفق ہو کر دوسرے امام کے مسلک کے مطابق فیصلہ کر سکتے ہیں؛ لہذا ان کے فتویٰ کی وجہ سے دوسرے امام کے مسئلہ پر عمل کرنا جائز ہوگا، جس طرح ”حیلہ ناجزہ“ کتاب لکھی گئی ہے جس میں بعض مسائل میں حنفی مسلک میں دشواری ہونے کی وجہ سے مانگی مسلک پر عمل کرنے کے متعلق فتویٰ دیا گیا ہے؛ لیکن عوام کا اپنی طرف سے دوسرے امام کے کسی بھی مسئلہ پر عمل کرنا جائز نہیں ہے، اس کی کچھ وجوہات ہیں، یہاں درج کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

سب سے بڑی وجہ آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اس عمل سے انسان اہل ہوی یعنی خواہشات پر عمل کرنے والا بن جائے گا، جس سے حدیث پر عمل کرنا آسان ہوگا اس پر عمل کرے گا اور یہ جائز نہیں ہے۔^(۱)

فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الحسن اشعری یا ابو منصور ماتریدی کے متبع ہوں۔۔۔ اور فروغ میں احمد اربعہ مشہور ہیں سے کسی ایک امام کے مقلد ہوں۔ (امداد الاحکام۔ مولانا ظفر احمد عثمانی: ۱/۱۶۹، کتاب الایمان والعظائم، فصل فی الفرق الاسلامیہ، ط: ذکر یا بک، ڈیو، دیوبند)

اس سلسلے کے مزید مفصل جواب کے لیے ملاحظہ فرمائیں، ارمغان حق۔ مولانا ابوبکر غازی پوری: ۳۲۵، زیر عنوان: (۱) صحابہ کرام کو برا کہنے والا اہل سنت نہیں قرار پائے گا، (۲) تاریکین تقلید کا نام عقائد شرعاً غیر مقلد سے زیادہ کوئی اور مناسب نہیں، ط: مکتبہ اثریہ، قاضی منزل، سید واژو، غازی پور، یو پی۔

(۱) رہا تقلید مذہب غیر کا معاملہ سوغائی کو اس کی اجازت نہیں؛ کیوں کہ عوام کو اس کی اجازت دینے میں تلامع بالذہن ہے وہ دین کو کھیل بنالیں گے کہ آج اس کے مذہب میں سہولت دیکھی اس پر عمل کر لیا، کل دوسرے کے مذہب پر، اور وہ تقلید مذہب غیر جس کا منشأ، نتیجہ رخص ہو اتنا قاحراً ہے، بل کہ یہ منصب علماء کا ہے کہ وہ مسائل کی حالت دیکھ کر اور تقلید مذہب غیر کی ضرورت دیکھیں تو اس کو اس کی اجازت دے دیں، جس کی صورت یہ نہیں کہ خود مذہب غیر پر فتویٰ دیں؛ بل کہ اس کو دوسرے مذہب کے علماء سے رجوع کرنے کا طریقہ بتا دیں۔ (امداد الاحکام ۱/۴۷۱، کتاب التقليد والاختلاف، ط: ذکر یا۔ دیوبند)

قاموس الفقہ۔ مولانا خالد سیف اللہ مدظلہ: ۴/۵۳۲، ط: نعیمیہ۔ دیوبند۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ.

(٣-آل عمران: ١١٠)

باب ما يتعلق بالتبليغ (تبليغ دين)

0

[تبلیغ دین]

[۱] ”فضائل اعمال“ کی طرح کسی اور کتاب کی تعلیم کا ثبوت صحابہؓ سے

۳۱۲- سوال: میں نے آپ سے ایک سوال کے تحت پوچھا تھا کہ فضائل اعمال جیسی کسی کتاب کا امت کے دینی قائد کے لیے صحابہ کرام، تابعین یا تبع تابعین وغیرہ سے پڑھنا ثابت ہے؟ توقع ہے کہ اس کے متعلق آپ جواب عنایت فرمائیں گے، میرے اس سوال کے جواب میں اس جزو کا آپ نے کوئی تذکرہ نہیں کیا تھا اور اگر کسی نے اس طرح کی کوئی کتاب پڑھی ہو تو اس کا نام بھی عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تابعین اور تبع تابعین کے زمانے میں کتب احادیث لکھی گئیں۔^(۱) اور انہیں کا سبق ان کے زمانے میں شائع اور رائج تھا، اُن حضرات رضی اللہ عنہم کے فرمان کے مطابق: صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانے میں خیر اور بھلائیاں غالب رہی ہیں۔^(۲) لوگوں کے قلوب بلا واسطہ یا ایک دو واسطے سے نور نبوت سے منور تھے، (۱) موطا امام مالک، موطا امام محمد اور مسند الامام الشافعی؛ یہ تینوں کتابیں دوسری صدی ہجری کی ہیں، صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، سنن الترمذی، سنن النسائی، سنن ابن ماجہ، مسند الامام احمد اور مسند الدارمی؛ یہ ساری کتابیں تیسری صدی کی ہیں، تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (أحسن الفتاوی: ۱/۵۱۱، کتاب التخییر والحدیث، ط: دارالاشاعت وپونہ)

(۲) عمران بن حصین رضی اللہ عنہما، بقول: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "خیر أمتی قرنی، ثم الذین ینونیہم، ثم الذین یلونیہم، ... ثم إن بعدکم فوما یشہدون ولا یشہدون، وینحرون ولا یؤتمنون، وینذرون ولا ینفون، ویظہر فیہم السمن". (صحیح البخاری: ۱/۵۱۵، رقم: ۳۶۵۰، کتاب فضائل أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ط: البدر - دیوبند)

شر و فساد کے ماوے مغلوب تھے اور ہر چہار سو خیر و بھلائی کا غلبہ تھا، اسلامی حکومتیں قائم تھیں، لوگوں کے دل علوم نبوی سے سرشار تھے، حتیٰ کہ ایک ایک محدث کی مجلس میں ایک ہی وقت میں ہزار ہا طالبان علوم نبوت موجود ہوتے تھے، جہاں کہیں انہیں کسی محدث کی موجودگی کا علم ہوتا، دور دراز کے اسفار، اور ہزاروں قسم کی مشقت برداشت کر کے، مال و زر کی پروا کیے بغیر پہنچ جاتے اور ان کے سامنے زانوئے تلمذ کرتے تھے، بہت سی کتابوں میں ان کے حالات، حصول علم کی جدوجہد اور محنت و مشقت کا مبارک ذکر موجود ہے۔

آج کل قند و فساد کا دور دورہ ہے، خیر و بھلائی سے لوگ کوسوں دور ہیں، ٹیلی ویژن، ریڈیو، فلم بینی، اخبار بینی اور گانے بجانے میں منہمک ہو کر اپنے قیمتی اوقات کا خون کر رہے ہیں، ان کے پاس دینی مسائل اور شرعی احکام سیکھنے سکھانے کی فرصت نہیں ہے، ان حالات میں اگر روزانہ تھوڑے سے وقت میں کسی دینی کتاب کی آٹھ دس منٹ تعلیم کر دی جائے، تو اس میں کیا حرج ہے؟ عموماً تعلیم کرنے والے اور ان دینی کتابوں کے پڑھنے والے مسجد کے ائمہ ہوتے ہیں، جو کچھ کتاب میں لکھا ہوتا ہے، پڑھ کر سنا دیتے ہیں، اگر کوئی ذی استعداد عالم اس بات کے لیے آمادہ ہو جائے کہ وہ روزانہ مختصر وقت میں قرآن کریم کی تفسیر بیان کر دیں گے یا حدیث پاک کا درس دیں گے یا پھر زبانی کچھ مسائل بتا دیں گے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور تبلیغی جماعت کا کوئی فرد اس کو غلط نہیں کہتا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] ”فضائل اعمال“ کی تعلیم کے بجائے ہفتے میں ایک، دو دن قرآن مجید کی تفسیر کرنا

۳۱۳- سوال: قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے احادیث مبارکہ کی ضرورت پڑتی ہے، یہ بات تو بالکل بجا اور صحیح ہے، لیکن مجھے اشکال اس بات پر ہے کہ جو لوگ تبلیغی جماعت سے منسلک ہیں، انہیں کبھی بھی تفسیر قرآن کے درس میں حاضری کی تشکیل کرتے ہوئے نہیں دیکھا گیا ہے، وہ حضرات صرف اور صرف فضائل اعمال کی ترغیب دیتے ہیں اور اسی کی تشکیل کرتے ہیں، تو اب میرے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان حضرات کی قرآن مجید کی تفسیر سے آخر اتنی دوری اور ”تبلیغی نصاب“ نامی کتاب سے اتنی نزدیکی کیوں ہے؟ کیا - معاذ اللہ - فضائل اعمال کا درجہ قرآن کریم سے بڑھا ہوا ہے؟ میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی، اس کے متعلق میری الجھن ختم فرمائیں اور تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن مجید کی تفسیر کرنا علمائے کرام کا منصب ہے، کوئی عالم دین اگر تفسیر کرتے ہیں، تو تبلیغی جماعت کے احباب انہیں ہرگز منع نہیں کرتے؛ بلکہ بہت سے تبلیغی جماعت کے مراکز میں قرآن کریم کی تفسیر اور حدیث پاک کے درس کا معمول ہے؛ ہاں! اگر یہ حضرات علماء کو تفسیر کرنے سے منع کریں گے تو گناہ گار ہوں گے، اور آپ کا اشکال بجا ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] ”تبلیغی نصاب“ نامی کتاب کی تعلیم کو بدعت کہنا جائز نہیں

۳۱۳- سوال: تبلیغی حضرات عصر اور عشاء کی نماز کے بعد بلا ناغہ ”تبلیغی نصاب“ نامی کتاب کی تعلیم کرتے ہیں، وہ اس کی تعلیم کو اپنے لیے لازم اور ضروری سمجھتے ہیں؛ لیکن امت کے لیے قیامت تک رہنمائی کرنے والی کتاب ہدایت ”قرآن مجید“ کو سمجھنے کے لیے یہ حضرات کوئی پروگرام نہیں بناتے، یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس طرح کا پروگرام بنانا ہی نہیں چاہتے ہیں، تو کیا اس کتاب کو اتنی اہمیت دینا اور قرآن مجید کو چھوڑ دینا جائز ہے؟ ہدایت کے لیے اگر کوئی کتاب بہتر ہو سکتی ہے تو وہ قرآن مجید ہے، تو پھر ہمارے یہ تبلیغی بھائی ہدایت کے لیے اپنے روزانہ کے پروگرام میں تبلیغی نصاب کے بجائے قرآن مجید کی تفسیر کیوں نہیں کرتے ہیں؟ آخر ہدایت کے حصول کے لیے ”تبلیغی نصاب“ جیسی کسی کتاب کا صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین یا ائمہ اربعہ میں سے کسی نے عصر اور عشاء کی نماز کے بعد پڑھنے کا حکم دیا ہے؟ اور اگر حکم دیا ہو تو اس کتاب کا نام کیا ہے؟ بہ حوالہ تحریر فرمائیں۔

مذہب اسلام میں کسی جائز یا مستحب امر کو مبالغے کی حد تک پہنچا دینا بدعت ہے، جیسا کہ جمعہ کے روز خطبے سے پہلے سورہ کہف کو بآواز بلند ایک آدمی کا پڑھنا اور دوسرے لوگوں کا سننا، جس سے دوسرے نمازیوں کی نمازوں میں خلل واقع ہوتا ہے، اس کو ہمارے علماء کرام نے مکروہ قرار دیا ہے۔^(۱) تو کیا ”تبلیغی نصاب“

(۱) واذا كان كذلك فينبغي له أن ينهي الناس عما أحدثوه من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد وغيره... فيقرأها سرا في نفسه في المسجد - أو جهرًا في غيره... وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم، والله تعالى أعلم. (المدخل - أبو عبد الله محمد بن محمد العبدري القاسي المالكي الشهير بـ ”ابن الحاج“ (م: ۷۳۷ هـ): ۲۸۱/۲، فصل في الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار التراث)

نامی کتاب، جس کو ہمارے تبلیغی بھائی روزانہ عصر اور عشاء کی نماز کے بعد اپنے پروگراموں میں لازماً پڑھتے ہیں، بدعت نہیں ہے؟

نوٹ: حالاں کہ جمعہ کے روز جب سورہ کہف پڑھی جاتی ہے، اس کے بعد لوگوں کو سنتیں پڑھنے کے لیے دس پندرہ منٹ کا وقت بھی دیا جاتا ہے، سنتوں سے فراغت کے بعد خطبہ شروع ہوتا ہے؛ گویا اس سے نمازیوں کی نماز میں کوئی خلل نہیں ہوتا ہے، جب کہ تبلیغی احباب نماز ختم ہوتے ہی منبر کے پاس اس کتاب کی تعلیم شروع کر دیتے ہیں، جس سے بعض اوقات نمازیوں کو خلل بھی ہوتا ہے۔

قرآن مجید کو نصاب کے طور پر اپنانے اور اس کے مقابلے میں دوسری کسی کتاب کی اہمیت ظاہر نہ ہو، اس کے لیے کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حقیقت ہر شبہ سے بالاتر ہے کہ قرآن مجید کتاب ہدایت ہے، اور یہ بھی حقیقت ہے کہ اس سے بہتر کوئی دوسری کتاب انسانوں کی ہدایت کے لیے نہ تو اس وقت موجود ہے اور نہ ہی آئندہ وجود میں آنے والی ہے، اس کو سمجھنے کے لیے احادیث مبارکہ کا سہارا لینا پڑتا ہے، کیوں کہ یہ قرآن مجید کی آیات کی تفسیر و تشریح ہیں۔

خواص اور بالخصوص علمائے ربانین نے عام انسانوں کی ہدایت کے لیے محض اللہ رب العزت کی توفیق سے قرآنی ہدایات اور نبوی ارشادات کی روشنی میں جماعتیں بنائیں، ان جماعتوں کے لیے بھی اصول مقرر کیے، تاکہ ان کی روشنی میں کام کر کے جماعت کامیابی کی منزل سے ہم کنار ہو سکے؛ مثلاً اہل تصوف نے اپنے مریدین کے وظائف کے لیے ایک سہل اور آسان کتاب تصنیف فرمائی، تاکہ ان وظائف کو پڑھ کر لوگ راہ سلوک طے کر سکیں، پھر طریقت اپنے مریدین کو اس کتاب کے پڑھنے کی تاکید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کو پڑھ کر اپنی زندگی میں سدھار پیدا کر دو، تجر بہ شاہد ہے کہ لوگوں کو اس کتاب کے پڑھنے سے اور اس پر عمل کرنے سے بڑا فائدہ ہوا۔

اسی طرح تبلیغی جماعت کے احباب نے بھی کام کرنے والوں کی آسانی کی خاطر آسان زبان میں چند کتابوں کا انتخاب کیا، یہ لوگ اس کی روشنی میں اپنی استطاعت کے مطابق گاؤں اور اپنے محلے کے لوگوں

کے مشورے سے ایک وقت متعین کر کے آٹھ دس منٹ ان کتابوں کو پڑھتے ہیں، انہیں میں ایک کتاب "فضائل اعمال" بھی ہے، اس کتاب میں فضائل قرآن، فضائل درود شریف، فضائل صدقات، فضائل ذکر، فضائل نماز اور فضائل روزہ وغیرہ؛ اہم مضامین ہیں، اس کتاب کو پہلے "تلیغی نصاب" کا نام دیا گیا تھا؛ لیکن ابھی اس کا نام بدل کر "فضائل اعمال" رکھا ہے، تلیغی احباب نہ تو اس کتاب کو اس طور پر پڑھنا لازم سمجھتے ہیں کہ اس کے بغیر دین مکمل نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی تعلیم میں عدم شرکت پر طعن و تشنیع اور لڑائی جھگڑا کرتے ہیں، تلیغی احباب اپنے ہم خیال لوگوں کے ساتھ آپس میں مل بیٹھ کر اس کا رکوع آگے بڑھانے کی کوشش کرتے ہیں، یہ لوگ دوسری کتابوں کے پڑھنے سے نہ روکتے ہیں اور نہ اس کو برا سمجھتے ہیں۔

اس کتاب کی تعلیم کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں مذکورہ بالا عناوین پر اہم مضامین موجود ہیں، جن کے پڑھنے سے حق بات سمجھنے اور حق بات کہنے کی طاقت نصیب ہوتی ہے، لوگوں کو ہدایت کی دعوت دینے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قرآن مجید کی تلاوت کا شوق پیدا ہوتا ہے اور اس کی برکت سے تفسیر کی کتابوں کے دیکھنے کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے۔ یہ کھلی حقیقت ہے کہ اس جماعت کے ذریعہ لاکھوں گم گشتہ راہ اور گمراہ انسانوں کو ہدایت ملی ہے؛ اس لیے اس کتاب کو روزانہ پانچ دس منٹ پڑھنا بدعت نہیں ہے؛ البتہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھنا ضروری سمجھتے ہیں اور اس کی تعلیم میں نہ بیٹھنے والوں پر طعن و تشنیع اور تنقید کرتے ہیں، ان کو برا بھلا کہتے ہیں، ان کا یہ عمل بدعت بن کر ناجائز ہوگا۔^(۱)

جس طرح جمعہ کے روز سورہ کہف پڑھنا اور نہ پڑھنے کو ضروری سمجھنا اور نہ پڑھنے اور نہ سننے والوں کو برا بھلا کہنا اور ان کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنا ناجائز اور حرام ہے۔^(۲) اسی طرح اگر تلیغی جماعت کے احباب بھی فضائل اعمال کی تعلیم میں عدم شرکت پر لعنت و لعنت اور لڑائی جھگڑا کریں گے تو ان کے لیے بھی

(۱) قال ابن المنیر فیہ ان المندوبات قد تنقلب مکروہات اذا رفعت عن رتبہا؛ لأن الثیامن مستحب فی کل شیء ای من امور العبادۃ لکن لما خشی بن مسعود ان یعتقدوا وجوبہ أشار الی کراهتہ (فتح الباری - ابن حجر العسقلانی: ۳۲۸/۲، کتاب الاذان، باب الانتقال والانصراف عن الیمین والشمال، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

(۲) واذا کان كذلك فینبغي له ان ینہی الناس عما احدثوا من قراءة سورة الکہف يوم الجمعة جماعۃ فی المسجد وغیرہ... فیکرہا امر فی نفسه فی المسجد، او جہرا فی غیرہ... واما اجتماعہم لذلك فیدعۃ کما تقدم، والله تعالیٰ اعلم. (المدخل - أبو عبد الله محمد بن محمد العیدری القاسی المالکی الشهیر بـ "ابن الحاج" (م: ۷۳۷ھ)؛ ۲۸۱/۲، فصل فی الصلاة علی المیت فی المسجد، ط: دار التراث)

نا جائز اور حرام ہوگا؛ لیکن یہ لوگ ایسا کرتے نہیں ہیں؛ اس لیے یہ بدعت نہیں ہے؛ البتہ اگر ان کی تعلیم اور کتاب کے پڑھنے سے نمازیوں کی نماز میں خلل واقع ہوتا ہو، تو تعلیم کے لیے مسجد کے کسی کو نے میں دائیں یا بائیں جانب کوئی جگہ متعین کر لیں اور وہیں بیٹھ کر تعلیم کریں، تاکہ نمازیوں کی نماز میں کوئی خلل واقع نہ ہو؛ کیوں کہ مسجد کے بنانے کا مقصد یہ ہے کہ اس میں نماز پڑھی جائے، ذکر واذکار اور مراقبہ کیا جائے، قرآن مجید کی تلاوت کی جائے، دینی امور کے لیے مشورے کیے جائیں اور لوگوں کی ہدایت کے لیے کسی دینی کتاب کی تعلیم کی جائے؛ لیکن ہر شخص اور ہر جماعت والا اس طرح کام کرے کہ دوسروں کو کوئی تکلیف نہ ہو، اور ان کے کام میں کسی قسم کا کوئی خلل واقع نہ ہو، اسی وجہ سے حضرات علماء نے لکھا ہے کہ قرآن مجید کی اس طرح بلند آواز سے تلاوت کرنا کہ کسی نمازی کی نماز میں خلل واقع ہو، مکروہ ہے۔^(۳) علماء کرام نے یہ بھی لکھا ہے کہ نماز کے بعد اس قدر بلند آواز سے دعاء کرنا کہ دوسرے نمازی کی نماز میں خلل واقع ہو، مکروہ ہے۔^(۴)

اگر دینی کتاب کی تعلیم مسجد کے درمیانی حصہ میں منبر کے پاس کرنے سے نمازیوں کی نمازوں میں خلل واقع ہوتا ہو، تو یہ بھی مکروہ ہے، اگر تبلیغی احباب ایسا کرتے ہوں، تو آپ ان کو سمجھائیں کہ وہ کسی ایک کونے میں تعلیم کریں؛ لیکن اصل کتاب کی تعلیم ہی کو بدعت قرار دینا جائز نہیں ہے۔

فتنہ و فساد کے اس زمانے میں 'جماعت تبلیغ' بسا غیمت ہے؛ اس لیے ہر مسلمان کے لیے اپنی طاقت و بساط کے مطابق اس کا ساتھ دینا اور اس کی مدد کرنا ضروری ہے اور دین کے خلاف اگر کوئی کام

(۳) لا یفرأ جہراً عند المشغولین بالأعمال، (الفتاویٰ الہندیہ: ۵/۳۱۶، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلوۃ، والتسبیح، ورفع الصوت عند قراءۃ القرآن، ط: دار الفکر - بیروت)

وانظر تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۵۸/۱، مدۃ الحیض، ط: المطبعۃ الکبریٰ - القاقرۃ.

(۴) وفي الفتاوی الخیریۃ من الکراہیۃ والاستحسان: جاء فی الحدیث یہ اقضی طلب الجہر بہ نحو "وإن ذکرني فی ملا ذکر تہ فی ملا خیر منہم" رواہ الشیخان. وهناک أحادیث اقضت طلب الأسرار، والجمع بینہما بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال کما جمع بذلک بین أحادیث الجہر والإخفاء بالقراءة ولا یعارض ذلک حدیث «خیر الذکر الخفی» لأنه حیث خیف الریاء أو تأذی المصلین أو التیام الخ. (رد المحتار علی الدر: ۶۲۰/۱، فروع کتاب الصلوۃ، أفضل المساجد، ط: دار الفکر - بیروت)

فمن خاف الریاء أو تأذی بہ أحد کان الأسرار أفضل. (حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ج: ۳۱۸، فصل فی صفۃ الذکر، ت: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

ہوتا ہو، تو اس کی اصلاح کرنا اور اس خرابی کو دور کرنا حضرات علماء کرام کی ذمہ داری ہے۔ اللہ رب العزت ہم سب کو دین کی صحیح عطا فرمائیں۔ (آمین) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۴۱ تبلیغی جماعت میں جانے سے ایمان کیسے بنتا ہے؟

۳۱۵- سوال: تبلیغی جماعت میں جانے سے دین سمجھ میں آتا ہے، نماز کے فرائض و واجبات یاد ہوتے ہیں، قرآن مجید کی سورتیں، دعائے قنوت اور التقیات وغیرہ یاد ہو جاتے ہیں، کتابی تعلیم سننے کی صورت میں اس میں مذکور وعدہ و وعید کی باتوں سے بھی فائدہ ہوتا ہے؛ لیکن ایک بات سمجھ میں نہیں آتی ہے اور وہ یہ ہے کہ تبلیغی حضرات یہ کہتے ہیں کہ ”جماعت میں جانے سے ایمان بنتا ہے“ تو سوال یہ ہے کہ تبلیغ میں جانے سے ایمان کس طرح بنتا ہے؟ ایمان کا کون سا شعبہ ایسا ہے، جو تبلیغ سے سمجھ میں آتا ہے؟

محمد رفیع

الجواب حامداً ومصلحاً:

”اسلامی تعلیمات“ انسان کو آمادہ کرتی ہے کہ وہ ان پر عمل کرے، اپنی زندگی اسلامی سانچے میں ڈھالے، قرآن مجید کی تلاوت کرے، اللہ کا ذکر کرے، اللہ اور اس کے بندوں کے حقوق ادا کرے دونوں عالم میں سرخ روئی حاصل کرے، ان اعمال کی برکت سے اس کا ایمان و عقیدہ مضبوط ہوگا، یہ سارے کام تبلیغی جماعت سے حاصل ہو سکتے ہیں؛ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ ”جماعت میں جانے سے ایمان بنتا ہے“۔

ایمان بننے کا ایک مطلب ہے کلمہ توحید ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ کے عقیدہ پر مکمل عمل کرنا، کہ سب مسلمان اس کلمے کو پڑھتے ہیں، تاہم اذان سن کر مسجد جاتے وقت دوکان دار یا کسان کے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ اُس سے میری دوکان یا کھیت کا نقصان ہوگا، لیکن اس خیال کو وہ جھٹک دیتا ہے اور مسجد میں اللہ کی عبادت کے لیے حاضر ہوتا ہے، گو یا وہ کلمے کے تقاضے پر عامل ہے اور جان و مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دینے کا جذبہ رکھتا ہے، یہ ”جذبہ قربانی“ آدمی میں تبلیغی جماعت سے پیدا ہوتا ہے، جو اسے اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنے پر آمادہ کرتا ہے۔^(۱)

(۱) عرف الإيمان بقوله إقرار باللسان، وتصديق بالجنان... (وعمل القلب) من محبة الله - عز وجل - والتمسك عليه والخوف منه - جل جلاله - ورجاؤه، والإنابة إليه، وخشية الرب - جل جلاله - ونحو ذلك؛ من أعمال القلوب... ولهذا فإن النفاضل - الزيادة والنقصان - زيادة ونقصان باعتبار العمل الظاهر، وزيادة ونقصان باعتبار =

جماعت کی برکت سے آدمی کی ذات میں مجاہدے کی صفات پیدا ہوں گی اور مجاہدے ہی سے یقین پیدا ہوتا ہے، تیرہ سالہ کی زندگی میں اسی ایمان اور یقین کو بنانے کی کوشش کی گئی تھی، مدنی زندگی میں احکام نازل ہوئے تھے۔^(۱)

تبلیغی جماعات میں ایمان بننے سے یہی یقین کا مضبوط ہونا مراد ہے، جو آدمی کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان و مال کے ذریعہ قربانی دینے پر آمادہ کرتا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] دین کو دعوت و تبلیغ میں ہی منحصر کرنا

۳۱۶- سوال: اگر کوئی تبلیغی امور و اصول کا پابند شخص یہ کہتا ہے کہ ”صرف تبلیغی کثرت ہی سے ایمان بنتا ہے، باقی نماز، روزہ اور قرآن کریم کی تلاوت وغیرہ سے ایمان نہیں بنتا ہے۔“ تو کیا اس جیسے الفاظ بولنا صحیح ہے؟ جب کہ دوسروں پر اس کا غلط اثر بھی پڑتا ہو۔

(الجواب حامداً ومصلحاً):

ایمان کو پختہ اور مضبوط کرنے کے لیے صرف دعوت و تبلیغ ہی کی راہ نہیں ہے؛ بل کہ دین کے جتنے احکامات اور تقاضے ہیں، مثلاً: نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، غریبوں کی خدمت، جہاد، درود شریف، قرآن کی تلاوت،

= عمل القلب الباطن، فالناس يفتاوتون في الإيمان من جهة: ۱ - زيادته ونقصانه في أعمالهم الظاهرة وهي أمور الإسلام: من الصلاة والزكاة والصيام والحج والاستسلاام لله - عز وجل - في الأوامر، والانتفاء، ونحو ذلك والانتفاء من المحرمات. ۲ - وكذلك أعمال القلوب. (شرح العقيدة الطحاوية المسمى بـ ”اتحاف السائل بما في الطحاوية من مسائل“ - صالح بن عبد العزيز آل الشيخ: ۱/ ۴۰۸، المكتبة الشاملة)

(۱) وذلك أن الله تعالى أمرهم في الابتداء بمجرد الإيمان، ثم فرض عليهم الصلاة، والزكاة، وسائر الشرائع، فشق على بعض فأنزل الله تعالى هذه الآية ثم عزاهم. (السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير - شمس الدين، الخطيب الشيرازي الشافعي (م: ۷۷۹ھ)، ۱۱۸/ ۳، سورة العنكبوت، ط: دار النشر، دار الكتب العلمية، بيروت)

عن أبي عمران الجوني قال: سمعت جندبا الجعفي قال: ”كنا فتياناً حزاورة مع نبينا صلى الله عليه وسلم، فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن، ثم تعلمنا القرآن فازدادنا به إيماناً، وانكم اليوم تعلمون القرآن قبل الإيمان. (شعب الإيمان: ۱/ ۱۵۲، رقم الحديث: ۵۰، باب القول في زيادة الإيمان ونقصانه، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بمبای بالهند)

مظلوموں کی مدد، بیوہ عورتوں اور یتیم بچوں کی کفالت، مدرسہ میں پڑھنا پڑھانا وغیرہ، اس طرح کے تمام امور سے ایمان میں پختگی اور مضبوطی پیدا ہوتی ہے۔

حدیث پاک میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایمان کی ستر سے زیادہ شاخیں ہیں، ان میں سب سے افضل ”کلمہ لا الہ الا اللہ“ ہے اور سب سے ادنیٰ درجہ راستہ سے تکلیف دہ چیز کو بٹانا ہے (مسلم شریف: ۱/۳۷۷) [۱]

دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایمان کی ساٹھ سے زیادہ شاخیں ہیں اور شرم و حیا، ایمان کی سب سے بڑی شاخ ہے۔ (۲)

مذکورہ دونوں حدیث پاک سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایمان کو مضبوط بنانے کے لیے صرف دعوت و تبلیغ ہی کی راہ نہیں ہے؛ بل کہ اس کے علاوہ اور بھی بے شمار راہیں اور طریقے ہیں، اگر کوئی شخص اخلاص کے ساتھ دین کی کسی بھی ایک راہ سے منسلک ہو جائے، تو اسے ضرور اللہ کی رضامندی حاصل ہوگی۔

اگر سب کے سب دعوت و تبلیغ میں ہی لگ جائیں گے، تو پھر امامت، مدارس و مکاتب کی تعلیم، تجارت، وکالت اور ڈاکٹری کافریشہ کون انجام دے گا؟ اس لیے اسلام کے مزاج و منشاء کو اچھی طرح سمجھنے کی ضرورت ہے۔

حدیث میں ایمان کی ساٹھ سے زیادہ شاخیں مذکور ہیں؛ لہذا ہر شاخ اور شعبہ کو تقویت پہنچانا اور اس کے پیچھے محنت کرنا ضروری ہے؛ اگر کسی ایک ہی شعبہ کے پیچھے ساری محنت صرف کر دی گئی اور دین کے دیگر شعبوں کو نظر انداز کیا گیا، تو ایسی صورت میں دین کی بقیہ شاخیں یوں ہی رہ جائیں گی۔

(۱) عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون - شعبة، فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمالة الأذن عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان». (صحيح مسلم: ۱/۳۷۷، رقم الحديث: ۵۸-۳۵)، كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها، الخ، ط: البدر - ديوبند

(۲) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان». (صحيح البخاري: ۱/۲۷۱، رقم الحديث: ۹-۳۵)، كتاب الإيمان، باب أمور الإيمان، ط: البدر - ديوبند، صحيح مسلم: ۱/۳۸۱، رقم: ۵۷-۳۵)، كتاب الإيمان، باب شعب الإيمان، ط: البدر - ديوبند، المغني عن المسنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳ھ): ۱۱۰۸، رقم: ۵۰۰۳، كتاب الإيمان وشرايعه، ذكر شعب الإيمان، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب

مذکورہ بالا وضاحت سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دین کے کسی ایک ہی شعبہ کو سب کچھ سمجھتا ہے اور باقی شعبوں کو نظر انداز کرتا ہے، تو یہ اس کی جہالت ہے، ایسے شخص سے دین اسلام کو نقصان تو پہنچ سکتا ہے، فائدہ کی امید نہیں کی جاسکتی؛ لہذا اس مزاج کے لوگوں کو۔ جو مسلمانوں کی جماعت میں اس راہ سے خافشار اور انتشار پیدا کرتے ہیں۔ اپنے نفس کا محاسبہ کرنا چاہیے اور اس قسم کی حرکات و عادات کی اصلاح کی جانب پوری توجہ دینی چاہیے۔

خود تبلیغ کے ذمہ دار حضرات اس طرح کی باتیں کرنے سے شدت کے ساتھ منع کرتے ہیں اور وہ مدارس اسلامیہ کو دین کا ستون اور مسلک حق کا پاسبان سمجھتے ہیں۔ اس لیے دین کے تمام شعبوں کی طرف توجہ دینے کے ساتھ ساتھ دعوت و تبلیغ میں بھی اپنا وقت لگاتے رہیں، اس میں خود اپنی ذات کا اور دوسروں کا بے حد فائدہ ہے، اس سے مسلمانوں میں دینی بیداری پیدا ہوتی ہے اور دینی انضا قائم ہوتی ہے۔ ایمان کی پختگی کے لیے صرف دعوت و تبلیغ ہی نہیں ہے؛ بل کہ دین کے اور بھی شعبے ہیں۔

جن کی تفصیل عمدۃ القاری شرح بخاری (ج: ۱، ص: ۱۲۹) میں ہے کہ دین کے ۳۰ شعبوں کا تعلق عقائد (دل) سے ہے، سات کامعاملات (زبان) سے اور چالیس کا بدن کے ساتھ ہے، جس میں علم اور تبلیغ بھی شامل ہے۔^(۱)

تو اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف دعوت و تبلیغ ہی مکمل دین نہیں ہے؛ بل کہ دین کے اور شعبے بھی ہیں، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ دعوت و تبلیغ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت ہے، اس سے لوگوں کو بے حد فائدہ ہوتا ہے، دین سے کوسوں دور اور قسم قسم کی ضلالت و گمراہی میں پھنسے ہوئے انسان کی اس سے بہ آسانی اصلاح ہو جاتی ہے۔ اس طرح کی خصوصیت اور امتیاز بیان کرنا اور لوگوں کے سامنے ترجیحاً ان کا ذکر

(۱) إن أصل الإيمان هو: التصديق بالقلب والإقرار باللسان، ولكن الإيمان الكامل التام هو التصديق والإقرار والعمل، فهذه ثلاثة أقسام، فالأول: يرجع إلى الاعتقادات، وهي تشعب إلى ثلاثين شعبة... والقسم الثاني: يرجع إلى أعمال اللسان، وهي تشعب إلى سبع شعب... والقسم الثالث: يرجع إلى أعمال البدن، وهي تشعب إلى أربعين شعبة، وهي على ثلاثة أنواع... والقسم الثالث: يرجع إلى أعمال البدن، وهي تشعب إلى أربعين شعبة، وهي على ثلاثة أنواع... النوع الثالث: ما يتعلق بالعامه، وهو ثمان عشرة شعبة... السادسة: الأمر بالمعروف والإيمان، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت

کرنا درست ہے۔

جیسا کہ تقریر بخاری میں مولانا شاہد صاحب سہارنپوری دامت فیضہم نے نقل کیا ہے کہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری شریف کے سبق کے دوران فرمایا کہ دعوت و تبلیغ کے ساتھ خدا کی خصوصی رحمت ہے (جلد ۲، صفحہ ۱۲۲)

چوں کہ دعوت و تبلیغ کے ساتھ خدا کی خصوصی رحمت ہے؛ اس لیے دعوت و تبلیغ میں دل چسپی لینا، اس میں وقت لگانا اور اس کا بھرپور تعاون کرنا؛ دینی اعتبار سے حد درجہ مفید، بل کہ عظیم دینی خدمت اور صدقہ جاریہ کا سبب ہے، جب کہ جماعتی احباب سے دشمنی کرنا اور بدظن ہونا حد درجہ مضر ہوگا۔

اور یہ بھی یاد رکھیں کہ جماعت سے منسلک دو چار آدمی کے اخلاق و کردار، زبان و گفتگو کے خراب ہونے سے پوری جماعت کو خراب نہیں کہا جاسکتا؛ یہ خود ان افراد کی ذاتی خرابی ہے، جس سے دعوت و تبلیغ بے زار ہے، لہذا ہمیں نفس دعوت و تبلیغ کو پیش نظر رکھنا چاہیے، ان میں لگے ہوئے افراد کے ذاتی احوال کی جانب توجہ نہیں دینی چاہیے۔ اس بات کو بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ دعوت و تبلیغ کی باگ ڈور ان مخلص اور ماہر علماء کرام کے ہاتھوں میں ہے، جو اس طرح کی باتیں نہیں کرتے، بل کہ وہ ہر حق جماعت اور ہر مفید دینی کام کو اچھی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اس میں دوسرے حضرات کو شرکت کی ترغیب دیتے ہیں۔

لہذا ہمیں صرف چند افراد کی ذاتی خرابی کی وجہ سے دعوت و تبلیغ (جماعت) سے بدگمانی اور نفرت نہیں کرنی چاہیے، فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۶۱ | فضائل اعمال کی تعلیم کو لازم قرار دینا

۷۴۳۔ سوال: ہمارے یہاں روزانہ عشاء کی نماز کے بعد فضائل اعمال کی تعلیم ہوتی ہے، جس میں ہمارے مدرسہ کے ملازمین کبھی کبھی نہیں جیتتے ہیں، اس پر ہمارے متولی صاحب نے یہ اعلان جاری فرمایا ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد فضائل اعمال کی تعلیم میں مدرسہ کے ہر فرد کا بیٹھنا ضروری ہے، تو کیا شرعی اعتبار سے ایک امر مستحسن کو ضروری اور فرضیت کا درجہ دینا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فضائل اعمال کی تعلیم ایک کار ثواب ہے، اور اس سے دینی فائدہ ہوتا ہے؛ لیکن یہ واجب یا مستحسن

نہیں ہے، نیز کسی خاص وقت میں ہونا بھی ضروری نہیں؛ لہذا اگر کسی کو دوسرا کوئی اہم کام درپیش ہو، یا خاص وقت میں بیٹھنے کو بھی نہ چاہے، تو اُس میں کوئی حرج نہیں، ذکر، تلاوت قرآن پاک اور نوافل کے متعلق بھی احادیث میں وارد ہے کہ خشوع و خضوع کے ساتھ جب تک طبیعت میں نشاط ہو ادا کرتے رہو، اگر سستی اور اکتاہٹ محسوس ہو رہی ہو، تو اُس وقت چھوڑ دو، پھر دوسرے وقت میں پڑھو۔ (۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے یہ درخواست کی کہ آپ ہمیں روزانہ احادیث مبارکہ سنا کر نصیحت فرمائیں۔ (آپؐ ہر جمعرات کو وعظ فرماتے تھے) تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا خوف ہے کہ لوگ کہیں اکتانہ جائیں؛ اس لیے روزانہ یہ کام نہیں کرتا، نبی اکرم ﷺ بھی ہمارے نشاط کا خیال کرتے ہوئے کبھی کبھی نصیحت فرمایا کرتے تھے۔ (۲) لہذا تعلیم میں اس بات کا خوب خیال رہنا چاہیے کہ اگر کوئی شخص کسی وجہ سے اس میں شریک نہ ہو سکے، تو اس پر ناراضگی یا ملامت ہرگز نہ ہو، اور نہ ہی اُس کے بارے میں یہ گمان کرنا جائز ہے کہ وہ تعلیم کی مخالفت کر رہا ہے، خصوصاً وہ علماء کرام کہ جن کا راستہ دن کا مشغلہ قرآن و حدیث کے پڑھنے اور پڑھانے کا ہے، فضائل کے متعلق بہت سی احادیث انہیں یاد بھی ہوتی ہیں، فضائل وغیرہ کا انہیں علم ہوتا ہے، ان کے تعلیم میں شریک نہ ہونے پر کوئی بدگمانی قائم کر لینا، یا ان پر اپنے عرفی رتبہ کا دباؤ ڈال کر تعلیم میں بیٹھنے پر مجبور کرنا غلط ہے، کسی بھی افضل اور مستحب کام کو واجب یا مستنون کا درجہ دینا بدعت ہے، جو جائز نہیں ہے۔ (۳)

علماء کرام کو بھی چاہیے کہ اس جیسی مجلس میں شرکت کی ہر ممکن کوشش کریں، علماء کی شرکت سے

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة، واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه. (سنن الترمذي: ۲/۱۸۶، رقم: ۳۳۷۹، باب جامع الدعوات عن النبي صلى الله عليه وسلم، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۲) عن أبي وائل قال كان عید الله يذكر الناس في كل خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن، لو ددت أنك ذكرتنا كل يوم، قال أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أمليكم، وإني أتخو لكم بالموعدة، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخو لنا بها مخافة السأمة علينا. (صحيح البخاري: ۱/۱۶، رقم: ۷۰، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، ط: المبدع - دیوبند)

(۳) قال ابن المنير: فيه أن المتدربات قد تنقلب مكرهات إذا رفعت عن رتبها؛ لأن التيامن مستحب في كل شيء أي من أمور العبادة؛ لكن لما خشى ابن مسعود أن يعتقدوا وجوبه أشار إلى كراهته، والله أعلم. (فتح الباري - ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ هـ): ۲/۳۳۰، كتاب الأذان، باب الانتقال والاصراف... الخ، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

دوسرے لوگوں کا شوق اور حوصلہ بڑھے گا، ایک حدیث پاک میں وارد ہے کہ خود آپ ﷺ صحابہ کرامؓ کے ساتھ ذکر کی مجلس میں شریک ہوتے تھے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] تبلیغ اہم ہے یا تعلیم؟

۳۱۸-سوال: زیادہ اہم کیا ہے تعلیم یا تبلیغ؟ ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ تبلیغ زیادہ ضروری ہے، آپ اس کا تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغ اور تعلیم دونوں ضروری ہیں، آدمی کا جس میں بھی دل لگے، اخلاص کے ساتھ وہ کام کرتا رہے، ایک دوسرے کی تنقیص اور تنقید کر کے اپنا ایمان اور اپنی نیکی برباد نہ کرے، مقصد دونوں کا اللہ رب العزت کے نام کو بلند کرنا اور اس کا پیغام مفلوک تک پہنچانا ہے، مدرس بھی یہی کام کرتا ہے اور اپنے فاضل اوقات میں بھی لوگوں کو دین کی باتوں کی تاکید کرتا ہے، یہ بھی بہر حال بہت بڑی نیکی کا کام ہے، تمام لوگ اگر مبلغ بن جائیں گے اور تدریس کے لیے کوئی نہیں ہوگا تو اللہ رب العزت کے احکام: نماز و روزہ وغیرہ کی تعلیم لوگوں تک کیسے پہنچیں گے؟ اس لیے جس کا جس میں دل لگے، خاموشی کے ساتھ اسے انجام دیتا رہے اور اس طرح کی بحث میں نہ الجھے۔ اللہ اعلم بالصواب۔^(۲)

(۲/۴: ۱۹۷۶ء)

کتبہ امیر المومنین خزانہ

(۱) عن أبي سعيد الخدري، قال: جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليستر بعض من العربي، وقارئ يقرأ علينا إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا، فلما قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سكنت القارئ، فسلم، ثم قال: ما كنتم تصنعون؟ قلنا: يا رسول الله، إنه كان قارئ لنا يقرأ علينا، فكان نستمع إلى كتاب الله، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحمد لله الذي جعل من أمي من أمرت أن أصبر نفسي معهم، قال: فجلس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسطينا ليعدل بنفسه فينا، ثم قال: بيده هكذا، فتجلقوا أوبرزت وجوههم له قال: فيما رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عرف منهم أحد غيري، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أبشروا يا معشر صغاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة، تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس ينصف يوم وذلك خمس مائة سنة. (سنن أبي داود، ص: ۵۱۶، رقم: ۳۶۶۶، كتاب العلم، باب في القصص، ط: البدر - ديوبند: مستند أبي يعلى الموصلي (م: ۳۰۷)، ۳۸۲/۲، رقم: ۱۱۵۱، ت: حسين سليم أسد، ط: دار المأمون للتراث - دمشق: شرح السنة - محيي السنة البغوي الشافعي (م: ۵۱۶هـ)، ۱۹۱/۱۳، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير المشاويش، ط: المكتبة الإسلامية - دمشق - بيروت)

(۲) دیکھیے: آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۸/۲۰، تبلیغ دین، ط: مکتبہ لدھیانوی، پاکستان۔

[۸] ملکیت بیچ کر یا گرومی رکھ کر تبلیغی جماعت میں جانا

۳۱۹- سوال: تبلیغی جماعت میں جانے والے کو اپنی ملکیت زمین، زیورات، اور گھر کو بیچ کر یا ان چیزوں کو گرومی رکھ کر پیسہ حاصل کر کے تبلیغ میں جانا کیا ضروری ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغ میں جانا فرض کفایہ ہے؛ لہذا اگر مال نہ ہو اور قرض باقی چھوڑ کر جائے، یہ بہتر نہیں ہے، اور اگر زمین، مکان وغیرہ گرومی رکھ کر جائے تو جائز ہے، گنہگار نہ ہوگا؛ کیوں کہ قرض کی ادائیگی کے لیے زمین وغیرہ موجود ہے۔ پس جن کے پاس زمین وغیرہ کوئی ملکیت نہیں ہے، ان کو قرض لے کر نہیں جانا چاہیے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] قرض خواہوں کا قرض ادا کیے بغیر تبلیغ میں جانا

۳۲۰- سوال: پیسے قرض لے کر تبلیغی جماعت میں جانا اس حال میں کہ جن کا قرض باقی ہے ان کو بھی ادا نہ کرنا یہ کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قرض کی ادائیگی سب سے پہلے ضروری ہے، اس کے بعد تبلیغ میں جائے۔

فتاویٰ قلاخیہ، ج ۱، ص ۵۱۵۔

[۱۰] نوکری چھوڑ کر تبلیغ میں جانا

۳۲۱- سوال: مالی حیثیت سے کمزور ہونے کی بنا پر گھر والے تنگی میں مبتلا ہوں اور اس حال میں اپنے ذریعہ معاش نوکری وغیرہ ترک کر کے تبلیغی جماعت میں چلا جانا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خود تبلیغی جماعت کے اکابرین نوکری چھوڑنے کو منع کرتے ہیں، چھٹی لے کر جانا چاہیے، جو نوکری

(۱) حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں: اگر اپنے پاس پیسہ نہ ہو، تو ان کے کہنے کی وجہ سے قرض نہ لیں۔ اگر جلدی ادا کرنے کی صورت ہو تو پھر حسب حیثیت قرض لینے کی بھی گنجائش ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ - مفتی محمود حسن گنگوہی (م: ۱۹۹۶ء)۔ ۳/ ۲۶۳، باب التبلیغ، ط: اشرفی بک ڈپو، دہلی)

چھوڑ کر جاتا ہے، اس کا طریقہ غلط ہے، فسادات کا زمانہ ہے، لوگوں کے ایمان اتنے مضبوط نہیں ہیں، اگر چلہ سے واپس آنے کے بعد حالات سخت ہوئے اور ان حالات کا مقابلہ نہیں کر سکا تو پریشانی میں مبتلا ہوگا اور تھوڑا جو کچھ اس کو تبلیغ سے لگاؤ ہے، وہ بھی چھوڑ دے گا اور مبلغین اور اہل تبلیغ کو بدنام کرے گا، لہذا نوکری چھوڑ کر جانے کی ضرورت نہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] تبلیغ کا چلہ ضروری ہے یا بوڑھے ماں باپ کی خدمت؟

۳۲۲- سوال: بوڑھے ماں باپ ہیں اور وہ بیمار ہیں، ایسی حالت میں ان کی نافرمانی کر کے اور ان کو ناراض کر کے، ان کا خیال کیے بغیر تبلیغی جماعت میں جانا کیسا ہے؟ کیا شریعت میں اس کی اجازت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ماں باپ بوڑھے کمزور ہوں اور ان کو خدمت کی ضرورت ہو تو تبلیغ میں جانا جائز نہیں، کیوں کہ ضرورت کے وقت ماں باپ کی خدمت کرنا فرض عین ہے اور تبلیغ میں جانا فرض کفایہ ہے اور فرض عین کا درجہ مقدم ہے، امام بخاریؒ نے ایک مستقل باب باندھا ہے کہ ”ماں باپ کی اجازت کے بغیر جہاد میں نہیں جانا چاہیے“ اس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص نے آکر کہا: ”یا رسول اللہ میں جہاد میں جانا چاہتا ہوں مجھے اجازت عطا فرمائیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہارے والدین حیات میں، اس نے کہا جی ہاں! تو آپ ﷺ نے فرمایا: ان میں جہاد کرو، یعنی پہلے ان کی خدمت کرو۔“^(۲)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اور ماں باپ کی خدمت فرض عین ہے، لہذا ماں باپ محتاج ہوں اور دوسرا کوئی بھائی خدمت نہ کرتا ہو یا کرتا ہو لیکن ماں باپ اس کو زیادہ چاہتے ہیں اور اسی سے خدمت لینا چاہتے ہوں تو ایسی صورت میں اس کو تبلیغ میں جانا جائز نہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: تَوَلَّوْا بِأَكْبَارِكُمْ كُفْرًا إِلَى الْفَلَكِ لَنْ تُؤْمِنُوا بِهِ إِنَّمَا يُحِبُّ الْمُبِشِّرُونَ [۲- البقرة- ۱۹۵]

(۲) عن عبد اللہ بن عمرو، قال: قال رجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم أجاهد؟ قال: «لست أبوان؟» قال: نعم، قال:

«ففيهما لجاهد» (صحيح البخاري: ۹۸۳، رقم الحديث: ۵۹۷۲، كتاب الأدب، باب لا يجاهد إلا باذن الوالدین، ط: البدر، بيروت)

(۳) أن العلماء اتفقوا على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروع الكفايات ولم يخالف في ذلك إلا

المنزور، (روح المعاني، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الاثوسي (م: ۱۲۷۰ هـ): ۲۳۸، ط: دار الكتب العلمية، بيروت) =

[۱۲] مصیبت زدہ پر پیسے خرچ کرنا اہم ہے یا تبلیغ میں جانے والے پر؟

۳۲۳- سوال: تبلیغی جماعت میں جانے کے لیے کسی کو پیسہ دے کر بھیجا جاتا ہے، اگر یہی پیسے کسی بیوہ، بیمار، مقروض یا کسی اور مصیبت میں پھنسے ہوئے شخص کو دئے جائیں تو ان دونوں کام میں کس کی اہمیت زیادہ ہے؟ یعنی کون سا کام مقدم ہے؟ پہلے کس میں پیسے خرچ کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پیسے خرچ کرنے والا خود اجتہاد کرے کہ ثواب کے دونوں کاموں میں سے کون سا کام فی الحال زیادہ ضروری ہے اور کس میں زیادہ ثواب ملے گا، اس کے حساب سے پیسہ خرچ کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] تبلیغ میں جانے کے لیے مجبور کرنا

۳۲۴- سوال: تبلیغی جماعت میں جانے کا ارادہ نہ ہونے کے باوجود آدمی کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، اور پکڑ پکڑ کر بار بار تاکید کر کے کھڑا کر کے اس کا نام لکھا جاتا ہے، تو کیا اس طرح تاکید کر کے زبردستی تبلیغ میں بھیجنا شرعاً جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تبلیغی احباب یہ کام محبت میں کرتے ہیں، جس طرح مریض کو مجبور کر کے اس کو دوا کا ڈوز دیا جاتا ہے۔ آج لوگ روحانی بیماری میں کثرت سے مبتلا ہیں، اس کا روحانی علاج تبلیغ ہے، مریضوں کو یہ دوا اچھی نہیں لگتی؛ اس لیے نفرت کرتے ہیں۔

اور تبلیغ والے مجبور نہیں کرتے ہیں، بل کہ نیک کام کے لیے لوگوں کو ہمیز کرتے ہیں، ان میں ایک

= وله الخروج لطلب العلم الشرعي بلا إذن والديه ولو ملتجئاً ولما مل في الدرر. (الدر المختار) (قوله وله الخروج إلخ) أي إن لم يخف على والديه الضيعة بأن كانا موسرين، ولم تكن نفقتهما عليه. وفي الخاتمة: ولو أراد الخروج إلى الحج وكره ذلك قالوا إن استغنى الأب عن خدمته فلا بأس. وإلا فلا يسعه الخروج، فإن احتاجا إلى النفقة ولا يقدر أن يخلف لهما نفقة كاملة أو أمكنه إلا أن الغائب على الطريق الخوف فلا يخرج، ولو الغالب السلامة يخرج. وفي بعض الروايات لا يخرج إلى الجهاد إلا بإذنهما ولو أذن أحدهما فقط لا ينبغي له الخروج، لأن مراعاة حقهما فرض عين والجهاد فرض كفاية. (رد المحتار: ۶/۳۰۸، كتاب المحظر والإباحة، الفصل في البيع، ط: دار الفکر)

جذبہ پیدا کرتے ہیں، جو بلاشبہ جائز بل کہ مطلوب ہے۔ تبلیغی جماعت کے ذمہ داران مجبور کرنے سے منع کرتے ہیں؛ لیکن بد قسمتی ہے کہ اصل اس کام کی ذمہ داری جن لوگوں پر تھی، یعنی علماء، وہ اس میں مالی یا دینی رکاوٹ کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے، اس لیے بعض مرتبہ جہالت کی بنا پر کچھ ایسی نامناسب باتیں سامنے آ جاتی ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] پیسے دے کر تبلیغ میں بھیجنا اور اس کے گھر والوں کو بھی خرچہ دینا

۳۲۵- سوال: جس کی معاشی حالت کمزور ہو اور محنت مزدوری کر کے اپنا گذر بسر کرتا ہو، اس کو تبلیغی جماعت میں بھیج کر اس کے گھر والوں کو خرچ کے لیے پیسے دیے جاتے ہیں، تو کیا صاحب استطاعت اور کاروباری شخص کا اس طرح کسی کی مدد کرنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جائز ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے، جس طرح علماء متخواہ لے کر پڑھاتے ہیں، اسی طرح کسی کو متخواہ دے کر تبلیغ میں بھیجنا یا اس کی کچھ مدد کرنا جائز ہے، بل کہ یہ ثواب کا کام ہے، پس اس طرح پیسہ لینا دینا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] تبلیغی اجتماع میں شادی کے بعد بادل ناخواستہ جماعت میں جانا

۳۲۶- سوال: تبلیغی اجتماع میں شادی کی جاتی ہے، شادی کے بعد اس کی مرضی کے خلاف اس کو جماعت میں بھیجا جاتا ہے، تو کیا اس کو جماعت میں جانا ضروری ہے؟ اور اگر گیا، تو اس کا دل کیسے لگے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جائز ہے، اس پر یہ بوجھ (گرائی) طبعی ہے، عقلی اور شرعی اعتبار سے اس کا دل بھی تبلیغ میں جانے کو ہی کہتا ہے؛ لہذا جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب

(۱) قال اللہ تعالیٰ: وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ. (۱۵ المائدہ: ۲)

$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4}$

(۱) ام مزاج، احوال کے تغیر میں چلے کو بڑی اہمیت حاصل ہے، عن عبد اللہ، قال: حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو الصادق المصدوق "إن أحدکم یجمع خلقه فی بطن أمه أربعين يوما، ثم یكون فی ذلک علقۃ مثل ذلک، ثم یكون فی ذلک مضغۃ مثل ذلک، ثم یسر الملک فیئفخ فیہ الروح، ویؤمر بأربع کلمات: یکتب رزقہ، وأجلہ، وعملہ، وشقی أو سعید. الخ. (صحیح المسلم: ۲/۳۳۲، رقم: ۱-۲۴۳۳) کتاب القدر، باب کیفیۃ خلق الادمی. الخ. ط: البدر - دیوبند

[۱۸] تبلیغی کاموں میں گشت اور بات چیت کے لیے جو دن مقرر کیا گیا ہے، اُس دن عشاء کے بعد اگر تعلیم چھوڑ دی جائے، تو اُس میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟

۳۲۹-سوال: دعوت و تبلیغ کے کام کے لیے علماء ربانی نے جو اصول بتائے ہیں، اُن پر عمل پیرا رہتے ہوئے ہم نے اپنی بستی میں ہفتہ میں ایک دن روزہ جمعہ گشت کے لیے اور اسی رات کو بات چیت کے لیے مقرر کیا ہے، روزانہ کتابی تعلیم عشاء کے بعد ہوتی ہے، اور بات چیت کے دن یعنی جمعہ کی رات کو عشاء کی نماز کے بعد اولاً کتابی تعلیم ہوتی ہے، پھر بات چیت ہوتی ہے، گاؤں کے کچھ لوگوں کا اسی پر اصرار ہے، اور کچھ لوگ چاہتے ہیں کہ بات چیت کے دن کتابی تعلیم نہیں ہونی چاہیے، جیسا کہ ہمارے امام صاحب بھی یہی فرماتے ہیں، تو آپ والا سے درخواست ہے کہ کتب کے حوالوں سے اس باب میں شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغی جماعت کے کاموں کے لیے مختلف بستیوں میں اور شہروں میں جو اوقات طے کیے جاتے ہیں، وہ گاؤں اور محلہ والوں کی سہولت اور فرصت کے پیش نظر طے ہوتے ہیں، اور مقصد اس میں یہ ہوتا ہے کہ زیادہ سے زیادہ لوگ گشت، تعلیم، مشورہ اور بات چیت وغیرہ میں شریک ہو سکیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعض لوگوں نے اُن سے یہ درخواست کی کہ ہمیں آپ روزانہ نصیحت کرتے رہیں، تو آپؐ نے جواب میں فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ ہمیں ہفتہ میں ایک دن نصیحت فرماتے تھے، تاکہ ہمیں اکٹھا ہٹ محسوس نہ ہو۔ (بخاری شریف: ۱۶۰۱) (۱)

اس حدیث پاک سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ہفتہ میں ایک دن عام خطاب کے لیے طے فرمایا تھا، اور اس حدیث پر امام بخاریؒ نے بھی یہی عنوان قائم فرمایا ہے کہ آپ ﷺ نصیحت کے لیے ایک دن مقرر فرماتے تھے، اسی طرح اور ایک عنوان قائم فرمایا ہے کہ: ”مورتوں کے لیے

(۱) عن أبي واثل قال: كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن لو ددت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال: أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أهلكم، وإنني أتخولكم بالمرحلة، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها، مخافة المسامة علينا“ (صحيح البخاري: ۱۶۰۱، رقم الحديث: ۵۰، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، ط: البدر - ديوبند)

ہفتہ میں ایک دن علاحدہ طور پر مقرر کرنا“^(۲) لہذا معلوم ہوا کہ دن طے کر کے کام کرنا جائز ہے، لیکن اس کا مفہوم یہ ہرگز نہیں ہے کہ اسے ایسا ضروری قرار دیا جائے کہ کوئی اور کام اس سے اہم درپیش ہو، تب بھی اسی اصول سے چمٹے رہیں، یاد رکھنا چاہیے کہ اصول اس لیے بنائے جاتے ہیں تاکہ کام زیادہ ہو اور اچھا ہو، اس لیے نہیں کہ اصول کو ایسا لازمی بنا لیا جائے کہ لوگ اس کام سے اکتا جائیں یا تنفر ہو جائیں، اور شرکت سے دور رہیں، عام لوگوں کی مصلحت اور شرکت کے پیش نظر کسی بھی اصول میں بوقت ضرورت ترمیم کی جاسکتی ہے، موقع، محل اور ضرورت کو دیکھتے ہوئے بات چیت کے دن کتابی تعلیم چھوڑی جاسکتی ہے، اس میں اصول کی مخالفت نہیں ہے، بل کہ لوگ اگر زیادہ مقدار میں شریک ہوتے ہوں تو جائز اور بہتر ہے۔ لفظ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

[۱۹] حضرت مسیح الامت کی کتاب ”اصول تبلیغ“ پر اعتراض اور اس کا جواب

۳۳۰- سوال: ایک کتاب جس کا نام ”اصول تبلیغ“ ہے، ہمارے چند رفقاء کا خیال اس کتاب کے متعلق یہ ہے کہ اس میں تبلیغ کی مخالفت کی گئی ہے، لہذا اس کو پڑھنا گناہ ہے، آپ سے عرض ہے کہ اس کتاب کے متعلق حکم شرعی کی طرف رہنمائی فرمائیں، ساتھ میں مذکور کتاب کا نسخہ بھی بھیجا ہے، اسے واپس بھیجنے کی زحمت نہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اصول تبلیغ، مصنفہ حضرت مولانا مسیح اللہ خاں صاحب دامت برکاتہم (مقام: جلال آباد، ضلع: مظفرنگر یو پی) کے متعلق تبلیغ کے روح رواں حضرت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی کی تائید ہی کافی ہے، جس کے بعد کسی بھی مفتی سے کچھ پوچھنے کی ضرورت ہی پیدا نہیں ہوتی، حضرت شیخ الحدیث کی تائید کتاب کے صفحہ نمبر: ۵ پر ملاحظہ فرمائیں۔

کتاب مذکور کے متعلق آپ کے رفقاء کی غلط فہمی کی وجہ ان کا ناقص علم ہے، اگر انھوں نے اچھی طرح علم دین حاصل کیا ہوتا تو مذکور سوال پیدا نہ ہوتا، حضرت مسیح الامت نے مذکور کتاب میں جو مسائل و نصائح جمع فرمائے ہیں، تمام کا ثبوت اصول شرع کے عین مطابق ہے، کتاب کے صفحہ نمبر ۹۹ پر کسان کے متعلق آپ نے جو مسئلہ لکھا ہے، اس کا ثبوت صحیح بخاری سے بھی ملتا ہے۔

(۲) باب هل يجعل للنساء يوم علي حدة في العلم. (صحيح البخاري: ۱/ ۲۰۱، كتاب العلم: ط: البدر - ديوبند)

امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں کتاب العلم کے تحت ایک باب قائم فرمایا ہے: ”التناوب فی العلم“ یعنی علم سیکھنے کے لیے باری مقرر کرنا، اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہ روایت ذکر فرمائی ہے، جو حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے؛ طویل روایت ہے، جس کا مختصر خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں اور میرا ایک پڑوسی (جو قبیلہ بنو امیہ بن زید سے تعلق رکھتے تھے) باری باری آپ ﷺ کے پاس علم سیکھنے کے لیے حاضر ہوتے تھے، جس دن میری باری ہوتی، تو میں آپ ﷺ سے سنی ہوئی علمی باتیں بعد میں ان کو بتا دیتا، اور جس دن ان کی باری ہوتی، تو وہ بھی اسی طرح کرتے۔^(۱)

اس روایت سے اوّل تو صحابہ کرامؓ کی علم کی طلب صادق کا پتہ چلتا ہے کہ وہ علم دین کے کس درجہ طلب گار تھے، اور ضمنیاً یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ اپنی دیگر ضروریات و مشاغل بھی متاثر نہ ہوں؛ اس لیے انہوں نے باہمی باری مقرر کر کے یہ بہترین نظام بھی قائم کیا کہ علم دین بھی حاصل کیا جاسکے، اور کسب حلال جیسے دیگر واجبات کی ادائیگی میں بھی کوئی خلل واقع نہ ہو۔

لہذا آپؐ نے جو مسئلہ کسان کے متعلق ذکر فرمایا، وہ بالکل حدیث شریف کے عین مطابق ہے، ظاہر سی بات ہے کہ جب کسی بھی قسم کے پیشگی انتظام کے بغیر اگر کوئی آدمی سفر میں چلا جائے، اور اتفاق سے یہ ہوا کہ کھیتی برباد ہوگئی، یا دوکان تھکی جس میں ملازمین نے خیانت کر کے دھوکہ کیا، تو سفر سے واپسی پر سوائے حسرت کے اور کیا ہوگا، اور ایسے مواقع میں توکل میں ضعف پیدا ہونے کا بھی اندیشہ ہے، جس سے ایمان خراب ہوگا۔

یاد رکھنا چاہیے کہ دنیا دارالاسباب ہے، لہذا اسباب کو اختیار کرنے کا بندہ من جانب اللہ مکلف ہے، توکل اسباب اختیار کرنے کے منافی نہیں ہے، برائے کرم توکل کا صحیح معنی سمجھنے کی کوشش کریں، توکل یہ ہے کہ کسی بھی عمل کے لیے جو اسباب عادیہ درکار ہیں، انہیں اختیار کرنا، اور اُن کے بعد مسبب (نتیجہ) کے پیدا

(۱) عن عبد اللہ بن عباس عن عمر قال كنت أنا و جاري من الأنصار في بني أمية بن زيد و هي من عوالي المدينة و كنا نتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوم ما و أنزل يوم ما فإذا نزلت جئته بخير ذلك اليوم من الوحي وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك فنزل صاحب الأنصار يوم نوبته فضرب بابي ضرباً شديداً فقال ألم هو ففزعته فخرجت إليه فقال قد حدث أمر عظيم قال فدخلت على حفصة فإذا هي تبكي فقلت طلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري ثم دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت و أنا قائم أطلقت نساءك قال لا فقلت الله أكبر (صحیح البخاری ۱: ۱۹۱، رقم: ۸۹، کتاب العلم، باب التناوب فی العلم، ط: البدر - دیوبند)

ہونے کے لیے اللہ کی ذات پر بھروسہ رکھنا کہ وہی ذات تمام امور میں موثر حقیقی ہے، جو اسباب اختیار کیے گئے ہیں، ان میں مستقل طور پر بالذات کوئی تاثیر نہیں ہے، ان میں تاثیر پیدا کرنا اللہ کے قبضہ قدرت میں ہے، جیسا کہ ایک صحابیؓ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے اونٹ کو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے چھوڑ رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پہلے آپ اونٹ کو باندھ دیجیے، پھر اس کی حفاظت کے متعلق اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں۔^(۲)

لہذا کسی کسان یا تاجر کا اپنے اہل و عیال کے لیے پیشگی انتظام کے بغیر کسی بھی سفر میں چلا جانا یہ توکل میں داخل نہیں؛ بل کہ اس کے برعکس ہے۔

حضرت مسیح الامتؑ نے کتاب مذکور کے صفحہ نمبر: ۱۰۰ پر دوسری ایک اہم بات کی جانب رہنمائی فرمائی ہے، اور وہ ہے قرض لے کر اس سفر میں نکلنا۔

قرض کی شاعت کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے معمول سے انداز لگانا چاہیے، امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں کتاب الحوائج میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل فرمائی ہے:

عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه، قال: كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم، إذ أتني بجنابة، فقالوا: صل عليها، فقال: «هل عليه دين؟»، قالوا: لا، قال: «فهل ترك شيئا؟»، قالوا: لا، فصلي عليه، ثم أتني بجنابة أخرى، فقالوا: يا رسول الله، صل عليها، قال: «هل عليه دين؟» قيل: نعم، قال: «فهل ترك شيئا؟»، قالوا: ثلاثة دنائير، فصلي عليها، ثم أتني بالثالثة، فقالوا: صل عليها، قال: «هل ترك شيئا؟»، قالوا: لا، قال: «فهل عليه دين؟»، قالوا: ثلاثة دنائير، قال: «صلوا على صاحبكم»، قال أبو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلني دينه، فصلي عليه. (بخاري)^(۳)

اس روایت کا مختصر خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اکرم

(۲) انس بن مالک، يقول: قال رجل: يا رسول الله أعقلها وأتوكل، أو أطلقها وأتوكل؟ قال: «اعقلها وتوكل». (سنن الترمذي: ۸/۲، رقم الحديث: ۲۵۱۷، قبيل أبواب صفة الجنة، ط: البدر - ديوبند)

(۳) صحيح البخاري: ۳/۵، رقم الحديث: ۲۲۸۹، كتاب الحوائج، باب إذا حال دين الميت على رجل جاز، ط: البدر - ديوبند

سُنیئے پر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اسی دوران ایک جنازہ لایا گیا، صحابہؓ نے آپ ﷺ سے نماز جنازہ پڑھانے کی درخواست کی، تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس مرنے والے کے ذمہ کوئی قرض باقی ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں، پھر آپ نے پوچھا کہا انہوں نے کچھ مال چھوڑا ہے؟ جواب دیا گیا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، پھر ایک ایسا جنازہ لایا گیا جس میت کے ذمہ کچھ قرض تھا، اور اُس نے میراث میں تین دینار چھوڑے تھے، تو اُس پر بھی آپ ﷺ نے تحقیق فرما کر نماز جنازہ پڑھائی، پھر تیسرا جنازہ ایسی میت کا لایا گیا جن پر قرض تو تھا؛ لیکن ادائیگی کے لیے کوئی مال نہیں چھوڑا تھا، لہذا آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ اُن کی نماز جنازہ تم پڑھ لو، پھر جب حضرت ابو قتادہؓ نے اُن کے قرض کی ادائیگی اپنے ذمہ لی، تب آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

اس روایت سے جہاں قرض کی ادائیگی کی تاکید معلوم ہوتی ہے ضمناً یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرض چھوڑ کر مرنے سے آدمی کتنے بڑے ثواب سے محروم ہو جاتا ہے، ایک اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ قرض دار شخص اگر شبید بھی ہو جائے تو اُسے اپنے جنتی رشتہ داروں کی القاء روحانی سے روک دیا جاتا ہے۔

اب ان روایات میں غور کر کے آپ خود ہی فیصلہ کر سکتے ہیں کہ کسی بھی کسان یا تاجر کا بغیر کسی پیشگی انتظام کے چلہ یا چار مہینے کے لیے قرض لے کر سفر کرنا کیسا ہے، اگر خدا نخواستہ موت واقع ہوگئی تو اس قرض کی ادائیگی کا کوئی حتمی انتظام ہے؟

یہ بات بھی خوب یاد رہے کہ علماء کرام تبلیغ کے مخالف نہیں ہیں، اور کبھی ہو بھی نہیں سکتے، کیوں کہ یہ کام انبیاء کرام علیہم السلام کا فرض منصبی ہے، لہذا علماء کرام بھی انبیاء کے وارث ہونے کی وجہ سے ان پر بھی یہ فرض منصبی عائد ہے، لاکھوں راہ بھولے ایسے ہیں جن کو اس بابرکت کام کی بدولت ہدایت نصیب ہوئی ہے، اور سیکڑوں کو ایمان نصیب ہوا ہے، علماء کرام کی جانب سے بمقتضائے فرض منصبی اس کام کے اصول سکھائے جاتے ہیں، راہ اعتدال بتائی جاتی ہے، اور اس قسم کی اصلاح کے لیے ملک و بیرون ملک کے ذمہ داران کو جمع کیا جاتا ہے، چوں کہ ہندوستان کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے بہت سے دیہاتوں تک یہ اسلامی پیغامات نہیں پہنچ پاتے جس کے نتیجے میں کچھ ناخواندہ لوگ اس قسم کی غلط فہمی میں مبتلا ہوتے ہیں کہ علماء کرام العیاذ باللہ تبلیغ کے مخالف ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(سلوک و تصوف)

[۱] ایک اصلاحی خط

۳۳۱-سوال: میں نے اس سے پہلے حضرت مولانا الیاس نور گت صاحب کو اصلاح کی غرض سے خط لکھا تھا، آپ نے جس خوبی کے ساتھ قرآن وحدیث کی روشنی میں جواب دیا، وہ قابل تعریف ہے، اللہ تعالیٰ قیامت تک ایسے باصلاحیت دین دار لوگ پیدا فرماتے رہیں۔ آمین

میں ظاہری عمل سے زیادہ باطنی عمل کو اہمیت دیتا ہوں، حقوق اللہ کی طرف توجہ کم ہے، نماز روزے کی پابندی مجھ سے کم ہوتی ہے، اس کا سبب یہ ہے کہ میں بلڈ پریشر اور ڈپریشن کا مریض ہوں۔ حقوق العبادہ، معاملات، معاشرت کی طرف توجہ زیادہ ہے (بتوفیق اللہ) معاشرت، اخلاق، معاملات کی پابندی کرنے میں نفس پر بوجھ پڑتا ہے، اسلام کے اخلاقی شعبہ کی پیروی کرنے میں وساوس اور خیالات کا زیادہ غلبہ رہتا ہے، جس کی وجہ سے دماغ پر بوجھ پڑتا ہے، دماغ ہلکا رکھنا چاہتا ہوں، تو کیا کروں؟ طریقہ بتلائیں۔ میں نے شیخ صاحب سے جن چار باطنی بیماریوں کا علاج کروایا ہے، اس سے فائدہ ضرور ہے، شیخ کی اتباع بہت کرتا ہوں؛ لیکن ایک مرتبہ توبہ کرنے کے بعد پھر سے ہر دو تین دن میں مجھ سے وہ گناہ ہو جاتا ہے، دل چاہتا ہے کہ گناہ مجھ سے سرزد نہ ہو، بار بار گناہ کرنے کی وجہ سے اپنے آپ کو سزا دینے کا وقت نہیں ملتا، جس سے کامل مؤمن بننے سے ناامید ہو جاتا ہوں۔

میں اپنے شیخ کی رو برو ملاقات نہیں کر سکتا ہوں، کیوں کہ سرکاری ملازمت ہے، جس کی وجہ سے چھٹی نہیں ملتی؛ لیکن خط و کتابت کے ذریعہ حالت بیان کر کے رہنمائی حاصل کرتا ہوں، کیا میں اصلاح کا یہ طریقہ بدل دوں؟ اتباع سنت کا بہت خیال کرتا ہوں، بے شک یہ اچھی بات ہے؛ لیکن اتباع کا خیال کرنے میں وساوس شامل ہو جاتے ہیں، اس سے بچنے کے لیے کیا کروں؟ گجراتی زبان میں اصلاح کرنے والی کچھ کتابوں کے نام عطا فرمائیں، حضرت تھانوی کا معتقد ہوں، نماز جیسی اہم عبادت میں سستی ہو جاتی ہے، گھر کی ذمہ داریوں کی خوب فکر رہتی ہے، رزق کی تنگی کی وجہ سے دنیوی کام کی طرف توجہ دیتا ہوں، پہلے مجھ پر جب دین غالب تھا، تو مکمل پابندی ہوتی تھی، آج دین پیچھے رہ گیا دنیا غالب آگئی، اللہ کی صفت رزاقیت کا یقین آجائے، ایسی اصلاح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اخلاقیات اور اتباع سنت میں چاہے وساوس آتے رہیں، اس کی طرف توجہ کیے بغیر اپنا کام کرتے جائیے، وساوس کی طرف توجہ مت کیجیے، جتنی زیادہ توجہ دیں گے، اتنے وساوس آئیں گے۔

ممکن ہے جس کام کو آپ گناہ سمجھ رہے ہوں، وہ گناہ نہ ہو، اپنے شیخ صاحب کے سامنے اس گناہ کا اظہار کر کے علاج پوچھ لیجیے، وہ بتائیں گے اور فائدہ ہوگا، خط و کتابت کے ذریعہ بھی اصلاح کا طریقہ رائج ہے؛ لیکن کبھی کبھی شیخ کی خدمت میں بھی رہنے کی ضرورت ہوتی ہے، آپ شیخ صاحب کے مشورے سے تھوڑے دن کی چھٹی لے کر ان کی خدمت میں جاسکتے ہیں۔

وساوس دور کرنے کے لیے روزانہ فجر کی نماز بعد اسی مرتبہ اور مغرب کی نماز بعد اسی مرتبہ چوتھا کلمہ جس میں ”یحییٰ ویمیت“ کے بعد ”بیدہ الخیر“ بھی پڑھیے۔

اور دو شریف کی کثرت رکھیے، اپنے شیخ کی اجازت سے درود شریف کی متعدد متعین کر لیجیے یا ۳۰۰ مرتبہ درود شریف پڑھتے رہیے۔

کوئی بھی صورت ہو، نماز کے سلسلے میں سستی نہ کیجیے، ہر نماز کے بعد آیت الکرسی ضرور پڑھیے، تنگی رزق کی وجہ سے پریشانی اور فکر تو رہتی ہے، مگر گھبرانے کی ضرورت نہیں، اللہ پر پورا توکل کرنا چاہیے۔

اور دماغ میں یہ بات مستحضر رکھنی چاہیے کہ تقدیر میں جو رزق لکھا ہوا ہے، اس سے زیادہ ملنے والا نہیں ہے اور اس میں کمی کرنے کی کسی کے اندر طاقت نہیں ہے، رزق کے لیے کوشش ضرور کیجیے۔^(۱) پھر بھروسہ اللہ پر کیجیے اللہ جس حالت میں رکھے اس پر خوش رہیے، ہاں دعا ضرور کرتے رہنا چاہیے، آپ کے حسن ظن پر مجھے خوشی ہے یہ آپ کا حسن عقیدت ہے دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کے حسن ظن کے مطابق مجھے بنا دے۔ آمین، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) أن السعي بالجمال لا ينافي الاعتماد على الملك المتعال . كما قال تعالى جل جلاله : ﴿وَكَايُنَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ [العنكبوت: ۶۰] فالحديث للنبی علی أن الکسب لیس برزق، بل الرزق هو الله تعالی، لا للمنع عن الکسب فإن التوکل محلله القلب فلا ينافيه حركة الجوارح، مع أنه قد يرزق أبضاً من غير حركة، بل بتحريك غيره إله يوصل رزق الله بهر كنه كما يستفاد العموم من قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ۶] . (مرقاۃ المفاتیح - ملاحی القاری (م: ۱۰۱۴ھ): ۸۰-۸۱، باب التوکل والصبر، ط: دار الفکر - بیروت)

عن عوف بن مالك الأشجعي، قال: كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال: «اعرضوا على رقاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك».

(صحیح مسلم: ٦٣-٢٢٠٠)

باب التعويذ

(تعويذ كإيمان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[تعویذ کا بیان]

[۱] تعویذ کی کتابوں سے تعویذات بنانا اور اس میں اجازت کا ضروری ہونا

۳۳۲-سوال: اعمال قرآنی اور اس جیسی دوسری تعویذ کی کتابوں سے عامل خود اپنے لیے تعویذات بنا سکتا ہے؟ یا تعویذ بنا کر دوسروں کو دے سکتا ہے؟ کیا اس میں کسی کی اجازت لینا ضروری یا نہیں؟
عافی رحمہ اللہ

الجواب حامداً ومصلحاً:

تعویذات آپ خود اپنے لیے بھی لکھ سکتے ہیں اور دوسروں کو لکھ کر دے بھی سکتے ہیں، جائز ہے۔
فتیہ، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ دارالعلوم دیوبند
۱۴۱۱ھ / ۱۹۹۰ء

[۲] مستمند عامل کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق عمل کرنا

۳۳۳-سوال: ایک نوجوان تقریباً دو سال سے ایک بیماری میں مبتلا ہے، اس کی طبیعت میں سکون نہیں ہے، طبیعت دن بدن گہرتی ہی جا رہی ہے، اطباء اور عاملین نے بہت علاج کیا؛ لیکن خاطر خواہ فائدہ نہیں ہوا، اس کے بعد ہم لوگ اس کو ڈاکھیل میں مولانا خیر الرحمن پٹھان صاحب کے پاس لے گئے، انہوں نے اس کی جانچ کر کے یہ بتلایا کہ اس کو جسمانی بیماری بھی ہے اور جن کا بھی اثر ہے، پھر جسمانی بیماری کے ازالہ کے لیے انہوں نے دوائیاں دی اور جن کے اثرات دور کرنے کے لیے تعویذات دیئے، اس میں ایک عمل یہ بتایا کہ اس مسح آدمی کے مکان میں ایک گوشہ میں ایک میٹر جگہ کے برابر چٹا لٹایا جائے، پھر ایک میٹر نیا سفید کپڑا اس

پر بچھا کر اس پر مسحور (سحر زدہ، جس پر اثر ہے) کو بٹھایا جائے، اس کے سامنے ایک کالا نیامٹکا لٹا رکھا جائے، جس پر ایک نئے منی کے برتن میں سرموں کا تیل ڈالا جائے، پھر ایک لمبا تعویذ اس چھوٹے برتن میں رکھ کر جلایا جائے اور منگے کے ارد گرد پھول رکھے جائیں، اس کے بعد ایک آدمی اس مسحور کے داہنے کان میں آہستہ آہستہ اذان دے، دوسرا آدمی بائیں کان میں اقامت کہے، تیسرا آدمی سورہ مزمل اور چوتھا آدمی سورہ جن کی اس کے سامنے تلاوت کرے اور اس پر دم کرتا رہے، پانچواں آدمی ایک دوسرا تعویذ جلا کر اس کا دھواں اس شخص کی ناک میں پھنچائے، جب اس منی کے برتن میں رکھا تعویذ آدھا یا چوتھائی حصہ جل جائے، تو عمل بند کر دیا جائے اور جب تک چوتھائی حصہ نہ جل جائے، اس وقت تک وہ آدمی اس میں رکھے ہوئے تعویذ کو دیکھتا بھی رہے، اس طرح یہ عمل مسلسل تین دن تک کرتے رہنے سے ان شاء اللہ فائدہ گا، یہ پورا عمل مولانا پٹھان صاحب کا بتایا ہوا ہے، اس پر میرا سوال یہ ہے کہ اس طرح عمل کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس طرح عمل کرنے سے قرآن کریم کی بے عزتی تو لازم نہیں آئے گی؟ امید ہے کہ تسلی بخش جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں خلاف شریعت کوئی بات نہیں، اس لیے عامل کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق عمل کرنا جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امجدیہ بیات غفرلہ

۱۹/۵/۱۴۰۹ھ

[۳] درود تاج کی حقیقت اور اس کے پڑھنے کا حکم

۳۳۳- سوال: درود تاج اور درود ویکل، جس کے سات ابواب ہیں، ان پر بہت سے گاؤں کی عورتیں بہت زیادہ یقین رکھتی ہیں، تو کیا ان کا پڑھنا جائز ہے؟ نیز حدیث شریف سے کون سا درود پڑھنا ثابت ہے؟ جس کا پڑھنا باعث ثواب اور آخرت میں نجات کا ذریعہ بنتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صحیح احادیث کی روشنی میں مذکور درود شریف کا ثبوت نہیں ہے۔^(۱) اس لیے صرف ان درود شریف

(۱) مولانا رشید احمد گنگوہی تحریر فرماتے ہیں: ”آپچہ فضائل درود تاج کہ بعض جہلاء بیان کنند غلط است و قدر آن بجز بیان شارع علیہ السلام معلوم شدن محال و تالیف آن درود بعد مرد مرصد ہا سال واقع شد پس چگونہ درود این صیغہ را موجب ثواب قرار دادہ شود آنچہ در احادیث صحاح میں نہجائے درود وارد شدہ آن را ترک کروں و این را موقوف بہ ثواب جزائل چنداں شمرن و درود ساقی بن بدیع غلط است۔“

کو پڑھنا چاہیے، جو صحیح احادیث اور صحیح سند سے ثابت ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔
کتب احیاء النعمان ص ۲۸۳ (۱۹۷۷ء)

[۴] تعویذ پر اجرت لینا جائز ہے

۳۳۵-سوال: میں یہاں باپنگمر، بلساڑ میں پڑھاتا ہوں، مجھے معمولی تنخواہ ملتی ہے اور مکان کا کرایہ اور گھر کا خرچ اتنا ہے کہ تنخواہ اس کے لیے ناکافی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے میں ہر وقت پریشان رہتا ہوں، گھر کے گزر بسر کے لیے میں کچھ تعویذات کا کام بھی کرتا ہوں، کیا یہ میرے لیے جائز ہے یا نہیں؟ اور میں اس پر اجرت لے سکتا ہوں یا نہیں؟ کیوں کہ میرے پاس اس کے علاوہ دوسرا کوئی ذریعہ نہیں ہے، یہاں کچھ لوگ اپنی باتوں سے انتشار برپا کرنا چاہتے ہیں، وہ یہ کہتے ہیں کہ تعویذات لینا، کرنا، کرانا اور ان پر اجرت لینا سب حرام ہے۔ میں نے ان سے یہ کہا کہ اگر تعویذ دینا حرام ہوتا، تو ہمارے علمائے کرام اس موضوع پر کتنا ہیں نہ لکھتے، اب آپ سے گزارش ہے کہ اس نزاع کا تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامد اومصلیٰ:

تعویذ کا کام اگر ان کی شرائط کا لحاظ کرتے ہوئے کسی کو دھوکہ دیئے بغیر کرے، تو اس پر اجرت اور معاوضہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱) البتہ عورتوں سے اختلاط اور بلا پردہ ان سے بات چیت کرنا حرام

= چون آں کہ در آل کلمات شرکیہ مذکور اند، اندر خط خرابی عقیدہ و عوام است، لہذا درویشان ممنوع ہست پس تعلیم درود تاج تانا نام قائل بعوام بہرون است کہ صد یا مردم بنسب عقیدہ و شرکیہ متکاشند و موجب بلاکت ایشان گردد۔ (فتاویٰ رشیدیہ مع تالیفات رشیدیہ۔ مولانا رشید احمد گنگوہی، ص: ۱۳۹، کتاب الہدایات، درود تاج کا حکم، ط: مکتب الحق، ممبئی)

فتاویٰ رشیدیہ: ۸۲/۴، کتاب السنۃ والبدعہ، درود تاج پڑھنا بدعت ہے، ط: دارالاشاعت، کراچی۔

(۱) عن ابی سعید الخدری، ان ناسا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا فی سفر، فمروا بحی من احياء العرب، فاستضافوهم فلم یضیغروهم، فقالوا لهم: هل فیکم راق؟ فان سید الحی لدیع او مصاب، فقال رجل منهم: نعم، فاتاه فرقاہ بفتاحۃ الکتاب، فیرا الرجل، فاعطی قطیعاً من غنم، فابى أن یقبلها، وقال: حنی اذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم، فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک له، فقال: یا رسول اللہ واللہ ما رقیبت إلا بفتاحۃ الکتاب فبسم و قال: «وما أدرک أنها رقیة؟» ثم قال: «خذوا منهم» و اضربوا الی بسهم معکم، (صحیح المسلم: ۲/۲۲۴، رقم الحدیث: ۶۵- (۲۴۰۱) کتاب السلام، باب جواز أخذ الأجرة علی الرقیة، ط: البدر - دیوبند)

قال النووی فی ذیل الحدیث المذكور: (خذوا منهم و اضربوا الی بسهم معکم) هذا تصریح بجواز أخذ الأجرة علی الرقیة بفتح الف و الذکر و أنها حلال لا کرہة فیها، (المصدر السابق)

ہے۔^(۱) میں نے اپنی کتاب ”عقائد اسلام“ میں اس کے جواز کے متعلق لکھا ہے، اسے پڑھ لیا جائے اور لوگوں کو بھی بتا دیا جائے، آپ بھی احتیاط سے کام لیں، تاکہ امت میں فتنہ نہ پھیلے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احمدیہ، راجستھان، قنور

[۵] آدم کیے ہوئے پانی سے کسی مریض کو غسل دینا

۳۳۶- سوال: بہت سی مرتبہ کچھ وظائف پڑھ کر پانی پر دم کر کے اس پانی کے ذریعہ جاو، جن اور بھوت کے مریض کو اور سحر زدہ کو غسل دیا جاتا ہے، تو سوال یہ ہے کہ کیا اس کا کوئی فائدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کا جواب تو کسی عامل ہی سے دریافت کر لیا جائے کہ اس کے استعمال میں نقصان ہوگا یا فائدہ۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احمدیہ، راجستھان، قنور

۱۰/۱۰/۱۹۸۶ء

[۶] کیس میں کام یابی اور نماز میں خشوع و خضوع کے لیے ایک خاص عمل

۳۳۷- سوال: میرے لڑکے سے مؤرخہ ۵/۴/۱۹۸۳ء کو ”کیوڑی“ میں موٹر سائیکل سے ایکسیڈنٹ ہوا تھا، اس حادثہ میں ایک خاتون کے پیر میں چوٹ لگ گئی تھی، جس کی وجہ سے پیر ٹیکچر ہوا تھا، اس کا مانگروں کورٹ میں کیس چل رہا ہے، جس کا فیصلہ ۱۲/۱۰/۱۹۸۳ء کو ہے۔ کوئی دعا یا قرآن شریف کی کوئی ایسی آیت لکھ کر بھیجے کہ میرا لڑکا بے گناہ ثابت ہو کر چھوٹ جائے، میں بہت ہی پریشانی میں ہوں، اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا بدلہ ضرور عطا کرے گا، اس غریب کا اتنا کام ضرور کر دیجیے، تو میں آپ کا احسان مند ہوں گا، ساتھ میں جوابی کاغذ بھیجا ہے، اس پر جواب لکھیے، اگر کوئی تعویذ بناتے ہوں، تو تعویذ بنا کر بھیجیں۔

(۱) والأصل فيه أنه لا يجوز أن ينظر إلى وجه امرأة أجنبية مع الشهوة لما روينا لا للضرورة إذا اتفق بالشهوة أو شك فيها... وفي نظر الطبيب إلى موضع المرض ضرورة غير خص لهم إحياء لحقوقي الناس ودفعاً لحاجتهم فصار كنظر البختان والخافضة، وكذا ينظر إلى موضع الاحتقان للمرض؛ لأنه مداواة، وكذا للهبزال الفاحش؛ لأنه أمانة المرض... ويتبع للطبيب أن يعلم امرأة إن أمكن؛ لأن نظر الجنس أخف، وإن لم يمكن ستر كل عضو منها سوى موضع المرض ثم ينظر، ويغض بصره عن غير ذلك الموضع ما استطاع؛ لأن مالبث للضرورة بقدرها. (تبيين الحقائق - فخر الدين الزيلعي الحنفى (م: ۳۳) ج: ۱، ۷: ۷۰، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس، ط: المطبعة الكبرى - القاهرة)

(۲) مجھے نماز میں شیطان کی طرف سے دوسے آتے ہیں، تو کوئی ایسی دعا بھیجیے کہ نماز صحیح ہو جائے، اور دین و دنیا دونوں صحیح ہو جائے، یہ ایک بہت بڑا نیکی کا کام ہے، دل پر قابو نہیں رہتا اور غلط غلط وسوسے پیدا ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے دل بہت ہی بے چین رہتا ہے، دعا یا قرآن شریف کی کوئی آیت لکھ کر مہربانی فرمائیں، اور یہ کب پڑھنا ہے، اس کی وضاحت فرمائیں تاکہ عمل کرنے میں غلطی واقع نہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ پریشانی دور کرنے کے لیے صبح شام ایک سو ایک (۱۰۱) مرتبہ درود شریف پڑھتے رہیں، کیس میں کامیابی کے لیے فیصلہ ہونے تک صبح شام ایک سو ایک (۱۰۱) مرتبہ ”رب انی مغلوب فانتصر“ پڑھتے رہیں۔
برے خیالات اور وسوسوں کو دور کرنے کے لیے صبح شام ایک سو مرتبہ (۱۰۰) ”لا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم“ پڑھیں، لیکن یاد رہے کہ موز سائیکل چلانے میں آپ کے لڑکے کی غلطی سے اس بہن کا بچہ فیکر ہوا ہو، تو صلح کرنے کے بعد علاج و معالجہ کا خرچہ دینا ضروری ہے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امور دینیہ و فرائض

۱۷ [تعویذ و عملیات کی اجرت کا مسئلہ]

۳۳۸ سوال: بیمار یا ڈرے ہوئے شخص کو عمل کرنے والے کا عمل کرنے کے بدلے میں معاوضہ لینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) بیمار یا ڈرے ہوئے شخص پر عمل اور تعویذ کرنے والے کا معاوضہ لینا جائز ہے۔^(۲) البتہ ایسے

(۱) (وضمن عاقلة کل فارس) أو راجل (دية الآخر إن اصطدما وماتا منه) فوقعا علی القفا. (الدر المختار) قال الشامي: (قوله إن اصطدما) أي تضاربا بالجسد وهذا ليس علی إطلاقه، بل محمول علی ما إذا تضاربا لهما في الاختيار سار رجل علی دابة لرجاء ركب من خلفه فصدمه فعطب المؤخر لاضمان علی المقدم، وإن عطب المقدم فالضمان علی المؤخر وكذا في السفينتين. (رد المحتار: ۶/ ۶۰۵، کتاب الدیات، باب جنایة البهيمة والجنایة علیها، ط: دار الفکر - بیروت)

رجل سار علی دابة لرجاء ركب من خلفه فصدمه فعطب المؤخر لاضمان علی المقدم، وإن عطب المقدم فالضمان علی المؤخر، وكذا في السفينتين. وثو كانا دابتين وعلیهما راکبان قد استقبلتا اصطدما فعطبت إحداهما فالضمان علی الآخر. (الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمود، مجد الدین أبو الفضل الحنفی (م: ۲۸۳ھ) ۴/ ۵، کتاب الدیات، فصل ضمان الإنسان لعله، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

(۲) والثانية: مسألة الأجرة علی التعوذ، والزفیه، وهي حلال لعدم کونها عبادة. (فیض الباری - الکشمیری (م: ۱۲۳۵ھ)، کتاب الإجارة، باب ما یعطی فی الزفیه علی أحياء العرب بفاتحة الكتاب، ط: دہلی - سورت) =

شخص سے علاج کرانا چاہیے، جو کفر یہ اور غیر اسلامی کلمات نہ بکتا ہو۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔
کتبہ: ۲۱، سہارا، حکیم پناہ ٹنڈی

[۸] بھوت، چڑیل، ڈائن اور آسیب وغیرہ کی حقیقت

۳۳۹- سوال: اللہ رب العزت نے جتنی مخلوق پیدا کی ہے، ان میں بھوت، چڑیل، ڈائن اور آسیب کا تعلق کس قوم سے ہے؟ جنات سے یا شیاطین سے؟ اور اگر یہ مخلوق نہیں ہیں تو کیا ان چار ناموں کو لوگوں نے گھڑ لیا ہے؟ یا یہ چار الگ الگ مخلوق ہیں، اگر یہ مخلوق ہیں تو کیا ان کا ثبوت کسی کتاب سے ہے؟
مہاراجا، رعایا، شیرم

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) ڈائن انسانوں میں سے ہوتی ہے اور جنات و شیاطین کی مدد سے ناپاک علم حاصل کر کے لوگوں کو تکلیف پہنچاتی ہے، یہ ڈائن بس ماندہ قوم، پھنسی اور بیلوں (صوبہ گجرات کی ایک رذیل قوم ہے) میں سے زیادہ ہوتی ہے، ان میں بعض مرد بھی ناپاک علم سیکھ کر لوگوں کو تکلیف پہنچاتے رہتے ہیں۔^(۱)
(۲) آسیب: جنات کے اثرات کو کہتے ہیں، جو کبھی کسی پر ظاہر ہو جاتا ہے؛ لہذا یہ جنات ہی کی ایک قسم ہے۔^(۲)

= جو زوال الرقیۃ بالانجر و لوبالفران لانہا لست عبادۃ محضۃ بل من الداوی۔ (رد المحتار: ۶/۵۷، کتاب الاجارۃ، مطلب فی الاستجار علی المعاصی، ط: دار الفکر)

تفصیلی تخریج کے لیے ملاحظہ فرمائیں: تعویذ پر اجرت لینا جائز ہے۔

(۱) المراد بالبحر ما یسبحان فی تحصیلہ بالتقرب إلی الشیطان مما لا یستقل بہ الإنسان، وذلك لا یتب إلا لمن یناسبہ فی الشرارة و خبث النفس۔ (تفسیر البیضاوی) (أنوار التنزیل و اسرار التاویل) - ناصر الدین أبی سعید عبد اللہ بن عمر بن محمد الشیرازی البیضاوی (م: ۶۸۵ھ)؛ ۱/۹۷، عند قولہ تعالیٰ: یعلمون الناس السحر، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلی، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت، الطبعة: الأولى - ۱۴۱۸ھ)

ڈائن: (۱۵-ان) ۱-۱-۱- جادوگرئی، جو خیال ہے کہ بچوں کا کلبو کھا جاتی ہے، یہ صورت نورت۔ (فیروز اللغات: ۶۷)

(۲) آسیب: جن، پری، ویو، پریت، سایا۔ (فیروز اللغات - مولوی فیروز الدین، ص: ۴۱، ط: نعیمیہ پریس)

قلت: الصرع صرعان: صرع من الأرواح الخبیثۃ الأرواحیۃ، و صرع من الأخلاط الر دینۃ، والثانی: هو الذی یتکلم فیہ الأطباء فی سببہ و علاجہ۔ و أما صرع الأرواح: فأنتمہم و عقلاً ھم یعتر فون بہ، و لا یدفعونہ، و یعتر فون بأن علاجہ بمقابلۃ الأرواح الشریفۃ الخیرۃ العلویۃ لتلك الأرواح الشریفۃ الخبیثۃ، فتدفع النار ھا، و تعارض أفعالھا و یطللھا، و قد نص علی ذلك بقراط فی بعض کتبہ، فذكر بعض علاج الصرع، و قال: هذا إنما یتفع من الصرع الذی سببہ =

(۳-۴) بھوت اور چڑیل ناپاک شیاطین میں سے ہوتے ہیں، آسمانوں کی باتیں سننے کے لیے جانے کی وجہ سے فرشتے ان پر شہاب ثاقب بھیجتے ہیں، جس سے بعض تو جل جاتے ہیں اور بعض کو تکلیف پہنچتی ہے جو بعد جنگلوں میں بھٹکتے رہتے ہیں اور آنے جانے والوں کو ستاتے ہیں، لوگ انہی کو بھوت اور چڑیل کہتے ہیں۔^(۳) واللہ اعلم بالصواب

کتبہ امجدیہ اربعہ بات فقرو

۱۹۷۶ء ۱۲/۱۰/۱۴۰۲ھ

۹۱] بھوت، چڑیل اور ڈاکن کی حقیقت کا انکار کرنا

نہایت جلد

۳۴۰-سوال: بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ بھوت، چڑیل اور ڈاکن نام کی مصیبت مستقل کوئی مخلوق نہیں ہے، کیا یہ بات صحیح ہے؟

مہداتہ عارفی فقیر محمد

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے سوال کے یہ بات ظاہر ہے کہ یہ کوئی مستقل مخلوق نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

کتبہ امجدیہ اربعہ بات فقرو

۱۹۷۶ء ۱۲/۱۰/۱۴۰۲ھ

= الأخلاق والمادة. وأما الصرع الذي يكون من الأرواح، فلا يقع فيه هذا العلاج. (زاد المعاد في خير العباد - محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (م: ۷۱۴ھ): ۶۱/۳، فصل هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الصرع، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: السابعة والعشرون، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۳م)
فان حدوث المرض بمس الشيطان ثابت بالكتاب والسنة. (التفسير المظهر - المظهر، محمد ثناء الله (م: ۱۲۲۵ھ): ۱/۳۹۳، غلام نبی التونسي، ط: مكتبة الرشدية - باكستان، الطبعة: ۱۴۱۲ھ)
(۳) قال الله تعالى: وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعًا يَجْرِي مِنْهُ تَسْتَوِيحُ الْأَنْجَارُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ بَارَزُوا. [۷۰- الجن: ۹]

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ.

(۳۹- الزمر: ۹)

کتاب العلم (علم اور متعلقات علم)

0

[علم اور متعلقات علم]

[۱] ایک عبارت میں ”سنت“ کا صحیح مفہوم

۳۴۱- سوال: ”فضائل حج، معتمد حضرت مولانا زکریا“ کے اجمالی آداب میں ایک عبارت لکھی ہے، جس کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا، آپ سے درخواست ہے کہ اس کا مطلب سمجھا دیں۔

حضرت اقدس شاہ عبدالعزیز صاحب نور اللہ مرقدہ نے تفسیر عزیزی میں تحریر فرمایا ہے: جو شخص آداب و مستحبات میں سستی کرتا ہے، وہ سنت سے محرومی کی بلا میں گرفتار کیا جاتا ہے اور جو سنت کی ادائیگی میں سستی کرتا ہے، وہ فرائض سے محرومی کی مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے۔

یہاں سنت کا معنی سمجھ میں نہیں آیا، نیز مذکورہ عبارت کی تشریح کیا ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب کوئی شخص نیکی کرتا ہے، تو اس کو اللہ تعالیٰ مزید نیکی کی توفیق عطا فرماتے ہیں۔^(۱) اس لیے سنن

(۱) قال اللہ تعالیٰ: إِنَّ الصَّالِحِينَ تَنَاهَىٰ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ. [العنکبوت: ۴۵]

قال: محمد ثناء اللہ، المظہری (م: ۱۲۴۵ھ): هذه الجملة تعليل للأمر بإقامة الصلاة عن الفحشاء أي ما ظهر قبحه شرعاً وعقلاً والمنكر للانهاء عن المعاصي من حيث أنها تذكر الله وتورث للنفس خشية. قال البغوي: روي عن أنس رضي الله عنه قال كان قبي من الأنصار يصلي الصلوات الخمس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم لم يدع شيئاً من الفواحش إلا ركب، فرصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم حاله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن صلاحه تنهاه يوماً، فلم يلبث أن تاب وحسن حاله. . . قال البغوي: قال ابن عباس وابن مسعود في الصلوة منتهى، و مز دجر عن معاصي، فمن لم تأمره صلاته بالمعروف، ولم تنهه عن المنكر لم يزدد صلاته من الله إلا بعداً. (التفسير =

زوائد اور مستحبات کی پابندی کرنے والے خوش نصیب افراد کو رسول اللہ ﷺ کی سنتیں ادا کرنے کی توفیق ملتی ہے۔ سنتیں ادا کرنے سے واجبات اور واجبات سے فرائض ادا کرنے کی توفیق ہوتی ہے۔ اس سے برخلاف برائی کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اس سے خیر کے کام کی توفیق سلب کر لی جاتی ہے، مستحب چھوڑنے سے سنتیں اور سنتیں چھوڑنے سے واجبات اور واجبات کے چھوڑنے سے فرائض اور فرائض چھوڑنے حرام کاموں میں آدمی مبتلا ہوتا ہے۔ اور حرام کاموں میں مبتلا ہونے سے ایمان سے خارج ہو جانے کا خطرہ ہے۔ جس کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی جان بوجھ کر چھوڑتا ہے کافر ہو جائے گا۔ (کافر ہو جانے کا خطرہ ہے) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] "وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین" کا مطلب

۳۳۲- سوال: علماء حضرات وعظ و تقریر کے اخیر میں "وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین" کہتے ہیں، ^(۲) اس کا مطلب کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کا ترجمہ ہے: "یہ ہماری آخری پکار ہے کہ سب تعریف اللہ کے لیے ہیں، جو تمام جہاں کا پالنے والا ہے۔"

[۳] مسلم ٹیم کی کس جیت میں قرآن خوانی کرنا

۳۳۳- سوال: کرکٹ کی مسلم ٹیم کی جیت کی خوشی میں قرآن خوانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور قرآن خوانی کے بعد شیرینی، پیڑا اور اس قسم کی دوسری مٹھائیاں تقسیم کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسے موقع سے قرآن خوانی کرنا اور اس میں شیرینی تقسیم کرنا؛ سب ناجائز ہے، حرام کام کے لیے

= المظہری: ۷/ ۲۰۵، ت: غلام نبی التونسی، ط: مکتبة الرشدية - پاکستان)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: تفسیر ابن کثیر: ۶/ ۲۸۰، ط: دار طیبہ۔

(۱) من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً. (المعجم الأوسط: ۳/ ۳۳۳، رقم: ۳۳۳۸، دار الحرمین - القاهرة)

(۲) قرآن کریم کے بیان کے مطابق اہل جنت کی آخری دعاء ہوگی: **وَأَخِرُ كُنُوزُ اللَّهِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**.

[۱۰- ابولیس: ۱۰] اسی سے استنباس کر کے واعظین یہ دعاء پڑھتے ہیں۔

قرآن خوانی کرنے سے ایمان کا خطرہ ہے۔ شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے حرام مال بسم اللہ پڑھ کر کھانے سے ایمان سے نکل جانے کا خطرہ ہے۔^(۱)

[۴] کلونجی میں موت کے سوا ہر مرض سے شفاء ہے

۳۴۴-سوال: کیا حضور ﷺ نے کوئی ایسی دوا بتائی ہے جس میں سوائے موت کے ہر بیماری

کا علاج ہو؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”الحبة السوداء“ (یعنی کالا دانہ)، جس کا ترجمہ ”کلونجی“ سے کیا جاتا ہے، اس کے متعلق بخاری شریف: ۸۴۹/۲ میں ہے کہ اس میں موت کے علاوہ ہر (رطوبت والی) بیماری بخاری سے شفاء ہے۔^(۲) دوسرا ترجمہ اس کا ”رائی“ سے کیا گیا ہے۔ (بخاری، حاشیہ نمبر: ۳) اکھاء نے اس کے بائیس سے

(۱) من قال عند ابتداء شرب الخمر، أو الزنا، أو أكل الحرام ”بسم الله“ تكفر. (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۲۰۸، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

(۲) لم اجد هذا القيد في البخاري، وأشار إليه ابن حجر في شرحه ناقلاً عن بعض العلماء ثم دعيه وداميقاً، حيث قال: وقال الخطابي: قوله من كل داء هو من العام الذي يراد به الخاص... وإنما المراد أنها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة. وهكذا نقل اختيار أبي بكر ابن العربي هذا القول. ثم نقل كلام الشيخ أبي محمد بن أبي جمره ما معناه: تكلم الناس في هذا الحديث، وخصوصاً عموم مدورده إلى قول أهل الطب والتجربة، ولا يخفاء بعلل قائل ذلك؛ لأننا إذا صدقنا أهل الطب - ومدار علمهم غالباً بما هو على التجربة، التي بناؤها على ظن غالب - فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول من كلامهم انتهى. وقد تقدم توجيه حملته على عموم مدورده بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الأقراد والتركيب، ولا محذور في ذلك، ولا خروج عن ظاهر الحديث، والله أعلم. (فتح الباري شرح صحيح البخاري: ۱۳۵/۱۰، ط: دار المعرفة - بيروت، ۱۳۷۹ھ)

(۳) عن خالد بن سعد قال: خرجنا ومعا غائب بن أبيجر، فمرض في الطريق، فقدمنا المدينة، وهو مريض فعادته ابن أبي عتيق، فقال لنا: عليكم بهذه الحبة السوداء! فخذوا منها خمسين أو سبعاً فاسحقوها ثم افطروها في أنفه بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب فإن عائشة حدثتني أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا من السام“. قلت: وما السام؟ قال: الموت. (صحيح البخاري: ۸۴۹-۸۴۸/۲، رقم: ۵۳۶۳، ۵۳۶۴، كتاب الطب، باب الحبة السوداء، ط: البدر - ديوبند)

(۴) ونقل إبراهيم الحري في غريب الحديث عن الحسن البصري أنها الخردل. (فتح الباري شرح صحيح البخاري: ۱۳۵/۱۰، ط: دار المعرفة - بيروت، ۱۳۷۹ھ)

[۵] چودھویں صدی ہجری کا اختتام کب ہوگا؟

مذکور سوال کا تعلق حساب سے ہے، آپ غور کریں کہ ۱۳۹۹ھ پر بارہ مہینے جب گزر جائیں گے تب ۱۴۰۰ھ کا سال پورا ہوگا، اور جب ۱۴۰۰ھ کے بعد بارہ مہینے گزر جائیں گے تو ۱۴۰۱ھ ختم ہونا کہلائے گا، لہذا جو لوگ ذی الحجہ کا مہینہ ختم ہونے پر چودھویں صدی کے ختم ہونے کی بات کہتے ہیں، وہی صحیح ہے۔

۱۶] کیا کسی غیر مسلم کو کافر کہنا جائز ہے؟

۳۳۶۔ سوال: ایک آدمی غیر مسلم یا دوسری کسی قوم سے تعلق رکھتا ہے، اللہ کو نہیں مانتا ہے اور وہ مورتیوں کو پوجتا ہے، تو کیا اس کو کافر کہہ سکتے ہیں؟
 مفتاح علی عبد اللہ مبینی
 الجواب حامداً ومصلياً:
 جائز ہے۔ (۱) فتاویٰ، واللہ اعلم بالصواب۔

تاریخ: ۱۳۹۵/۰۵/۰۱

(۱) لفظ کفر کا اطلاق بعض گناہ کبیرہ پر ہوتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں ابن رجب حنبلی نے تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: ومنہم من فرق بین إطلاق لفظ الکفر فجوزہ فی جمیع أنواع الکفر سواء کان ناقلاً عن الملة أو لم یکن، و بین إطلاق اسم الکافر، فمتعہ إلا فی الکفر الناقل عن الملة. (فتح الباری، شرح صحیح البخاری - ابن رجب الحنبلی، (م: ۹۵: ۷۷): ۱۳۴، کتاب الإیمان، من الدین الفرار عن الفتن، ط: مکتبۃ الغرباء الاثریہ - المدینۃ النبیۃ، ۱۴۱۰ھ) و اتع التفسیر (الجامع لتفسیر الإمام ابن رجب الحنبلی)، ۱/ ۳۳۰، سورۃ المائدۃ، قوله تعالیٰ: ومن لم یمحکم بما أنزل الله فأولئک هم الکافرون، جمع وثوئیب: أبی معاذ طارقی بن عوض اللہ بن محمد، ط: دار المعاصمۃ - المملکۃ العربیۃ السعودیۃ)

[۷] اجتماعی ذکر جہری سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا لوگوں کو منع کرنا

۳۴۷- سوال: مطالعے کے دوران ایک حدیث میری نظر سے گزری ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے زمانے میں کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر یہ آواز بلند کر رہے تھے، جب اس کی اطلاع حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہوئی، تو دوڑتے ہوئے مسجد تشریف لائے اور ذکر و اشغال کرنے والوں کو سخت لب و لہجہ میں یوں کہا کہ تم لوگوں نے اس بدعت کو کیوں ایجاد کر رکھا ہے؟^(۱) اور آپ نے فوراً اس کو بند کر دیا۔ اس سے یہ بات بہ خوبی معلوم ہوتی ہے کہ مسجد میں لوگوں کا جمع ہو کر اجتماعی طور پر ذکر کرنا صحیح نہیں ہے، آپ سے گزارش ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس پر کیوں نکیر فرمائی؟ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہوسکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول ﷺ کو یہ آواز بلند ذکر کرتے ہوئے نہ سنا ہو؛ اس لیے انہوں نے اس کا انکار کر دیا ہو۔^(۲) اس سلسلے میں مزید تفصیل پر اگر آپ مطلع ہوں، تو لکھیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] دنیا کے دور و شن قبرستان میں ایک عسقلان کا قبرستان کیوں؟

"الغنائم" میں ذکر ایک حدیث کے حلقہ ضروری وضاحت

۳۴۸- سوال: شیخ المشائخ حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی نور اللہ مرقدہ نے اپنی کتاب

(۱) علامہ شافعی نے ایک بحث کے ضمن میں صاحب بزاز یہ حوالے سے ذکر فرمایا ہے:

لما صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه أخرج جماعة من المسجد يهملون ويصلون على النبي -صلى الله عليه وسلم- جهوراً، وقال لهم: ما أراكم إلا مبذعين. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۸/۹، فصل في البيع، ط: دار الفکر - بيروت)

(۲) صاحب فتح القدیر علامہ زین الدین مناوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے حوالے سے جو مذکورہ بات نقل کی جاتی ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے، ملاحظہ فرمائیں: وأما ما نقل عن ابن مسعود من أنه رأى قومًا يهملون برفع الصوت في المسجد، فقال: ما أراكم إلا مبذعين، وأما ما أخرجهما فغير ثابت، وبغرض ثبوته يعارضه ما في كتاب الزهد لأحمد عن شقيق بن أبي وإيل قال: هؤلاء الذين يزعمون أن عبد الله كان ينهى عن الذكر، ما جالسته مجلساً قط إلا ذكر الله فيه. (فيض القدیر - المناوی (م: ۱۰۳۱ھ): ۴۵۸/۱، حرف الهمزة، رقم: ۱۷۵، ط: المكتبة التجارية - مصر)

فضائل اعمال میں ایک جگہ لکھا ہے کہ زمین میں دو قبرستان آسمان والوں کے یہاں ایسے روشن اور چمک دار ہیں، جیسے دنیا والوں کے یہاں سورج اور چاند؛ ان میں ایک قبرستان جنت البقیع کا ہے اور دوسرا عسقلان کا۔^(۱) تو سوال یہ ہے کہ عسقلان کا قبرستان کہاں واقع ہے اور اس کی اس قدر خصوصیت کس وجہ سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اولاً تو آپ نے فضائل اعمال کا صفحہ نمبر نہیں لکھا ہے، اگر یہ آں حضرت رضی اللہ عنہ کا فرمان ہو تو ہمارا کام تو صرف ان کو مان لینا ہے، ان جیسے سوالوں ہی کی وجہ سے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ فرمایا کرتے تھے کہ مولانا یا مفتی حضرات صرف قانون کے جاننے والے ہوتے ہیں، ان کو قانون کی حکمتوں کا علم نہیں ہوتا ہے، جس طرح ایک وکیل قانون بتلاتا ہے؛ لیکن اس کی حکمت کیا ہے؟ اس کی نشان دہی اس کا کام نہیں ہے، اس سلسلے کی مزید معلومات کے لیے کتاب ”المصالح العقلية للمسالل العقلية“ دیکھی جاسکتی ہے۔^(۲)

دوسری بات یہ ہے کہ شیطان انسان کو طرح طرح سے گمراہ کرنے کی کوشش کرتا ہے، مختلف طرح سے بہکا تا ہے، لوگوں کو اس طرح کے کاموں میں لگا کر آپ رضی اللہ عنہ کی احادیث اور آپ کے فرامین سے ان کے اعتقاد کو کمزور کرتا ہے، شریعت کے ہر حکم کو عقل کی میزان پر پر رکھنے پر آمادہ کرتا ہے۔^(۳)

شریعت کے احکامات کو عقل کی میزان پر پر رکھنے والے ماضی میں گمراہ ہو گئے، جن کو معتزلہ اور خوارج کہا جاتا ہے، فلسفہ پڑھ کر اس طرح کے گمراہ فرقے وجود میں آئے تھے؛ اس لیے آپ شریعت کے احکام کی حکمتیں جاننے سے دور رہیں، اور ہر حکم کو عقل سے سمجھنے یا اس کی وجوہ و اسباب کے جاننے کے درپے

(۱) یہ بات اس حقیر کو فتاویٰ فضائل اعمال میں مل گئی اور نہ ہی کسی دوسری حدیث کی کتاب میں۔

(۲) المصالح العقلية للأحكام العقلية - الشيخ التهانوي رحمه الله تعالى۔ (احکام اسلام عقل کی نظر میں)۔ حاشیہ: مولانا جمیل احمد تھانویؒ، ط: کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند۔

(۳) قَالَ قِيْلَ اَلْغَوَايِكُنَّ لَا تَقْعَدَنَّ اَلِهَكُمْ بِيْزَاظِلِّ الْمُسْتَقِيْمَةِ ۖ ثُمَّ لَا تَبْتَئِلُكُمْ مِنْ بَنِيْ اَيُّهُمْ وَمِنْ خُلَافِهِمْ وَعَنْ اَيُّهَايِهِمْ وَعَنْ شُعَابِهِمْ - وَلَا تَجِدُ اَتَمَّ لَهُمْ شَيْكْرِيْنَ ۝ [۷- الاعراف: ۱۰-۱۷] وَلَا جِبَلَتْكُمْ وَلَا مَقِيْمَتْكُمْ وَلَا مَرْثَكُمْ فَلْيَبْتَئِلْكُنَّ اِذَا نِ الْاَنْعَامِ وَلَا مَرْثَكُمْ فَلْيَبْتَئِلُوْا مَنْ خَلَقَ اَسْوَدَ وَمَنْ يَّتَّقِئِ الشَّيْطٰنَ وَيَلْبِئِيْنَ قُوِيْ لِنُوْقَعْدَ حَبِيْرَ حُسْرٍ اِنَّا اَمْرٌ بِهٖتَا ۝ [۳۷- النساء: ۱۱۰] وَاَوْجِبَتْ اَيْضًا اَنَّهُ لَا يَحِلُّ اَنْ يَتَوَقَّفَ فِيْ امْتِنَالِ اَحْكَامِ الشَّرْعِ - اِذَا صَحَّتْ بِهٖ الرُّوَايَةُ - عَلٰی مَعْرِفَةِ تِلْكَ الْمَصَالِحِ، اَلْعَدَمِ اسْتِقْلَالِ عَقُولِ كَثِيْرٍ مِنَ النَّاسِ فِيْ مَعْرِفَةِ كَثِيْرٍ مِنَ الْمَصَالِحِ، وَلِكُوْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْثَقَ عِنْدَنَا مِنْ عَقُولِنَا، وَلِذٰلِكَ لَمْ يَزَلْ هٰذَا الْعِلْمُ مَضْنُوْنًا بِهٖ عَلٰی غَيْرِ اَهْلِهٖ، وَيَشْتَرُطُ لَهٗ مَا يَشْتَرُطُ فِيْ تَفْسِيْرِ كِتَابِ اللهِ، وَيَحْرُمُ الْخَوْضُ فِيْهِ بِالرَّأْيِ الْخَالِصِ، غَيْرِ الْمُسْتَعِدِّ اِلَى السَّنَنِ وَالْاَثَارِ. (حجة الله البالغة: ۱/ ۵۰-۵۱، مکتبہ حجاز دیوبند)

نہ رہیں، اسی میں ہم بندوں کی بھلائی ہے، حکمتوں اور وجوہ کو سمجھنے کے لیے کسی دارالعلوم میں داخل ہو کر سات- آٹھ سال لگانے کی ضرورت ہے۔

علماء لکھتے ہیں کہ عوام کو جن احکام و مسائل کے بارے میں اشکال ہوتے ہیں، اگر وہ سات- آٹھ سال دارالعلوم میں پڑھ لیں، تو وہ اپنے اشکالات کے بارے میں خود ہی شرمندہ ہوں گے، اور ان کو حقیر سمجھیں گے، اس لیے مصالح و حکم سمجھنا عوام کی ذمہ داری نہیں ہے، ان کا کام عمل کرنا اور ماننا ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] نمرود کی ولادت اور اُس کی پرورش کے قصہ کی حقیقت

۳۴۹- سوال: اکثر علماء سے سنا گیا ہے اور قصص القرآن میں بھی یہ قصہ منقول ہے کہ قارون- جس نے ایک جنت بنائی تھی- کی ولادت ایک ٹوٹی ہوئی کشتی میں ہوئی تھی، جس کے ٹوٹنے کے بعد صرف ماں اور ایک بچہ باقی بچ گئے تھے، عین اسی وقت اللہ تعالیٰ کی جانب سے ملک الموت کو حکم ہوا کہ ماں کی روح قبض کر لی جائے، چنانچہ صرف بچہ باقی رہ گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے اُس بچہ کی پرورش کا پورا انتظام فرمایا، بالآخر وہ بڑا ہو گیا، اور اُس نے اپنے زمانہ کے نبی سے مقابلہ کرتے ہوئے کہا کہ تیرے کہنے کے مطابق اگر ہم نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں تو تیرا اللہ ہمیں کیا دے گا؟ نبی نے جواب دیا کہ جنت دے گا، تو اُس پر اُس نے کہا کہ جنت تو میں بھی بنا سکتا ہوں، پھر اُس نے جنت نمائیل تعمیر کیا، اور جیسے ہی اُس نے اپنا پہلا قدم اُس میں رکھا، اللہ تعالیٰ کی جانب سے ملک الموت کو اُس کی قبض روح کا حکم ہوا، اور اُس کی روح اسی حالت میں قبض ہو گئی۔

مذکورہ قصہ اختصاراً پیش کرنے کے بعد اب سوال یہ ہے کہ یہ قصہ قارون کا ہے یا شداد کا؟ اور یہ قصہ

صحیح بھی ہے یا افسانہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ قصہ قارون یا شداد کا نہیں؛ بل کہ نمرود کا ہے، جس نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو آگ میں ڈالا تھا، اور اُس کی عمر چار سو سال سے زائد ہوئی تھی، قصہ یہ ہے کہ نمرود اپنی ماں کے ساتھ ایک کشتی میں سوار تھا، کشتی ٹوٹ گئی، جس کی وجہ سے اُس کی ماں پانی میں چلتی ہی پر مر گئی، لیکن دریا کی موجوں نے نمرود کو کسی

جنگل میں پھینک دیا اور ایک بھیڑیا، جس کے چھوٹے چھوٹے بچے تھے، اُس کے دودھ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اُس کی پرورش کا انتظام فرمایا، جب کچھ بڑا ہوا، تو اُسے جنات کے سپرد کر دیا گیا، جنات کے ساتھ رہ کر وہ پلا بڑھا، پھر انسانوں میں آ کر بادشاہ بن گیا، حصول بادشاہت کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب اُسے ایمان کی دعوت دی، تو وہ اُن کے مقابلہ پر اُتر آیا اور بالآخر عاجز آ کر اُس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈال دیا، اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اُس آگ سے بچالیا۔

یہی وہ مرد ہے، جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ملک الموت سے سوال فرمایا کہ کیا تجھے کبھی کسی کی روح قبض کرتے وقت رحم و ہمدردی پیدا ہوئی ہے؟ تو ملک الموت نے جواب میں عرض کیا کہ اے اللہ! ایک مرتبہ جب کہ ایک کشتی پانی میں ٹوٹ گئی اور کشتی کے تمام لوگ غرق آب ہو گئے، صرف ایک عورت لکڑی کے تخت پر سہارا لیے ہوئے تھی، اُسی حالت میں اُس سے ایک بچہ کی ولادت ہوئی تھی، میں اُسی موقع پر مجھے اس خاتون کی روح کے قبض کرنے کا حکم ہوا، تو اُس وقت مجھے اُس تنہا مصوم بچہ پر ہمدردی پیدا ہوئی تھی، اللہ تعالیٰ نے ملک الموت سے ارشاد فرمایا کہ وہ بچہ یہی مرد ہے، جس نے میرے بیٹے ہوئے نبی حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کو آگ میں ڈالا۔ مذکورہ قصہ مثنوی شریف میں مولانا جلال الدین رومیؒ نے ذکر فرمایا ہے۔ غلط، واللہ اعلم بالصواب۔ (مثنوی شریف: ۶۴۳/۱)^[۱]

[۱۰] کیا ابلیس فرشتوں کا سردار اور بہت بڑا عبادت گزار تھا؟

۳۵۰- سوال: کیا ابلیس فرشتوں کا سردار تھا؟ وہ خود فرشتہ تھا؟ ہم نے سنا ہے کہ وہ بہت بڑا عبادت گزار تھا، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابلیس چوں کہ فرشتوں میں کافی عرصہ تک رہا؛ اس لیے اُس کا شمار فرشتوں میں ہوتا تھا، لیکن وہ اپنی جماعت میں فرشتہ تھا یا جنات؟ اس بارے میں علماء کے دو اقوال ہیں، ایک قول کے مطابق وہ فرشتہ ہی تھا، فرشتوں ہی کی ایک قسم جسے جنات کہا جاتا ہے، اُن میں سے تھا، اور جنات کی یہ قسم دیوی جنات کے علاوہ مخلوق ہے، ابلیس چوں کہ فرشتوں کے جنات کی قسم میں سے تھا، اس لیے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدے کا

(۱) دیکھیے: معارف مثنوی، شرح مثنوی اردو، از: حضرت مولانا حکیم محمد اختر صاحب، تحت عنوان: حکایت کفرانِ نمرود، ص: ۱۹۱، ۱۹۲؛ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند۔

حکم دیگر فرشتوں کی طرح اُس پر بھی نافذ تھا، اگر وہ از قسم فرشتہ نہ ہوتا، تو وہ سجدے کے حکم میں شامل ہی نہ ہوتا، اور سجدہ نہ کرنے کی بناء پر نافرمان بھی ثابت نہ ہوتا۔ (آکام المرجان: ۱۵۶) [۱]

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ سجدے کا حکم تمام فرشتوں کو نہیں تھا؛ بل کہ اُن میں سے جو قسم جنات کی تھی، اُن ہی کو یہ حکم تھا؛ لہذا ابلیس سجدہ نہ کرنے کی وجہ سے نافرمان ٹھہرا، اور اُس کی جماعت کے دیگر فرشتے فرماں بردار ثابت ہوئے۔ (تفسیر ابن کثیر: ۶/۱۷۷) [۲]

اس بارے میں علماء کا دوسرا قول یہ ہے کہ جنات کی وہ قسم جو زمین پر بسنے والے تھے، اللہ تعالیٰ نے انہیں آگ سے پیدا فرمایا ہے، ابلیس ان ہی میں سے تھا، اور وہ ان جنات کا باپ تھا، جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام انسانوں کے باپ ہیں، لیکن جب جنات کی سرکشی اور نافرمانی حد سے بڑھ گئیں، تو اللہ تعالیٰ نے روئے زمین پر فرشتوں کے ذریعہ عذاب نازل فرما کر انہیں ختم کر دیا اور جو بچ گئے، انہیں پہاڑوں اور سمندروں کے کنارے چھوڑ دیا گیا، ابلیس اُس وقت تک کچھ درمیانی حالت پر تھا، اس لیے عذاب سے بچا لیا گیا اور وہ فرشتوں کے ساتھ رہنے لگا، اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے تھے؛ لیکن اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو فرشتوں کے ساتھ رہنے دیا، اور ابلیس اپنے دل میں یہ سمجھ رہا تھا کہ اب جب کبھی بھی دنیا دوبارہ آباد کی جائے گی، تو اُس کا

(۱) قال أبو الوفاء علی بن عقیل فی کتاب الارشاد: ان قیل للک ابلیس کان من الملائکة أم لا فقل من الملائکة خلافا لبعض أصحابنا وبهذا قال أبو بکر عبد العزیز لأن الباری سبحانه و قال {و اذ قلنا للملائکة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس} والاستثناء لا یكون من غیر الجنس هذا هو المشہور فی لغة العرب... والذي يدل علی صحۃ هذا والله من الملائکة أنه لو لم یکن منهم لما حسن لومہ وسبہ یا مئتا عہ... فان قالوا فقد خصه باسم فقال إلا ابلیس کان من الجن قیل الجن نوع من الملائکة یقال لہم الجن۔ (اکام المرجان فی احکام الجنان - محمد بن عبد اللہ الشبلی الدمشقی الحنفی، أبو عبد اللہ (م: ۷۹۷ھ)، ۲۰۹-۲۱۰، فصل فی نوحیہم علی الشہداء بالحرقۃ، ت: إبراهیم محمد الجمل، ط: مکتبۃ القرآن - مصر)

(۲) عن ابن عباس قال: کان ابلیس من جن من احياء الملائکة، یقال لہم: الجن، خلقوا من نار السموم، من بین الملائکة... ثم قال لہ تعالیٰ للملائکة الذین کانوا مع ابلیس خاصۃ ذون الملائکة الذین فی السماوات: اسجدوا لادم. فسجدوا کلہم اجمعون إلا ابلیس أبی واستکبر. لما کان حدث نفسه من الکبر والاعتزاز. فقال: لا أسجد لہ، وانا خیر منه واکبر سنا وأقوی خلقا، خلقتنی من نار وخلقته من طین. یقول: إن النار أقوى من الطین. قال: فلما أبی ابلیس أن یسجد أبلسه اللہ، أي: أبسہ من الخیر کلہ، وجعلہ شیطانا نار جیما غفيرة لمہصیته. (تفسیر القرآن العظیم - أبو القداء إسماعیل ابن کثیر القرطبی، الدمشقی (م: ۷۷۷ھ)، ۱/۱۳۳-۱۳۵، سورۃ البقرۃ: ۳۴، ت: محمد حسین شمس الدین، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

سردار مجھے ہی بتایا جائے گا، فرشتوں کو اس کے اس ناپاک ارادے کی خبر نہ تھی، لہذا ابلیس نے سرداری حاصل کرنے کی لالچ میں اللہ تعالیٰ کی خوب عبادت کی، کہ جس سے فرشتوں کو بھی رشک آنے لگا، ابلیس فرشتوں میں سے نہ تھا، لیکن وصف عبادت میں اُن سے آگے بڑھ جانے کی وجہ سے اُن میں شمار ہوتا تھا، لہذا جب فرشتوں کو سجدہ کا حکم ہوا تو وہ اس میں شامل تھا، پھر سجدہ نہ کر کے وہ نافرمان ثابت ہوا۔ (تفسیر ابن کثیر: ۷۸۸/۲) [۴]

ابلیس فرشتوں میں سے نہ تھا، اور اس کے فرشتہ ہونے کے متعلق جو روایات ہیں، وہ قابل اعتبار نہیں ہیں، قرآن پاک میں فرشتوں کے متعلق اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ^(۳)

ترجمہ: فرشتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے، اور وہ ہر حکم کی فرماں برداری کرتے ہیں۔

حدیث شریف کی مشہور کتاب مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فرشتے نور سے پیدا کیے گئے ہیں اور جنات آگ سے، اور حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے متعلق تو تم جانتے ہی ہو۔ (مسلم شریف: ۴/۱۳۳) [۵]

(۳) وخلفت الجن الدين ذكر و الهى القرآن من مارج من ناو... فأول من سكن الأرض الجن، فالفلسو والحياء، وسفكوا الدماء، وقتل بعضهم بعضا. قال: فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة - وهم هذا الحي الذي يقال لهم: الجن - فقتلهم إبليس ومن معه، حتى ألحقهم بجزائر البحور، وأطراف الجبال، فلما فعل إبليس ذلك اغتر في نفسه، فقال: قد صنعت شيئا لم يصنعه أحد. قال: فاطلع الله على ذلك من قلبه، ولم يطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه. (تفسير القرآن العظيم (ابن كثير): ۱/۱۳۵، البقرة: ۳۴، ط: دار الكتب العلمية)

(۴) (۶۶- التحريم: ۶)

(۵) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خلقت الملائكة من نور، وخلق الجن من مارج من نار، وخلق آدم مما وصف لكم. (صحيح المسلم: ۴/۳۱۳، رقم: ۶۰- (۴۹۹۶)، باب في أحاديث مرفوعة، كتاب الزهد والرفاق، ط: الدير - ديوبند: الجامع - معمر بن أبي عمرو راشد الأزدي (م: ۱۵۳هـ): ۱۱/۳۲۵، رقم: ۴۰۹۰۳، باب قول: تعس الشيطان، وتحريق الكتب، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المجلس العلمي - باكستان، وتوزيع المكتبة الإسلامية - بيروت، الكتاب: مسند إسحاق بن راهويه - أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم، الحنظلي المروزي المعروف بـ "ابن راهويه" (م: ۲۳۸هـ): ۲/۴۷۷، رقم: ۷۸۶، ت: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، ط: مكتبة الإيمان - المدينة المنورة)

اس حدیث صحیح سے پتہ چلتا ہے کہ فرشتہ نور سے پیدا کی گئی مخلوق ہے، اور تمام جنات آگ سے پیدا کیے گئے ہیں، لہذا دونوں مخلوق علاحدہ ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] یہود و نصاریٰ کی اسلام دشمنی کا ثبوت قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے؟

۳۵۱- سوال: امریکہ ایسا ملک ہے، جہاں غیر اسلامی قوانین نافذ ہیں، قرآن کریم اور حدیث پاک میں بہت سی جگہوں پر ان کی اسلام دشمنی کا تذکرہ ہے، آپ سے درخواست ہے کہ ان آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ کے متعلق ہماری رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب امریکہ کے قوانین میں اصولی طور پر یہ بات پائی جاتی ہے کہ وہ مسلمانوں کو کلی طور پر اپنے دین پر عمل پیرا ہونے دینا نہیں چاہتے، تو پھر اسے غیر اسلامی ملک (دار الحرب) قرار دینے میں کیا شبہ ہے؟^(۱) جب کہ شروع سے اس ملک کی اسلام دشمنی کا مشاہدہ بارہا ساری دنیا نے کیا ہے، پوری تاریخ ان کی اسلام دشمنی سے بھری پڑی ہے، آج کے یہود و نصاریٰ اسلام دشمنی میں متحد و متفق ہیں، بعض ایسے مسلم ممالک جن سے امریکہ اپنے اچھے روابط کا دعویٰ کرتا ہے، وہ صرف اور صرف ان کی خود غرضی اور اپنے برے مقاصد انجام دینے کے لیے ہے، قرآن کریم میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ. [۲]

ترجمہ: اے ایمان والو! تم یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست نہ بناؤ، وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ یعنی اسلام دشمنی میں۔^(۳)

(۱) ان الأمان إن كان للمسلمين فيها على الإطلاق، والخوف للكفرة على الإطلاق، فهي دار الإسلام، وإن كان الأمان فيها للكفرة على الإطلاق، والخوف للمسلمين على الإطلاق، فهي دار الكفر. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۱۳۱/۷: کتاب السیر، فصل فی بیان الأحکام التي تختلف باختلاف الدارين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) ۵ (۲) - المائدة: ۵۱.

(۳) بعضهم أولياء بعض في معاداة المسلمين. (محاسن التأويل = تفسير القاسمي - محمد جمال الدين بن محمد الحلاق القاسمي (م: ۱۳۴۴ھ): ۱۶۶/۳: ت: محمد باسل عيون السود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ دین اسلام اُن کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آنے اور عدل و انصاف کا معاملہ کرنے سے نہیں روکتا ہے، نیز سورہ ممتحنہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ایسے غیر مسلمین جو دین اسلام کے خلاف جنگ نہ کریں اور مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچائیں اُن کے ساتھ اچھے اخلاق برتنے اور انصاف سے اللہ نے تمہیں نہیں روکا۔ (۴)

لیکن ضروری ہے کہ اُن سے دلی لگاؤ نہ رکھا جائے اور انہیں دینی دوست نہ بنایا جائے۔ قرآن پاک کی ایک اور آیت میں اُن کی اسلام دشمنی ان الفاظ کے ساتھ بیان کی گئی ہے:

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا. (۵)

ترجمہ: تم یہود اور مشرکین کو پاؤ گے کہ وہ ایمان والوں کے سب سے زیادہ سخت دشمن ہیں۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے یہود اور مشرکین کی اسلام دشمنی کو صراحت کے ساتھ بیان فرمائی ہے، اُس کے بعد فوراً دوسری آیت نصاریٰ کے بارے میں ہے:

وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى. (۶)

ترجمہ: اور تم مؤمنین سے محبت کرنے والا اُن لوگوں کو پاؤ گے، جنہوں نے کہا ہے کہ ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں۔

اس آیت کریمہ میں جن نصاریٰ کی تعریف بیان کی گئی ہے، اُن سے مراد وہ نصاریٰ ہیں، جنہوں نے مہاجرین حبشہ سے قرآن کریم کی تلاوت سنی اور اُس پر رو پڑے، یعنی شاہ حبشہ نجاشی اور اُس کے دربار کے راہبین، جنہوں نے اسلام قبول کر لیا، لیکن وہ نصاریٰ، جو دین حق پر ایمان نہیں لائے اور اسلامی دشمنی میں حد

(۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا تَهْتَبُكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَنَالُوا لَكُمْ فِي الدِّينِ لَحْمٌ مِّنَ الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا لَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْبَلُوا إِلَيْهِمْ - (رَأَيْتُمْ يُصْطَفَيْنَ) (۵) (۶۰۰ الممتحنہ: ۶۰)

وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمَ الْمُشْرَكَ، قَرِيبًا كَانَ أَوْ بَعِيدًا، مُحَارِبًا كَانَ أَوْ ذَمِيًّا، وَ أَرَادَ بِ"الْمُحَارِبِ" الْمُسْتَأْمِنَ. (البحر الرائق: ۸/۲۳۲، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع، ط: دار الکتاب الإسلامی، بیروت) وَالْمُحَارِبُ عَلَى الْبَدَنِ الْمُخْتَارُ: ۶/۳۸۸، کتاب المحظور والإباحۃ، فصل فی البیع، ط: دار الفکر - بیروت وَالْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ: ۵/۳۳۸، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل اللغة... الخ، ط: دار الفکر

(۶۵-) (۱۵ المائد: ۸۴)

سے تجاوز کر گئے، وہ بالکل یہودی ہی کی طرح مسلمانوں کے دینی دشمن ہیں، جیسا کہ پہلی آیت میں واضح کیا گیا ہے۔ ایک حدیث میں مروی ہے کہ یہودی جب کسی مسلمان کو تہادیکھتا ہے تو وہ اُس کے قتل کرنے کی کوشش میں رہتا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر: ۸۵/۲)

یہود نے اپنی اسلام دشمنی کا بین ثبوت دیتے ہوئے متعدد مرتبہ حضور اکرم ﷺ کو مدینہ طیبہ میں اور خیبر میں شہید کرنے کی کوششیں کیں، آپ ﷺ کو انہوں نے دھوکے سے زہر بھی دیا، جس کی تکلیف آپ ﷺ کو آخری عمر تک رہی، ان ہی ناپاک یہودیوں نے حضور اکرم ﷺ پر جادو بھی کیا تھا، جس کی تکلیف آپ ﷺ نے تین دن تک برداشت کی، اُس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اُس کے وقع کے لیے سورہ فلق اور سورہ ناس نازل فرمائی۔^(۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] ”زندگی صفتِ صلوٰۃ پر آجائے“

(نتیجہ سوال)

۳۵۲۔ سوال: نماز کا مقصد ہے: ”زندگی صفتِ صلوٰۃ پر آجائے“ تو زندگی میں صلوٰۃ کی صفت کس طرح پیدا کی جائے؟ مثال دے کر سمجھائیں! بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صفتِ صلوٰۃ سے آپ کی کیا مراد ہے؟ اُس کے کیا معنی اور مطلب ہیں؟ اسے لکھ کر بھیجیں، تو جواب دوں گا؛ کیوں کہ صفتِ صلوٰۃ سے آپ کیا سمجھتے ہیں؟ آپ اُس سے کیا پوچھنا چاہتے ہیں؟ واضح نہیں ہے۔ اس لیے اس وقت میرے لیے جواب دینا ممکن نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۷) عن ابن عباس: نزلت هذه الآيات في النجاشي وأصحابه، الذين حين فلا عليهم جعفر بن أبي طالب بالحيشة الفران بكونا حتى أخذوا لحاهم... لأن كثر اليهود عناد وجحود ومباينة للحق، وغنط للناس وتقص بحملة العلم. ولهذا قتلوا كثيراً من الأنبياء حتى هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة وسحروه، وألبراعه أشباههم من المشركين... عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما خلا يهودي قط بمسلم إلا هم بقتله. (تفسير ابن كثير: ۱۶۶/۳، ط: دار طيبة)

[۱۳] ہفتہ کے مختلف ایام کے اعتبار سے دائرہ بنانے یا دائرہ میں کنگھی کرنے کے مخصوص فضائل کے متعلق تحقیق

۳۵۳- سوال: ”منظیم“ نامی ماہنامہ کے ۱۹۶۳ء جون کے شمارہ میں ذیل کا مضمون شائع ہوا تھا، اس کے بارے میں یہ حوالہ کتب جواب دے کر منقول فرمائیں:

- (۱) اتوار کے دن دائرہ بنانے سے دل اور من خوش رہتا ہے۔
- (۲) پیر کے دن جو شخص دائرہ میں کنگھی کرتا ہے، اس کی حاجت پوری ہوتی ہے۔
- (۳) منگل کے دن کنگھی کرنے سے اللہ تعالیٰ زیادہ راحت و سکون عطا فرماتے ہیں۔
- (۴) بدھ کے دن جو کوئی کنگھی کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اسے زیادہ نعمتوں سے نوازتے ہیں۔
- (۵) جمعرات کے دن جو شخص کنگھی کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے زیادہ نیکیاں عطا کرتا ہے۔
- (۶) جمعہ کے دن دائرہ میں کنگھی کرنے سے خوشی میں اضافہ ہوتا ہے۔
- (۷) سنچر کے دن دائرہ میں کنگھی کرنے سے آدمی بری باتوں سے محفوظ رہتا ہے۔
- (۸) کھڑے کھڑے کنگھی کرنے سے دین مضبوط ہوتا ہے، اور بیٹھے بیٹھے کرنے سے دین نکل جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ماہنامہ ”منظیم“ سے نقل کردہ ان باتوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے، حدیث یا فقہ میں اس طرح کی کوئی بات مذکور نہیں ہے کہ فلاں فلاں ایام میں کنگھی کرنے سے مذکورہ فوائد حاصل ہوتے ہیں، البتہ بزرگان دین نے اپنے مواعظ و تحریر میں جو باتیں ذکر کی ہیں، ان کا تعلق حکمت اور طبی فوائد سے ہے، جیسے شیخ فرید الدین عطارؒ نے اپنی فارسی کتاب ”پندنامہ“ میں بہت سی دینی و دنیوی باتوں پر مشتمل نصیحتیں کی ہیں، جن کا حدیث و فقہ کی کتابوں میں کوئی ثبوت نہیں ہے، اس لیے بلا تحقیق ایسی باتوں کی طرف توجہ دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، البتہ ان باتوں کے لکھنے والے سے حوالہ جات کا مطالبہ کر کے اس سے مطلع فرمائیں، تو اس کے مطابق جواب دیا جائے گا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وَیَعِیْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْغَشَاكِ وَالْوَهْمِ الَّذِیْ یُحِیْطُ بِمَا فِیْ الصُّدُورِ اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَیَّامَ رَجَبٍ لَّہُمْ نَجْوً وَّاعْلَمُوْا اَنَّ رَجَبًا حَقًّا وَّحَقًّا لَا یُحِیْثُ اِلَّا [۲۵- الفہم: ۳۷]

یَا اَیُّهَا النَّبِیُّنَ اَمْلُوا اِنْ جَاءَ کُمْ فَاٰیِشٌ بِمَنْہَا فَتَقَبَّلُوْهُ اَنْ تَحْیٰیہُوْا قَوْمًا یَّحْتَالُوْنَ فَتُضٰیہُوْا عَلٰی مَا فَعَلْتُمْ کَاذِبِیْنَ۔ [۶۹- المعمرات: ۶۰]

۱۴۱] حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس حضرت اسماعیل کے ذبح کے وقت دنبہ لے کر کون آیا تھا؟

۳۵۳- سوال: ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے گلے پر جب چھری پھیری، اُن کے تذکرہ میں دسبے کا ذکر کہیں دیکھنے میں نہیں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے چھری کے نیچے دنبہ ملا کہ ”مقرنین“ کے ذریعہ بھیجا ہوا اور دنبہ کی قربانی ہوئی ہو، اس بارے میں پوری بات بخاری شریف میں ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ چھری حضرت اسماعیل علیہ السلام کی گردن پر پھیری گئی، اُس وقت اللہ تعالیٰ نے قربانی قبول کر لی تھی، دنبہ ذبح نہیں ہوا تھا۔

الجواب حامداً ومصلتاً:

مذکور تحریر کوئی ایسا سوال نہیں ہے جس کا تعلق کسی عقیدے سے یا حلال و حرام کے کسی حکم سے ہو، اور ہر بات کو ثابت کرنے کے لیے بخاری شریف کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علاوہ دیگر کتب احادیث سے بھی علم حاصل ہوتا ہے، مسئلہ مذکورہ میں اگر آپ کی کوئی تحقیق ہے، تو مجھے بھی اُس سے مطلع فرمائیں!

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا گیا تھا کہ آپ چھری چلائیں؛ لہذا اُن کا کام چھری چلانا تھا، اب کس پر چھری پھیری؟ اس بارے میں علماء مفسرین کے دو قول ہیں:

(۱) چھری حضرت اسماعیل علیہ السلام پر پھیری گئی۔

(۲) چھری پھیرنے کا ارادہ کیا تو آواز آئی کہ: اے ابراہیم! آپ نے جواب دیا: ”لیک، اللہ اکبر“ تو فرشتہ نے بھی ”اللہ اکبر“ کہا، دنبہ نے بھی کہا، حضرت اسماعیلؑ نے بھی کہا۔

پہلے قول کے مطابق چھری پھیری گئی؛ لیکن رگیں اور کھال نہیں کٹی، تانبے کا ٹکڑا وہاں رکھ دیا گیا، کوشش جاری تھی اور وہاں دنبہ لایا گیا اور اُس کو ذبح کیا گیا۔ (روح المعانی: ۱۷۱/۲ پارہ: ۲۳) ^۱

وفي "شرح الفصوص" للحمولي الجامعي أي: حلفت الصورة المرئية وجعلتها صادقة مطابقة للصورة الحسية الخارجية بالاقدام على الذبح والتعرض لتقدماته، وقد قيل إنه أمر السكين بغوته على حلقه مراراً، فلم يقطع، ثم وضع السكين على قناه فانقلب السكين.

[۱۵] جس چھری سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا گیا، وہ کہاں گئی؟

۳۵۵- سوال: اور ایک بات چھری کی ہے کہ جس چھری سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا گیا، وہ کہاں گئی؟ بعض لوگ کہتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چھری پھینکی اور وہ دریا میں گری، جس نے پھلی کو ذبح کیا، اس لیے مری ہوئی پھلی کھانا جائز ہے، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ اُس جگہ پتھر تھا، اُس پر پھینکی تو اُس پتھر کے ٹکڑے ہو گئے تھے، تو دو ٹوٹوں باتوں میں سے کون سی بات بخاری شریف سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ باتیں لایعنی اور فضول ہیں، جن کا قربانی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے، قربانی کا مقصد یہ ہے کہ دین و ایمان کے لیے اپنے جان و مال، اولاد اور بیوی کی قربانی پیش کرو، ذبح کر کے نہیں بلکہ دین و ایمان کی نشر و اشاعت کے لیے ہمیشہ اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو پیش پیش رکھو، جذبات قربانی کے ہونے چاہئیں۔^(۱)

چھری کیسی تھی؟ کتنے انچ کی تھی؟ تانبے کی تھی یا پتیل کی؟ یہ سب بے ہودہ اور لایعنی باتیں ہیں، جن کا اصل واقعہ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے، ایسی باتوں سے اپنے آپ کو بچائیں، یہ سب بے کار لوگوں کے کام ہیں، اللہ تعالیٰ ہم تمام کو بے کار کاموں میں وقت ضائع کرنے سے بچائے اور دین کی سمجھ عطا فرمائے، آمین۔^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

آن تو کل تو خلیلانہ ترا

تانبہ دیتے اسماعیل را

فبعد ذلك وقع النداء... وروي أنه لما ذبحه قال جبريل: "الله أكبر، الله أكبر" فقال الذبيح: "لا إله إلا الله والله أكبر". فقال إبراهيم: "الله أكبر والله الحمد" ففي سنة. (تفسير روح المعاني: ۷/ ۳۷۲، سورة الصافات، ط: دار النشر / دار إحياء التراث العربي)

(۱) {لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لَنْ يَصِيبَ، وَيَلْغُ، وَيُدْرِكُ رِضَاهُ، وَلَا يَكُونُ مَقْبُولاً عِنْدَهُ. {لَخَوِمْهَا} الْمَأْكُولَةُ وَالْمَنْصُوقُ بِهَا {وَلَا دِمَاقُهَا} الْمَهْرُاقَةُ بِالنَّحْرِ، مَنْ حَيْثُ أَتَاهَا الْحَرَمُ وَدَمَاءُ. {وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْفُلْزُ مِنْكُمْ} وَهُوَ قَصْدُ الْإِنْتِصَارِ، وَطَلَبُ الرِّضَى وَالْإِحْتِرَازِ عَنِ الْحَرَامِ وَالشَّبَهَةِ... وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَالٍ لَا يَصْلُحُ لَخِرَاقَةِ الرَّبِّ وَلَا كُلُّ قَذْبٍ يَصْلُحُ لخدمَةِ الرَّبِّ، فَعَجَلَ أَبَاهَا الْعَبْدُ فِي تَدَارُكِ حَالِهِ، وَكَانَ سَخِيحاً مُحْسِناً بِمِثَالِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ النَّفْسِ وَالْبَدَنِ، وَإِنْ كَانَ لَكَ قُدْرَةٌ عَلَى بَذْلِهَا فِيهِمَا مَعَا لَا تَرَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْفَ أَعْطَى مَالَهُ الضَّيَافَةَ، وَبَدَنَهُ النَّبْرَانَ، وَوَلَدَهُ لِلْقُرْبَانِ، وَقَلْبَهُ لِلرَّحْمَنِ حَتَّى تَعْجِبَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ سَخَاوَتِهِ فَافَكَّرَ اللَّهُ بِالْخَلَّةِ. (تفسير روح المعاني: ۲۵/ ۶، سورة الحج، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۲) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه. (سنن الترمذي، رقم الحديث: ۲۳۱۷، أبواب الزهد، باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس)

[۱۶] میدان کربلا میں جنگ کتنے دن تک چلی؟

۳۵۶- سوال: زید کا کہنا ہے کہ ۹ دن کی جنگ کے بعد سویں دن حضرت امام حسینؑ نماز میں کھڑے تھے، اس حالت میں شہید ہوئے، تو کیا زید کی یہ بات صحیح ہے؟ کربلا میں کتنے دن تک جنگ چلی؟

الجواب حامداً ومصلحاً

کربلا میں حضرت امام حسینؑ کی جنگ دس دن تک نہیں چلی، جنگ درحقیقت ایک ہی دن رہی یا زیادہ سے زیادہ دیر بڑھوں۔^(۱) فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۱۷] جھینگے وغیرہ کی حرمت میں بہشتی زیور کی ایک عبارت سے غلط فہمی

۳۵۷- سوال: بہشتی زیور (بزبان گجراتی، جلد: ۳، حلال اور حرام چیزوں کا بیان مسئلہ: ۲) میں مذکور ہے کہ دریا اور پانی کے جانوروں میں صرف مچھلی حلال ہے اس کے علاوہ باقی سب جانور حرام ہے۔^(۲) (بحوالہ: درمختار جلد ۵) تو سوال یہ ہے کہ جب اس مسئلہ کے موافق پانی کے جانوروں میں صرف مچھلی حلال ہے تو اپنے یہاں گجرات میں تو لوگ جھینگے، بوٹے، لیونے وغیرہ بھی کھاتے ہیں، کیا ان کا کھانا جائز نہیں ہے؟ یہاں بہت سے لوگوں کو اس پر اشکال ہے، تفصیل سے جواب مرحمت فرمائیں۔

(۱) قالوا: فلما صلى عمر بن سعد الصبح بأصحابه يوم الجمعة وقبل يوم السبت - وكان يوم عاشوراء - انتصب للقتال، وصلى الحسين أيضاً بأصحابه وهم اثنان وثلاثون فارساً وأربعون راجلاً، ثم انصرف فصفهم... ودخل عليهم وقت الظهر فقال الحسين: مروهم فليكفوا عن القتال حتى نصلي،.... ثم صلى الحسين بأصحابه الظهر صلاة الخوف، ثم اقتتلوا بعدها قتالاً شديداً... قالوا: ومكث الحسين نهراً طويلاً وحده لا يأتي أحد إليه إلا رجع عنه، لا يحب أن يلي قتله، حتى جاءه رجل من بني بداء، يقال له مالك بن بشير، فضرب الحسين على رأسه بالسيف فأدمى رأسه،.... فحملت الرجال من كل جانب على الحسين وضربوه ردة بريد شريك التميمي على كتفه اليسرى، وضرب على عاتقه، ثم انصرفوا عنه وهو ينوء ويكبو، ثم جاء إليه سنان بن أبي عمرو بن أنس النخعي فقطعه بالرمح فوق، ثم نزل فذبحه وحز رأسه، ثم دفع رأسه إلى خولي بن يزيد. (البدایة والنہایة - أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرطبي البصري ثم الدمشقي (م: ۷۳۷ھ): ۸۹، ۱۶۹، ۸۸، ثم دخلت سنة إحدى وستين، ط: دار الفکر)

پیش نظر عبارت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ کربلا میں جنگ صرف ایک ہی دن ہوئی ہے۔

(۲) ولا یحل حیوان مائی إلا السمک. (الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۳۰۶، کتاب الذبائح، ط: دار الفکر، بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ حضرات کو سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے، اس کتاب میں تفصیل مذکور نہیں ہے، دراصل چاروں ائمہ کے درمیان اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ دریائی (پانی) جانوروں میں کون سا جانور حلال ہے اور کون سا جانور حرام ہے؟^(۱) امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق صرف مچھلی حلال ہے، مچھلی کے علاوہ باقی دریائی جانور مثلاً دریائی مرغی، بکری، بیل، بھینس وغیرہ سب حرام ہیں۔^(۲) لیکن مچھلی میں بہت سی اقسام ہوتی ہیں لیونا، بولٹا، وٹل (جس کو عربی میں عنبر کہا جاتا ہے) راو، پاپلیٹ وغیرہ، پس ان میں نام کا فرق ہے، ذات کے اعتبار سے سب مچھلی ہی ہے؛ اس لیے ان سب کا کھانا حلال ہے۔

البتہ جھینگے کے متعلق علماء میں اختلاف ہے اور اس اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ جھینگہ مچھلی کی قبیل سے ہے یا نہیں؟ جو علماء اس کو مچھلی کی قبیل سے قرار دیتے ہیں، وہ اس کو حلال کہتے ہیں۔ چنانچہ مولانا عبدالحی نقویؒ نے ہدایہ، منتہی العرب وغیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”جھینگہ“ مچھلی کی ذات میں داخل ہے لہذا کھانا حلال ہے۔ (دیکھیے مجموعۃ الفتاویٰ: ۱۱/۴) اور کفایت المفتی میں حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ

(۱) قال النووي: أجمع المسلمون على إباحة السمك، وقال أصحابنا: يحرم الضفدع، للحدیث فی النهی عن قتله، قالوا: و فیما سوى ذلك ثلاثة أوجه، أصحابنا: يحل جميعه، والثاني: لا يحل، أي إلا السمك، والثالث: يحل ما له نظير مأكول في البر.

والحال الشعراني: و من ذلك قول أبي حنيفة: لا يؤكل من حيوان البحر إلا السمك، و ما كان من جنسه، مع قول مالك: إنه يجوز أكل غير السمك من السرطان، و كلب الماء، و الضفدع، و خنزيره، و لكن الخنزير مكره عنده، و روي أنه توقف فيه، و مع قول أحمد يؤكل جميع ما في البر، إلا التمساح، و الضفدع، و الكوسج، و ذكر الروايات الثلاثة للشافعية، ثم قال: و رجع بعض الشافعية أن كل ما في البحر حلال إلا التمساح، و الضفدع، و الحية، و السرطان، و السمحقة، و سئل مالك عن الخنزير، فقال: حرام، فقل له: إنه من البحر، فقال: إن لله حرم لحم الخنزير، و أنتم سميتوه خنزيراً، (أوجز المسائل إلى موطأ الإمام مالك: ۱/۳۷۷، كتاب الطهارة، باب الطهور للوضوء، تحت رقم الحديث: ۳۳، ط: دار القلم، دمشق)

(۲) و لا يحل حيوان ما في إلا السمك، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۶/۲، كتاب الذبائح، ط: دار الفكر، بيروت)

(۳) ”جھینگہ“ کہ آں را ”ایران“ کہہ کر بخروئی گویند، چنانچہ از صناع وغیرہ معلوم می شود، حلال است، چه آں نوعیت است از انواع سمک، و السمک بجمیع انواعه حلال بالاتفاق، و آں کہ قائل بحر متشدد و اند، متخلف آں فہمیدن جھینگہ را خارج از اقسام سمک است، و پس کذلک، در جمادیٰ آرد، المدودی الذی یقال له ”جھینگہ“ حرام عند بعض العلماء؛ لأنه لا يشبه السمك، فإنما يباح عندنا من صيد البحر أنواع السمك، و هذا لا يكون كذلك، و قال بعضهم: حلال، لأنه يسمى باسم السمك. (مجموعۃ الفتاویٰ: ۲/۲۹۷، كتاب الأكل والشرب، مكتبة سعيد، باكستان)

صاحبؒ کہتے ہیں کہ جھینگا بہت سے علماء کے نزدیک مچھلی کے حکم میں ہے، مچھلی کی ذات میں داخل کر کے کھانے والے کھاتے ہیں، جب کہ بعض علماء، جو اس کو مچھلی نہیں قرار دیتے ہیں، وہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، پس جھینگا کے مچھلی ہونے کے متعلق علماء میں اختلاف ہے، احتیاط اس میں ہے کہ اس کو نہ کھایا جائے۔ (کفایت المفتی: ۱۴۸/۹) سحرات کے مایہ ناز مفتی: ”حضرت مولانا مفتی اسماعیل بسم اللہ صاحبؒ اس کو مچھلی شمار کرتے تھے اور خود بھی کھاتے تھے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔“

(۴) کفایت المفتی: ۱۴۸/۸ کتاب الحظر والاباح، چھٹا باب: ما کولات ومشروبات، طہ: دارالاشاعت، کراچی، مزید دیکھیے: فتاویٰ رضویہ: ۱۰۱/۷، ۷۷، ۷۸، کتاب الحظر والاباح، باب ما یجوز کلا من الحيوان وما لا یجوز، رد او الفتاویٰ: ۳/۱۰۳ کتاب الحظر والاباح کھانے پینے کی حلال و حرام، مکروہ و مباح، چیزوں کا بیان، طہ: ادارہ تالیفات اولیاء یومہ۔

نوٹ: مسئلہ رویان میں حضرت مفتی تقی عثمانی مدظلہ العالی کی ایک مٹھل تحریر درج کرنا مناسب سمجھتا ہوں، جو تقریباً تمام گذشتہ فتوؤں کا چمچہ اور اس مسئلہ میں قول فیصل ہے:

و اما الروبيان أو الإربيان الذي يسمى في اللغة المصرية ”جميري“ وفي اللغة الأردنية ”جيهنگا“ وفي الإنكليزية ”Prawn“ أو ”Shrimp“، فلا شك في حله عند الأئمة الثلاثة، لأن جميع حيوانات البحر حلال عندهم، وأما عند الحنفية، فيوقف جوازها على أنه سمك أو لا، فذكر غير واحد من أهل اللغة أنه نوع من السمك، قال ابن شريك في جمهرة اللغة: ۳/۳، ”وإربيان ضرب من السمك“ وأقره في القاموس وتاج العروس: ۱/۱۴۶، وكذلك قال الدميري في حياة الحيوان: ۱/۳۷، الروبيان هو سمك صغير جدا أحمر، وأقضى غير واحد من الحنفية بجوازها بناء على ذلك، مثل صاحب الفتاوى الحمادية، وقال شيخ مشائخنا الشافعي رحمه الله في إمداد الفتاوى: ۳/۱۰۳، لم يثبت بدليل أن للسمك خواص لازمة تنقضي السمكية بانقضائها، فالمدار على قول العدول المبصرين، إن ”حياة الحيوان“ للدميري الذي يبحث عن ماهيات الحيوان يصريح بأن الروبيان هو سمك صغير، فإني مطمئن إلى الآن بأنه سمك، ولعل الله يحدث بعد ذلك أمرا.

ولكن خبراء علم الحيوان اليوم لا يعتبرونه سمكا، ويذكرونه كنوع مستقل، ويقولون: إنه من أسرة السرطان، دون السمك. وتعريف السمك عند علماء الحيوان على ما ذكر في دائرة المعارف البريطانية: ۹/۳۰۵، (ط: ۱۹۵۰ء) ”هو حيوان ذو عمود فقري، يعيش في الماء، ويسبح بعواماته ويتنفس بغلصحته، وإن الإربيان ليس له عمود فقري، ولا يتنفس بغلصحته، وإن علم الحيوان اليوم يقسم الحيوانات إلى نوعين كبيرين، الأول: الحيوانات الفقرية (Vertebrate) وهي التي لها عمود فقري في الظهر، ولها عظام عصبية مجمل بواسطة، والثاني: الحيوانات غير الفقرية (Invertebrate) التي ليس لها عمود فقري، وإن السمك يقع في النوع الأول، والإربيان في النوع الثاني، الذي ذكر في دائرة المعارف البريطانية: ۶/۳۶۳، (ط: ۱۹۸۸ء)، أن التعيين في المسئلة من الحيوانات الحية تتعلق بهذا النوع، وإنه يحتوي على الحيوانات القشرية الحشرات... إن هذه التعريفات لا تصدق على الإربيان، وإنه يفصل عن السمك بأنه ليس من الحيوانات الفقرية، فلو أخذنا مقبول خبراء علم الحيوان، فإنه ليس سمكا، فلا يجوز على أصل الحنفية. ولكن السؤال هنا: هل المعتبر في هذا الباب التدقيق =

[۱۸] امام ابوحنیفہ کا مختصر تعارف

۳۵۸- سوال: امام ابوحنیفہ کون ہے؟ اور ہم کن کی اتباع کرتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام ابوحنیفہ کا نام ”عثمان“ ہے، ابوحنیفہ ان کی کنیت ہے، اب یعنی باپ، ابوحنیفہ یعنی حنیف کے والد۔ یہ اس مذہب کے مقتدا ہیں، جس کی ہم مسائل میں اتباع کرتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] حضور ﷺ کی دادی کی کا نام

۳۵۹- سوال: حضور ﷺ کی دادی کا نام کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سیرت حلبیہ اردو جلد اول صفحہ ۳۰ میں ہے کہ آپ ﷺ کی دادی کا نام فاطمہ تھ۔^(۲) فقط، واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲۰] قرض سے سبکدوشی کے لیے وظیفہ

۳۶۰- سوال: ہمارا ترکس رطلع میں ایک کارخانہ ہے، اس میں ساڑھے پانچ لاکھ کا ہم نے

سرمایہ لگایا ہے، حصہ دار کل پانچ افراد ہیں، ان میں ایک میں بھی ہوں۔ سرکار کی باقی رقم کل سواتین لاکھ

= العلمي في كونه سمكاً؟ أو يعتبر العرف المتفاهم بين الناس، ولا شك أن عند اختلاف العرف يعتبر عرف أهل العرب، لأن استثناء السمك من مينات البحر إنما وقع باللغة العربية، وقد أوضحنا أن أهل اللغة أمثال ابن دريد، والفيروز آبادي، والزبيدي، والدميري كلهم ذكروا أنه سمك، فمن أخذ بحقيقة الإرباب حسب علم الحيوان، قال بمنع أكله عند الحنفية، ومن أخذ بعرف أهل العرب، قال بجوازده، وربما يرجع على هذا القول بأن المعهود من الشريعة في أمثال هذه المسائل الرجوع إلى العرف المتفاهم بين الناس، دون التدقيق في الأبحاث النظرية، فلا ينبغي التشديد في مسئلة الإرباب عند الإفتاء، ولا سيما في حالة كون المسئلة مجتهداً فيها من أصلها، ولا شك أنه حلال عند الأئمة الثلاثة، وإن اختلاف الفقهاء يورث التخفيف... غير أن الاجتناب عن أكله أحوط وأولى وأحرى. (تكملة فتح الملهم: ۳/ ۵۱۳- ۵۱۴، كتاب الصيد والذبائح، تحت رقم الحديث: ۳۹۶۰، ط: أشرفيه ديوبند)

(۱) انظر للتوضيح سير أعلام النبلاء: ۶/ ۳۹۰، ط: مؤسسة الرسالة.

(۲) سیرت حلبیہ اردو: ۱/ ۱۳۳، حضرت عبداللہ کی والدہ فاطمہ، آپ کی نسب میں فاطمہائیں۔

روپے ہیں، اس کا سودا وسطاً روزانہ ۵ روپے چڑھتا رہتا ہے، تین سال سے اس کارخانہ کو بیچنے کی کوشش جاری ہے؛ لیکن ہک نہیں رہا ہے، مہربانی فرما کر آپ دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ قرض کی ادائیگی کی جلد تکمیل پیدا فرمادے اور اس سلسلہ میں کوئی عمل اور وظیفہ ہو تو اس کی بھی رہنمائی فرمائیں، ہم مشکور ہوں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کی پریشانی جان کر دکھ ہوا، آپ کے فرزند سے بھی یہ خبر ملی تھی، اللہ تعالیٰ آپ کی جملہ پریشانیوں کو جلد دور فرمادے، عملیات اور وظیفہ کی آپ نے درخواست کی ہے، تو ان امور کا لحاظ کریں: (۱) سب سے پہلے گناہ سے توبہ کریں۔ (۲) نماز روزہ پر پابندی کریں۔ (۳) زکوٰۃ وقت پر ادا کر دیں۔ (۴) سود سے دور رہیں۔ (۵) سورۃ واقعہ روزانہ عشاء کے بعد پڑھا کریں۔ (۶) یہ دعا روزانہ ۲۱ بار پڑھیں: اللہم اکفنا بحلالک عن حرامک و اغننا بفضلک عن سواک۔^[۱] (۷) دور و شریف صبح و شام ۲۱-۲۱ مرتبہ پڑھا کریں۔ دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ آپ کی سب پریشانیوں کو دور فرمادے۔ (آمین) وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

خط اللہ جان لکھی

[۲۱] عمامہ کی مقدار

۳۶۱-سوال: عمامہ کتنے ہاتھ کا ہونا چاہیے؟ یعنی اس کی مقدار کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیخ شمس الدین جزری لکھتے ہیں کہ عمامہ کی لمبائی کے سلسلہ میں شیخ محی الدین نووی کی تحریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا عمامہ تین طرح کا تھا، تین ہاتھ لمبا، سات ہاتھ لمبا اور بارہ ہاتھ لمبا، لہذا شیخ وقتہ نمازوں کے لیے تین ہاتھ لمبے عمامہ سے سنت ادا ہو جائے گی، اور عیدین کے لیے آپ ﷺ بارہ ہاتھ لمبا عمامہ استعمال فرماتے تھے۔ (فیض الباری: ۳/۵۷۳) ^[۲] اَللّٰهُمَّ اغْنِنِيْ عَنِ الْبُخْلِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْصَّوَابِ۔

[۱] عن علي: أن مكاتبا جاءه، فقال: إني قد عجزت عن مكاتبي فأعني، قال: ألا أعلمك كلمات علمنيهن رسول الله صلى الله عليه وسلم، لو كان عليك مثل جبل صبر ديناً أداه الله عنك، قال: "قل: اللهم اكفني بحلالك عن حرامك، و أغني بفضلك عن سواك". (سنن الترمذي: ۱۹۶/۲، رقم: ۳۵۶۳، أبواب الدعوات، ط: باسرنديم ديوبند)

[۲] قال الشيخ شمس الدين الجزري: تنبعت قدر عمامة النبي -صلى الله عليه وسلم- فتبين من كلام الشيخ محي الدين النووي أنها كانت على ثلاثة أنحاء: ثلاثة أذرع، وسبعة، واثنى عشر من الذراع الشرعي، وهو النصف من ذراعنا، و تلك الأخيرة كانت للعیدین. (فيض الباري: ۳/۵۷۳، كتاب اللباس، باب العمام، ط: تحت إشراف المجلس العلمي بداربيل، سورت، عجرات)

[۲۲] ”بدہد“ کون سا پرندہ ہے؟

۳۶۲- سوال: قرآن مجید میں سلیمان علیہ السلام کے قصے میں ایک ”بدہد“ نامی پرندہ کا تذکرہ آیا ہے۔^(۲) اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو زمین کے اندر موجود پانی کے جگہ کی اطلاع دیتا تھا، تو آپ سے عرض ہے وہ پرندہ کون سا ہے اور اپنی زبان گجراتی میں اس کو کیا کہا جاتا ہے، یعنی فصیح گجراتی میں کس نام سے اس کو پچانا جاتا ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”بدہد“ کو انگریزی میں: (۱) Hoopoe، (۲) The Wood Pecker، اور (۳) Pewit، کہتے ہیں، اور اردو میں (۱) بدہد (۲) ٹکلیٹھو، اور (۳) کھوٹ بتایا کہتے ہیں، اور انگریزی سے گجراتی لغت میں دیکھنے سے معلوم ہوا کہ بدہد کو گجراتی میں ”لکڑکھوڑ“ کہا جاتا ہے، باقی اللہ تعالیٰ بہتر جانتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] بال منڈوانا افضل ہے یا رکھنا؟ - ایک تحقیقی جائزہ

۳۶۳- سوال: آں جناب کی خدمت اقدس میں عرض ہے کہ: آپ کی مختصر شمائل ترمذی صفحہ ۳۴ پر لکھا ہوا ہے کہ ”مذکورہ وقت کے علاوہ بالوں کو منڈانا بعض جہلاء ثواب سمجھتے ہیں، یہ بدعت ہے اور جائز نہیں، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بال منڈانے پر ثواب صرف حج و عمرہ کے ارکان کے بعد ثابت ہے“۔ اھ جب کہ مینڈل (چھوٹا اشتہار) میں لکھا ہے کہ ”سر کے بال منڈانا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی بار ثابت ہے اور یہ سنت ہے، حضرت امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ بھی سر کے بال منڈواتے تھے، اور حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈانے والوں کے لیے تین بار یہ دعا فرمائی ہے کہ ”اے اللہ بال منڈوانے والوں پر رحم فرما، ایک صحابیؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)! اور کتروانے والوں پر؟ تو اخیر میں (چوتھی مرتبہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے اللہ بال کتروانے والوں پر بھی رحم فرما“۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بال منڈوانا سنت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر تین بار دعا ہے، اور کتروانے سے منڈوانا افضل ہے۔

(۱) وَتَقَعْدُ الظِّلْمُ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَىٰ إِلَهًا هَذَا ثُمَّ جَاءَ مِنَ الْقَابِلِينَ ﴿٢٠﴾ (العمل: ۲۰)

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کے سوال سے خوشی ہوئی، پینڈیل اور میری تحریر کے صفحہ ۴-۵-۶-۷ میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ پہلے کچھ اہم بنیادی باتیں جان لیتی چاہیے، جس سے شاکل ترمذی کی عبارت سمجھ میں آجائے گی۔

(۱) علامہ ابن قیمؒ لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف چار مرتبہ سر کے بال منڈوانا ثابت ہے، اور یہ حج وعمرہ کے ارکان کے بعد ہی ثابت ہے۔^(۱) (المصنف الدراری: ۳/۲۶۳) اور مواہب لدنیہ میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سر کے بال منڈوانا صلح حدیبیہ (۶ھ میں)، عمرۃ القضاء (۷ھ میں) اور حجۃ الوداع (۱۰ھ) کے موقع پر کل تین بار ثابت ہے، اور ایک بار بال کتروانا بھی مناسک حج میں ثابت ہے۔ (مواہب الدنیہ: ۳۶، بہ حوالہ بخاری، مسلم)^(۲)

مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ شریف ہجرت فرمانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین یا چار بار سر کے بال منڈوائے ہیں اور وہ بھی حج یا عمرہ کے ارکان ادا کرنے کے بعد، ہجرت کے بعد پورے دس سال میں ان مواقع کے علاوہ ایک بار بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سر کے بال منڈوانا ثابت نہیں۔

(۱) قال ابن القيم: لم يحلق عليه الصلاة والسلام رأسه إلا أربع مرات. (المصنف الدراری: ۳/۲۶۳، ط: أشرفیہ دیوبند)

(۲) إذ لم يرد تفصير الشعر منه - صلى الله عليه وسلم - إلا مرة واحدة. (جمع الرسائل في شرح المشائل - الحلال علي القاري: ۸۱/۱، باب ما جاء في شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم، ط: المطبع المشرقية مصر) عن معاوية قال: قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسقص. (صحيح البخاري: ۱/۲۳۳، رقم: ۱۷۳۰، كتاب المناسك، باب الحلق والتقصير عند الإحلال، ط: البدر ديوبند)

ولم يرو أنه - صلى الله عليه وسلم - حلق رأسه الشريف في غير نسك حج أو عمره فيما علمته. (المواهب اللدنية بالمنح المحمدية - أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شعاب الدين (م: ۹۴۳ھ): ۸۰/۲، الفصل الأول في كمال خلقته وحال صورته. ط: المكتبة التوفيقية، القاهرة - مصر) انظر أيضاً: منتهى السؤل على وسائل الوصول إلى شمائل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم - عبد الله بن سعيد الحضرمي الشنخاري، ثم المرواني، ثم المكي (م: ۱۳۱۰ھ): ۱/۳۴۲، الفصل الثالث: في صفة شعره صلى الله عليه وسلم. ط: دار المنهاج - جدة

و صحيح المسلم: ۱/۴۰۸، رقم: ۲۰ - (۱۲۴۶) كتاب المناسك، باب جواز نقص الشعر من شعره. ط: البدر ديوبند.

(۲) بیئذ ذیل میں بحوالہ بخاری: ۲۳۳ و مسلم: ۸۰۸ (۳) لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کے بال منڈوانے والے کے لیے تین مرتبہ دعا فرمائی ہے، کہ اے اللہ ہاں منڈوانے والے پر رحم فرما۔ تو یہ حدیث شریف بالکل صحیح ہے، لیکن اس کا مطلب بہت مختصر لکھا ہوا ہے؛ اس لیے خلجان پیدا ہو رہا ہے۔

حدیث کا صحیح مطلب حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے، اسی طرح اصول حدیث کی بہت سی کتابوں میں بھی موجود ہے، رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان کب کس موقع پر اور کس مقصد کے تحت ہے، اس کا جائزہ ہاں ضروری ہے۔ (دیکھیے اصول حدیث کی کتاب نخبة الفکر)

رسول اللہ ﷺ کی دعاء بال منڈوانے والے کے لیے تین بار اور چوتھی بار بال کتروانے والے کے لیے یہ مطلقاً ہر انسان اور ہر حالت کے لیے ہے، جو بال منڈوائے، یا حج و عمرہ میں بال منڈوانے والے کے لیے ہے؟ محدثین و فقہاء تو فرماتے ہیں کہ یہ دعا صرف حج و عمرہ میں بال منڈوانے والے کے ساتھ خاص ہے، عام حالات میں بال منڈوانے والے کے لیے نہیں ہے۔ (۴) اگر عام حالات میں بھی بال منڈوانے پر فضیلت ہوتی، تو رسول اللہ ﷺ پورے دس سال میں صرف چار مرتبہ منڈوانے اور ایک بار کتروانے پر اکتفاء نہ فرماتے، بل کہ کئی بار منڈوانا آپ ﷺ سے ثابت ہوتا، لیکن آپ ﷺ سے اور صحابہ کرامؓ سے بھی زیادہ تر بال رکھنا ہی ثابت ہے، لہذا بخاری و مسلم کی مذکورہ حدیث کا تعلق حج و عمرہ میں بال منڈوانے کے ساتھ ہے، اسی بنا پر محدثین نے ان احادیث کو حج و عمرہ کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے۔

(۳) رسول اللہ ﷺ نے پیشین گوئی فرمائی ہے کہ ایک جماعت ٹکے گی، جو قرآن سے حجت

(۳) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اللهم ارحم المحلقين» قالوا: والمقصرين يا رسول الله، قال: «والمقصرين»، وقال الثعلبي: حدثني نافع: «رحم الله المحلقين» مرة أو مرتين، قال، وقال عبيد الله: حدثني نافع، وقال في الرابعة: «والمقصرين». (صحيح البخاري: ۴۳۳، رقم: ۵۷۲، كتاب المناسك، باب الحلق والتقصير، ط: البدر ديويند: صحيح المسلم: ۴۳۰، رقم: ۳۱۷-۳۱۸)، كتاب المناسك، باب تفصيل الحلق على التقصير، ط: البدر ديويند)

(۴) قوله: ثم يحلق أو يقصر، والحلق أفضل؛ لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - دعا للمحلقين ثلاثاً، وللمقصرين مرة. (الجوهرة النيرة - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي اليمني الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۱/۱۵۹، كتاب الحج، ط: المطبعة الخيرية)

وانظر للنو صريح: فتح الباري: ۳/۵۶۲-۵۶۳، كتاب المناسك، باب الحلق والتقصير، ط: دار المعرفة - بيروت.

بکڑے گی، دین میں حد سے آگے بڑھے گی، لیکن قرآن ان کے حلقوم سے آگے نہیں جائے گا، وہ لوگ لمبی لمبی نمازیں پڑھیں گے، لمبے لمبے سجدے کریں گے، لیکن ان کے دلوں میں ایمان نہ ہوگا، ان کی پہچان یہ ہے کہ وہ سر کے بال منڈوائیں گے (بخاری: ۱۱۲۸/۴)^(۵)

اس جماعت کو (جس کا ذکر اوپر آیا) خوارج کہا جاتا ہے، جو گمراہ ہے، اس حدیث کے تحت علماء نے بحث کی ہے کہ: ۱- سر کے بالوں کو منڈوانا جائز ہے یا نہیں؟ ۲- جن بالوں کا رکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یعنی جبر، بلہ، وفرہ جس کی تفصیل شامل ترمذی میں ہے، رکھنا جائز ہے یا نہیں؟^(۶) ۳- سنتی بال رکھنے والے امام کو فیشن پرست کہنا کیسا ہے؟ اس طرح کے اور بھی بہت سے سوالات ہیں، جو عوام کی طرف سے میرے پاس آئے اور سینڈیل چھپوانے کی درخواست بھی کی گئی، تو ان سوالوں کے پس منظر میں میں نے لکھا ہے:

علامہ کرمانی تحریر فرماتے ہیں: کہ جماعت خوارج کی پہچان یہ ہے کہ وہ بالوں کو منڈواتے ہیں، انہوں نے اپنی جماعت کے ہر فرد کے لیے بد طور شانت بالوں کو منڈوانا لازم قرار دیا تھا، پس بالوں کا منڈوانا ان کے یہاں ضروری اور واجب تھا۔ (لامع الدراری: ۳/۳۶۴)^(۷) اسی بنا پر امام احمد کا ایک مذہب یہ ہے کہ سر کے بال منڈوانا حج اور عمرہ کے سوا مکروہ ہے، امام مالک کا مذہب بھی یہی ہے کہ سر کے بال منڈوانا مکروہ ہے۔ البتہ علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ امت کا اتفاق ہے کہ بالوں کا منڈوانا جائز ہے، اور علامہ ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ: سر کے بال منڈوانے کی چار وجوہات ہو سکتی ہیں: ۱- حج و عمرہ کے بعد ۲- ضرورت کے وقت جیسے آپریشن کروانا ہو، مرہم پٹی لگانا ہو، وغیرہ۔ ان دو صورتوں میں بال منڈوانا قرآن وحدیث یا اجماع امت سے

(۵) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يخرج ناس من قبل المشرق، و يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ثم لا يعودون قيد حتى يعود السهم إلى فوقه». «فيل ما سيماهم؟ قال: "سيماهم التحليق" - أو قال: التمسيد -". (صحيح البخاري: ۱۱۲۸/۴، رقم: ۵۶۲، كتاب التوحيد، باب فراءة الفاجر والمنافق... الخ، ط: البدر - ديوبند)

(۶) عن أنس بن مالك قال: كان شهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى نصف أذنيه. عن عائشة رضي الله عنها قالت: ... وكان له شعر طوق الجملة دون الوفرة. (شمائل ترمذی ص: ۳، ط: باسر ندیم دیوبند)

إذا جاوز شحمة الأذنين وألم بالمتكبين لمة وإذا جاوزت المتكبين فهي جملة وإذا قصرت عنهما فهي وفرة. (فتح الباري - المستقلاني: ۶/۸۶، ط: دار المعرفة، معرفة الألفاظ المفاتيح: ۷/۲۸۳، باب الترجيل، ط: دار الفكر)

(۷) قال الكرماني: ... وأما هؤلاء فقد جعلوا الحلق شعاراً لهم لجميع أعيانهم في جميع أزمانهم.

كتب في تقرير المحكي: أي بأن التحليق كان واحداً عندهم. (لامع الدراري: ۳/۳۶۴، ط: الأشرافية - ديوبند)

ثابت ہے۔ ۳۔ عام حالات میں بال مندوانے کو عبادت اور زہد (دنیا سے بے رغبتی) سمجھنا تو یہ بدعت ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے حج و عمرہ کے علاوہ کبھی اس کا حکم نہیں دیا ہے اور نہ اس کا ثواب بیان کیا ہے۔ صحابہؓ و تابعینؓ کا عمل بھی اس کو ثواب سمجھ کر کرنے کا نہیں تھا۔ ۴۔ عبادت یا زہد سمجھے بغیر عام حالات میں ویسے ہی بال مندوانا تو یہ امام احمدؒ اور امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق مکروہ ہے، اور امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے مذہب کے موافق (بلا کر اہست) جائز ہے۔ (لامع الدراری علی البخاری: ۳۳۵/۳) (۸)

مندرجہ بالا تفصیل کی بنیاد پر میں نے شامل ترمذی میں لکھا ہے کہ صحابہؓ کا عام عمل یہی تھا کہ حج و عمرہ کے سوا بالوں کو مندواتے نہیں تھے؛ لہذا جو لوگ سنت کے موافق بال رکھنے والوں پر طعن و تشنیع کرتے ہیں، ان کو فیشن پرست وغیرہ کہتے ہیں اور بال مندوانے ہی کو ثواب سمجھتے ہیں وہ راہ حق سے بھٹکے ہوئے ہیں، جہالت کی وجہ سے دین کو بدنام کر رہے ہیں، ان کے متعلق میں نے لکھا ہے کہ اگر بال رکھنے کو فیشن کہتے ہوں، تو اچھے کپڑے، سوزے، خوبصورت گھڑی اور قلم وغیرہ استعمال کرنے والوں کے متعلق کیا کہیں گے؟؟؟ اور جہاں تک عام حالات میں بال مندوانے کی بات ہے تو وہ جائز ہے، اس کا انکار شامل میں نہیں ہے، شرط یہ ہے کہ بال مندوانے کو ثواب نہ سمجھا جائے، ورنہ جیسا کہ علامہ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ یہ گناہ کا کام ہو جائے گا، کیوں کہ ثواب کا تعلق توحج و عمرہ میں بال مندوانے کے ساتھ خاص ہے اور آپ ﷺ کی دعا کا مصداق بھی یہی ہے۔

اور بال رکھنے والوں پر طعن و تشنیع تو بالکل جائز نہیں، یہ جہالت کی بات ہے، البتہ انگریزی بال رکھنا جائز نہیں، گناہ کا کام ہے، اس میں یہود و نصاریٰ کی مشابہت لازم آتی ہے؛ اس لیے اس کا ترک

(۸) ولکن التحلیق شعار ہم استدلل الموفق علی إحدى رواية أحمد أن التحلیق مکروہ، والآخری عند لا یکرہ، لکن ترکہ افضل، وقال ابن عبد البر: قد أجمع الناس علی إباحته، وكفى به حجة... وقال ابن تیمیة فی فتاواه: حلق الرأس علی أربعة أنواع: أحدها: حلقه فی الحج والعمره، والثاني: للحاجة، وهما جائزان بالكتاب والسنة والإجماع، والثالث: حلقه علی وجه التبعيد والتزهد من غیر حج ولا عمره، وهذا بدعة لم يأمر الله بها أحد من الصحابة والتابعين ولا شیخ المسلمین المشهورین بالزهد.

والرابع: أن یحلق فی غیر السک بغیر حاجة، ولا علی وجه التقرب والتدين، فهذا فیہ قولان للعلماء، وهما روايتان عن أحمد، أحدهما: أنه مکروہ، وهو مذهب مالک وغيره، والثاني أنه مباح، وهو المعروف عند أصحاب أبي حنيفة والشافعي. (لامع الدراری شرح جامع البخاری: ۳۶۳/۳-۳۶۵، ط: المکتبة الأشرفیة دیوبند)

لازم ہے۔ ایسی مشابہت رکھنے والوں کی جگہ دینی اداواروں میں نہیں ہے، اگر بالوں کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سمجھ کر رکھے گا تو ثواب ملے گا اور فیشن سمجھ کر رکھے گا تو ثواب سے محروم رہے گا۔

پس اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ ”مختصر شامل ترمذی“^(۹) میں لکھی ہوئی بات صحیح ہے، اور ہینڈ نٹل میں جو لکھا ہوا ہے، اس میں اختصار ہے، اس میں وضاحت ضروری تھی، اگر صاحب مضمون اس میں تفصیل سے لکھتا تو آپ کو تعارض نہ ہوتا۔

اللہ اعلم بالصواب

[۲۴] نماز میں رونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

دوسری حدیث کی نقل اور راحت قلب کا حکم

۳۶۳- سوال: (۱) جب میں نماز میں ”ملک یوم الدین“ اور ”اھدنا الصراط“ (القرآن) پر پہنچتا ہوں تو آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں، نماز کی حالت میں اس طرح آنسو بہنے سے نماز میں فساد آئے گا یا نہیں؟

(۲) جب میں درج ذیل حدیث کے استحضار کے ساتھ نماز ادا کرتا ہوں، تو اللہ کے فضل سے اس کی کیفیت کچھ اور ہی ہوتی ہے اور اتنا لطف آتا ہے کہ نماز پڑھتا ہی رہوں؛ لیکن دوسری طرف یہ خیال بھی آتا ہے کہ تو جس حدیث کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہے، وہ تو تو نے ایک بدعتی کی کتاب میں پڑھی ہے یا ایسا خیال آتا ہے کہ تو جس حدیث کو مختصر کر کے نماز پڑھ رہا ہے وہ تو صحیح نہیں ہے، حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تک بندہ اپنی نگاہ اوہر ادھر نہیں پھیرتا اس وقت تک اللہ تعالیٰ اس کی جانب متوجہ رہتے ہیں اور جیسے ہی بندہ اپنی توجہ دوسری طرف کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی اپنی توجہ اس سے ہٹا لیتے ہیں۔ (دورخ کا کھکا)

دوسری حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے، تو یقیناً اللہ کے حضور میں ہوتا ہے اگر یہ شخص نماز میں کسی اور چیز کا خیال کرتا ہے، تو اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ اے میرے بندے! تو

(۹) حضرت مفتی بہت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تصنیف - جو درحقیقت شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ کی شامل ترمذی (اردو) کا تخریاتی ترجمہ اور مفید اضافہ ہے - حافظہ اسجد بہت صاحب کی خصوصی دل چسپی سے اردو کے قالب میں منتقل ہو گئی ہے اور طباعت کے مرحلے میں ہے۔ ان شاء اللہ جلد ہی قارئین کے ہاتھوں میں ہوگی۔

میری طرف متوجہ رہ، اپنے خیال کو کس طرف لے جا رہا ہے؟ کیا تجھے مجھ سے بہتر کوئی اور چیز مل گئی ہے کہ مجھے چھوڑ کر اس کی طرف متوجہ ہو رہا ہے۔ اے میرے بندے! تو میری طرف متوجہ ہو، مجھ سے بہتر کوئی نہیں ہے۔ (میری نماز)

آپ سے درخواست ہے کہ میری رہ نمائی فرمائیں اور اس بات کی وضاحت فرمادیں کہ مذکورہ بالا دونوں احادیث صحیح بھی ہیں یا نہیں؟ تاکہ میرے ذہن و دماغ سے وسوسہ اور غلط فہم کے خبیالات دور ہو جائیں۔

(۳) نیز میں جب ذیل حدیث کا استحضار کر کے اللہ کا ذکر کرتا ہوں، اس وقت میری دلی کیفیت کچھ اور ہی ہوتی ہے اتنا لطف اور لذت محسوس ہوتی ہے کہ میں اسے الفاظ کا جامہ نہیں پہنا سکتا؛ لیکن دوسری طرف وسوسوں کا ایسا جھوم ہوتا ہے کہ کبھی کبھی اس خوف سے رونے لگتا ہوں کہ کہیں موت اسی حالت میں آگئی، تو میرا ایمان اور زندگی بھر کے اعمال اکارت اور برباد ہو جائیں گے، اور کبھی تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ مارے خوف کے کلمہ کا ورد کرنے لگتا ہوں، حدیث شریف یہ ہے:

ایک حدیث قدسی میں آتا ہے۔ جو حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے۔ کہ اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا کہ بندہ جب مجھے یاد کرتا ہے اور میرے ذکر سے اس کے ہونٹ کو حرکت ہوتی ہے، تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں۔

حضرت مفتی صاحب! میں دل ہی دل میں ذکر کرنے کا عادی ہوں، لیکن مذکورہ حدیث پاک کے پیش نظر جب میں یہ سوچتا ہوں کہ ذکر قلبی کے بجائے ہونٹ کو حرکت دے کر ذکر کروں تاکہ مجھے بھی اللہ کی معیت و نصرت حاصل ہو جائے؛ لیکن وسوسوں و خیالات کا اس طرح جھوم ہوتا ہے کہ میں اس فضیلت سے محروم ہی رہتا ہوں۔

خلاصہ یہ کہ ذکر و اذکار کے بعد بھی میں چین و سکون سے محروم ہوں، مجھے کسی بھی طرح قلبی راحت و اطمینان نصیب نہیں ہے، آپ میری رہ نمائی فرمائیں اور کسی ایسے وظیفے یا عمل کی نشان دہی کریں، جن سے میرے وسوسوں و خیالات رفع ہو جائیں اور ذکر و اذکار کی حلاوت نصیب ہو۔

الجواب حامداً و مصلياً:

(۱) نماز میں اللہ کے خوف سے رونا آجائے اور رونے کی آواز بھی بلند ہو جائے، پھر بھی اس سے

نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (ہدایہ: ۱/ ۱۳۳، درمختار مع شامی: ۱/ ۵۷۹) [۱]

جو شخص خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھے، اپنے کو گناہ کی بجائے اللہ سے ہدایت کی بجائے مانگے، اسے اپنے گناہوں پر ندامت و شرمندگی ہو، اس طرح اسے اللہ کا ڈر اور خوف نصیب ہوتا ہے، پھر جب خوف الہی سے رونا آجائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی کہ یہ تو امر مطلوب ہے۔

(۲) مذکورہ حدیث حضرت ابوذر غفاریؓ سے مروی ہے امام احمد، امام ابو داؤد، امام نسائی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، حاکم نے بھی روایت کر کے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ (الترغیب والترہیب: ۱/ ۲۷۳) [۲]

دوسری حدیث بھی بزارؓ نے حضرت جابرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔ (الترغیب: ۱/ ۲۷۷) [۳]
لہذا آپ کا عمل مذکورہ حدیث کے اعتبار سے صحیح ہے، وسواس کی طرف توجہ دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) دل ہی دل میں ذکر کے پر بھی ثواب کا ثبوت حدیث پاک سے ثابت ہے، حضرت ابو ہریرہ

(۱) فإن كان من ذكر الجنة أو النار لم يقطعها "لأنه يدل على زيادة الخشوع". (الهداية: ۱/ ۱۱۳، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ط: الاتحاد - بيروت)

(لا لذكر جنة أو نار) فلو أعجبته قراءة الإمام فجعل يبكي ويقول بلى أو نعم أو آري لا نفسد... لدلالته على الخشوع. (در مختار) قال الشامي: لأن الأنين، ونحوه إذا كان يذكرهما صار كأنه قال: اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من النار، ولو صرح به لافسد صلاته. (المختار مع رد المحتار: ۱/ ۶۱۹-۶۲۰، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، وما يكره فيها، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يزال الله مقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت، فإذا صرف وجهه انصرف عنه. (الترغيب والترهيب من الحديث الشريف - عبد العظيم بن عبد القوي، أبو محمد، زكي الدين المنذري (م: ۶۵۶ هـ): ۱/ ۲۰۸، رقم الحديث: ۷۸، كتاب الصلاة، الترغيب من الالتفات في الصلاة وغيره مما يذكر، ت: إبراهيم شمس الدين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، لا سنن أبي داؤد، رقم: ۹۰۹، كتاب الصلاة، باب الالتفات في الصلاة، لا سنن الترمذي، رقم: ۲۸۶۳، أبواب الأمثال، باب ما جاء في مثل الصلاة والصيام والصدقة، لا سنن النسائي، رقم: ۱۹۵، كتاب السهو، باب التشديد في الالتفات في الصلاة، لا مستند الإمام أحمد: ۳۵/ ۳۰۰، رقم: ۲۱۵۰۸، لا مستند الدارمي المهر وفيد "سنن الدارمي" - أبو محمد، الدارمي (م: ۲۵۵ هـ): ۲/ ۸۹۲، رقم: ۱۳۶۳، كتاب الصلاة، باب كراهية الالتفات في الصلاة، ت: حسين سليم أسد الداراني، ط: دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية)

(۳) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن العبد إذا قام إلى الصلاة أحسبه قال فإنجاهو بين يدي الرحمن تبارك وتعالى، فإذا التفت يقول الله تبارك وتعالى إلى من تلتفت إلى خير مني، أقبل يا ابن آدم إلي، فإنما خير ممن تلتفت إليه. (الترغيب والترهيب: ۱/ ۲۰۹، وأخرجه الترمذي في مستنده رقم: ۹۳۳۲، وبقيّة المصادر كما سبق)

رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر میرا بندہ مجھے دل میں یاد کرتا ہے، تو میں اس کو اپنے نفس میں یاد کرتا ہوں۔ (بخاری و مسلم) اللہ! آپ دل سے اللہ کا ذکر کریں، یا زبان سے، یہ ہر صورت ثواب ملے گا، لیکن میرا مشورہ ہے کہ آپ کسی قبیح سنت بزرگ کے ہاتھ پر بیعت ہو جائیے، نظام الدین، دیوبند، سہارن پور، جلال آباد وغیرہ کے بزرگوں کی صحبت میں کچھ وقت گزارئیے، آپ کا دل جس بزرگ سے مطمئن ہو، انہیں سے بیعت ہو جائیے اور ان کی نصیحت و مشورہ کے مطابق زندگی گزارئیے۔ ان شاء اللہ بہت فائدے محسوس ہوں گے، اور مزید ایمانی اور روحانی ترقیات میسر ہوں گی اور ایسے وقت میں مجھ جیسے گناہگار اور میری اولاد کے لیے بھی دعا کیجیے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲۵] وہ کون سی چیز ہے، جو فتح مکہ کا سبب بنی؟

۳۶۵- سوال: اس اسلامی غزوہ کا نام کیا ہے جس سے مکہ فتح ہوا تھا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ نے اس قسم کے سوالات کرنے سے منع فرمایا ہے، جن سے جواب دینے والا پریشانی میں مبتلا ہو جائے، حدیث پاک میں ہے: ”نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الأغلو طات“۔^(۱) پس اس حدیث کی بنا پر ایسے سوالات کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

سن ۸ھ میں مکہ فتح ہوا۔^(۲) اور اس میں جو غزوہ ہوا، وہی فتح مکہ کا غزوہ ہے، شاید آپ کے سوال کا مقصد یہ ہے کہ وہ کون سا غزوہ ہے، جو فتح مکہ کا ذریعہ و سبب بنا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ”صلح

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسي، ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ، ذكرته في ملأ خير منهم، وإن تقرب إلي بشبر تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً، تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي، أتيته هرواً"۔ (صحيح البخاري: ۱۱۰۱/۲، رقم: ۴۰۵)۔ کتاب التوحيد، باب قول الله: ويحضركم الله نفسه، الخ، ط: البدر - ديوبند، صحيح مسلم: ۳۴۱/۲، رقم: ۲- (۲۶۷۵)، کتاب الذکر والدعاء، باب الحث على ذكر الله تعالى، ط: البدر - ديوبند

(۲) المعجم الكبير: ۳۸۹/۱۹، رقم: ۹۱۳، ط: مكتبة ابن تيمية، مسند الشاميين - الطبراني: ۲۱۱/۳، رقم: ۲۱۰۸، ط: مؤسسة الرسالة، الإبانة الكبرى - ابن بطّة العيكري (م: ۳۸۷ھ) ۱۲/۳۰۰، رقم: ۳۰۰، ط: دار المراثية، رياض

(۳) كان فتح مكة في عشر بقية من شهر رمضان سنة ثمان. (البدایة والنہایة: ۳/۳۲۷، غزوة الفتح الأعظم، ط: دار إحياء التراث العربي)

حدیبیہ^(۱) ہے۔ چنانچہ صلح حدیبیہ ہی کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر: **إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا** (۱) والی سورت نازل ہوئی تھی۔ (۲) اگر آپ کے سوال کا یہ مقصد نہیں ہے، تو اپنا صحیح مقصد لکھ کر واضح کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] دف سے باجا کے جواز پر استدلال جائز نہیں

۳۶۶- سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دف بجایا گیا تھا، تو موجودہ زمانہ میں باجا وغیرہ بجانے کا کیا حکم ہے؟ عرب علماء اس کی حرمت کے قائل نہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

باجا وغیرہ بجانا جائز نہیں ہے، اور دف کے جواز سے باجا کے جواز پر استدلال درست نہیں ہے، کیوں کہ دونوں میں بڑا فرق ہے۔^(۳)

[۲۷] منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زینے کی تعداد

۳۶۷- سوال: ہمارے یہاں ایک مسجد تعمیر ہو رہی ہے، اس میں منبر سے متعلق لوگوں میں کافی اختلاف ہو رہا ہے، بعض کہتے ہیں کہ منبر کے تین زینے ہوں، بعض کہتے ہیں چار میزھیاں، بعض کہتے ہیں پانچ، تو کوئی کہتا ہے کہ سات میزھیاں، حضرت والا سے عاجزانہ درخواست ہے کہ اس کی وضاحت فرمائیں کہ منبر رسول اللہ کی کتنی میزھیاں تھیں اور وہ منبر کیسا تھا؟۔ بینو اتوجروا۔

(۱) انظر تلخیص: البدایة والنهاية: ۳/۴۸۷، غزوة الفتح الأعظم، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۲) الفتح: ۱.

(۳) نزلت هذه السورة الكريمة لما رجع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الحديبية في ذي القعدة، من سنة ست من الهجرة. (تفسير ابن كثير: ۴/۳۲۵، ط: دار طيبة)

(۴) وفي النزابة: استماع صوت الملاهي كضرب قصب ونحوه حرام؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: استماع الملاهي معصية، والجلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر، أي بالنعمة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۴۹، كتاب المحظور والإباحة، ط: دار المعرفة)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: امداد الفتاویٰ ۲/۲۸۶-۲۸۷ باجوں پر تحقیق کی ایک زبردست بحث، ط: تالیفات اولیاء دہلوی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ کا منبر مدینہ منورہ کے ”غابہ“ یعنی جنگل کی لکڑیوں سے بنایا گیا تھا۔ (بخاری شریف: ۱/ ۲۳-۱۲۵) [۱] اور اس منبر کی تین سیڑیاں تھیں۔ (زاد المعاد: ۱/ ۱۲۰-عمدة القاری: ۳/ ۱۰۴) [۲] لہذا اگر آپ رسول اللہ ﷺ کی مبارک مسجد کے منبر کی نقل کرنا چاہتے ہیں تو تین سیڑھیاں بنائیں اور اس میں اتباع سنت کا ثواب ملے گا۔

اگر آپ کی مسجد بڑی ہے، امام صاحب چھوٹے منبر پر بیٹھیں، تو تمام لوگوں کو نظر نہ آسکتے ہوں یا کوئی اور وجہ ہو تو چار پانچ سیڑیاں بنانا جائز ہے، پس لڑائی جھگڑے کی ضرورت نہیں ہے، لڑائی جھگڑا حرام ہے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے جو تین سیڑھیاں بنوائی، وہ کوئی ضروری اور واجب نہیں، اس وقت اتنی سیڑھیوں کی ضرورت تھی۔ حاصل یہ کہ اگر کوئی عشق رسول اور محبت رسول میں تین سیڑھیاں بنواتا ہے، تو ثواب ملے گا؛ لیکن اس کو لازم نہیں سمجھنا چاہیے، اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو، تو زیادہ سیڑھیاں بنوانا جائز ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۸] درود شریف میں لفظ ”مولانا“ پڑھنا

۳۶۸-سوال: درود شریف میں ایک درود ایسا ہے جس میں: اللہم صل علی سیدنا مولانا محمد الخ پڑھا جاتا ہے، تو اس میں لفظ ”مولانا“ جو آتا ہے، اس کا کیا معنی ہیں، بہت سے لوگ اس سلسلہ میں سوال کرتے ہیں، جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

”مولانا“ یہ مرکب ہے، مولیٰ اور نا (ضمیر) سے۔ ”مولا“ کے معنی ہیں: رب، سردار، مددگار، محبت

(۱) عن جابر بن عبد اللہ: أن امرأة قالت: يا رسول الله ألا أجعل لك شيئاً تفعد عليه، فإن لي غلاماً تجاراً؟ قال: «إن شئت» فعلمت المنبر. (صحيح البخاري: ۱/ ۲۳، رقم: ۳۴۹، كتاب الصلاة، باب الاستعانة بالنجار والمصانع في أعواد المنبر والمسجد، ط: البدر ديوبند)

وانظر أيضاً ص: ۱۲۵، رقم: ۹۱۷، كتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر.

(۲) وكان منبره ثلاث درجات. (زاد المعاد: ۱/ ۱۸۲، فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبته، ط: مؤسسة الرسالة) عمدة القاري: ۳/ ۱۰۴، كتاب الصلاة، باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب، ط: دار إحياء التراث العربي.

کرنے والا، احسان کرنے والا وغیرہ^(۱) اور ”نا“ جمع متکلم کی ضمیر ہے، اس کے معنی ہیں: ہمارا، ہمارے۔ تو اب یہ لفظ (مولانا) جیسے موقع پر استعمال ہوگا اس کے موافق اس کا مطلب ہوگا، اگر یہ لفظ اللہ کے لیے استعمال ہو اور کہا جائے: ”اللہ مولانا“ تو اس کا معنی ہوگا: اللہ ہمارے رب ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے استعمال ہو، تو اس کا معنی ہوگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سر اور ہیں۔ پس سوال میں تحریر کردہ درود شریف کا معنی ہوگا: اے اللہ درود و سلام نازل فرما، ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] چھپکلی کو موذی جانور کیوں شمار کیا جاتا ہے؟

۳۶۹- سوال: چھپکلی کو علماء موذی جانوروں میں کیوں شمار کرتے ہیں؟ حالاں کہ یہ ایک چھوٹا مفید جانور ہے، اس کا بڑا اہم فائدہ یہ ہے کہ یہ دیوار پر موجود چھوٹے کیڑے مکوڑوں کو کھاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

چھپکلی کو موذی (تکلیف دینے والا) اس لیے شمار کرتے ہیں کہ یہ بہت زہریلا جانور ہے اور چھپکلی اور گرگٹ دونوں ایک ہی نوع کے ہیں، مسلم شریف اور مشکوٰۃ شریف کی روایت کے مطابق اس کو ”فویس“ یعنی چھوٹا بد معاش جانور شمار کیا ہے اور اس کو مار دینے کا حکم بھی آیا ہے۔^(۲) اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ جس وقت نمرود نے آگ جلائی، تو دنیا کا ہر جان دار خاموش تھا، البتہ گرگٹ اور چھپکلی نے اپنی خواہش کو ظاہر کرتے ہوئے ابراہیم علیہ السلام کی مخالفت میں ان کو جلانے کے لیے بھڑکائی گئی آگ میں پھونک مارا تھا۔ (مشکوٰۃ: ۳۶۲)^(۳) اور ایک روایت میں اس کے مارنے پر ثواب بھی بیان فرمایا ہے کہ جو اس کو ایک ہی وار میں مار ڈالے،

(۱) المولى: ۱۱ المائلک، ۲ العبد، ۳ المعنى، ۴ المعنى، ۵ المصاحب، ۶ القريب مکاين العم ونحوه، ۷ الجار والحليف، ۸ الابن والعم، ۹ النزيل، ۱۰ الشريك، ۱۱ ابن الأخت، ۱۲ الولي، ۱۳ الرب، ۱۴ الناصر، ۱۵ المنعم، ۱۶ المنعم عليه، ۱۷ المحب، ۱۸ التابع، ۱۹ الضيف... و اکثر ہا قد جاءت في الحديث، فيطاف كل واحد إلى ما يقتضيه الحديث الوارد فيه. (تاج المروس من جواهر القاموس - محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (م: ۱۲۰۵ هـ): ۲۰۰/۲۳۳، مادة: ولي، ط: دار الہدایة)

(۲) عن عامر بن سعد، عن أبيه، أن النبي صلى الله عليه وسلم «أمر بقتل الوزغ وسماء فويسقا». صحيح المسلم: ۲۳۶۲، رقم: ۱۳۳- (۲۲۳۸)، كتاب قتل الحيات، باب استحباب قتل الوزغ، ط: اليدر - ديوبند.

(۳) عن أم شريك رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ، وقال: كان يفتق علي إبراهيم عليه السلام. (صحيح البخاري: ۱۰۷۳، رقم: ۳۳۵۹، كتاب الآتياء، باب قول الله تعالى: واتخذ الله إبراهيم خليلاً، ط: اليدر - ديوبند)

اس کے لیے سونکیاں ہیں اور جو دو دار میں مارے، اس کو سو سے کم اور جو تین دار میں مارے، اس کے لیے اس سے کم نیکیاں نکلی جائیں گی۔^(۱) حدیث میں دوسری بار میں مارنے پر کم ثواب اس لیے ہے کہ اس کے نشانہ میں کمی ہے، ملا علی قاریؒ شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں، اس بد معاش جانور کا کام یہ ہے کہ وہ کھانے پینے کی چیزوں کو زہریلا بنا دیتا ہے۔^(۲) اور آج کل شادی بیاہ کے کھانوں میں قے وغیرہ کی جوش کا پتہ سانسے آتی ہیں، تو اس کی ایک وجہ یہ بھی ہوتی ہے کہ اس کھانے میں چھچکلی کی رال گری ہوتی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] کیا دعائے گنج العرش قابل اعتبار ہے؟ اسے پڑھنا چاہیے؟

۳۰۔ سوال: دعائے گنج العرش پڑھنا اور اس کا معمول بنالینا کیسا ہے؟ اس میں اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کی گئی ہے، تو کیا اس کا پڑھنا بدعت اور گناہ ہے؟ جواب عنایت فرمائیں، کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

دعائے گنج العرش کے شروع میں جو ”حدیث نمبر ایک“ بیان کی گئی ہے، وہ صحیح نہیں ہے، اس میں آپ ﷺ کی طرف جھوٹی نسبت کی گئی ہے، کیوں کہ اس میں جو فوائد بیان کئے گئے ہیں، وہ اللہ کے رسول ﷺ نے نہیں بتلائے ہیں، اور آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جو شخص جان بوجھ کر میری طرف جھوٹ کی نسبت کرے، وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔ (بخاری شریف: ۲۱/۱) اس لیے مذکورہ دعاء کا اس روایت کے پیش نظر پڑھنا جائز نہیں ہے، حدیث اعتماد کے لائق نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] عوام کے لیے حکم شرعی کی علت دریافت کرنا

(غریبوں پر رحم ہے)

۳۱۔ سوال: خنزیر کھانا حرام ہے، مگر ایک شخص نے ہم سے سوال کیا کہ کیوں حرام ہے؟ ہم

(۱) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم... من قتل وزغافى أول ضربة كسبت له مائة حسنة. وفي الثانية دون ذلك، وفي الثالثة دون ذلك». (صحيح المسلم: ۲۳۶/۲، رقم: ۱۷۰۰ - (۲۳۳۰)، كتاب قتل الحيات وغيرها، باب استحباب قتل الوزغ، ط: البدر - ديوبند)

(۲) قال ابن الملك: ومن شغلها إفساد الطعام، خصوصاً الملح، فإنها إذا لم تجد طريقاً إلى إفساده، ارتقت السقف وألقت عمرها في موضع يحاذيه. (مرواة المفاتيح: ۷/۲۶۱، كتاب الصيد والذباح، باب ما يحل أكله وما يحرم، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) من كذب علي محمد بن علي أو مقلده من النار. (صحيح البخاري: ۴۱/۲، رقم: ۱۱۰، كتاب العلم، باب إثم من كذب علي النبي صلى الله عليه وسلم، ط: البدر - ديوبند)

نے اسے جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حرام قرار دیا ہے؛ لیکن اس کی وہ حکمت معلوم کرتا ہے، اس لیے درخواست ہے کہ تفصیل سے جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس شخص کے لیے آپ کا جواب کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو 'فایہ نجس' یعنی خنزیر نجس العین ہے، کہہ کر حرام قرار دیا ہے۔ اس کا ہر جز، نجس و ناپاک ہے، اس کا چمڑا باغٹ کے بعد بھی ناپاک ہے، جب کہ دیگر حیوانات کے چمڑے و باغٹ کے بعد پاک ہو جاتے ہیں۔^(۱)

آپ سے اگر وہ حرمت کی وجہ (علت یا حکمت) دریافت کرتے ہیں، تو سوال ہوگا کہ دیگر حرام چیزوں کی وجہ حرمت ان کو معلوم ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے، تو خنزیر کی وجہ حرمت معلوم کرنے سے کیا فائدہ؟ آپ ان کو فقط یہ جواب دیں کہ: ہم نے محمد ﷺ کو رسول و خاتم النبیین مانا ہے، ان کی رسالت پر ایمان لائے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ فرمایا: اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر جو قرآن شریف اور اس میں جو حکم ہمیں دیا گیا اس پر ایمان لاتے ہیں۔ لہذا آپ کو ان کے جواب کی ضرورت نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حکیم الامت حضرت اقدس تھانویؒ فرمایا کرتے تھے: ہم لوگ قانون داں ہیں، قانون بنانے والے نہیں ہیں؛ وجہ حرمت قانون داں نہیں جانتے، قانون ساز (قانون بنانے والا) جانتا ہے؛ لہذا آپ کو اس کے تتبع و تلاش کی ضرورت نہیں۔ (انکام اسلام محل کی تقریریں)

آپ آج اس کی وجہ علت تلاش کریں گے، تو کل یا دو چار دن بعد دیگر احکام کے لیے دوسری وجوہات کا مطالبہ ہوگا، لہذا شیطان ایسے لوگوں کو ایمان تک سے نکال دے گا؛ اس لیے عوام کو وجہ حرمت دریافت کرنے کی ضرورت نہیں، بس جواب اول کافی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم بنات غفرلہ

(۱) قُلْ لَا أُجِدُّ لَهَا جُنْحًا إِلَّا مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنْهَا عَلَى ظَاهِرٍ نَظْعُهُ إِلَّا أَنْ يُكُونَ مَبْنًى أَوْ خَمًّا مَسْفُوحًا أَوْ نَجَسًا جَنْبِئًا قَائِلًا جَنْسًا أَوْ فُسْقًا أَجَلًا يَغْيَرُ لِدَوْبِهِ: قَسْنِ اظْطَرَّ غَيْرَ تَابًا وَلَا غَايَةَ فَإِنْ رَجَعْتَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ [۱۶۱: ۱۶۲]

وکل اہاب دبع... وهو يتحصلها طهر... خلا جلد خنزیر، فلا یطهر، قال الشافعی: أي لأن نجس العین، بمعنى أن ذاته بجميع أجزائه نجسة حيا وميتا، (الدر المختار مع رد المحتار: ۴۰۳، کتاب الطهارة، باب المباح، فرع: محدث انعس فی بئر، ط: دار الفکر - بیروت)

[۳۲] جو اپنے علم پر عامل نہ ہو، کیا اسے تعلیمی سلسلہ منقطع کر دینا چاہیے

۳۷۲-سوال: ایک شخص حافظ قرآن ہے، مولوی بھی بن رہا ہے اور ہوشیار بھی ہے؛ لیکن اس سے اپنے علم کے مطابق عمل نہیں ہو پاتا، اس وجہ سے وہ اپنی پڑھائی چھوڑنا چاہتا ہے، تو اس بنیاد پر اس کے لیے اپنی پڑھائی کا چھوڑنا اچھا ہے یا برا؟

الحمد للہ علیٰ ما لا یحصى

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ سوسہ ایک شیطانی دھوکہ ہے، طلب علم کو شیطان اس طرح گمراہ کرتا ہے، اس لیے یہ خیالات بالکل غلط اور گمراہ کن ہیں، وہ اپنی پڑھائی کو بالکل منقطع نہ کرے اور اللہ رب العزت سے رات دن دعا کریں کرتا رہے کہ ”پروردگار عالم! تو مجھے عمل کی توفیق نصیب فرما، بزرگان دین اور اپنے اکابر کی سوئح حیات کا مطالعہ بھی کرتا رہے، کسی صاحب دل بزرگ کی خدمت میں بھی کچھ ایام گزارے اور وقت اور موقع ہو تو تبلیغی جماعت میں بھی جایا کرے؛ ان شاء اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق نصیب ہو جائے گی، اعمال سے دوری گناہوں کا نتیجہ ہوتا ہے؛ اس لیے گناہوں کے کاموں کو چھوڑ کر توبہ واستغفار کر کے اعمال صالحہ کی طرف رغبت پیدا کرے؛ ایسے شیطانی دھوکے کی وجہ سے جو اپنے طلب علم کے سلسلہ کو چھوڑ کر کوئی دوسرا راستہ اپنانا غیر معقول بات ہے، کیوں کہ دین کی سمجھ اللہ تعالیٰ اسی کو عطا فرماتے ہیں، جس سے خیر کا ارادہ کرتے ہیں۔“^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دار الفکر، لاہور

۱۹۷۷ء

[۳۳] کیا چند ماہ کے حمل کا استقاط ”زندہ درگور کرنا“ ہے؟

۳۷۳-سوال: وہ حمل جو ابھی ناقص ہو اور اس کو دوا سے ساقط کر دیا جائے، تو کیا وہ ”موکودہ“

(۱) قال حمید بن عبد الرحمن، سمعت معاویہ، خطیباً یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: «من یرد اللہ بہ خیراً یفقہ فی الدین، وإنما أنا قاسم واللہ یعطی، ولن تزال هذه الأمة قائمة علی أمر اللہ، لا یضرهم من خالفهم، حتی یأتی أمر اللہ». (صحیح البخاری: ۱/۱۶، رقم الحدیث: ۱۷۰۷، کتاب العلم، باب: من یرد اللہ بہ خیراً یفقہ فی الدین وانظر: رقم: ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲،

(زندہ درگور کرنا) میں داخل ہوگا؟ اور ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”مفتی محمد شفیع صاحب“ نے ”معارف القرآن“ میں ”تفسیر مظہری“ سے نقل فرمایا ہے:

مسئلہ: بچوں کو زندہ دفن کر دینا یا قتل کر دینا سخت گناہ کبیرہ اور ظلم عظیم ہے اور چار ماہ کے بعد کسی حمل کو گرانا بھی اسی حکم میں ہے؛ کیوں کہ چوتھے مہینے میں حمل میں روح پڑ جاتی ہے اور وہ زندہ انسان کے حکم میں ہوتا ہے، اسی طرح جو شخص کسی حاملہ عورت کے پیٹ پر ضرب لگائے اور اس سے بچہ ساقط ہو جائے تو باجماع امت مارنے والے پر اس کی دیت میں غرہ یعنی ایک غلام یا اس کی قیمت واجب ہوتی ہے، اور اگر بطن سے باہر آنے کے وقت وہ زندہ تھا، پھر مر گیا تو پوری دیت بڑے آدمی کے برابر واجب ہوتی ہے اور چار ماہ سے پہلے اسقاط حمل بھی بدون اضطراری حالات کے حرام ہے، مگر پہلی صورت کی نسبت کم ہے کیوں کہ اس میں کسی زندہ انسان کا قتل صریح نہیں ہے، انتہی۔ (معارف القرآن ج: ۸ ص: ۶۸۳، فی تفسیر سورۃ اہلکیر) (۱) اگرچہ یہ قتل صریح نہیں ہے، لیکن اگر اسقاط اس نقطہ نظر سے ہو کہ بعد میں کیا کھلاؤں گا، کیا پلاؤں گا تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ رزق ”وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا“ (۲) کے خلاف ہے، دوسری جگہ پر فرمایا: ”وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ كَتَمَ خَشْيَةَ إِبْلَاقٍ“ (۳) اس نقطہ نظر سے قتل کرنا ایمان کے عدم کامل ہونے کی دلیل ہے، بل کہ ایسے لوگوں کے لیے ایمان کا خطرہ ہے، دوسری بات یہ ہے کہ ایک روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے متعلق دریافت کیا گیا۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ”واؤخفی“ فرمایا۔ (۴) تو جو حمل قرار پا چکا ہے، اس کا اسقاط

(۱) معارف القرآن ج ۸ ص ۶۸۲، ۶۸۳، ط: اعتقاد پبلیشنگ ہاؤس، نئی دہلی۔

(۲) ۱۱-ہو: ۲، ۵۔

(۳) ۱۷-الاسراء: ۳۱۔

(۴) عن عائشة، عن جدامة بنت وهب، أخت عكاشة، قالت: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم، في أناس وهو يقول: «لقد هممت أن أنهي عن الغيلة، فنظرت في الروم وفارس، فإذا هم يغيلون أولادهم، فلا يضرب أولادهم ذلك شيئا»، ثم سأله عن العزل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ذلك الوأد الخفي»، زاد عبيد الله في حديثه: عن المغيرة، وهي: [وإذا الموءودة سئلت]، (صحيح المسلم: ۴۶۶، رقم: ۴۱-۱۴۲۲)، كتاب النكاح، باب جواز الغيلة وهي وطئ الموضع وكتم أهله العزل، ط: البدر - ديوبند

قال المحقق فواد عبد الباقي: (ذلك الوأد الخفي) الوأد دفن البنت وهي حية وكانت العرب تفعله خشية الإملاق وربما فعلوه خوفاً العار. (المصدر السابق، ط: دار إحياء التراث العربی)

بلا ضرورت بدرجہ اولیٰ وادنیٰ میں داخل ہوگا۔ فقط، والتدا علم بالصواب۔

۳۴۱] مکتب میں کس عمر تک کی بچی کو بھیجا جاسکتا ہے؟

۳۷۴- سوال: عموماً مدرسہ (مکتب) میں دو وقت تعلیم کا معمول ہے: دن میں (صبح کے وقت) اور مغرب سے عشاء تک، مکتب میں نو جوان حفاظ کرام تدریس کی خدمت انجام دیتے ہیں، وہاں کتنے سال تک کی لڑکیاں پڑھنے جاسکتی ہیں؟ کیوں کہ لڑکی کو مکتب بھیجنے میں بعض اندیشے ہیں، بہ طور خاص اس صورت میں اندیشے میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے، جب کہ تدریس سے وابستہ نو جوان حضرات ہوں، الغرض کتنی عمر تک کی لڑکیوں کو مدرسے میں بھیجا جاسکتا ہے؟ اور کتنی عمر کے بعد مدرسے کے لیے گھر سے باہر جانا منع ہے؟ مینو اتو جروا۔

محمد یوسف سہامی، مولانا محمد علی، مولانا محمد

الجواب حامداً ومصلحاً:

نابالغ لڑکی کو نو جوان استاد کے پاس پڑھانا جائز ہے، اسی طرح نابالغ لڑکے اور نابالغ لڑکیاں مخلوط تعلیم حاصل کریں، تو بھی جائز ہے، علماء نے لکھا ہے: کہ نابالغ لڑکی کو دیکھنا اور ثبوت کے بغیر ہاتھ لگانا جائز ہے۔ (عالمگیری: ج ۵، ص ۱۲۵) ^(۱) لیکن لڑکیاں اگر بالغ ہوں، تو ایسی حالت میں تعلیم کے لیے اتنی عمر کے شخص کو ملے کیا جائے، جن سے فتنہ کا خوف اور ڈر نہ رہے: علماء نے لکھا ہے: کہ ثبوت کا خوف نہ ہو، تو اجنبی مرد کا اجنبی عورت کو دیکھنا جائز ہے۔ ^(۲)

بہتر یہ ہے کہ معلمہ کے طور پر عورت کو ملے کرے، بالغ لڑکیوں کے لیے بوڑھا شخص یا عورت بطور استاد کے مل سکے، تو بالغ لڑکیاں پردہ میں اپنا پورا بدن چھپا کر مدرسے میں پڑھنے جاسکتی ہیں: علماء نے لکھا ہے: کہ شریکی برقعہ سے بدن چھپا ہوا ہو کہ اجنبی مرد کی نظر صرف کپڑے پر پڑے، بدن نہ دیکھ سکے، تو جائز

(۱) فان كانت صغيرة لا يشتهي مثلها فلا بأس بالنظر اليها ومن مسها؛ لانه ليس لبدنها حكم العورة، ولا في النظر والمس معنى خوف الفتنة. (الفتاوى الهندية: ۵/ ۳۴۹، كتاب الكراهية، الباب الدامن فيما يحل للرجل النظر اليه... الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وأما النظر إلى الأجنبية فنقول: يجوز النظر إلى مواضع الزينة الظاهرة منهن وذلك الوجه والكف في ظاهر الرواية، كذا في الذخيرة، وإن غلب على ظنه أنه يشتهي فهو حرام، كذا في المتابع. النظر إلى وجه الأجنبية إذا لم يكن عن شهوة ليس بحرام لكنه مكروه، كذا في السراجية، (المصدر السابق)

ہے۔ (عالمگیری: ج ۵، ص: ۱۲۵)^(۱) آزاد عورت کی طرف دیکھنا حرام نہیں ہے، بل کہ بغیر ضرورت کے مکروہ ہے۔ (شافی: ج ۵، ص: ۳۲۵)^(۲) اور دینی تعلیم ضروری چیز ہے، دین و ایمان پر باقی رہنے کے لیے تعلیم حاصل کرنا فرض عین یا فرض کفایہ ہے؛ اس لیے نو جوان استاد کے سامنے (الگ انتظام ہو اور) بالغ لڑکیاں پڑھنے آئیں اور ذمہ داروں نے ان کی تعلیم کا الگ انتظام کیا ہو، تو جائز ہے، پھر بھی ضرورت کی وجہ سے فتنہ کے تمام دروازے بند کر کے لڑکیوں کو تعلیم حاصل کرنا جائز ہے؛ البتہ فقہی دن بدن بڑھ رہے ہیں؛ لہذا بالغ لڑکیوں کے لیے دن کو تعلیم حاصل کرنے کا انتظام کیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] کیا دعائے جمیلہ کے بے انتہاء فضائل ہیں؟

۳۷۵-سوال: یہاں ایک چھوٹی سی کتاب اردو زبان میں شائع ہوئی ہے، جس کا نام ”دعائے جمیلہ“ ہے۔ اس میں ایک دعا ہے، جس کے متعلق ایک حدیث لکھی ہے؛ لیکن اس کا حوالہ نہیں دیا ہے، اس کی سند بھی مذکور نہیں ہے، آپ جناب سے اس کی تحقیق مطلوب ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں بہت سی عورتیں اس کو پڑھتی ہیں؛ کیوں کہ وہ مختصر ہے اور اس کا ثواب بہت زیادہ بیان کیا گیا ہے۔

حدیث یہ ہے: حضرت رسالت مآب ﷺ مسجد نبوی میں بیٹھے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا: یا رسول اللہ! حق تعالیٰ نے سلام کہا ہے اور ”دعائے جمیلہ“ آپ کی امت کے لیے بہ طور تحفہ بھیجا ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ اس کا ثواب کتنا ہے؟ جبریل علیہ السلام نے کہا: جو اس کو پڑھے گا یا اس کو اپنے پاس رکھے گا، تو اگرچہ اس کے گناہ ’دور یا کے قطرے یا جنگل کے ریت یا درختوں کے پتوں کے مانند ہوں‘ حق تعالیٰ اس دعا کی برکت سے بخش دیں گے اور جاں کنی کے وقت ’حق تعالیٰ اپنی قدرت سے بہ آسانی تمام خاتمہ بالخیر فرمائیں گے‘ قبر میں ایک فرشتہ اس کی لاش پر قیامت تک کے لیے متعین کر دیا جائے گا۔ اور جو کوئی پندرہویں رمضان کو روزہ افطار کے وقت پڑھے گا اور جو پڑھنا نہ جانتا ہو،

(۱) فإن كان على المرأة ثياب، فلا بأس بأن يتأمل جسدھا؛ لأن نظره إلى ثيابھا، لا إلى جسدھا، فهو كما لو كانت في بيت فنظر إلى جداره، هذا إذا لم تكن ثيابھا ملتزفة بها بحيث تصف ماتحتها كالقباء التركية، ولم تكن رقيقة بحيث تصف ماتحتها. (المصدر السابق)

(۲) النظر إلى وجه الأجنبية المحررة ليس بحرام، ولكنه يكره لغير حاجة. رد المحتار: ۱/ ۲۰۷، کتاب الصلوة، مطلب في ستر العورة، ط: دار الفکر

وہ اپنے ہاتھ میں رکھے گا اور گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھے گا تو بے شمار ثواب پائے گا اور اس کی جو بھی حاجت ہو اللہ تعالیٰ پوری کرے گا، اگر ساری عمر میں اس دعاء کو کوئی شخص ایک مرتبہ بھی پڑھے گا یا اپنے پاس رکھے گا تو قیامت کے دن پل صراط سے گزر کر جنت میں داخل ہو جائے ہوگا۔ پھر جبریل علیہ السلام نے کہا: یا رسول اللہ! ڈرائیے اپنی امت کو دوزخ کے عذاب سے۔

مزید لکھا ہے: اور اس دعاء کا پڑھنے والا قیامت کے دن جب قبر سے اٹھے گا تو مخلوق کہے گی: یہ کون ہے پیغمبر جیسا؟ حق تعالیٰ فرمائے گا: یہ پیغمبر تو نہیں ہے، البتہ یہ وہ شخص ہے جس نے دنیا میں ”دعاء جمیل“ کو صدق دل سے پڑھا تھا۔

اور اس میں مزید لکھا ہے: جو کوئی اس کو فجر کے بعد پڑھے گا، وہ تین سو حج کا ثواب پائے گا اور ظہر بعد پڑھنے والا پانچ سو حج کا ثواب پائے گا، عصر کے بعد پڑھنے والے کو سو حج اور عشا کے بعد پڑھنے والے کو ہزار حج کا ثواب ملے گا، جب کہ تہجد کے وقت پڑھنے والا تو ایک لاکھ حج کا ثواب پائے گا۔

کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ اگر اس دعاء کی فضیلت عوام کے سامنے بیان کر دی جائے، تو کیا وہ نماز و روزہ وغیرہ نہیں چھوڑ دیں گے؟ کیا اس کا پڑھنا اور شائع کرنا جائز ہے، جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

دشمنان اسلام، مسلمانوں کے دلوں سے دین اور احکام دین کی عظمت و احترام کو ختم کرنے کے لیے نئے طریقے آزما رہے ہیں۔ ان میں سے ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف غلط باتوں کو منسوب کیا جائے اور کسی معمولی نیکی کا اتنا ثواب بیان کیا جائے، جتنا فرض کا بھی نہیں ہے، ایسی حدیثوں کو ”موضوع روایات“ کہا جاتا ہے، ایسی روایات کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کرنا حرام ہے، آپ ﷺ پر کافر مانا ہے، وہ جھوٹ جو مجھ پر لگایا جائے، اس طرح کا نہیں ہے، جو کسی کے اوپر لگایا جائے۔ مجھ پر جو شخص جھوٹ لگائے یا میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرے، تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔^(۱) اسی بنا پر علماء نے لکھا ہے کہ حدیث کا وضع کرنا خواہ احکام کے لیے ہو، یا اعمال کی ترغیب و ترہیب کے لیے، بہر

(۱) عن المغيرة رضي الله عنه، قال: سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن كذبا علي ليس ككذب علي أحد، من كذب علي متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار.» (صحيح البخاري: ص: ۱۷۴، رقم الحديث: ۱۴۹۹، كتاب الجنائز، باب: ما يكره من النياحة على الميت، ط: الدير، ديوبند: صحيح مسلم: ۱/ ۷۷، رقم الحديث: ۴- (۴)، مفاتيح مسلم: باب: في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ط: ديوبند)

صورت حرام ہے۔^(۲) اس تمہید کے بعد صورت مسئلہ کے متعلق چند باتیں ملاحظہ فرمائیں:

(۱) مذکور حدیث کی نہ تو سند بیان کی گئی ہے اور نہ ہی اس کا حوالہ لکھا گیا ہے۔ گویا کہ یہ بات حوالے اور سند کے بغیر ہے؛ اس لیے قابل قبول نہیں۔

(۲) مذکور ثواب کو تسلیم کر لینے میں نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ اہم ارکان دین کی اہمیت ہی ختم ہو جاتی ہے، گویا یہ قرآن کریم اور احادیث متواترہ کے مقتضی کے خلاف ہے۔

(۳) موضوع حدیث کی شناخت و پہچان کے لیے محدثین نے کچھ اصول رقم فرمائے ہیں، حافظ حدیث علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (۷۷۳-۸۵۲ھ) اپنی مشہور کتاب نخبہ الفکر (ص: ۵۷) میں تحریر فرماتے ہیں کہ موضوع حدیث کی پہچان یہ ہے کہ: ”وہ بات قرآن کریم یا حدیث متواتر یا اجماع امت کے خلاف ہو، یا صاف عقل میں نہ آتی ہو“۔^(۳)

غور کیجیے! مذکور دعا کے متعلق جو لکھا ہے کہ ”جو ایک بار پڑھے گا یا اسے اپنے پاس رکھے گا، وہ پل صراط سے گزر کر جنت میں داخل ہو جائے گا“ یہ بات قرآن کریم اور احادیث نبویہ (علی صاحب الصلاة والسلام) کے صراحتہ خلاف ہے۔ قرآن کریم میں ہے: ﴿فَمَنْ يَغْتَلِ خَذْرَةً خَيْرًا نَّيْرَةً. وَمَنْ يَغْتَلِ مِثْقَالَ خَذْرَةٍ شَرًّا نَّيْرَةً﴾^(۴) ترجمہ: سو جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ (وہاں) اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا، وہ اس کو دیکھ لے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: گھوڑا تین قسم

(۲) الثالثة أنه لا فرق في تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه كالترغيب والترهيب والموعظة وغير ذلك فكله حرام من أكبر الكبائر وأقبح القبايح بإجماع المسلمين الذين يعتد بهم في الإجماع خلافاً للكرامية الطائفة المعتدّة في زعمهم الباطل أنه يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب وتابعهم على هذا كثيرون من الجهلة الذين ينسبون أنفسهم إلى الزهد أو ينسبهم جهلة مثلهم. (حاشية النووي على مسلم: ۸/۱، باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ج: البدر، ديوبند)

(۳) معرفتہ (الموضوع) بالقرائن الدالة على ذلك متمكنة، وقد يعرف الوضع بالقرائن الواضحة... ومن القرائن التي يدرك بها الوضع ما يورث من حال الراوي... ومنها ما يورث من حال المروي كأن يكون منافقاً لنص القرآن أو السنة المتواترة أو الإجماع القطعي أو صريح العقل؛ حيث لا يقبل شيء من ذلك التأويل. (شرح نخبه الفكر، ص: ۵۶-۵۸، ج: ۱، سرمد، اینڈکینی، دیوبند)

(۴) - (۹۹ الزلزالي: ۷۷)

کے لوگوں کے لیے ہے، ایک شخص کے لیے تو باعث اجر ہے، دوسرے کے لیے پردہ پوشی کا ذریعہ ہے اور تیسرے کے لیے عذاب کا باعث ہے۔ جس کے لیے ثواب کا باعث ہے، یہ وہ آدمی ہے، جس نے اللہ کی راہ میں گھوڑا باندھا اور اس کی رسی باغ یا چراگاہ میں ڈھیلی چھوڑ دی، تو وہ (گھوڑا) اس چراگاہ یا باغ کے جس حصہ تک پہنچے گا، اس کا اس آدمی کو ثواب ملے گا اور اگر اس نے رسی توڑ کر ایک یا دو دوڑ لگائی، تو اس کے قدموں اور لید کے عوض اس کو نیکیاں ملیں گی، گھوڑا ایسے آدمی کے لئے باعث اجر ہے۔ اور وہ جس نے گھوڑا ایسے نیازی ظاہر کرنے اور سوال سے بچنے کے لیے باندھا اور اس کی گردن اور اس کی پیٹھ میں اللہ کے حق کو نہ بھولا، تو وہ اس کے لیے پردہ پوشی کا ذریعہ ہے اور جو اس کو فخر اور غرور کے لیے باندھے، تو یہ اس کے لیے عذاب کا سبب ہے۔ جب نبی کریم ﷺ نے گھوڑے کے سلسلے میں یہ تفصیل بیان فرمائی، تو بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی ﷺ سے گدھوں کے متعلق پوچھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سلسلے میں مجھ پر اللہ تعالیٰ نے جامع اور بے نظیر آیت: **وَمَنْ يَغْتَلِ مَغْشًا فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ** نازل فرمائی ہے۔^(۵)

قرآن کریم کی مذکورہ آیت کریمہ اور حدیث نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ انسان کو اس کے اونٹنی سے اونٹنی کا بھی بدلہ دیا جائے گا، اگر اس نے نیک عمل کیا ہے تو بہترین بدلہ ملے گا اور اگر اس نے برا عمل کیا ہے تو سزا ملے گی، اگر اس روایت (دعائے جمیلہ) کو صحیح مان لیا جائے، تو جزا و سزا کا جو اسلامی تصور ہے، وہ بے معنی سا ہو جائے گا۔

اسی طرح اس میں ثواب کے متعلق لکھا ہے کہ ”تجدد کے وقت پڑھنے والا تو ایک لاکھ حج کا ثواب

(۵) عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الحبل لثلاثة: لرجل أحر، ولو رجل ستر، وعلی رجل وزر، فأما الذي له أجر: فرجل ربطها في سبيل الله، فأطال لها في مرج أو روضه، فمأصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضه كان له حسنات. ولو أنها قطعت طيلها، فاستتت شرفاً أو شرفين، كانت آثارها وأرواثها حسنات له. ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقي به كان ذلك حسنات له. وهي لذلك الرجل أجر، ورجل ربطها تغنياً وتعففاً، ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي له ستر، ورجل ربطها فخر أو رياء، فهي على ذلك وزر" وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمرة قال: «ما أنزل الله علي فيها إلا هذه الآية الفاذة الجامعة: **وَمَنْ يَغْتَلِ مَغْشًا** فَرَدَّ عَمْرًا يَرُدُّ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» (الزئنة: ۸) (صحيح البخاري: ۲/ ۱۰۹۳، رقم الحديث: ۳۵۶، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الأحكام التي تعرف بالدلائل، وكيف معنى الدلالة وتفسيرها، ورقم الحديث: ۳۹۶۲، كتاب تفسير القرآن، باب سورة إذا زلزلت الأرض زلزالها، ط: البدر، ديوبند) (صحيح مسلم: ۳/ ۱۹۱، رقم الحديث: ۲۳- (۹۸۷)، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، ط: ديوبند)

پائے گا۔“ فرما سوچیے کہ جب ایک بار دعائے جمیلہ پڑھ لینے سے ایک لاکھ حج کا ثواب مل جاتا ہو، تو پھر حج فرض کون ادا کرے گا؟

اس (دعاء جمیلہ) میں اور بھی متعدد خرابیاں ہیں، جس کی وجہ سے بلا شک و شبہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ یہ موضوع روایت ہے۔

(۴) ایسا خیال ہوتا ہے کہ مذکورہ دعاء کا لکھنے والا کرامیہ فرقہ کا کوئی فرد ہے؛ کیوں کہ ان کے نزدیک ترغیب و ترہیب کے لیے وضع حدیث جائز ہے۔^(۶)

دین کے دشمنوں نے مسلمانوں کو دین کے صحیح طریقے سے غافل کرنے کے لیے اس قسم کی سازش رچی ہے، مسلمانوں کو چاہیے کہ اس طرح کے فتنے کے وقت مکمل بیدار مغزی کا ثبوت دیں اور دین کے صحیح طریقے پر عمل کریں۔ الغرض مذکورہ دعاء صحیح اور ثابت نہیں ہے، اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے جو دعائیں منقول و ماثور ہیں، انہی دعاؤں کو پڑھنا چاہیے۔

(۵) چوں کہ یہ (دعائے جمیلہ) موضوع ہے؛ اس لیے (موضوع جاننے کے باوجود) اس کا لکھنے والا، شائع کرنے والا اور پڑھنے والا ہر ایک گنہگار ہوگا؛ کیوں کہ حدیث موضوع کی روایت و اشاعت (اُس) کا حکم بیان کیے بغیر) جائز نہیں ہے۔^(۷) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۳۶] خرمن اٹھاتے وقت اس کو اس عقیدہ سے مارنا کہ اللہ کا ذکر بند کر دے

۳۷۶-سوال: حدیث شریف میں ہے کہ ہر جان دار اور بے جان چیز اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی ہے، اسی لیے بعض لوگ خرمن (غلے کا وہ ڈھیر، جس سے بھوسا لگ نہ کیا گیا ہو) اٹھاتے وقت اس کو دو چار بار بجاتے (مارتے) ہیں تاکہ تسبیح پڑھنا بند کر دے، پھر خرمن استعمال میں لاتے ہیں، اس کی کیا حقیقت ہے؟

(۶) دیکھیے اسی سوال کا حاشیہ نمبر: ۳۔

(۷) قال ابن حجر العسقلانی - رحمہ اللہ تعالیٰ -: وَاتَّفَقُوا عَلَى تَحْرِيمِ رَوَايَةِ الْمَوْضُوعِ إِلَّا مَقْرُونًا بَيَانَهُ، لِقَوْلِهِ صَلَّى - اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ خَذَّ غَنِيَّ بِحَدِيثٍ يُزِي أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَافِرِينَ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ. (نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: ۱/ ۳۴۵، الطلعي في الراوي وأسابيه، حكمه: رواية الموضوعات: عبد الله بن حبيب الله الرحيلي، ط: مطبعة سفير بالرياض)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہر چیز اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی ہے یہ بات صحیح ہے۔^(۱) لیکن جب پانی بہنا بند ہو جائے، تو اس کا ذکر بند ہو جاتا ہے، اسی طرح جب پتھر کے ٹکڑے کر دیے جائیں، تو اس کی زندگی ختم ہو جاتی ہے اور اس کا ذکر بند ہو جاتا ہے۔

ایسے ہی جب درخت کو کاٹ دیا جائے، یا پودے کو توڑ دیا جائے، تو اس کی زندگی ختم ہو جاتی ہے اور ذکر و تسبیح بند ہو جاتے ہیں لہذا خرمن کے متعلق آپ نے جو لکھا ہے، وہ عمل صحیح نہیں ہے، اس کا ترک کرنا ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۷] انسان کی روح قبض ہونے سے پہلے اس کے نام کا پتہ درخت سے گرتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

۳۷۷- سوال: انسان کی روح قبض ہونے سے ۴۰ دن پہلے اس کے نام کا پتہ جس درخت سے گر جاتا ہے، اس کا نام کیا ہے اور وہ کہاں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی بھی صحیح روایت میں اس کا تذکرہ نہیں ہے کہ ایسا درخت کہاں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۸] صفر والے عدد کے اخیر میں ایک لگایا جائے تاکہ اللہ کی وحدانیت کی طرف

اشارہ ہو، یہ بات درست نہیں

۳۷۸- سوال: کیا ایسی کوئی حدیث ہے جس میں یہ بات مذکور ہو کہ کسی عدد کے اخیر میں جب صفر

آئے تو اس جگہ ایک لکھا جاوے جو اللہ کی وحدانیت کی طرف اشارہ کرے مثلاً ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰۔

(۱) (وان من شيء) من الأشياء حيوانا كان أو نباتا أو جمادا (إلا يسبح... بحمده أي ينزهه تعالى بلسان الحال عما لا يليق بذاته الأقدس من لوازم الإمكان ولو احق الحدود إذ ما من موجود إلا وهو بإمكانه وحدونه بدل دلالة واضحه علي أن له صانعا عليهما قادر احكما و اجبا لذاته قطعاً للسلسلة. (تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم - أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (م: ۹۸۲ھ): ۳/۳۵۳، ت: عبد القادر أحمد عطا، ط: مكتبة الرياض الحديثة - الرياض)

الجواب حامداً ومصلحاً:

حدیث شریف میں آیا ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اہل قرآن! (حافظو یا مومنو) وتر پڑھا کرو: اس لیے کہ اللہ تعالیٰ وتر ہے، وتر کو پسند کرتے ہیں (رواہ ابوداؤد)^(۱) وتر کا مطلب طاق عدد ۱، ۳، ۵، وغیرہ ہے یعنی جب کوئی کام کرو، تو مقدار میں طاق عدد کا لحاظ رکھو، نماز میں تسبیح تین یا پانچ یا سات مرتبہ پڑھو وغیرہ۔ اسی طرح جو عمل بھی عدد اور مقدار سے تعلق رکھتا ہو، تو اس میں طاق کا لحاظ رکھنا مستحب ہے۔

اس لحاظ سے ۲۰۱ وغیرہ بھی اس فضیلت میں شامل ہے، وحدانیت پر اشارہ مقصود نہیں ہوتا اور یہ بھی درست نہیں کہ جہاں صفر آئے، تو خواہ مخواہ ایک لکھ دیا جائے، چالیس کا عدد بھی فضیلت والا ہے؛ لیکن یہ مطلب نہیں کہ چالیس کو اسٹائلیس لکھا جاوے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۹] اللہ کی رحمت کو جوش میں لانے کی تدبیر اختیار کرنا

ایک ائمہ کا فتویٰ

۳۷۹- سوال: ایک بزرگ قرض لے کر غریبوں کی امداد کرتے رہے اور قرض خواہ جب قرض کا مطالبہ کرنے کے لیے آئے تو بزرگ سر سے لے کر پاؤں تک چادر اوڑھ کر سو گئے، ایسے وقت میں ایک بچہ حلوا بیچنے کے لیے آیا، تو بزرگ نے حاضرین کو حلوا کھانے کے لیے کہا، اس کے بعد پیسے نہ ملنے کی وجہ سے بچہ رونے لگا۔ اور رونے پر اللہ کی طرف سے فیصلہ ہوا، آپ سے دریافت امر یہ ہے کہ یہ کون سے بزرگ کا قصہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب تک بچہ نہیں روتا ہے، ماں دودھ نہیں پلاتی اور ماں کی مامتا جوش میں نہیں آتی، ٹھیک اسی طرح اللہ کی رحمت اس کے دربار میں عاجزی اور گڑگڑانے کی وجہ سے زیادہ جوش مارتی ہے۔ تو اللہ کی رحمت کو متوجہ کرنے کے لیے مذکورہ بزرگ نے یہ تدبیر اختیار کی؛ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم لوگوں کے حقوق ادا نہ کریں اور ان کو رلا لیں تو اللہ ہم پر مہربان ہو جائے گا اور ہم پر روزی کے دروازے کھول دے گا۔

مذکورہ قصہ میں بزرگ کو اللہ پاک کے ساتھ گہرا تعلق ہونے کی وجہ سے ان کو اللہ پر ناز تھا اور اپنی

(۱) عن علی رضی اللہ عنہ، قال: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم: "یا اهل القرآن، اوتروا، فان اللہ وتر، يحب الوتر". (سنن ابی داؤد، ص: ۲۰۰، رقم الحديث: ۱۳۱۶، کتاب الصلاة، باب استحباب الوتر، ط: البدر - بیروت)

حالت چھپانے کی ایک کوشش تھی، حقیقت میں وہ اس بزرگ کی عاجزی و گریہ و زاری کا اثر تھا اپنی عاجزی کے سہارے کے لیے ایک بچہ کو رلا کر التجا کر رہے تھے، روٹا اللہ کو پسند ہے جیسا کہ ہارش نہ ہوا اور قحط سالی ہو جائے، تو ایسے قحط کے زمانہ میں صلوٰۃ استسقاء کے لیے بستی سے باہر پھٹے پرانے کپڑے پہن کر ٹکٹا اور ساتھ میں بچوں اور جانوروں کو لے جانا اور بچوں کو ان کی ماقوں سے علیحدہ رکھنے کا حکم ہے۔^(۱) تاکہ دعاء کے ساتھ بچوں کا روٹا اللہ کی رحمت کا ذریعہ بن جائے اور ایک عاجزی اور بندگی کا ماحول پیدا ہو جائے اور اللہ کی رحمت جوش میں آجائے؛ لہذا مذکورہ بزرگ نے بھی ماحول پیدا کرنے کی غرض سے اس طرح کیا تھا اور اپنی حالت چھپانے کے لیے چادر میں سوکر التجاء کی کہ یا رب! خیال رکھ لینا جو لینا ہے تجھ ہی سے لینا ہے دوسرے سے مانگتے والا نہیں ہوں، جس کے نتیجے میں اللہ کی رحمت جوش میں آگئی، بزرگ کا مقصد ظلم کرنے کا نہیں تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] کیا اسلام میں فضیلت کی بنیاد قبیلہ و خاندان ہے؟

۳۸۰- سوال: کیا امت محمدیہ میں ذات پات، قبیلہ و خاندان، مرتبہ اور عزت کے اعتبار سے کوئی تفریق ہے؟ اسلام تو مساوات کی تعلیم دیتا ہے۔ ہمارے معاشرہ میں یہ کہا جاتا ہے کہ سید قوم کا درجہ دوسری قوموں سے اونچا ہے، تو کیا شریعت کی رو سے سیدوں کا درجہ اونچا ہے؟ وہ آل رسول ہیں، خصوصاً وہ مسلمان، جو اپنے آپ کو سید کہتے ہیں یا ان کا لقب سید ہے، تو وہ مسلمان معاشرہ میں سید ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اسلام میں ذات پات، قبیلہ و خاندان، مرتبہ عزت کے اعتبار سے کوئی تفریق نہیں ہے، اسلام میں بڑا مرتبہ تقویٰ اور پرہیزگاری کو ہے، اسی لئے ادنیٰ خاندان والا اگر متقی اور پرہیزگار ہے تو وہ بڑے مرتبہ والا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: نَبَايَا الْاَنَامِ اِنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَانْثٰى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوْبًا

(۱) (ویسر جون ثلاثۃ ايام متتابعات) ويستحب للإمام أن يأمرهم بصيام ثلاثة أيام قبل الخروج وبالنزلة ثم يخرج بهم في الرابع (مشاة في ثياب غسيلة أو مرقعة متدليلين من أضعين خاضعين لله ناكسين رءوسهم ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل خروجهم ويجددون التوبة ويستغفرون للمسلمين ويستسقون بالطحفة والخشوع) والعجائز والصبيان ويعبدون الأطفال عن أمهاتهم. ويستحب إخراج الدواب. قال الشامي: (قوله ويعبدون الأطفال إلخ) أي ليكثر الضجيج والعويل فيكون أقرب إلى الرقة والخشوع. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۸۵، باب الاستسقاء، ط: دار الفكر)

وَقِبَائِلَ لَتَعَارِفُوا أَنْ كَرَّمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاءَكُمْ^(۱)

اے لوگوں! ہم نے تم کو ایک مرد (آدم) اور ایک عورت (حواء) سے پیدا کیا، ہم نے تمہارے خاندان اور قبیلے بنائے؛ تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، یقیناً اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ عزت والا وہ شخص ہے جو تم میں زیادہ متقی ہو۔

دوسری قوموں اور مذہب میں جو ذاتی اور خاندانی تفریق ہے، اس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ حضرت نوح کا بیٹا کافروں کے ساتھ تھا اس نے حضرت نوح کی بات نہیں مانی، تو ہلاک ہو گیا۔^(۲) سرکارِ دو عالم ﷺ کے چچا ابوطالب کافر تھے اور کفر کی حالت میں انتقال ہوا؛ اس لیے اسلام کی رو سے عزت اور مرتبہ، تقویٰ اور پرہیزگاری کی بنیاد پر ہے اس لیے نبی کریم ﷺ نے حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ اے فاطمہ! تو فخر مت کر کہ میں محمد ﷺ کی لڑکی ہوں، اللہ کے یہاں نیکی ہی کام آئے گی۔^(۳)

لہذا فضیلت اور مرتبہ کی بنیاد تقویٰ پر ہے، دوسری قوموں اور مذہب کی طرح خاندان یا ذات پات پر نہیں ہے، آج بھی اگر یس ماند و لوگوں میں سے کوئی مسلمان ہو جائے، تو ان کو وہی حقوق دیئے جائیں گے جو ایک مسلمان کو دیئے جاتے ہیں، نیز آل رسول اور سید وہ ہے جو حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہ کی اولاد ہے، جن کو اللہ کے رسول سے نسبت ہے، ان کو سید کہا جاتا ہے، ان کی عزت اور مرتبہ کی بناء پر زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔^(۴) لیکن سید خاندان کے اعتبار سے اور ذات پات کی بناء پر کوئی خاص حق ان کو حاصل نہیں البتہ آل رسول ہونے

(۱) اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ اُنْثٰى وَ جَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَائِلَ لِتَعَارَفُوْا ۗ اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ ۗ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ ﴿۱۰۶﴾ الحجرات: ۱۰۶

(۲) قَالَ يٰۤاَيُّهَا نُوْحُ اِنَّكَ لَبِئْسَ مِنَ الْاَهْلٰك ۖ اِنَّكَ عَمِلْتَ عَمَلًا جَبِيْۤا ۙ فَاٰتِنِيْ مَا لَكَ مِنْ اَمْرِ بَيْتِكَ ۖ لَعَلَّكَ تَكُوْنُ مِنَ الْمُجْتَنِبِيْنَ ﴿۱۱۰﴾ اٰھود: ۱۱۰

(۳) عن ابي هريرة، قال: لما نزلت {وانذر عشيرتک الاقربین} [الشعراء: ۲۱۳] جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فخص وعم فقال: «يا معشر قريش انقذوا انفسكم من النار فاني لا املك لكم من الله ضرا ولا نفعا، يا معشر بني عبد مناف انقذوا انفسكم من النار فاني لا املك لكم من الله ضرا ولا نفعا، يا معشر بني قصي انقذوا انفسكم من النار فاني لا املك لكم ضرا ولا نفعا، يا معشر بني عبد المطلب انقذوا انفسكم من النار فاني لا املك لكم ضرا ولا نفعاً، يا فاطمة بنت محمد انقذي نفسك من النار فاني لا املك لك ضرا ولا نفعاً، ان لك رحماً سألها ببائلكها. (سنن الترمذي: ۲/ ۱۵۳، رقم الحديث: ۳۱۸۵، أبواب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ومن سورة الشعراء، ط: البدر - بيروت)

(۴) (و) لا إلهي (بني هاشم). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۳۵۰، كتاب الزكاة، مصرف الزكاة، ط: دار الفكر)

کی بنا پر جن کے نام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، جن کے طفیل ہم کو اسلام ملا، جنہوں نے ایمان اور اسلام کی خاطر بڑی بڑی قربانیاں دی ہیں؛ لہذا ان کی اولاد اور خاندان سے محبت کرنا یہ ایمان کے مضبوط اور صحیح ہونے کی دلیل ہے، ان کے علاوہ اور کوئی حق ان کو نہیں دیا گیا، اور جو مسلمان اپنے آپ کو سید کہتے ہیں ان کی تحقیق تاریخ سے یا خاندان کے بڑے لوگوں کے کہنے سے معلوم ہو سکتی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۱] تاریخ کی غرض و غایت

۳۸۱-سوال: کیا تاریخ کی غرض و غایت ان الفاظ میں بیان کر سکتے ہیں کہ ماضی میں جو غلطیاں ہو چکیں وہ ہم سے مستقبل میں نہ ہونے پائے۔ یہاں تک کہ روشن مستقبل بنانے کا موقع ہم کو تاریخ کے مطالعہ سے ملتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تاریخ کی تعریف یہ ہے کہ ان اہم قصے اور واقعات کا ذکر جو ماضی میں پیش آئے ہوں، لہذا اسلامی تاریخ کی غرض و غایت ان الفاظ میں بیان کی جاسکتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی، آپ کے صحابہ کرامؓ، تابعین عظام اور ان کے بعد کے اولیاء کرامؓ کی خوبیاں دیکھ کر مستقبل میں ان خوبیوں کو مد نظر رکھ کر روشن مستقبل بنانے کا موقع ہمیں اسلامی تاریخ کے مطالعہ سے ملتا ہے۔^(۱)

سوال میں جن الفاظ کے ذریعہ تاریخ کی غرض و غایت بیان کی گئی ہے وہ مطلق تاریخ پر منطبق ہے، لیکن صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کے دور کے لیے مناسب نہیں ہے، کیوں کہ ان الفاظ کا حاصل یہ ہے کہ اگلے لوگوں نے صرف غلطیاں کی ہیں، اور ہم چوں کہ غلطی کرنا نہیں چاہتے؛ اسی لیے ہمیں بطور عبرت کے تاریخ کا مطالعہ کرنا چاہیے، حاصل کلام یہ کہ ان الفاظ میں اگلے لوگوں پر ایک گناہ الزام و طعن کی بو آتی ہے، جو صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کی شایان شان نہیں، اگرچہ ان سے بھی بتقاضا بشریت کچھ غلطیاں ضرور ہوئی ہوں گی؛ لیکن پھر بھی وہ خیر القرون میں ہونے کی وجہ سے ہم سے بڑھ کر تھے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۲] کتاب ”شادی بیاہ کی اصلاحی تحریک“ کے فارسی اشعار کا مطلب

۳۸۲-سوال: کتاب ”شادی بیاہ کی اصلاحی تحریک“ (مصنفہ جناب ڈاکٹر اسرار احمد، ط:

(۱) علم تاریخ اصطلاحاً اس علم کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ بادشاہوں، بیہوں، قانوں اور مشہور شخصوں کے حالات اور گزرے ہوئے مختلف زمانوں کے عظیم الشان واقعات و مراسم وغیرہ معلوم ہو سکیں اور جو زمانہ گزشتہ کی معاشرت، اخلاق، تمدن وغیرہ سے واقف ہونے کا ذریعہ بن سکے۔ (تاریخ اسلام - مولانا اکبر شاہ خان، نجیب آبادی، ۱۳۱۱ھ، مقدمہ، ط: مکتبہ مدنیہ، سہارن پور)

حبیب زسٹ بمبئی) میں دو فارسی شعر لکھے ہوئے ہیں، برائے کرام ان کے معانی کی جانب رہنمائی فرمائیں۔

(۱)..... زمین جنید، نہ جنید گل محمد

(۲)..... یا سراپا نالہ بن جا، یا لوا پیدا نہ کر (اقبال)

الجواب حامداً ومصلیاً

اس طرح کے اشعار یا محاورات کے معانی کا بیان کلام کے سیاق و سباق پر متوقف ہوتا ہے، سیاق و سباق میں جو مضمون ہوگا، اس کے مطابق اس کے معانی مراد ہوں گے، جب تک ماقبل و مابعد کا کلام پڑھا نہ جائے، معنی مرادی کا بتانا مشکل ہے، تاہم پہلے شعر میں شاعر نے یہ بات بیان کی ہے کہ ضدی آدمی اپنی ضد سے کبھی باز نہیں آتا، وہ کسی کا کہنا نہیں مانتا، کہ زمین اپنی جگہ سے اٹل جائے، یہ تو ممکن ہے؛ لیکن ضدی آدمی کا اپنی ضد چھوڑنا اس سے زیادہ محال بات ہے۔

دوسرے شعر کا حاصل یہ ہے کہ اے مخاطب! تجھے اپنے احوال کے پیش نظر خوشیوں کے نعمات زیب نہیں دیتے، تیرے لیے تو اپنی حالت پر رونا اور عاجزی کرنا ہی اچھا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۳] لڑکی کا نام شبینہ رکھنا، حضرت خضر کون تھے؟ خضر کے کیا معنی؟

۳۸۳- سوال: بعض لوگ اپنی لڑکی کا نام شبینہ رکھتے ہیں، تو اس کے کیا معنی ہیں؟ حضرت خضر

کون تھے؟ نبی یا فرشتہ؟ اور لفظ خضر کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فارسی زبان میں رات کے عمل کو شبینہ کہا جاتا ہے۔ "الحضرت خضر علیہ السلام اللہ کے نبی تھے، مگر وہ تشریف امور کے نہیں؛ بل کہ نگوینی امور کے نبی تھے، یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں کائنات کے نظام کا علم عطا فرمایا تھا، تفسیر کی کتابوں میں مفسرین نے لکھا ہے کہ وہ جس جگہ بیٹھتے تھے وہاں ہر الجاس اگتا تھا، اس لیے ان کا نام خضر مشہور ہوا، کہ خضر کے معنی عربی زبان میں سبزی کے ہیں۔" فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) فیروز اللغات، ۸۳، ط: نعیمی، دہلوی بند۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «إنما سمي الخضر أنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من خلقه خضر». (صحيح البخاري: ۴۸۳/۱، رقم الحديث: ۳۴۰۲، كتاب الأنبياء، باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، ط: البدر - دہلوی بند)

لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ. (۵۶-الواقیع: ۷۹)

باب ما يتعلق بالقرآن والحديث (قرآن کریم اور احادیث نبویہ)

0

قرآن کریم اور احادیث نبویہ

[۱] قرآن کریم اور حدیث پاک میں کیا فرق ہے؟

۳۸۴- سوال: کیا تمام احادیث قرآن کریم کی دلیل ہیں؟ قرآن کریم اور احادیث میں فرق کیا ہے؟ اور دونوں میں اہمیت کس کی زیادہ ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن شریف کی ہر آیت اور ہر کلمہ قطعی ہے، کسی بھی ایک آیت کا انکار کرنے والا ایمان سے نکل جاتا ہے، قرآن شریف کا چودہ سو سال سے یہ چیلنج قائم ہے کہ اگر اس کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے میں تمہیں کوئی شک ہے تو ایک چھوٹی سورت بھی اس جیسی بنالاء:

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ بِوَعْدِكُمْ لَا تَنْصُرُونَ
كَذَّبُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۳﴾ (البقرة: ۲۳)

ترجمہ: اور اگر تم کچھ خلیان میں ہو، اس کتاب کی بہ نسبت، جو ہم نے نازل فرمائی ہے، اپنے بندہ (خاص) پر، تو (اچھا) پھر تم بنالاء، ایک محد و کلام، جو اس کا ہم پلہ ہو، اور بلا لہو اپنے حمایتیوں کو، جو خدا سے الگ ہیں، اگر تم سچے ہو۔

قرآن کریم کا تو ہر ہر لفظ قیامت تک اپنی جگہ باقی رہنے والا ہے، اس کے ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ رکھنا یا پڑھنا حرام ہے۔

ہر حدیث کے متعلق اصول حدیث میں تفصیل بیان کی گئی ہے کہ وہ کس درجے کی ہے، صحابہ کرام

رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جن الفاظ وارشادات کو سنا ہے، اکثر نے تو انہیں بعینہ بیان کیا ہے، البتہ بعض احادیث معنی بھی مروی ہیں، جن کی تعداد کم ہے۔^(۱) قرآن کریم اور احادیث رسول ﷺ کے مابین فرق لکھنے سے آپ کو سمجھ میں نہیں آئے گا، ایک بار روبرو مل کر سمجھنے کی کوشش کیجیے۔ فقط، واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

۸۸۹ھ/۱۹۶۹ء

۲۱ ابوسیدہ قرآن اور دینی اوراق کو نذر آتش کرنا

۳۸۵-سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اور مفتیان شرع متین زیر نظر مسئلہ میں کہ:

ابوسیدہ قرآن، یا کسی بھی دینی یا مذہبی تحریر کو بے ادبی کے خوف سے جلا دینا یا آگ کی نذر کرنا کیسا ہے؟ امید ہے کہ تسلی بخش جواب قرآن وحدیث کی روشنی میں عطا فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

وہ رسائل یا کاغذات، جن میں اللہ کا نام، قرآن شریف کی آیات، یا احادیث رسول اللہ ﷺ ہوں، ان کو پتھر سے باندھ کر دریا میں ڈالنا یا قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے، اسی طریقہ سے اگر ان کو جلا یا جائے، تو یہ بھی جائز ہے، تاکہ اللہ کے نام کی اور قرآن شریف کی بے حرمتی نہ ہو، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں قرآن کریم لغت قریش پر جمع فرما کر اطراف عالم میں چار پانچ نسخے روانہ فرمائے، اور اس سے قبل قرآن شریف جن چیزوں پر لکھا گیا تھا، ان تمام کو جلا دیا۔ وائہو بما سواہ من القرآن فی کل صحیفۃ أو مصحف أن یحرق۔ (بخاری شریف)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) دیکھیے، کتابت المفتی: ۱/۹۹، کتاب الدعاء، ص: ۵۷، کراچی۔

(۲) صحیح البخاری: ۲/۴۶۲، رقم: ۳۹۸، کتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، ط: البدر - دیوبند۔

لیکن فقہاء نے لکھا ہے کہ قرآن مجید اور دینی اوراق کو جلا یا نہ جائے؛ کیوں کہ جلاسنے میں ایک قسم کی توجہیں ہے اور فی زمانہ تو اسے انتہائی برا سمجھا جاتا ہے اور امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے غیر قریشی قرآن جلائے کا جو حکم دیا تھا، تو وہ بنا بر مصلحت تھا، وہ یہ کہ اگر پانی میں ڈالتے تو لوگ نکال لیتے یا مٹی میں دفن کرتے تو بھی نکال لیا جاتا اور تاقیامت تو رات و آجیل کی طرح اختلاف رہتا، اس مصلحت سے جلا یا گیا تھا۔ پس قرآن مجید اور دینی اوراق کو یا تو اس طرح دفن کیا جائے، جس طرح بغلی قبر میں مردے کو رکھا جاتا ہے، تاکہ اس پر مٹی نہ پڑے، اور اوپر تختہ رکھ کر مٹی سے چھپا دیا جائے، تو بھی مضائقہ نہیں۔ یا ان کے ساتھ کوئی دینی شے باندھ دی جائے اور کسی پتے ہوئے گہرے پانی میں یا کنوئیں کی تہ میں احترام کے ساتھ پہنچا دیا جائے:

والمصحف اذا صار بحال لا یقرأ فیہ یدفن، (الدرا المختار) وفي الشامية: أي يجعل في خرقه طاهرة، ویدفن فی =

[۳] قرآن کریم کا ترجمہ کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

۳۸۶- سوال: قرآن کریم کا ترجمہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ فقہائے کرام کا اس سلسلہ میں کیا موقف رہا ہے؟ متقدمین و متاخرین کا اس سلسلے میں اگر اختلاف ہو، تو ذکر فرمائیں، نوازش ہوگی۔
الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن کریم کا عربی زبان کے علاوہ دوسری زبان میں ترجمہ کرنا جائز ہے، اس جواز کے خلاف احقر کو دوسرا مسلک عدم جواز کا معلوم نہیں ہوا، تو عدم کی دلیل کیا لکھی جائے، جواز کے دلائل یہ ہیں:

(۱) رسول اللہ نے برقل روم کے بادشاہ کو دعوت نامہ تحریر فرمایا تھا، اس خط مبارک میں یہ آیت کریمہ تحریر فرمائی تھی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ (آل عمران: ۶۴) اس سے استدلال کر کے امام بخاری نے باب منع ترجمہ فرمایا ہے: ”باب ما يجوز من تفسير التوراة وغيرهما من كتب الله بالعربية وغيرها لقول الله تعالى قل فاتوا التوراة فالتوراة فالتوراة ما كان كنتم صادقين“ (بخاری شریف: ۱۱۲۵/۲، فتح الباری: ۲/۲۹۹، مکتبی: ۱۱۱/۲۵، کرمائی: ۱۵/۲۳۱) (۱)

برقل عربی زبان نہیں جانتا تھا، اس کے باوجود عربی میں خط کو تحریر فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ترجمان اس کا ترجمہ بادشاہ کو اور دیگر اراکین کو سنا دے، کرمائی تحریر فرماتے ہیں: ”قلت مكان غرض

= محل غير مستهن: لا يوطأ، وفي الذخيرة: ويصغي أن يلحد له ولا يشق له؛ لأنه يحتاج إلى إهالة التراب عليه، وفي ذلك نوع تحقير إلا إذا جعل فوقه سقفاً بحيث لا يصل التراب إليه فهو حسن أيضاً... ولا بأس بأن تلفي في ماء جاز كماءي أو تدفن وهو أحسن. (۲) (رد المحتار مع الدر المختار: ۱/۱۷۷، كتاب الطهارة، من الغسل، ط: دار الفكر) وفي الهندية: المصحف إذا صار خلقاً أو تعذرت القراءة منه، لا يحرق بالنار، أشار الشيباني إلى هذا في السير الكبير، وبه تأخذ، هكذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية: ۵/۳۲۳، كتاب الكراهية، الباب الخامس: في آداب المسجد والقبلة والمصحف... الخ، ط: دار الفكر - بيروت. وهكذا في فتاوى دار العلوم: ۱۳/۲۶۳-۲۶۵، آداب قرآن کریم، ط: مکتبہ دارالعلوم - دیوبند) امداد الفتاوی: ۳/۵۳، قرآن مجید و دیگر قابل تعظیم اشیاء کے احکام، ط: ادارہ تحقیقات اولیاء - دیوبند) کفاية المفتي: ۱/۱۷۷، امداد المفتين: ۲۳۸

(۱) صحيح البخاري: ۱۱۲۵/۳، كتاب التوحيد، ط: البدر ديو بند.

عمدة القاري: ۲۵/۱۹۱، ط: دار إحياء التراث العربي.

فتح الباري: ۱۳/۵۱۶، ط: دار المعرفة، بيروت.

صحيح أبي عبد الله البخاري بشرح الكوتمالي المعروف بـالكواكب الدراري: ۲۵/۲۳۱، ط: دار إحياء التراث العربي.

النبي صلى الله عليه وسلم في إرساله إليه أن يترجم عنده ليفهم مضمونه، الخ (۲۳۱/۱۵)^[۱]

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں: ”کتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ہرقل باللسان العربی ولسان ہرقل رومی، فقیہ اشعار بأنه اعتمد فی ابلاغه ما فی الكتاب علی من یترجم بلسان المبعوث الیه لفہمہ والمترجم المذکور هو الترجمان... والحاصل أن الذی بالعربیة یجوز التعبير عنه بالعبرانیة والعکس، (۳۸/۱۷)^[۲]

عمدة القاری میں علامہ عینی تحریر فرماتے ہیں: ”وكان غرض النبي صلى الله عليه وسلم في إرساله إليه أن يترجم عنده ليفهم مضمونه، واحتج أبو حنيفة - رضي الله عنه - بحديث هرقل، وأنه دعا ترجمانه وترجم له كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه، حتى فهمه على أنه يجوز قراءة بالفارسية وقال: إن الصلوة تصح بذلك. (عمدة القاری: ۱۱۱/۲۵)^[۳] — ان علماء محدثین نے تحریر فرمایا ہے کہ تورات کی کوئی قید نہیں ہے، لفظ ”وغیرہا“^(۵) سے تخصیص سے قید کی طرف منتقل ہوتا ہے، جس سے امام بخاری اس بات کو جتاننا چاہتے ہیں کہ کسی زبان کی قید نہیں ہے۔ اس وجہ سے بھی کہ آپ ﷺ کی بعثت ”کافة الناس“ کی طرف ہوئی ہے، الغرض قرآن مجید کا ترجمہ دیگر زبانوں میں کرنا جائز ہے۔

(۲) رسول اللہ ﷺ کے سامنے جب اہل فارس نے سورۃ فاتحہ کے ترجمہ کو فارسی میں کرنے کی تجویز رکھی، تو آپ ﷺ نے حضرت سلمان فارسی کو سورۃ فاتحہ کا ترجمہ فارسی میں کرنے کے متعلق تحریر فرمایا۔ ”إن الفرس كتبوا الی سلمان الفارسی أن یکتب لهم الفاتحة بالفارسیة، فکتب بسم الله الرحمن الرحیم، بنام یزدان بخشاوندہ، بعد ما کتب، عرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ثم بعثه الیهم ولم ینکر علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم. کذا فی المبسوط، (حاشیہ ہدایہ: ۸۶/۱)^[۴]

اس سے معلوم ہوا کہ فارسی ترجمہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے، لہذا اہل سنت والجماعت کے

(۲) صحیح ابی عبد اللہ البخاری بشرح الکرمانی المعروف بالکواکب الدرازی: ۴۳۱/۲۵، کتاب التوحید، باب ما یجوز من تفسیر التوراة، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۳) فتح الباری: ۵۱۶/۱۳، کتاب التوحید، باب ما یجوز من تفسیر التوراة، ط: دار المعرفۃ.

(۴) عمدة القاری: ۱۹۱/۲۵، کتاب التوحید، باب ما یجوز من تفسیر التوراة، ط: دار الفکر، بیروت.

(۵) المذکور فی الباب.

تذو یک قرآن مجید کا ترجمہ دیگر زبانوں میں کرنا جائز ہے؛ بل کہ عین مطلوب ہے، البتہ متن کا ہونا ضروری ہے عربی متن کے بغیر مجرد ترجمہ کا شائع کرنا جائز نہیں ہے، ہاں ادو تین آیات کا ترجمہ (بغیر متن کے) کسی زبان میں لکھنے کی گنجائش ہے۔^(۷) اس سلسلہ میں تفصیل کے لیے جواہر الفتحہ جزء اول کا مطالعہ فرمائیں۔^(۸)

پھر ترجمہ و تفسیر کلام اللہ میں کس جگہ لکھی جائے، معمولی اختلاف ہے، طحاوی میں ہے کہ تفسیر کا قرآن کے نیچے لکھنا مکروہ ہے، جب کہ فتح القدیر میں کافی سے منقول ہے کہ تفسیر کا قرآن کے نیچے لکھنا جائز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس سے مراد کراہت تنزیہی ہے۔ (ترجمہ نایہ الاوطار: ۱/۲۲۶)^(۹) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] ختم قرآن کی مجلس میں شریک تمام حضرات کا بلند یا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا

۳۸۷- سوال: دوکان یا گھر کے افتتاح کے لیے قرآن خوانی کی جو رکی مجلس ہوتی ہیں، اس میں بیس تیس افراد اہل قرآن ختم کرتے ہیں اور سب کو ایک ایک پارہ پڑھنے کے لیے دیا جاتا ہے تو اس میں کوئی بلند آواز سے پڑھتا ہے اور کوئی آہستہ آواز سے، صحیح ہے یا نہیں اور اس قسم کی مجلس کا کیا حکم ہے؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

برکت حاصل کرنے کے لیے یا ایصالِ ثواب کے لیے قرآن مجید کا جو ختم کیا جاتا ہے۔ جس میں اکٹھا ہو کر قرآن شریف کے الگ الگ پاروں کی تلاوت کی جاتی ہے۔ جائز ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تلاوت کے وقت خاموش رہنا اور غور سے سننا اس وقت لازم ہے، جب کہ ایک شخص تلاوت کر رہا ہو اور دوسرا سننے کے

= وفي المبسوط للسرخسي: وأبو حنيفة - رحمه الله - استدلل بما روي أن الفرس كتبوا إلى سلمان - رضي الله عنه - أن يكتب لهم الفاتحة بالفارسية فكانوا يقرءون ذلك في الصلاة حتى لا تنال ألسنتهم للعربية. (۱/۳۷۷، كتاب الصلوة، باب افتتاح الصلوة، ط: دار المعرفة، بيروت)

(۷) وفيه إن اعتاد القراءة بالفارسية أو أراد أن يكتب مصحفاً بها يمنع وإن فعل في آية أو آيتين لا، فإن كتب القرآن وتفسير كل حرف وترجمته جاز. (فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيوطي المعروف بابن الهمام (م: ۸۶۱ھ): ۱/۲۸۶، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ط: دار الفكر - بيروت)

وتجوز كتابة آية أو آيتين بالفارسية، لا أكثر... وقال الشامي: والظاهر أن الفارسية غير قيد. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۳۸۶، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فروع: قرأ بالفارسية أو الصلوة... الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

(۸) تفصیل کے لیے دیکھیے: جواہر الفتحہ - مفتی محمد شفیع عثمانی (م: ۱۳۸۹ھ = ۱۹۶۹ء): ۹۷-۱۱۶، کیا قرآن مجید کا صرف ترجمہ شائع کیا جاسکتا ہے؟ ط: مکتبہ تفسیر القرآن، سید منزل، دہلی۔

(۹) نایہ الاوطار: ۱/۲۳۷-۲۳۸، ط: دکن ٹریڈرس، مغل پورہ - حیدر آباد۔

لیے بیٹھا ہو، جب کہ ختم قرآن کی مجلس میں سبھی تلاوت کے لیے بیٹھتے ہیں، پس اس میں کوئی حرج نہیں۔^(۱)
البتہ اخلاص اور التمسیت کے ساتھ پڑھنا اور قرآن مجید کا ادب ملحوظ رکھنا ضروری ہے، نیز رسم و رواج سے اجتناب ضروری ہے، ورنہ ثواب کے بجائے الناکثہ لازم آئے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] ”وما علینا الا البلاغ المبین“ اور ”قدس سرہ“ کا معنی!
(انج)

۳۸۸- سوال: ”وما علینا الا البلاغ المبین“ کا کیا معنی ہوتے ہیں؟ اسی طرح ”قدس سرہ

“ کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وما علینا الا البلاغ المبین“ کا معنی ہے: ہمارے ذمہ صرف کھلا ہوا پہنچانا ہے (یعنی توفیق اللہ کے ہاتھ میں ہے، ہمارا کام تبلیغ اور پیغام الہی کو پہنچا دینا ہے) اور ”قدس سرہ“ کے معنی ہیں: اللہ تعالیٰ انہیں پاک کرے، برکت عطا فرمائے۔ لغت میں قدس کا معنی ہیں: پاک کرنا، برکت عطا فرمانا۔ (المعجم: ۶۱۲) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] قرآن کریم کے اس خاص انداز کی وجہ کیا ہے؟

۳۸۹- سوال: قرآن مجید میں ایک جگہ: آمناً برب العالمین رب موحی وھارون

^(۲) ہے اور ایک جگہ: آمناً برب ھارون وموسىٰ۔^(۳) تو ایسا تقدم و تاخر کیوں؟ اس کی کیا حکمت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن کریم کسی قانون اور قاعدہ کے تابع نہیں ہے، جس طرح ایک کلام کو پیش کرے، کر سکتا ہے، یہ

(۱) ولا بأس باجتماعهم علی قراءة الإخلاص جہراً عند ختم القرآن، ولو قرأوا واحداً واستمع الباقون فہو أولى، کذا فی القنبۃ، ویستحب لہ أن یجمع أهلہ وولده عند الختم ویدعو لہم، کذا فی البناہج، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۷، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلوۃ والنسیح ورفع الصوت... الخ، ط: دار الفکر - بیروت)
وفی الدرۃ المنیفة عن القنبۃ: یکرہ للقوم أن یقرؤا القرآن جملةً، لئلا یضربوا بالاسماع والانتصات، وقیل لا بأس بہ، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۱۸، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

(۲) دیکھیے: القاموس الوحید، ماوہ: قدس، ص: ۱۲۸۳، ط: کتب خانہ حسینیہ، دیوبند۔

(۱) قالوا: أمناً برب العالمین ﴿رب موحی وھارون﴾ [۱۲۱-۱۲۲] أيضاً: [۲۶- الشعراء: ۳۸، ۳۹]

(۲) ۲۰- ط: ۷۰۔

تقدم و تاخر بلاغت سے تعلق رکھتا ہے، یہ تفسیر ہے کہ کبھی کسی کلام کو مقدم اور کبھی مؤخر لایا جاتا ہے، اور ایک ہی کلام کو مختلف انداز میں پیش کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں مفسرین نے اس کی مختلف حکمتیں بیان کی ہیں:

فواصل کی رعایت کرتے ہوئے کبھی ”موسیٰ“ کو مقدم کیا اور کبھی ”ہارون“ کو۔

جہاں ”موسیٰ“ کو مقدم کیا، وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عظمت، شرف اور اصل فی الرسالۃ والدعوة ہونے کی بنا پر ہے، ساتھ میں تقدیم میں حکایات حال کا بیان کیا ہے۔

اور جہاں ”ہارون“ کو مقدم کیا ہے، وہاں اولاً فواصل کی رعایت کی گئی ہے۔ ثانیاً ”ہارون علیہ السلام کی عمر کی رعایت کی گئی ہے کہ وہ اس اعتبار سے بڑے تھے۔

ثالثاً یہ بھی معلوم ہے کہ بچپن میں ”حضرت موسیٰ“ کی پردریش ”فرعون“ کے محل میں ہوئی تھی، گویا ”موسیٰ“ کے لیے وہ مجازاً رب تھا، نیز وہ اپنی ربوبیت کا دعویٰ بھی کرتا تھا، تو ”رب موسیٰ و ہارون“ کہنے میں وہم ہو سکتا تھا، کہ رب العالمین رب موسیٰ و ہارون سے فرعون مراد ہے؛ لہذا جہاں خالص خداوند قدوس کی ربوبیت کا اثبات مقصود تھا، وہاں پر ہارون کو مقدم کیا کہ یہاں رب سے فرعون مراد نہیں؛ بل کہ اللہ تعالیٰ مراد ہیں، اور جہاں پر حکایت حال مقصود تھا، وہاں موسیٰ کو مقدم کیا۔

یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ”واو“ مطلق جمع کے لیے آتا ہے بغیر ترتیب کے؛ لہذا دونوں میں ترتیب مقصود نہیں؛ بل کہ فرعون کی عدم ربوبیت اور رب موسیٰ و ہارون کی ربوبیت مقصود ہے۔

بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ ممکن ہے کہ ایمان لانے والوں میں سے بعض نے ”رب موسیٰ و ہارون“ کہا ہو اور بعض نے ”رب ہارون و موسیٰ“ کہا ہو، تو یہ مختلف مقامات میں مختلف گروہ کی حکایات کو نقل کیا گیا ہو۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) [أَمَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى] تأخیر موسیٰ - علیہ السلام - عند حکایۃ کلامہم المدکورۃ فی سورۃ الاعراف المقدم فیہ موسیٰ علیہ السلام؛ لأنہ أشرف من ہارون، والدعوة والرسالة إنما هی لہ أولاً بالذات وظہور المعجزة علی یدہ - علیہ السلام - لرعاية القواصل، وجوز أن یکون کلامہم بهذا الترتیب، وقدموا ہارون علیہ السلام؛ لأنہ اکبر سنًا، وقول السید فی «شرح المفتاح»: إن موسیٰ اکبر من ہارون علیہما السلام سہو. وأما للمبالغة فی الاحتراز عن التوہم الباطل من جهة فرعون وقومہ حیث کان فرعون ربی موسیٰ - علیہ السلام - فلو قدموا موسیٰ لریحاً توہم اللعین وقومہ من أول الأمر أن مرادہم فرعون وتقدمہ فی سورۃ الاعراف تقدیم فی الحکایۃ لتلك النکتۃ. وجوز أبو حیان أن یکون ما هنا قول طائفة منهم وما هناك قول آخری. (روح المعانی: ۵۳۱/۸، طہ، ۵: =

۷۱ [قرآن مجید میں جنات کو انسانوں پر مقدم کرنے کی وجہ

۳۹۰-سوال: اللہ رب العزت نے اپنے کلام پاک میں فرمایا: **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ**۔^(۱) ترجمہ: ہم نے جنات اور انسانوں کو پیدا نہیں کیا مگر اپنی عبادت کے لیے، تو یہاں اللہ رب العزت نے جنات کے ذکر کو مقدم کیوں کیا؟ جب کہ انسانوں کا رتبہ جنات سے بڑھ کر ہے۔

نیز قرآن مجید کے متعلق اس طرح کے سوالات کرنا کیسا ہے؟

مولوی یوسف پاٹو، اٹالہ

(الجواب حامداً ومصلحاً:

جناب والا کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ عالم و فاضل ہیں: اس لیے مختصر المعانی، سفینۃ البلغاء اور البلاغۃ الواضحة میں پڑھ لیا ہوگا کہ اسلوب کلام میں کبھی تعیم کے بعد تخصیص اور کبھی تخصیص کے بعد تعیم ہوتی ہے، اور یہ کلام کا ایک طریقہ ہے کہ کبھی اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف تنزل اور کبھی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوتی ہے، چنانچہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت شریفہ میں بھی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے۔ آیت شریفہ میں ”جن“ ادنیٰ ہے اور ”انسان“ اعلیٰ، دونوں کو اللہ رب العزت نے اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔ سوال کبھی تو علت اور غرض معلوم کرنے کے لیے ہوتا ہے اور کبھی اللہ اور اس کے رسول کی طرف شکوک و شبہات کی وجہ سے؛ امر ثانی تو غلط اور موجب کفر ہے، امر اول نہیں، اسی لیے تو کہا گیا ہے:

فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون۔^(۲)

(ترجمہ: اگر تم نہیں جانتے ہو، تو جاننے والوں سے پوچھو۔)

==دار الکتب العلمیہ-بیروت)

(رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ: بَدَلِ مَا قَبِلَ وَإِنَّمَا أُنْذِرُكُم أَنَّهُمْ أَرَادُوا فِرْعَوْنَ وَلَمْ يَنْصُرُوا عَلِيَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ رِمَا بَقِيَّ لِلنَّوْهِمِ رَاحَةً لِأَنَّهُ كَانَ رَبِّي مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فِي صَغَرِهِ ، وَلِذَا قَدَّمَ هَارُونَ فِي مَحَلِّ آخَرٍ لِأَنَّهُ أَدْخَلَ فِي دَفْعِ النَّوْهِمِ أَوْ لِأَجْلِ الْفَاصِلَةِ أَوْ لِأَنَّهُ أَكْبَرُ سِنًا مِنْهُ ، وَقَدَّمَ مُوسَى هُنَا لِشَرَفِهِ أَوْ لِلْفَاصِلَةِ . رُوحُ الْمَعَانِي: ۵/۲۷، سُوْرَةُ الْأَعْرَافِ، ط: دَارُ الْكِتَابِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوت)

(۱) - ۱۵۱ الذاریات: ۵۶.

(۲) - ۱۶ النحل: ۴۳.

ایک جگہ ارشاد فرمایا: "وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ" (۱)

(ترجمہ: اور ہر علم والے سے بڑھ کر دوسرا علم والا ہے)

اس طرح کے سوالات کرنے سے علم میں پختگی اور مضبوطی حاصل ہوتی ہے؛ قرآن مجید میں حج کی فرضیت سے متعلق جب آیت کریمہ: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ اِنْ زِلْنَا لَهُ" تو ایک صحابی حضرت اقرع بن حابسؓ نے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! حج ہمارے صرف اسی سال کے لیے ہے یا ہمیشہ ہمیش کے لیے؟ تو آپ ﷺ نے اس پر ان کو جواب عنایت فرمایا۔ (۲) اس سے معلوم ہوا کہ اس طرح کے علمی اور تحقیقی سوالات کرنا ایمان کو تازگی بخشتا ہے اور ان سے ایمان میں مضبوطی اور پختگی پیدا ہوتی ہے؛ لہذا اس طرح کے سوالات کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ دارالکتاب، راجہ نور
۱۰/۱۰/۱۴۲۹ھ

[۸] ۱- تلاوت کے وقت ایک شخص کا دوسرے کی جانب پشت کرنا

[۹] ۲- تلاوت قرآن کے آداب

۳۹۱- سوال: ہمارے گاؤں میں مسجد میں لوگ قرآن کریم کی تلاوت اس طرح بیٹھ کر کرتے ہیں کہ بعض مشرق کی جانب اپنا منہ کرتے ہیں، تو بعض اپنا رخ مغرب کی طرف کرتے ہیں، یعنی قرآن کی تلاوت کے وقت ایک دوسرے کی طرف پشت کرتے ہیں، یہ صحیح ہے یا غلط؟ اور قرآن کریم کی تلاوت کے آداب کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آداب تلاوت میں سے ہے کہ حتی الامکان تلاوت کرنے والے کا رخ قبلہ کی طرف ہو؛ لیکن اگر

(۱) ۴- یوسف: ۷۶

(۲) عن ابن عباس، قال: خطبنا - یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - فقال: "يا أيها الناس، كتب عليكم الحج" قال: فقام الأقرع بن حابس فقال: أفي كل عام يا رسول الله؟ قال: "لو فلتها لو جيت، ولو وجيت لم تعملوا بها، - أو: لم تستطيعوا أن تعملوا بها - الحج مرة، فمن زاد فهو تطوع". (مسند أحمد بن حنبل: ۱۵۱/۳، رقم: ۲۳۰۳، ط: مؤسسة الرسالة)

کسی کی پیٹھ قرآن کریم کی طرف ہو رہی ہو، مثلاً پہلی صف میں بیٹھے والوں کی پیٹھ دوسری صف میں قبلہ کی طرف رخ کر کے بیٹھے والوں کے قرآن کی طرف ہو رہی ہو تو ایسی صورت میں پیٹھ ایک دوسرے کی طرف کر کے بیٹھنے کی گنجائش ہے۔ قرآن کریم کے آداب دو طرح کے ہیں: ایک ظاہری، ایک باطنی۔

ظاہری آداب یہ ہیں: جگہ پاک ہو، کپڑے پاک ہوں، تلاوت کرنے والا با وضو ہو قرآن کریم اونچی جگہ رکھ کر با ادب اطمینان و سکون کے ساتھ بیٹھے، چہار زانو، ٹیک لگا کر اور تکبیرات انداز میں نہ بیٹھے، بل کہ اس طرح بیٹھے جیسے کہ استاذ کے سامنے بیٹھا ہو، قرآن کریم کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھے، حروف و الفاظ کو اچھی طرح ادا کرے، کوشش ہو کہ قرآن کریم کی تلاوت تجوید کے ساتھ کرے اور کم از کم سات دن میں قرآن کریم ختم کرے، وغیرہ لک۔^(۱)

اور باطنی آداب یہ ہیں: قرآن کریم پر عمل کرنے کی نیت ہو، قرآن کریم کے معانی کو سمجھ کر پڑھنے کی کوشش ہو (لیکن نہ سمجھ کر پڑھنے میں بھی اجر و ثواب کا وعدہ ہے) کلام اور صاحب کلام کی عظمت و احترام قلب میں ہو، حضور قلب کے ساتھ ساتھ خشوع و خضوع بھی ہو، اگر آیت سجدہ آئے تو سجدہ کرے، جہاں جہنم و عذاب کا ذکر ہو، وہاں روئے یا کم از کم رونے کی شکل بنائے اور پتہ مانگے اور جہاں جنت و بشارت کی آیات آئیں، وہاں خوش ہو اور دعا مانگے، وغیرہ لک۔ (اکثر ہام: احیاء علوم الدین: ۱/۲۷۷) ^۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) الأول في حال القاري: وهو أن يكون على الوضوء، واجتماعاً على هيئة الأدب والسكون، إما قاعاً وإما جالساً، مستقبل القبلة، مطرفاً رأسه، غير متربع، ولا متكئاً، ولا جالساً على هيئة التكبر، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي استاذ... أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عبد الله بن عمر أن يختم القرآن في كل أسبوع. متفق عليه. وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون القرآن في كل جمعة كـ "عثمان، وزيد بن ثابت، وابن مسعود، وأبي بن كعب رضي الله عنهم.

ففي الختم أربع درجات: الختم في يوم وليلة، وقد كرهه جماعة؛ والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءاً، وكأنه مبالغة في الاقتصاد كما أن الأول مبالغة في الاستكثار، وبينهما درجتان معتدلتان، أحدهما في الأسبوع مرة، والثانية في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث...

واعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر، فإن المعجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والتؤدة؛ لأن ذلك أقرب إلى التوفيق والاحترام، وأشد تأثيراً في القلب من المهدومة والاستعجال... البكاء مستحب مع القراءة. (إحياء علوم الدين: ۲/۵۸۱-۲/۵۷۷، كتاب آداب تلاوة القرآن، الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) الثاني: التعظيم للمتكلم: فالقاري عند المداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم، ويعلم أن ما يقوله ليس من كلام البشر، وإن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر... الثالث: حضور القلب وترك الحديث =

[۱۰] حدیث شریف کا علم ہونے کے بعد اس کے خلاف عمل کرنا

۳۹۲-سوال: کسی حدیث کا علم ہو جانے کے بعد اس حدیث کے خلاف بولنا (انکار کرنا) کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”حدیث متواتر“ کا منکر کافر ہے، حدیث متواتر یہ ہے کہ اس کی روایت کرنے والے ہر دور میں اتنی تعداد میں ہوں کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق محال ہو۔ اور خبر واحد کا انکار کرنے والا فاسق ہے، خبر واحد یہ ہے کہ اس کو روایت کرنے والے دو تین افراد ہوں، البتہ اس میں تاویل کر کے عمل سے رک جاتا ہے، تو اس سے فاسق نہ ہوگا۔^(۱)

نوٹ: کسی عالم سے مذکور تحریر سمجھنے کی کوشش کریں، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احسن ابراہیم ریاضی قندھار

= النفس... الرابع: التدبر وهو وراء حضور القلب... الخامس: التفهم وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها... السادس: التخلي عن موانع الفهم: فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن... السابع: التخصيص وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن... الثامن: التأثر وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات، فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد ينصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره.

فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوقة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشر وطبضاء من خيفته كأنه يكاد يموت، وعند التوسيع وعند المغفرة يستبشر، كأنه يطير من الفرح، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله، واستشعار العظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل... وعند وصف الجنة يبعث بباطنه شوقاً إليها، وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفاً منها. (إحياء علوم الدين: ۱/ ۲۸۰-۲۸۶، كتاب آداب تلاوة القرآن، الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة، ط: دار المعرفة)

(۱) أما متواتر، وهو ما رواه جماعة عن جماعة لا يتصور تواترهم على الكذب، فمن أنكره كفر، ومشهور، وهو ما رواه واحد، عن واحد، ثم جمع، عن جمع، لا يتصور توافقهم على الكذب، فمن أنكره كفر عند الكل إلا عيسى بن أبان، فإن عنده يضل، ولا يكفر، وهو الصحيح.

و خبر الواحد: وهو أن يرويه واحد عن واحد، فلا يكفر جاحده، غير أنه يأتيه بترك القبول إذا كان صحيحاً أو حسناً. (شرح الفقه الأكبر - الملا علي القاري، ص: ۲۰۳-۲۰۴، ط: ياسر نديم - ديوبند)

[۱۱] محفل گناہ میں قرآن کی تلاوت

۳۹۳- سوال: ایک اسٹیج پر چند مسلم نوجوانوں کی محفل جی ہوئی تھی، اس محفل میں ایک حافظ صاحب بھی شریک تھے، اولاً اس محفل میں دین سے لاپرواہ نوجوانوں نے گانا گانا شروع کیا، پھر گھن گانے لگے اور واہیات کلام میں مشغول ہو گئے، کچھ دیر کے بعد ان نوجوانوں نے اس محفل میں موجود حافظ صاحب سے کہا: آپ ہمیں قرآن کریم پڑھ کر سنائیں، تو ان حافظ صاحب نے قرآن سننے کی بجائے ان کو گانا سنانا شروع کر دیا، تو اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی فرمائش پر گانا سنانا کیا اس میں قرآن کی توہین نہیں ہے؟ نیز ایسی محفل میں شریک ہونا اور اس میں قرآن سنانا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟ تفصیل سے بیان فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مجلس فسق و فحور جی ہوئی ہو کہ جس میں گانے اور دیگر اقوام کے مذہبی گھن اور واہیات کلام وغیرہ ہوتا ہو، تو اس مجلس میں قرآن کریم کی تلاوت یا نعت شریف، یا حمد باری یا ایسا کلام، جس میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا ذکر ہو، پڑھنا جائز نہیں ہے، بل کہ اس سے گناہ لازم آئے گا۔ (مجمع الانہر: ۴/۵۵۱)!!

حافظ صاحب نے تلاوت کی فرمائش پر ایسی مجلس میں گانا گانا شروع کیا، تو قرآن کے ادب کا لحاظ کیا، لیکن ایک مسلمان کا گانا گانا یا سننا حرام ہے، مسلم نوجوانوں کی ذمہ داری ہے کہ اسلام اور اپنی جوانی کی قدر کریں اور گناہوں کی محفلوں سے توبہ کر کے نیکی کی مجلسیں قائم کریں اور نیک کاموں میں ایک دوسرے کا تعاون کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے قرآن سننے اور سجدہ تلاوت کا حکم

۳۹۴- سوال: کیا ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے قرآن سننے وقت انصات (خاموش رہنا) واجب ہے؟ اور ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ سے سجدہ کی آیت سننے، تو کیا حکم ہے؟

(۱) (وقد بآثم به) أي بالمسيح ونحوه (إذا فعله في مجلس الفسق وهو يعلمه) لما فيه من الاستهزاء والمخالفة لموجبه. (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر - إبراہیم بن محمد بن إبراہیم الخليلي الحنفی (م: ۹۵۶ھ): ۵۵۱/۳، کتاب الکراهية، فصل في المنغرفات، ط: دار إحياء التراث العربي)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ریڈیو اور لاؤڈ اسپیکر پر قرآن سننا جائز ہے اور آیت سجدہ سننے سے سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے۔^(۱) البتہ ٹیپ ریکارڈ پر سجدہ کی آیت سننے سے سجدہ واجب نہیں؛ لیکن نیک نیتی سے احترام کے ساتھ قرآن سننا جائز ہے اور جب بھی سنے قرآن مجید کا احترام واجب ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] تلاوت کے لیے مسجد کے قرآن کو نماز سے قبل اپنے قبضہ میں لے لینا

۳۹۵-سوال: عصر کی نماز کے بعد تلاوت کے لیے نماز سے قبل ہی مسجد کے وقف شدہ قرآن مجید کو اپنے قبضہ میں لے لینا اور سامنے حل پر رکھ کر اس پر رومال رکھ لینا، تاکہ کوئی دوسرا اس کو نہ اٹھالے، کیا ہے؟ شرعاً اس کی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر نماز کا وقت ہو، تو قبضہ کرنا جائز ہے، کہ اس میں ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
کتبہ: احمد ابراہیم بیات غفرلہ

[۱۴] دجال سے متعلق حدیث جستاہ

۳۹۶-سوال: دجال سے متعلق تمیم داری کی جو حدیث ہے، وہ کیا ہے؟ تفصیل سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

عامر بن شراحیل شعبی بیان کرتے ہیں کہ شعب حمدانی نے فاطمہ بنت قیس سے پوچھا (فاطمہ، ضحاک بن قیس کی بہن ہیں، اور مہاجرین اولین میں سے ہیں) کہ تم نے حضور ﷺ سے جو حدیث شریف

(۱) ریڈیو کے تعلق سے یہ حکم اس وقت ہے، جب کہ تلاوت کا ڈائریکٹ نشر یہ ہو، اور اگر پہلے ریکارڈ کیا جاتا ہو اور بعد میں نشر کیا جاتا ہو، تو یہ ذریعہ ریڈیو تلاوت سننے سے سجدہ واجب نہ ہوگا، اس لیے کہ یہ اصل کی نقل ہے، بدائع میں ہے: بخلاف السماع من البغاة والصدي، فإن ذلك ليس بتلاوة. (بدائع الصنائع: ۱/۸۶)، کتاب الصلاة، فصل بیان من تجب عليه سجدة التلاوة، ط: دار الكتب العلمية، بيروت)

لا تجب بسماعه من الصدي والطير. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۰۸/۳، کتاب الصلوة، باب سجود التلاوة، ط: دار الفکر - بيروت)

سنی ہے، وہ مجھے بیان کرو، کیوں کہ تم اکثر حضور ﷺ سے یہ حدیث بیان کرتی ہو اور کسی اور کی طرف اس حدیث کی نسبت نہیں کرتی ہو، تو فاطمہ نے کہا: اگر تم چاہتے ہو، تو ضرور بیان کروں گی، شعبہ حسدانی نے کہا: ہاں! ضرور بیان کرو۔

فاطمہ نے کہا: میری شادی ابن المخرمہ سے ہوئی تھی، وہ قریش کے اچھے نوجوانوں میں سے تھے، اسلام کی پہلی جنگ (غزوہ بدر) میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے اور شہید ہو گئے، پھر جب میں بیوہ ہو گئی، تو عبدالرحمن بن عوفؓ نے بعض صحابہ کی معرفت مجھے نکاح کا پیغام بھیجا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) اسامہ بن زید کے ساتھ نکاح کا پیغام بھیجا، اور مجھے آپ ﷺ کا یہ فرمان پہلے پہنچ چکا تھا کہ: ”جو مجھ سے محبت کرنا چاہے، وہ اسامہ سے محبت کرے“ تو جب آپ ﷺ نے مجھ سے اس سلسلہ میں بات کی تو میں نے کہا: یہ معاملہ آپ کے اختیار میں ہے، آپ میرا جس سے چاہیں نکاح کر دیجیے۔

آپ ﷺ نے فرمایا: ام شریک کے پاس چلی جاؤ۔ وہ انصاری مالدار عورت ہے، اللہ تعالیٰ کے راستہ میں بہت خرچ کرتی ہے اور ان کے پاس مہمان بہت آتے ہیں۔ میں نے کہا: میں ضرور جاؤں گی، آپ نے پھر فرمایا: نہیں جانا، کیوں کہ ام شریک کے یہاں مہمان بہت آتے ہیں اور میں ناپسند کرتا ہوں کہ تم سے تمہاری اوزھنی دور ہو یا کوئی کپڑا بدن سے سر کے اور بدن کا کوئی حصہ پسند لی وغیرہ جیسے ظاہر کرنا تم ناپسند کرتی ہو، کوئی دیکھ لے؛ لیکن تم ایسا کرو کہ اپنے چپ ز او بھائی عبداللہ بن عمر بن ام مکتوم کے پاس چلی جاؤ۔ (عبداللہ قبیلہ فرح کے ایک فرد ہیں، فرح قریش کا ایک خاندان ہے، حضرت فاطمہ بھی اسی خاندان سے تعلق رکھتی ہیں)

تو میں وہاں سے ان کے پاس چلی گئی، جب میری عدت پوری ہو گئی، تو میں نے ایک آواز دینے والے کی آواز سنی: ”الصلوة جامعة“ تو میں مسجد کی طرف نکلی اور حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کا شرف حاصل کیا، میں عورتوں کی اس صف میں تھی، جو مردوں سے بالکل متصل تھی، جب حضور نماز پڑھا کر فارغ ہوئے، تو میر پر تشریف لے گئے اور مسکرا کر فرمایا: سب اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ لوگ جانتے ہیں کہ میں نے سب کو کیوں جمع کیا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ بہتر جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے تمہیں کوئی ترغیب (شوق دلانے) یا ترہیب (ڈانسنے) کی غرض سے یہاں جمع نہیں کیا ہے، بل کہ اس لیے جمع کیا ہے کہ تمہیں

داری ایک نصرانی شخص تھے، انہوں نے میرے ہاتھ پر اسلام کی بیعت کی اور مجھ سے ایک ایسی بات بیان کی، جو میں پہلے بھی تمہیں بیان کیا کرتا تھا، وہ بات مسیح دجال کے متعلق ہے۔

تمیم داری نے کہا کہ میں قبیلہ لخم اور جذام کے تھیں (۳۰) افراد کے ساتھ ایک کشتی میں سوار ہوا اور ٹھاٹھے مارتے ایک سمندر میں ہماری کشتی داخل ہو گئی اور ایک مہینہ تک کشتی ادھر ادھر چکر لگاتی رہی، یعنی کشتی راستہ بھٹک گئی، یہاں تک کہ سمندر کے جزیروں میں سے ایک جزیرے کے پاس اس نے ہمیں پہنچا دیا، پھر ہم ایک چھوٹی کشتی کے ذریعہ اس جزیرے میں داخل ہوئے۔

وہاں اچانک ہمیں ایک جانور ملا، جس کے بدن پر بہت زیادہ بال تھے، بال کی کثرت کی وجہ سے اس کے آگے اور پیچھے کا حصہ پہچاننا مشکل تھا، ہم نے اس سے کہا: تیری بربادی ہوا تو کون ہے؟ اس نے کہا میں "جستاسہ" ہوں، تو ہم نے کہا: "جستاسہ" کیا بلا ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ تم اس "گر جا" میں ایک شخص کے پاس چلو، جو تمہاری خبر کا بہت مختصر ہے، روای (تمیم داری) کہتے ہیں کہ جب اس نے ہمارے سامنے اس شخص کا نام لیا، تو ہم ڈر گئے کہ کہیں وہ شیطان نہ ہو، پھر ہم سب اس کی طرف جلدی سے چلے، یہاں تک کہ اس گر جا میں پہنچے، تو اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ ایک ڈیل ڈول والا انسان ہے، اس جیسا انسان ہم نے کبھی نہیں دیکھا تھا، وہ بہت مضبوط تھا، اس کے دونوں ہاتھ گلے کی طرف دونوں پیروں کے ساتھ لوہے کی زنجیر سے بندھے ہوئے تھے، ہم نے کہا تیری ہلاکت ہوا تو کون ہے؟ اس نے کہا تم نے میری حالت جان لی ہے، اب تم بتاؤ کہ تم کون ہوں؟ ہم نے کہا کہ ہم عربستان کے باشندے ہیں، جب ایک کشتی میں ہم سوار ہوئے تو سمندر میں طغیانی آ گئی اور ایک مہینہ تک ہماری کشتی نے ادھر ادھر چکر لگاتی رہی، یہاں تک کہ اخیر میں تیرے اس جزیرے کا ہم نے سہارا لیا، جب اس جزیرے میں ہم داخل ہوئے، تو ہماری ملاقات ایک بال والے جانور سے ہوئی، زیادہ بال ہونے سے اس کے آگے اور پیچھے کے حصہ کا امتیاز نہیں ہو رہا تھا۔ ہم نے اس سے پوچھا تیری بربادی ہوا تو کون ہے؟ اس نے کہا میں "جستاسہ" ہوں، ہم نے کہا: جستاسہ کیا چیز ہے؟ اس نے کہا تم اس گر جا میں چلو، وہاں ایک شخص ہے، جو تم سے ملاقات کا بڑا خواہش مند ہے، تو ہم جلدی سے تیرے پاس آئے اور ساتھ ہمیں یہ ڈر لگا کہ کہیں تو شیطان نہ ہو۔

اس نے کہا: تم مجھے "فخل بیسان" کے متعلق کچھ خبر دو، تو ہم نے کہا: تو اس کی کون سی حالت جاننا چاہتا ہے؟ تو اس نے کہا میں اس کے درخت کے متعلق پوچھتا ہوں کیا اس میں پھل آنے لگے؟ ہم نے کہا:

ہاں۔ اس نے کہا: کچھ مدت کے بعد وہ درخت پھل نہیں دیں گے،

پھر اس نے کہا مجھے ”بحیرہ طبریہ“ کے بارے میں بتاؤ، ہم نے کہا تو اس کی کون سی حالت کے متعلق پوچھتا ہے؟ تو اس نے کہا: میں اس کے پانی کے متعلق سوال کرتا ہوں، تو ہم نے کہا: وہ تو پانی سے لبریز ہے، اس نے کہا: کچھ عرصہ بعد اس کا پانی ختم ہو جائے گا۔

پھر اس نے کہا: مجھے ”شہر زغر“ کے چشمہ کے متعلق بتاؤ، ہم نے کہا: تو اس کی کون سی حالت جاننا چاہتا ہے؟ تو اس نے کہا: کیا اس چشمہ میں پانی ہے اور وہاں کے باشندے اس چشمے سے کھیتی کرتے ہیں؟ تو ہم نے کہا: اس میں خوب پانی ہے اور وہاں کے باشندے اس چشمے سے کھیتی بھی کرتے ہیں۔

پھر اس نے سوال کیا: مجھے نبی (امی) کے بارے میں بتاؤ، وہ کس حال میں ہیں؟ ہم نے کہا: وہ مکہ سے ہجرت کر کے یثرب میں مقیم ہو گئے ہیں، تو اس نے پوچھا: عرب کے لوگوں نے ان کے ساتھ جنگ کی ہے؟ تو ہم نے کہا: ہاں! تو اس نے کہا: اس نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان لوگوں کے ساتھ کیا برتاؤ کیا؟ ہم نے جواب دیا: بلاشبہ وہ اطراف کے لوگوں پر غالب ہیں اور عربوں نے ان کی اطاعت قبول کر لی ہے۔ اس نے کہا: ان لوگوں کی بھلائی اسی میں ہے کہ اس نبی کے تابع ہو جائیں اور ان کی اطاعت کریں۔

اب میں تمہیں اپنے متعلق خبر دیتا ہوں: میں ”مسجد دجال“ ہوں، کچھ عرصہ بعد مجھے نکلنے کی اجازت ملے گی، میں باہر نکلوں گا اور زمین کی سیر کروں گا اور چالیس رات میں کوئی بھی گاؤں ایسا نہیں چھوڑوں گا جس میں داخل نہ ہو جاؤں، مگر مکہ اور مدینہ کہ یہ دو شہر ایسے ہیں، جن میں داخلہ مجھ پر حرام ہے، جب بھی میں اس میں داخل ہونا چاہوں گا، ایک فرشتہ تلوار لے کر میری طرف بڑھے گا اور مجھے روک دے گا اور اس کے ہر دوراز سے پرفرشتے ہیں، جو اس کی حفاظت کرتے ہیں۔

حضرت فاطمہ فرماتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عصا نمبر پر مارا اور فرمایا: ہذہ طیبہ، ہذہ طیبہ، ہذہ طیبہ۔ یہ (مدینہ) ”طیبہ“ یعنی پاک ہے، پھر فرمایا: میں نے تم سے (اس دجال کے متعلق) پہلے بتلایا تھا یا نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا: ہاں، آپ نے فرمایا مجھے تمیم داری کی یہ بات پسند آئی، کیوں کہ یہ اس کے موافق ہے، جو میں تمہیں بیان کرتا ہوں، یہ دجال بحر شام یا بحر یمن مل کہ وہ مشرق کی طرف ہے اور یہ آپ نے تمین بار فرمایا اور اپنے دست مبارک سے مشرق کی طرف اشارہ کیا۔ حضرت فاطمہ کہتی ہیں: میں نے یہ

حدیث حضور ﷺ سے سن کر یاد رکھی ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) حدیثی عامر بن شراحیل الشہبی، شعب ہمدان، اہلہ سال فاطمہ بنت قیس، اُخت الضحاک بن قیس - و کانت من المهاجرات الأول - فقال: حدیثی حدیثا سمعته من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، لا تسندیہ إلى أحد غیرہ، فقالت: لئن شئت لأفعلن، فقال لها: أجل حدیثی فقالت: نکحت ابن المغیرة، و هو من خيار شباب فريش يومئذ، فأصيب في أول الجهاد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فلما تأبست لخطبتي عبد الرحمن بن عوف في نفر من أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، و خطبتي رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم على مولد أسامة بن زيد، و كنت قد حدثت، أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، قال: «من آحيني فليحب أسامة» فلما كلمني رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت: أمري بيدك، فأنكحني من شئت، فقال: «انتقلي إلى أم شريك» و أم شريك امرأة عتية، من الأنصار، عظيمة الثقة في سبيل الله ينزل عليها الضيقان، فقلت: سأفعل، فقال: «لا تفعلي، إن أم شريك امرأة كثيرة الضيقان، فإني أكره أن يسقط عنك خمارك أو ينكشف الثوب عن ساقيك، فيرى القوم منك بعض ما تكرهين ولكن انتقلي إلى ابن عمك عبد الله بن عمرو ابن أم مكتوم» - و هو رجل من بني فهر، فهر فريش و هو من البطن الذي هي منه - فانتقلت إليه. فلما انقضت عدتي سمعت نداء المنادي، فتادي رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، يتادي: الصلاة جامعة، فخرجت إلى المسجد، فصليت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فكنيت في صف النساء التي تلي ظهور القوم، فلما قضى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلاته جلس على المنبر، و هو يتحدثك، فقال: «ليتزم كل إنسان مصلاته» ثم قال: «أندرون ثم جمعتمكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «إني و الله ما جمعتمكم لرغبة ولا لرهبة، ولكن جمعتمكم، لأن نعيم الدارين كان رجلا نصرانيا، فجاء ليبيع وأسلم، و حدیثی حدیثا وافق الذي كنت أحدثكم عن مسيح الدجال، حدثني أنه ركب في سفينة بحرية، مع ثلاثين رجلا من لعم و جذام، فلعب بهم الموج شهر في البحر، ثم أرفقوا إلى جزيرة في البحر حتى مغرب الشمس، فجلسوا في أقرب السفينة، فدخلوا الجزيرة فللقيتهم دابة أهدب كثير الشعر، لا يدرون ما قبله من دبره، من كثرة الشعر، فقالوا: و بلك ما أنت؟ فقالت: أنا الجساسة، قالوا: و ما الجساسة؟ قالت: أيها القوم اطلقوا إلى هذا الرجل في الدبر، فإنه إلى خيركم بالأشواق، قال: لما سمعت لنا رجلا فرقا منها أن تكون شيطانة.

قال: فالطلقنا سراعا، حتى دخلنا الدبر، فإذا فيه أعظم إنسان رأيناه قط خلقا، و أشده و ثاقبا، مجموعة يده إلى عنقه، ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد، فلنا: و بلك ما أنت؟ قال: قد قدرتم على خبري، فأخبروني ما أنتم؟ قالوا: نحن أناس من العرب ركبنا في سفينة بحرية، فصادفنا البحر حين اغتلم فلعب بنا الموج شهرا، ثم أرفقنا إلى جزيرة تلك هذه، فجلسنا في أقرب بها، فدخلنا الجزيرة، فللقيتنا دابة أهدب كثير الشعر، لا يدرون ما قبله من دبره، من كثرة الشعر، فلنا: و بلك ما أنت؟ فقالت: أنا الجساسة، فلنا: و ما الجساسة؟ قالت: اعمدوا إلى هذا الرجل في الدبر، فإنه إلى خيركم بالأشواق، فأقبلنا إليك سراعا، و فرعنا منها، و لم نأمن أن تكون شيطانة، فقال: أخبروني عن نخل يسمان، فلنا: عن أي شأنها تستخبر؟ قال: أسألكم عن نخلها، هل يثمر؟ فلنا له: نعم، قال: أما إنه يوشك أن لا يثمر، قال: أخبروني عن بحيرة الطبرية، فلنا: عن أي شأنها تستخبر؟ قال: هل فيها ماء؟ قالوا: هي كثيرة الماء، قال: أما إن =

[۱۵] پاکی کو آدھا ایمان کہنے کی وجہ

۳۹۷- سوال: پاکی کو آدھا ایمان کیوں کہا گیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حدیث شریف ہے: ”الطهور شطو الایمان“ (مسلم: ۱۱۸/۱-۸۲/۲) ^(۱) اس میں شطر کا معنی ”حصہ“ کے ہیں، اس حدیث کے مختلف مطلب بیان کیے گئے ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- پاکی ایمان کا ایک حصہ ہے (تو مراد نصف حصہ نہیں، بل کہ اس کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے)۔
- ۲- ایمان کا تعلق ظاہر و باطن دونوں سے ہے، اور پاکی کا تعلق ظاہر سے ہے، اس اعتبار سے جو پاک رہتا ہے، وہ آدھا ایمان۔ جو ظاہر سے متعلق ہے۔ حاصل کر لیتا ہے، اس لیے پاکی کو آدھا ایمان کہا گیا۔
- ۳- حدیث شریف میں ایمان سے مراد نماز ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ رِجْلاً أَتَىٰ اللَّهَ بِحَدِيثٍ﴾ (۲- البقرة: ۱۴۳)

ترجمہ: اللہ تبارک و تعالیٰ ایسے نہیں ہیں کہ تمہاری نمازوں کو باطل کر دیں۔

تو اب حدیث کا مطلب ہوگا: ”پاکی نماز کا حصہ ہے“ ظاہر ہے کہ نماز پاکی کے بغیر صحیح نہیں ہوتی؛

= ماء هابو شك أن يذهب، قال: أخيروني عن عين زغر، قالوا: عن أي شأنها تستخير؟ قال: هل في العين ماء؟ وهل يزور أهلها بماء العين؟ قلنا: نعم، هي كثيرة الماء، وأهلها يزورون من ماتها.

قال: أخيروني عن نبي الأميين ما فعل؟ قالوا: قد خرج من مكة ونزل بئر ب، قال: آقاتله العرب؟ قلنا: نعم، قال: كيف صنع بهم؟ فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب وأطاعوه، قال لهم: قد كان ذلك؟ قلنا: نعم، قال: أما إن ذلك غير لهم أن يطيعوه، وإني مخبركم عني، إني أنا المسيح، وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج، فأخرج فأسير في الأرض فلا أذع قرية إلا هيطنها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة، فهما محرومتان علي كلتا هما، كلتا أردت أن أدخل واحدة - أو واحدة - منهما استقبلني ملك بيده السيف صلتاً، بصادني عنها، وإن علي كل ثقب منها ملائكة يحرسونها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وطعن بمحصنة في المنبر: «هذه طيبة، هذه طيبة، هذه طيبة» - يعني المدينة - «ألا هل كنت حدثتكم ذلك؟» فقال الناس: نعم، «فإنه أعجزني حديث تميم، أنه قال الذي كنت أحدثكم عنه، وعن المدينة ومكة، ألا إنه في بحر الشام، أو بحر اليمن، لا بل من قبل المشرق ما هو، من قبل المشرق ما هو من قبل المشرق، ما هو» وأما بيده إلى المشرق، قالت: فاحفظت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم. (صحيح المسلم: ۴/۲۰۶-۳۰۵، رقم: ۱۱۹-۲۹۲۲، كتاب الفتن، باب قصة الجمل، ط: البدر - ديوبند)

(۱) صحيح المسلم: ۱/۱۱۸، كتاب الطهارة، باب فضل الوضوء، رقم: ۱- (۲۲۳)، ط: البدر - ديوبند.

اس لیے اس کو نماز کا ایک حصہ کہا گیا ہے۔ (نوی شرح مسلم: ۱/۱۵) [۱۱]

اٹھ - اللہ اعلم بالصواب

[۱۶] ختم قرآن کی مجلس میں بلند آواز سے تلاوت کرنا

۳۹۸- سوال: ختم قرآن کی مجلس میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر تمام لوگ قرآن پڑھنے والے ہوں تو بلند آواز سے قرآن پڑھنا جائز ہے۔ [۱۱] اٹھ - اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] گجراتی میں چھپا ہوا قرآن مجید پڑھنا

۳۹۹- سوال: ایک صاحب سعودی عرب میں رہتے ہیں، وہ عربی زبان میں لکھا ہوا قرآن کریم بالکل پڑھنا نہیں جانتے ہیں؛ اس لیے انہوں نے ہم سے گجراتی زبان میں لکھی ہوئی ”بیچ سورہ“ منگوائی ہے، جس میں سورہ یسین، سورہ رحمن، سورہ واقعہ، سورہ کہف اور تبارک الذی وغیرہ ہیں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اسلامی رو سے گجراتی میں چھپے ہوئے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے؟ میں خرید کر اس شخص کو بھیج سکتا ہوں یا نہیں؟ تفصیل سے جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

گجراتی زبان میں عربی کے بعض حروف نہیں پائے جاتے ہیں، مثلاً: ح-ق-غ-ظ-ش-ژ-ث وغیرہ۔ لہذا مکمل قرآن شریف یا اس کی سورتوں کو صرف گجراتی میں چھپوانا جائز نہیں ہے، اسی طرح ان کو خریدنا

(۱) (الظہور خطر الايمان) فقيل: معناه: ان الامر فيه يستهيى بضعفه إلى نصف اجر الايمان، وقيل: معناه: ان الايمان يجب ما قبله من الخطايا، وكذلك الوضوء؛ لأن الوضوء لا يصح الا مع الايمان، فصار لوقفه على الايمان في معنى الشطر، وقيل: المراد بالايمان هنا الصلاة، كما قال الله تعالى: ”وما كان الله ليضيع ايمانكم“، والمطهارة شرط في صحة الصلوة، فصار كالشطر، وليس يلزم في الشطر أن يكون نصفاً حقيقياً. وهذا القول أقرب الأقوال. (شرح النووي على صحيح المسلم: ۱۱/۸، كتاب الطهارة، باب فضل الوضوء، ط: البدر - ديوبند)

(۲) ولا بأس باجتماعهم على قراءة الإخلاص جهراً عند ختم القرآن. (الفتاوى الهندية: ۵/۳۱۷، كتاب الكراهية، الباب الرابع: في الصلاة، والتسبيح، ورفع الصوت... الخ، ط: دار الفكر - بيروت) وانظر أيضاً: حاشية الطحطاوي على مرقا الفلاح، ص: ۳۱۸، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

اور پڑھنا بھی جائز نہیں ہے۔^(۱)

البتہ گجراتی کے ساتھ عربی رسم الخط بھی رکھا جائے اور دونوں زبانیں ساتھ میں چھپائی جائیں، تو جائز ہے۔^(۲)

ضرورت اور مجبوری میں بھی اس کی اجازت ہے، مثلاً مذکورہ شخص کے لیے۔ جیسا کہ سوال میں تحریر ہے

(۱) وقال أشهب: سئل مالك: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء؟ فقال: لا إلا على الكتابة الأولى، رواه الداني في المقنع، ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأمة. وقال في موضع آخر: سئل مالك عن الحروف في القرآن مثل الواو، والألف، أترى أن يغير في المصحف إذا وجد فيه كذلك؟ قال: لا. قال أبو عمرو: يعني الواو والألف الجزيتين في الرسم، المعدومتين في النقط نحو أولوا.

وقال الإمام أحمد: يحرم مخالفة خط مصحف عثمان في واو، أو ياء، أو ألف، أو غير ذلك. وقال البيهقي في شعب الإيمان: من يكتب مصحفاً فيبني أن يحافظ على الهجاء الذي كتبوا به تلك المصاحف ولا يخالفتهم فيه ولا يغير مما كتبوا شيئاً، فإنهم كانوا أكثر علماً، وأصدق قلباً ولساناً، وأعظم أمانة، فلا ينبغي أن نطعن بأنفسنا استدراكاً عليهم. (الإنقان في علوم القرآن - السيوطي: ۱۶۸/۴، النوع السادس والسبعون: في رسوم الخط وآداب كتابته، ط: الهيئة المصرية)

سئل هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء؟

فقال لا إلا على الكتابة الأولى أي كتبه الإمام، وهو المصحف العثماني قال بعض أئمة القراء ونسبته إلى مالك، لأنه المسئول ولا فهو مذهب الأئمة الأربعة قال أبو عمرو: ولا مخالف له في ذلك من علماء الأمة، وقال بعضهم: والذي ذهب إليه مالك هو الحق، إذ فيه بقاء الحالة الأولى إلى أن يتعلمها الآخرون، وفي خلافها تجهيل آخر الأمة أولهم، وإذا وقع الإجماع كما ترى على منع ما أحدث الناس اليوم من مثل كتابة الربا بالألف مع أنه موافق للنقط الهجاء، فمنع ما ليس من جنس الهجاء أولى، وأيضاً ففي كتابته بالمعجمة تصرف في اللفظ المعجز الذي حصل التحدي به بما لم ير دليل بما يؤهم عدم الإعجاز، بل الركاكة؛ لأن الألفاظ المعجمة فيها تقديم المضاف إليه على المضاف ونحو ذلك مما يخل بالنظم ويشوش الفهم. وقد صرحوا بأن الترتيب من مناهج الإعجاز وهو ظاهر في حرمة تقديم آية على آية كتابة كما يحرم ذلك قراءة، فقد صرحوا بأن القراءة بعكس السور مكروهة وبالعكس الآيات محرمة، وصرحوا بأن ترتيب السور على النظم المصحفي مطعون، وترتيب الآيات قطعي، وزعم أن كتابته بالمعجمة فيها سهولة للتعليم كذب مخالف للواقع والمشاهدة فلا يلتفت لذلك على أنه لو سلم صدقه لم يكن مبيحاً لا غير آج ألفاظ القرآن عما كتبت عليه، وأجمع عليها السلف والخلف. (الفتاوى الفقهية الكبرى - ابن حجر الهيتمي (م: ۹۷۳ هـ): ۳۸/۱، كتاب الطهارة، باب النجاسة، ط: المكتبة الإسلامية)

(۲) وفيه (أي الكافي) إن اعتاد القراءة بالقافية، أو أراد أن يكتب مصحفاً بها يمنع، وإن فعل في آية أو آيتين لا، فإن كتب القرآن وتفسير كل حرف وترجمته جاز. (فتح القدير - ابن الهمام: ۳۸۶/۱، ط: دار الفكر - بيروت)

کہ وہ بالکل ہی عربی پڑھنا نہیں جانتے۔ ”حجراتی شیخ سورہ“ بھیج دیں اور یہ لکھ دیں کہ کسی عالم یا حافظ کے پاس بیٹھ کر عربی حروف و لہجہ کے موافق پڑھئے اور ساتھ ساتھ اصل قرآن پڑھنا سیکھتا رہے تو وہ جب اس طرح کوشش کرتا رہے گا، اس کے لیے گجراتی میں پڑھنا (مجبوری کی وجہ سے) جائز ہوگا، اگر عربی پڑھنے کی کوشش نہیں کرے گا اور اسی پر تنکیر کر کے بیٹھ جائے گا، تو پھر گجراتی میں پڑھنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۸۱ جس کنویں میں اوراق قرآن ڈالے گئے ہوں، اس کو بیت الخلاء کے لیے استعمال کرنا

۳۰۰۔ سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنواں بہت پرانا ہے، جو بے کار پڑا ہوا ہے، اس کا پانی بھی بہت گندا ہے، پینے وغیرہ کسی کام میں نہیں آسکتا، اب اس کنویں کو بیت الخلاء کے لیے استعمال کرنے کا ارادہ ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ آج سے دو ایک سال پہلے اس میں قرآن مجید کے پرانے اوراق ڈالے گئے تھے، جو یقیناً اب تک گل کر ختم ہو گئے ہوں گے، مگر پھر بھی اس کے اثرات کی وجہ سے قرآن کی بے ادبی کا ایک گونہ خدشہ ہے؛ اس لیے اس کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟ کیا کنویں کا سارا پانی پہلے نکالنا ہوگا، یا ویسے ہی (علی حال) اس کو بیت الخلاء کے لیے استعمال کر سکتے ہیں؟ ویسے بھی دیکھا جائے تو یہ کنواں ناپاک ہی ہے؛ کیوں کہ اس میں ایک مرغ گر گیا تھا اور کنواں اب تک پاک نہیں کیا گیا ہے۔

امید ہے کہ مفصل و مدلل جواب دے کر ممنون فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

در مختار میں لکھا ہے کہ جو دینی کتابیں اس قدر پرانی ہو جائیں کہ پڑھنے کے لائق نہ ہوں، ان کے لیے تین طریقوں میں سے کوئی ایک طریقہ اختیار کیا جائے:

(۱) اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کے ناموں کو دھو کر (یا نکال کر) باقی حصے کو جلا دیا جائے۔

(۲) دھوئے بغیر ان کو جلا دیا جائے۔

(۳) ان کو دفن کر دیں۔

تیسری صورت زیادہ بہتر ہے (شامی: ۵/۲۷۳) ^(۱)

(۱) الكتب التي لا ينتفع بها يمحى عنها اسم الله وملائكته ورسوله ويحرق الباقي، ولا بأس بأن تلقى في ماء جار كما هي، أو تدفن وهو أحسن. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۲۴، كتاب المحظر والإباحة، فصل في البيع، فروع: يكره إعطاء سائل المسجد... الخ، ط: دار الفكر - بيروت)

یہاں غور کا مقام ہے کہ صورت مسئلہ میں کتابیں نہیں ہیں؛ بل کہ قرآن مقدس کے مبارک اوراق ہیں۔ میری رائے میں ایسا کیا جاسکتا ہے کہ کنویں کے پاس ایک قد آدم گڑھا کھود کر اس کنویں کا سارا پانی میں اس میں ڈالا جائے، پھر اگر کچھ اوراق نکلے ہیں تو ان کو اسی گڑھے میں یا الگ کسی جگہ قبرستان وغیرہ میں دفن کر دیا جائے۔ اگر اوراق نہیں نکلتے ہیں، تو اس پانی میں مبارک اوراق کا جو اثر ہوگا وہ پاک جگہ میں مدفون ہو جائے گا، پھر اس کنویں کو استقباء کے لیے آپ استعمال کر سکتے ہیں، اس طرح کرنے سے بے ادبی سے حفاظت ہو جائے گی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ سے قرآن کریم اور وعظ سننا

۳۰۱- سوال: کیا ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے قرآن کریم کی آیت سننا، اسی طرح اس میں ریکارڈ کرنا گناہ ہے؟ نیز ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے وعظ سن سکتے ہیں یا نہیں؟ کیوں کہ وعظ میں بھی قرآن کی آیت اور اس کی تفسیر ہوتی ہے۔

(الجواب حامداً ومصلحاً)

ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ سے قرآن کریم یا وعظ کا سننا جائز ہے، خواہ ریڈیو اور ٹیپ مستقل ہو، یا دونوں ایک ساتھ ہوں، البتہ موجودہ دور میں مذکورہ چیز کو وقت گزاری کا ذریعہ سمجھ کر قرآن کریم کی بے حرمتی کی جاتی ہے، اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے، ایک طرف قرآن کریم کی تلاوت جاری ہے، وعظ و بیان ہو رہا ہے اور سننے والا بات چیت یا ہنسی مذاق میں مشغول ہے، یہ بے حرمتی ہے، اس سے احتیاط لازم ہے۔^(۱)

[۲۰] عورت اپنے شوہر کے بغیر کتنی مدت صبر کر سکتی ہے

(ایک روایت کی تحقیق: حضرت عمرؓ کا بیٹی کی سے سوال کرنے پر واقع ہوئے، اسے عرض میں کا جواب)

۳۰۲- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین ذیل کی روایت کے بارے، جس میں فرمایا گیا ہے کہ ”حضرت عمرؓ نے خود اپنی لڑکی حفصہ سے یہ پوچھا کہ ایک عورت شوہر کے بغیر کتنی مدت ٹھہر سکتی ہے؟“

ہمیں اس پر اشکال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جیسا شخص۔ جس نے حضور ﷺ کی خدمت میں سالہا (۱) ومن حرمۃ القرآن ان لا یفرأ فی الأسواق، وفي موضع اللغو، کذا فی القنیۃ، (الہندیہ: ۵/۳۱۶، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع: من آداب المسجد والمسیح والقراءۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

سال تربیت پائی ہو، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا کیر کٹر اس قدر مضبوط بنا دیا ہو کہ ان کے تقویٰ و طہارت اور حسن اخلاق کی قسم کھائی جائے۔ خود اپنی لڑکی سے ایسی فحش بات دریافت کرے، اس بات کے تسلیم کرنے پر ہماری عقل گوارا نہیں کرتی، کیا ایک باپ اپنی لڑکی سے ایسی فحش بات پوچھنے شرمندگی محسوس نہیں کرے گا؟ اور لڑکی ایسا کہنے سے شرمندگی محسوس نہیں کرے گی؟

ایک عامی سے عامی شخص۔ خواہ وہ دنیا کی کسی بھی قوم سے تعلق رکھتا ہو۔ ایسی بات اپنی لڑکی سے پوچھ نہیں سکتا، کیا ہم اور آپ اپنی لڑکی سے ایسی بات پوچھ سکتے ہیں؟

اگر واقعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسی بات پوچھی ہو، تو ایسی فحش بات پوچھنے والے پر شریعت کا کیا حکم لگے گا؟

یہ روایت حدیث کی کس کتاب میں ہے؟ اور اس کتاب کا درجہ صحت کے لحاظ سے کیا ہے؟ ہمیں تو اس روایت کے پڑھنے سے روٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں؛ کیوں کہ حضرت عمرؓ جیسی شخصیت سے ایسے امور کا صدور میں ممکن ہی نہیں، بل کہ محال نظر آتا ہے۔

میرا خیال یہ ہے کہ شیعہ راویوں نے ایسی روایتیں خلفاء راشدین اور خصوصاً حضرت عمرؓ کو بدنام کرنے کے لیے وضع کر رکھی ہیں، اس لیے اس طرح کی روایات سے خلفاء راشدین کی توہین محسوس ہوتی ہے۔ کیا اس روایت میں بھی ایسا نہیں ہو سکتا کہ شیعہ راویوں نے حضرت عمرؓ کو بدنام کرنے کے لیے اپنی طرف سے روایات وضع کی اور اس کو ہمارے سیدھے سادھے محدثین نے غور و فکر کے بغیر اپنی کتاب میں جمع فرما دیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی عورتوں کے مسائل بیان فرماتے، تو ازواج مطہرات سے دریافت فرما کر بیان فرماتے تھے، نہ کہ اپنی لڑکی فاطمہؓ سے؛ تو جب کہ حضرت عمرؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت یافتہ تھے، تو یہ کیسے ممکن ہے کہ کسی قانون کو بنانے کے لیے ایسی فحش بات اپنی زوجہ سے پوچھنے کے بجائے اپنی لڑکی سے پوچھیں؟

ماہر سنی گورنر صاحب، ۷۷، ستمبر ۱۹۸۳ء

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس روایت کے متعلق آپ نے سوال کیا ہے، وہ ”موطأ امام مالک“ کی ہے، جیسا کہ ”تفسیر ابن

کثیر میں مذکور ہے، نیز یہ روایت ”در منثور“ اور ”تفسیر فی ظلال القرآن“ میں بھی ہے۔^(۱) لیکن آخر الذکر دونوں میں کتب حدیث میں سے کسی بھی کتاب کی طرف نسبت نہیں کی گئی ہے۔

”در منثور“ میں اس کے علاوہ اور بھی روایات مذکور ہیں، جن عورتوں کا حضرت عمرؓ سے اپنی ازواج کے متعلق تذکرہ کرنا ثابت ہے، نیز مسئول عنہا روایت کے متعلق ”ابن کثیر اور در منثور“ میں لکھا ہے کہ کثرت طرق کی وجہ سے مشہورات میں سے ہے، مثلاً ابن کثیر کی روایت اس طرح ہے: ”وقد ذکر الفقهاء و غیرہم - فی مناسبتہ تأجیل المولیٰ بأربعة أشهر - الأكثر الذي رواه الإمام مالك بن أنس رحمه الله في الموطأ عن عبد الله بن دينار، قال خرج عمر بن الخطاب من الليل، فسمع امرأة تقول: ... الخ“^(۲) پھر مفسر ابن کثیرؒ نے پوری روایت کو بیان فرمایا ہے۔

اس معنی کا مضمون ”در منثور“ میں بھی ہے، ”در منثور اور ابن کثیر“ میں ایک اثر اور بھی منقول ہے حضرت سائب بن جبیر مولى ابن عباسؓ سے، کہ میں ہمیشہ حضرت عمرؓ کی حدیث کے متعلق سنا کرتا تھا جس میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ رات میں (عوام کی تحقیق حال کی خاطر اشت کے لیے) حضرت عمرؓ نکلے، (اور حضرت عمرؓ اس طرح نکلا کرتے تھے) کہ ایک عورت کو کہتے ہوئے سنا..... الخ، پھر پوری روایت کو بیان فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایت اس وقت سے مشہور ہے، جیسا کہ ابن کثیرؒ نے اس کو مشہورات میں شامل فرمایا ہے: وقد روي هذا من طرق، وهو من المشهورات.^(۳)

(۱) وقد ذكر الفقهاء وغيرهم - في مناسبتة تأجيل المولى بأربعة أشهر - الأكثر الذي رواه الإمام مالك بن أنس - رحمه الله - في الموطأ، عن عمرو بن دينار، قال: خرج عمر بن الخطاب من الليل فسمع امرأة تقول:

تَقُولُ هَذَا اللَّيْلُ وَأَسُودُ جَانِبَهُ	وَأَرْقِي أَلَا خَلِيلُ أَلَا عِبَهُ
فَوَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ أَنِي أَرَأَيْتَهُ	لَحَرَكَ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبَهُ

فسأل عمر ابنته حفصة: رضي الله عنها: كم أكثر ما تبصر المرأة عن زوجها؟ فقالت: ستة أشهر أو أربعة أشهر. فقال عمر: لا أحبس أحدا من الجيوش أكثر من ذلك. (تفسير ابن كثير: ۶/۲۵، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ۱/۶۵۲، ط: دار الفكر - بيروت.

ظلال القرآن - سيد قطب (براهیم حسین الشاربی) (م: ۸۵ھ) ۱/۲۳۵، ط: دار الشرق - بيروت.

(۲) راجع رقم الہامش: ۱.

(۳) عن السائب بن جبیر، مولى ابن عباس - وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - قال: ما زلت =

اب رہا یہ سوال کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بیٹی سے اس قسم کا سوال کس طرح فرمایا؟ تو اس روایت میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ حضرت عمرؓ نے بذات خود سوال فرمایا؛ بل کہ (غالب گمان یہ ہے کہ) کسی کے واسطے سے سوال فرمایا ہوگا، اور آمر ہونے کے بنا پر سوال کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف کی گئی ہو، جیسا کہ علم المعانی کا قاعدہ ہے کہ کبھی فعل اور معنی فعل کی "نسبت حقیقی" کو چھوڑ کر غیر کی طرف ادنیٰ مناسبت سے کی جاتی ہے، جیسا کہ ایک مسلمان کہتا ہے: "شفی الطیب المریض" (۴) طیب نے مریض کو شفا دی، اگر قائل اس کا اعتقاد رکھتا ہو تو ایمان سے نکل جائے گا، مگر کوئی بھی مسلمان مسلم قائل پر کفر کا حکم تو کیا، ادنیٰ شک و شبہ بھی نہیں کرتا، شافی حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں، ذاکثر اور طیب اسباب کے درجے میں ہیں، ایسا ہی یہاں سائل حقیقی کوئی اور ہے، البتہ سبب سوال حضرت عمرؓ کے ہونے کی بنا پر مجازاً سوال کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف کی گئی، جیسا

= أسمع حديث عمر أنه عرج ذات ليلة بطوف بالمدينة، وكان يفعل ذلك كثيراً؛ إذ مر بأمرأة من نساء العرب مغلفة بابها [وهي] تقول:

تطاول هذا الليل واسود جانبه	وَأَرْقِي أَلَا عَظِيمُ أَلَا عَظِيمُ
تطاول هذا الليل وأزور جانبه	وَأَرْقِي أَلَا ضَجِيعُ أَلَا عَظِيمُ
أَلَا عَظِيمُ طَوْرًا وَطَوْرًا كَأَنَّمَا	بَدَا قَمْرُ هِي ظِلْمَةُ اللَّيْلِ حَاجِمُهُ
يَسْرِبُ مِنْ كَانَ يَلْهُو بِقَرْبِهِ	لَطِيفُ الْحَشَا لَا يَحْتَوِيهِ أَقَارِبُهُ
لَوْ أَنَّ لَوْلَا لَفَّ لَا شَيْءَ غَيْرُهُ	لَنَقُصَّ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ
وَلَكِنِّي أَخْشَى رَقِيئًا مَوْكَلًا	بِأَنْفُسِنَا لَا يَفْشُرُ الدَّهْرُ كَنَانَهُ

ثم ذكر بقية ذلك كما تقدم، أو نحوه. وقد روي هذا من طرف، وهو من المشهورات. (المصدر السابق)

(۴) واعلم أن المجاز الحكمي كثير الوقوع في كلام رب العزة. قال عز من قائل "فما ربحت تجارتهم"، وقال: "وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً"، وقال: "فمنهم من يقول أياكم زادته هذه إيماناً"، وقال: "تَوَقَّى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ"، وقال: "حتى تضع الحرب أوزارها"، وقال: "وأخرجت الأرض أثقالها" بإسناد الأفعال في هذه كلها على غير ما هي لها عند العقل كما ترى، وإلا الحكم العقلي فيها عن مكانه الأصلي، إذ مكانه الأصلي إسناد التبرج على أصحاب التجارة، وإسناد زيادة الإيمان على العلم بالآيات، وإسناد إنباء أكمل الشجرة على خالقها، وإسناد وضع أوزار الحرب على أصحاب الحرب، وإسناد إخراج أثقال الأرض على خالق الأرض... وفي "شفی الطیب المریض" أصل الحكم شفی اللہ المریض عند علاج الطیب. (مفتاح العلوم - يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي المسكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب (م: ۶۲۶ھ)، ص: ۳۹۷-۳۹۸، الفصل الخامس: في المجاز العقلي، ت: نعيم زروق، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان)

کہ طحاوی شریف کی روایت میں ہے کہ اکسال کے متعلق جب صحابہؓ میں اختلاف ہوا کہ غسل واجب ہے یا نہیں؟ تو حضرت عمرؓ نے اولاً ایک شخص کو اپنی بیٹی حضرت حفصہؓ کے پاس بھیجا اور ان کو علم نہ ہونے کی وجہ سے حضرت عائشہؓ سے آدمی بھیج کر دریافت فرمایا۔ (۵)

اسی طرح مذکورہ روایت میں بھی آدمی بھیج کر دریافت فرمایا گیا ہو؛ البتہ امر ہونے کی وجہ سے سوال کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف ہو گئی اور سائل حقیقی کو حذف کر دیا گیا؛ اس طرح کے نظائر کتب حدیث میں موجود ہیں، مثلاً: حضرت علیؓ کی روایت جس میں سوال کیا گیا کہ مذی موجب غسل ہے یا نہیں؟ (۶) اس روایت میں سوال کی نسبت حضرت علیؓ طرف کی گئی ہے، حالانکہ اس کے بعض طرق میں ہے کہ حقیقی سائل حضرت عمارؓ یا حضرت مقدادؓ تھے۔ (۷) ”علامہ کرمائی“ نے فرمایا: کہ اگر سائل حضرت علیؓ کے علاوہ ہوں، تو یہ مراسل صحابہ میں سے ہے۔ (۸)

(۵) عن معمر بن ابی حبیبة، قال: سمعت عبيد بن رفاعَةَ الأنصاري، يقول: كنا في مجلس، فيه زيد بن ثابت، فذاكرنا الغسل من الإنزال. فقال زيد: "ما على أحدكم إذا جامع فلم ينزل إلا أن يغسل فرجه، ويتوضأ وضوءه للصلاة، فقام رجل من أهل المجلس، فأتى عمر فأخبره بذلك. فقال عمر للرجل: اذهب أنت بنفسك فائتني به حتى يكون أنت الشاهد عليه، فذهب فجاء به، وعند عمر ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيهم علي بن أبي طالب، ومعاذ بن جبل رضي الله عنهما، فقال عمر: أنت عدو نفسك، تفني الناس بهذا؟ فقال زيد: أم والله ما ابتدئته ولكني سمعته من عمار بن رافع ومن أبي أيوب الأنصاري. فقال عمر لمن عنده من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: ما تقولون؟ فاحتلقوا عليه. فقال عمر: يا عباد الله، فمن سأل بعدكم وأنتم أهل بدر الأخيار؟ فقال له علي بن أبي طالب: فأرسل إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، فإنه إن كان شيء من ذلك، ظهرت عليه، فأرسل إلى حفصة، فسألها فقالت: لا أعلم لي بذلك، ثم أرسل إلى عائشة رضي الله عنها فقالت: إذا جاوز الختان الختان، فقد وجب الغسل. فقال عمر رضي الله عنه عند ذلك: لا أعلم أحدًا فعله، ثم لم يغسل إلا جعلته نكالا".

(شرح معاني الآثار، رقم الحديث: ۳۳۵-۳۳۸، كتاب الطهارة، باب الذي يجامع ولا ينزل، ط: عالم الكتب)

(۶) عن علي - رضي الله عنه - قال: سألت النبي - صلى الله عليه وسلم - عن المذي، فقال: من المذي الموضوء، ومن المني الغسل. (سنن الترمذي: ۳۱/۱، رقم: ۱۱۳، كتاب الطهارة، باب ما جاء في المني والمذي، ط: البدر - ديوبند)

(۷) قلت: ظاهر هذا السياق أنه سمعه من الرسول صلى الله عليه وسلم حيث لم يقل قال المقدام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولئن سلمنا عدم ظهوره فحكمه حكم مرسل الصحابي. (صحيح أبي عبد الله البخاري بشرح الكرماتى: ۲/ ۱۶۳، كتاب العلم، باب من استحيا فأمر غيره بالسؤال، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۸) وجمع ابن حبان بين هذا الاختلاف، بأن علياً أمر عماراً أن يسأل، ثم أمر الحفصاء بذلك، ثم سأل بنفسه، وهو جمع جيد إلا بالنسبة إلى آخره لكونه مغايراً لقوله إنه استحيى عن السؤال بنفسه لأجل فاطمة، فيعين حملاً على =

اس قسم کے مجازات شائع ہیں: لہذا حضرت علیؑ کی طرف نسبت آمر ہونے کی وجہ سے ہے، اور مسائل حقیقی حضرت عمار بن یاسرؓ یا حضرت مقدادؓ ہیں۔

اس توجیہ پر یہ سوال کہ اپنی زوجہ سے کیوں سوال نہیں کیا؟ بیٹی (حضرت حفصہؓ) سے کیوں کیا؟ تو ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ نے سوچا ہو کہ حضرت حفصہؓ حضور ﷺ کے پاس رہ چکی ہیں، ہو سکتا ہے کہ اس باب میں انہوں نے حضور ﷺ سے کچھ سنا ہو؛ اس لیے بیوی کے بجائے صاحب زادی سے سوال کیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ کے سوال کی بنیاد حیا پر ہے؟ کہ حضرت عمرؓ نے بیٹی سے سوال کے وقت حیا نہیں کی تو اس قسم کے امور کو حیا شرعی میں شمار کرنا صحیح نہیں ہے۔

آپ کا یہ دعویٰ کہ دنیا کے کسی بھی قوم کا کوئی بھی شخص اس قسم کے سوال اپنی لڑکی سے نہیں کرتا ہے، یہ (دعویٰ) صحیح نہیں ہے، کیوں کہ اس کے خلاف موجود ہے؛ اس لیے کہ دنیا میں ایسی اقوام بھی موجود ہیں، جن کے متعلق مشہور ہے کہ وہ محارم تک سے نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں، چہ جائے کہ اس قسم کے سوالات؟ اور فی زمانہ تو یہ بالکل عیاں ہے، مثلاً مجوس۔ (عین الہدایہ ج: ۲، ص: ۱۱۰)۔^(۹)

حیا کا معنی لغت کے اعتبار سے ہے: ”تغیر و انکسار یعتری الإنسان من خوف ما يعاب به، ويذم وقد يعرف أيضاً بأنه انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح“۔^(۱۰) یعنی انسان پر کسی معیوب و مذموم چیز کے خوف سے تغیر و انکساری کا طاری ہوتا۔

اور شرع میں اس کا معنی ہے: ”خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق“۔^(۱۱) یعنی وہ خلق حسن، جو قبح سے اجتناب کا باعث ہو اور صاحب حق کے حق میں تقصیر سے مانع ہو۔
”امام راغب“ نے فرمایا: ”الحياء انقباض النفس عن القبيح“۔^(۱۲) یعنی نفس کا قیاس سے منع و انقباض

= المجاز، بأن بعض الرواة أطلق أنه سأل لكونه الأمر بذلك وبهذا حزم الإسماعيلي ثم النووي. (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۳ھ): ۱/۳۸۰، باب غسل المذي والوضوء منه، ط: دار المعرفة- بيروت)

(۹) عین الہدایہ: ۲/۱۴، فصل فی بیان المحرمات، ط: ذکر یاد یونیند.

(۱۰) عمدة القاری: ۱/۴۶، باب أمور الإیمان، ط: دار إحياء التراث العربی.

(۱۱) وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق. (فتح الباري- ابن حجر

العسقلاني (م: ۸۵۳ھ): ۱/۵۲، باب أمور الإیمان، ط: دار إحياء التراث العربی، عمدة القاری: ۱/۲۹، باب أمور الإیمان)

(۱۲) قال الراغب: الحياء انقباض النفس عن القبيح. (فتح الباري- ابن حجر: ۱/۴۷)

معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم، ص: ۱۵۶، ط: دار الكتب العلمية- بيروت.

ہونا۔

بعض نے کہا ہے: ”هو انقباض النفس خشية ارتكاب ما يكره“^(۱۳) یعنی نفس کا منقبض ہونا مکروہ امر کے ارتکاب کی خشیت سے۔

”علامہ حلبی“ فرماتے ہیں: ”خوف الذم بنسبة الشر إليه“^(۱۴) یعنی شر کے منسوب ہونے کی مذمت سے ڈرنا؛ یہ تو بھی حیاء کی لغوی و شرعی تحقیق۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حیاء شرعی وہ ہے، جو انسان کو امور خیر کے کرنے کا باعث ہو اور امور شر کے ارتکاب سے مانع ہو، اور یہ محمود ہے؛ لیکن اگر حیاء امور خیر کے اکتساب و تحصیل سے مانع ہو، تو یہ حیاء مذموم ہے؛ بل کہ حقیقت میں بزدلی اور ضعف و کمزوری ہے: ”وأما ما وقع سببا لتروك أمر شرعي فهو مذموم، وليس بحياء شرعي؛ بل هو ضعف ومهانة، الحياء في العلم لا ينبغي، ومثله لا يسمي حياءا شرعيا بل ضعف، فإن الحياء إذا كان عن تحصيل العلم، فهو مذموم“^(۱۵) مطلب یہ کہ جو حیاء امر شرعی کے ترک کا سبب ہو یا حصول علم سے مانع ہو، وہ حیاء نہیں ہے؛ بل کہ ضعف و عجز ہے۔

”علامہ کرمائی“ نے تحریر میں فرمایا ہے: یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ حیاء انسان کو حق بات کی مواہمت سے مانع ہوتی ہے، جس کی وجہ سے وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دیتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حیاء نہیں؛ بل کہ بزدلی اور ضعف و کمزوری ہے۔

وقد يستشكل من حيث أن صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه الحق فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، والجواب أنه ليس حياءا حقيقيا بل هو عجز ومهانة وضعف^(۱۶)۔

”بخاری شریف“ کتاب العلم میں امام بخاریؒ نے باب منعہ فرمایا ہے: ”باب الحياء في العلم“ اس باب کے تحت حضرت عائشہؓ کا اثر بیان فرمایا ہے، جس میں حضرت عائشہؓ نے انصار کی عورتوں کی تعریف

(۱۳) وقال غيره هو انقباض النفس خشية ارتكاب ما يكره اعم من أن يكون شرعيا أو عقليا أو عرفيا ومقابل الأول فاسق والثاني مجنون والثالث آبله. (فتح الباري: ۱/ ۷۳-۷۵)

(۱۴) المصدر السابق.

(۱۵) لامع البراري شرح جامع البخاري: ۱/ ۶۵، ط: المكتبة الأثرية-ديوبند.

(۱۶) صحيح أبي عبد الله البخاري بشرح الكرماني: ۱/ ۸۲، باب أمور الإيمان.

فرمائی ہے کہ ان کی حیاء تنفد فی الدین سے مانع نہیں ہے۔ (۱۷) اس کے بعد حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت کو بھی بیان فرمایا ہے: جس میں ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے نبی کریم ﷺ سے احتلام سے غسل واجب ہونے کے متعلق سوال فرمایا، اور سوال سے قبل ایک تمہید قائم کی: کہ اللہ تعالیٰ حق سے حیاء نہیں فرماتے، بل کہ حق بیان فرمادیتے ہیں، اسی طرح میں بھی حق بات پوچھنے سے حیاء نہیں کروں گی، بل کہ پوچھ لوں گی ایسا سوال، جس سے عورتیں عاودۃ حیاء کرتی ہیں۔

”إن الله لا يستحي من الحق أي لا يمنع من بيان الحق، فكذلك أنا لا امتنع من سؤال عما أنا محتاجة إليه مما تستحي النساء في العادة“۔ (۱۸) معلوم ہوا کہ بعض امور حیاء میں شمار کیے جاتے ہیں؟ اگر حیاء ایسی ہے کہ امور خیر و تنفد فی الدین سے مانع نہیں ہے، تو وہ محمود ہے؛ لیکن اگر مانع ہے تو حقیقت میں وہ حیاء نہیں ہے، بل کہ عجز و ضعف ہے۔

اس حدیث سے ”علامہ یحییٰ“ نے چند احکام مستنبط فرمائے ہیں: ان میں سے سب سے پہلا حکم یہ بیان فرمایا: کہ حیاء کو ترک کرنا جب کوئی مسئلہ پیش آجائے: ”ترك الحياء لمن عرفت عليه المسئلة“۔ (۱۹) علامہ کرمائی نے لکھا ہے کہ حیاء کا تقاضا ہے کہ حقائق سے نہ رکا جائے: ”وفيه أن الحياء يقتضي أن لا يمنع من طلب الحقائق“۔ (۲۰)

اس قسم کی ایک روایت حضرت علیؓ کی بھی ہے جس میں ہے کہ حضرت علیؓ نے حضور ﷺ سے ”خروج

(۱۷) وقالت عائشة: «نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن ينفقهن في الدين»۔ (رواه البخاري تعليقا في كتاب العلم، باب الحياء في العلم، ۱/ ۴۳، ط: البدر دہلوی)

(۱۸) عن أم سلمة، قالت: جاءت أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق، فهل علي المرأة من غسل إذا احتلمت؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا رأت الماء» فغطت أم سلمة، تعني وجهها، وقالت: يا رسول الله أو تحللم المرأة؟ قال: «نعم، تربت يمينك، فبم يشبهها ولدعا»۔ (صحيح البخاري: ۱/ ۲۴، رقم الحديث: ۳۰، كتاب العلم، باب الحياء في العلم، ط: البدر دہلوی)

قال العيني: قوله إن الله لا يستحي أي لا يمنع من بيان الحق فكذلك أنا لا امتنع من سؤال عما أنا محتاجة إليه مما تستحي النساء في العادة من السؤال عنه۔ (عمدة القاري: ۲/ ۲۱۴، باب الحياء في العلم)

(۱۹) ترك الاستحياء لمن عرفت له المسئلة۔ (عمدة القاري: ۲/ ۲۱۲، كتاب العلم، باب الحياء في العلم، ط: دار المعرفة بيروت)

(۲۰) صحيح أبي عبد الله البخاري بشرح المکرمانی: ۲/ ۲۶۰، كتاب العلم، باب الحياء في العلم۔

المذہبی“ سے غسل واجب ہونے کے متعلق سوال فرمایا۔^(۲۱) اور مذی کا خروج عذرہ ”ملاعبة المرأة“ سے ہوتا ہے، اس روایت پر اگرچہ بایں طور کلام ہے کہ اس کے بعض طرق میں سائل حضرت علیؑ ہیں، بعض میں حضرت مقدادؓ ہیں اور بعض میں حضرت عمارؓ ہیں۔^(۲۲) لیکن علامہ عینیؒ نے ان میں تطبیق دی ہے: اولاً ان دونوں کو سوال کرنے کے لیے بھیجا، بعد میں خود گئے۔^(۲۳) اور حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اس کو متعدد واقعات پر محمول کیا جائے گا۔^(۲۴) بہر حال اس سے حضرت علیؑ کا بہ ذات خود سوال کرنا ثابت ہوا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان امور کو حیاء شرعی میں شمار کرنا صحیح نہیں ہے، ورنہ اشکال ہوگا کہ داماد اپنے خسر سے اس قسم کے سوال کس طرح کر سکتا ہے، صرف اتنا ہی نہیں، بل کہ انصار کی عورتیں خود آکر اس قسم کے سوالات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کرتیں تھیں، اور ما قبل میں ”در منثور“ کے حوالہ سے گزرا کہ عورتیں حضرت عمرؓ سے اپنے اذواج کے متعلق تذکرہ کیا کرتیں تھیں، اگر یہ حقیقت میں حیاء شرعی ہوتی، تو ان کو خود آکر سوال کرنے کے بجائے اپنے اذواج کے واسطے سے سوال کرنا چاہیے تھا، نیز ایک مرتبہ حضرت موسیٰ اشعریؒ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک مسئلہ دریافت کرنے گئے، اور حیاء محسوس کی تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جو سوال تم اپنی ماں سے کرتے، وہ خود مجھ سے دریافت کر لو۔ (موطأ نام مالک، ص: ۱۷)

ان کے علاوہ اور بھی واقعات و روایات ہیں، کہ حیاء کے معنی نہ سمجھنے کی وجہ سے ان سب واقعات و روایات پر اعتراض ہوگا؛ لہذا حضرت عمرؓ نے واقعہ مذکورہ بالا سے حقیقت مسئلہ جاننے کے لیے اپنی صاحبزادی سے سوال فرمایا ہو، یہ حیاء کے خلاف نہیں ہے، حیاء کا معنی، مذکورہ تصریحات کے مطابق جو شخص بھی سمجھ لے گا، اشکال خود حل ہو جائے گا۔ اکثر مباحثہ مآخوذ من فتح الباری: ۱/۵۸، وایضاً: ۱/۸۱، وایضاً: ۱/۲۹۱، وایضاً: ۱/۳۹۳، عمدة القاری: ۱/۱۲۹، وایضاً: ۲/۱۷۵، وایضاً: ۲/۱۱۰، وایضاً: ۱/۸۳، وایضاً: ۱/۱۴۰، وایضاً: ۱/۱۵۹، لامع: ۱/۶۵، وغیرہا من الکتب المذکورہ، فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۵ ذی الحجہ ۱۲۰۳ھ مطابق ۱۳ مارچ ۱۹۸۳ء بمصر

- (۲۱) عن علي بن أبي طالب، قال: كنت رجلاً مذاء فأمرت المقداد بن الأسود أن يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله، فقال: «فيه الوضوء» (صحیح البخاری: ۲۳-۲۵، رقم: ۱۳۴، کتاب العلم، باب من استحب العلم غیرہما للذوال: ط: المعز - دیوبند)
- (۲۲) انظر للبسط فتح الباری: ۱/۷۹-۳-۳۸۰، باب غسل المذہبی والوضوء منه، ط: دار المعرفۃ.
- (۲۳) وجمع ابن حبان بین هذا الاختلاف أن علياً سأل عماراً أن يسأل، ثم أمر المقداد بذلك، ثم سأل بنفسه، (عمدة القاری: ۲/۲۱۹، باب غسل المذہبی والوضوء منه، ط: دار احیاء التراث العربی)
- (۲۴) ابن حجرؒ کی یہ بات مجھے نہیں مل سکی، بل کہ حافظ ابن حجرؒ نے بھی تقریباً وہی بات لکھی ہے، جو علامہ عینیؒ کے حوالے سے مذکور ہوئی۔ ملاحظہ ہو: فتح الباری: ۱/۳۸۰، باب غسل المذہبی والوضوء منه، ط: دار المعرفۃ۔
- (۲۵) حاشیہ نمبر: (۱) ملاحظہ فرمائیں۔

[۲۱] نماز میں قرآن کریم دیکھ کر پڑھنا

۴۰۳-سوال: نفل نماز میں قرآن شریف میں سے دیکھ کر قراءت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے یہاں ایک شخص نفل نماز میں قرآن شریف آگے رکھ کر پڑھتا ہے، اور رکوع، سجدہ کرتا ہے، پھر واپس دوسری رکعت میں قرآن شریف ہاتھ میں لے کر قراءت کرتا ہے، تو کیا چاروں اماموں میں سے کسی امام کے نزدیک نفل نماز میں قرآن شریف دیکھ کر پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام شافعیؒ کے قول کے مطابق اگر کوئی شخص نماز میں قرآن شریف سے دیکھ کر پڑھے تو، نماز صحیح ہو جائے گی۔ (شامی: ج ۱ ص ۵۸۵) امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول کے مطابق مکروہ ہے، امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق اگر قرآن شریف اٹھا کر پڑھے گا، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^{۲۱} واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] کسی گھر جا کر قرآن پڑھنا

۴۰۴-سوال: غیر مسلم کے گھر یا دکان میں قرآن پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دنیوی لالچ سے قرآن شریف پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲) غیر مسلم سے رقم حاصل کرنے کے لیے

[۱] وجوزہ الشافعی بلا کراهة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۶۲۳، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، ط: دار الفکر - بیروت)

[۲] (وقرأته من مصحف) أي ما فیہ قرآن (مطلقاً) لأنه تعلم إلا إذا كان حافظاً لما قرأه وقرأ بلا حمل. (الدر المختار) و قال الشافعی (م: ۱۲۵۳ھ): (قوله لأنه تعلم) ذكروا لأبي حنيفة في علة الفساد وجهين. أحدهما: أن حمل المصحف والنظر فيه وتقلب الأوراق عمل كثير. والثاني أنه تلقن من المصحف ليعار كما إذا تلقن من غيره. وعلى الثاني لا فرق بين الموضوع والمحمول عنده، وعلى الأول يقتضي أن، وصحح الثاني في الكافي تبعاً لتصحيح السر حسی. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۶۲۳-۶۲۴، کتاب الطهارة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار الفکر - بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۲۰۱، کتاب الصلوة، الباب السابع: فیما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، ط: دار الفکر)

(۳) وفراة القرآن للذنب مکروہة، والأفضل أن لا يعطى القارئ شيئاً. (البنایة شرح الہدایة: ۱۲/۲۳، کتاب الکراہیة، مسائل متفرقة، التعشیر والنقط، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، تکرار المختار: ۵۲/۶، مطلب فی الاستیجار علی المعاصی، ط: دار الفکر - بیروت)

ہی پڑھے گا؛ لہذا مکروہ تحریمی ہے، اس مقصد کے لیے مسلمان کے گھر ہی کیوں نہ پڑھے، مکروہ تحریمی ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] اسلام کے تعارف کے طور پر کسی غیر مسلم کے عمدہ جملے کو پیش کرنا

۴۰۵-سوال: ایک غیر مسلم نے اپنی کتاب کے اخیر میں پوری کتاب کا خلاصہ ایک سطر میں اس طرح بیان کیا ہے ”جو خود کو مناسب نہ لگے، ایسا برتاؤ دوسروں کے ساتھ نہ کرنا چاہیے“ تو کیا ہم اسلام کے تعارف میں، اس مختصر جملہ کو۔ جسے ایک غیر مسلم نے بتلایا ہے۔ لکھا ہے، کسی دوسرے غیر مسلم کے سامنے پیش کر سکتے ہیں؟

(الجواب حامداً ومصلحاً):

”جو خود کو مناسب نہ لگے، ایسا برتاؤ دوسروں کے ساتھ نہ کرنا چاہیے“ ویسے تو یہ خلاصہ جو مختصر الفاظ میں بیان کیا گیا ہے، اس کا مفہوم اور مطلب تو ہر آدمی سمجھتا ہے، ایسا ہو سکتا ہے کہ کوئی سمجھ دار آدمی انتہائی غور و فکر کے بعد اس طرح کی بات کہہ سکے، تاہم اس جملہ میں جو نور و کشش کی کیفیت ہے، وہ کسی کافر کے ظلمت بھرے دل سے نہیں نکل سکتی، بات دراصل یہ ہے کہ آج کل بہت سے سادہ وسنت اسلامی کتابوں کا مطالعہ کر کے ان میں سے اس طرح کی باتوں اور قصوں کو اسلامی کتاب کا حوالہ دیے بغیر بیان کر دیتے ہیں۔

چنانچہ مذکورہ خلاصہ بھی درحقیقت بلند ترین اخلاق کے سر تاج حضرت محمد ﷺ کا ارشاد ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں کے لیے وہی پسند کرو، جو اپنے لیے پسند نہیں کرتے، اسے دوسروں کے لیے بھی پسند مت کرو۔ (مسند احمد)^(۱)

پوری حدیث شریف اس طرح ہے:

حضرت معاذؓ نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ اسلام کی خصلتوں میں سے کون سی خصلت سب سے

(۱) عن معاذ أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أفضل الإيمان قال: "أن تحب لله، وتبغض لله، وتعمل لسانك لله ذكر الله". قال: وماذا يا رسول الله؟ قال: "وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك". (مسند الإمام أحمد بن حنبل - أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (م: ۲۴۱ھ) ۳۶/۳۵، رقم الحديث: ۴۲۳۰، حديث معاذ بن جبل، ش: شعيب الأرنؤوط وآخرين، ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۱م)

زیادہ بلند ہے، تو ارشاد ہوا کہ تم اللہ ہی کے لیے محبت رکھو، اور اللہ ہی کے لیے دشمنی رکھو اور اپنی زبان کو اللہ کے ذکر میں تروتازہ رکھو۔ حضرت معاذؓ نے دریافت کیا اس کے بعد کون سی چیز افضل ہے یا رسول اللہ (ﷺ)؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کے لیے وہی پسند کرو، جو اپنے لیے پسند کرتے ہو، اور لوگوں کے لیے مت پسند کرو وہ چیز، جو اپنے لیے پسند نہیں کرتے۔ ایک حدیث میں ہے جب تیرا کوئی بھائی غیر حاضر ہو، تو اس کا تذکرہ اس طرح کرو، جس طرح تم اپنا تذکرہ چاہتے ہو، اور لوگوں سے درگزر کرو جیسا کہ تم دوسروں سے درگزر کے خواہاں رہتے ہو۔ (ترغیب مفید ۵۹۰) (۲)

ایک شخص خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ مجھے زنا (بدکاری) کی اجازت عطا فرمائیے، میں مجبور ہوں، تو آپ ﷺ نے ان کے سینے پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتا ہے کہ کوئی تیری ماں کے ساتھ ایسا سلوک کرے، اس نے کہا: نہیں، آپ ﷺ نے خالہ، پھوپھی وغیرہ رشتہ داروں کے متعلق دریافت فرمایا، اس شخص کا جواب ہر ایک کے متعلق نفی میں تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: دوسرے لوگ بھی اپنی والدہ وغیرہ کے لیے اس کو پسند نہیں کرتے۔ (فضائل اعمال) (۳)

الغرض وہ جملہ درحقیقت نبی کریم ﷺ کی تعلیمات و اقوال سے ماخوذ ہے، اس لیے اسلام کے تعارف میں اس کو پیش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کہ یہ درحقیقت نبی کریم ﷺ کی حدیث کا ہی پیش کرنا ہے، اور اسی نیت سے غیر مسلموں کے سامنے اسے پیش کیا جانا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] حدیث پاک کے مفہوم کو ”اقوال زریں“ کے ماتحت لکھنا

۳۰۶- سوال: اگر ہمیں کسی حدیث کے بارے میں مکمل واقفیت نہیں ہے، تو اس حدیث کی

(۲) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعته يقول: خمس لهن احسن من الذهب الموقفة، لا تكلم فيما لا يعينك، فانه فضل ولا آمن عليك الوزر، ولا تكلم فيما يعينك حتى تجد له موضعا، فانه رب متكلم في امر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعيب، ولا تمار حليما ولا سفيها، فان الحليم بقليتك وإن السفیه يؤذيک، واذکر أخاک اذا تغيب عنک بما تحب أن يذكرک به، وأعفه مما تحب أن يعفیک منه، وأعمل عمل رجل یری أنه مجازی بالاحسان ماخوذاً بالاجرام، (الترغیب والترہیب - عبد العظیم بن عبد القوی بن عبد اللہ، أبو محمد، زکری الدین المنذری (م: ۶۵۶ھ): ۳۳۳، ۳۳۴، رقم الحدیث: ۳۳۵۶، ت: إبراهیم شمس الدین ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۷ھ)

(۳) فضائل اعمال انصاری جلیق - حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ - ۳۴، فصل رابع، باب اہم، ایس، پبلیشرز، دہلی، دہلی۔

عبارت کو ”اقوال زریں“ کے عنوان کے ماتحت لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ مثلاً یہ کہ طہارت آدھا ایمان ہے۔ عورت اور شراب لوگوں کی عقل پر پردہ ڈال دیتی ہیں۔ اس جیسے حدیث کے مفہوم کو اقوال زریں کے ماتحت ذکر کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

احادیث مبارکہ کے مفہوم کو حدیث شریف کے عنوان کے ماتحت اسی وقت لکھنا چاہیے، جب کہ اس حدیث کا حوالہ بھی معلوم ہو، اگر حوالہ معلوم نہ ہو تو اسے اقوال زریں وغیرہ کی بھی اور عنوان کے ماتحت ذکر کرنا جائز ہے، لیکن اگر کسی عادت بنائی جائے تو پھر پوری تحقیق کے بعد حدیث شریف لکھنی چاہیے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۵) امکان، دکان اور گھر کی صفائی برکت کا سبب ہے۔

۴۰۷- سوال: مکان، دکان کی صفائی سے رزق میں برکت ہوتی ہے اور صفائی نہ کرنے سے رزق میں کمی ہوتی ہے، کیا یہ بات قرآن و حدیث سے ثابت ہے؟

اکثر لوگ صبح کے وقت دکان کے کونے کونے سے گرد و غبار کے ذرے کو نکال کر اور اگر حق سلاک کر غیروں کے رسم و رواج کو اپناتے ہیں، تو کیا یہ شرعاً صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حدیث شریف میں ہے کہ پاکی اور صفائی و ستھرائی ایمان کا حصہ ہے۔^(۲) ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اپنے گھر کے آنگن کو صاف رکھو اور یہودیوں کی طرح کندہ نہ رکھو۔^(۳) مذکورہ احادیث مبارکہ سے معلوم

(۱) اس لیے کہ آپ ﷺ کی جانب جمونی حدیث منسوب کرنا گناہ کبیرہ ہے: عن المعیر فاضی اللہ عنہ، قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول: «إن کذباً علی لیس ککذب علی أحد، من کذب علی معتمداً، فلیسوا مقعده من النار» (صحیح البخاری: ۱/۱۷۴، رقم الحدیث: ۱۴۹۱، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ الباحۃ علی الميت، ط: البدر - دیوبند)

(۲) عن أبی مالک الأشعری، أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول: «المطہور شطر من الإیمان، والحمد لله تملأ المیزان، وسبحان الله، والله أكبر، تملأ ما بین السماوات والأرض» (السنة - أبو بکر أحمد بن محمد بن ہارون الخلیل البغدادی الحبلی (م: ۳۱۱ھ): ۲۳/۵، رقم الحدیث: ۱۵۱۰، باب مناکحة المریجة، ت: د، عطیة الزهرانی ط: دار الراية - الرياض، الطبعة: الأولى، ۱۴۱۰ھ - ۱۹۸۹م)

(۳) عن صالح بن أبی حسان، قال: سمعت سعید بن المسیب، یقول: «إن الله طیب یحب الطیب، نظیف یحب النظافة، کریم یحب الکرم، جواد یحب الجود، فتنظروا - آراء قال - أفینکم ولا تشبهوا بالیهود» قال: فذکرت ذلك لمہاجر بن مسمار، فقال: حدیثہ عامر بن سعد بن أبی وقاص، عن أبیہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله، إلا أنه قال: «نظفروا أفینکم» (سنن الترمذی: ۴/۱۰۷، رقم الحدیث: ۲۷۹۹، أبواب الأذائب، باب ما جاء فی النظافة، ط: البدر - دیوبند)

ہوا کہ صفائی بہت اچھی چیز ہے، نیز اس سے بہت سی بیماریاں دور ہوتی ہے اور رزق میں برکت ہوتی ہے۔
 حدیث شریف میں ہے کہ جمعہ کے دن یعنی ہفتے میں کم از کم ایک دن تو ضرور غسل کرنا چاہیے اور جمعہ و عید
 عبادت کا دن ہے؛ لہذا اس دن غسل کرنا بہتر ہے، روزانہ غسل کرے، تو بہت ہی اچھا ہے، ہر ہفتہ ناخن کاٹنا
 چاہیے جس شخص کے ناخن بڑے رہتے ہیں اس کے رزق میں تنگی رہتی ہے، مسواک کرنے سے رزق میں اضافہ
 ہوتا ہے۔ (در مختار، جلد ۶، ص: ۲۰۵)۔^(۱)

اس لیے یہ بات تو شرعاً ثابت ہے کہ گھر اور بدن کی صفائی سے برکت ہوتی ہے، ہاں غلط رسم و رواج
 کا اختیار کرنا ممنوع ہے، مگر گھر میں خوشبو رکھنا اچھی بات ہے، اگر بتی یا لوبان کی خوشبو بھی اچھی ہے، اس سے
 بعض زہریلے جانور بھاگ جاتے ہیں؛ لیکن اگر بتی کافروں کی خاص نشانی ہوگئی ہے؛ لہذا اس کے علاوہ کوئی
 اور خوشبو رکھنا زیادہ بہتر ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) (و یستحب قلم اظافیر یوم الجمعة) و کونہ بعد الصلاة افضل الا اذا اخره الیہ تأخیر افاحش فیکرہ لأن من کان
 ظفرہ طویلاً کان رزقہ ضیقاً وفي الحديث «من قلم اظافیر یوم الجمعة أعاده الله من البلاء الی الجمعة الاخری
 ...» (و) یستحب (حلق عانته وتنظيف بدنه بالاغتسال في كل أسبوع مرة) والافضل یوم الجمعة و جاز فی کل
 خمسة عشرة و کرہ ترکہ وراء الأربعین. (الدر المختار: ۶، ۴۰۵، ۴۰۶، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی
 البیع، ط: دار الفکر)

[۱۶-۱۷ آئل: ۴۳]

فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾

علمی اصطلاحات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[علمی اصطلاحات]

[۱] خبر متواتر اور خبر واحد کسے کہتے ہیں؟

۳۰۸-سوال: خبر متواتر اور خبر واحد کسے کہتے ہیں، کیا حدیث متواتر کا منکر کافر ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

متواتر کی تعریف: وہ حدیث: جسے ہر طبقے میں اتنے لوگ روایت کریں کہ ان کا جھوٹ پر متفق ہونا یا ان سے اتفاقاً جھوٹ کا صدور عادتاً محال ہو۔ حدیث متواتر کا انکار کرنے والا کافر ہے۔

خبر واحد کی تعریف: جس کو روایت کرنے والے اتنے لوگ ہوں، جن کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا عادتاً محال نہ ہو، اس کا حکم یہ کہ اس کا انکار کرنا فسق ہے اور منکر گنہگار ہوگا؛ اگر کچھ تاویل کر کے اس پر عمل نہ کرے تو فاسق بھی نہ ہوگا۔^(۱)

نوٹ: مذکور تحریر میں چوں کہ علمی اصطلاحات مذکور ہیں، اس لیے آپ کسی ذی استعداد عالم سے پڑھوا کر سمجھنے کی کوشش کیجیے۔

[۲] واجب کسے کہتے ہیں؟

۳۰۹-سوال: فرض: وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بندوں پر ضروری قرار دیا ہو۔ — سنت

(۱) الحدیث إمامتاً، وهو ما رواه جماعة عن جماعة لا ينصرونوا حظهم على الكذب، فمن أنكره كفر... وخبر الواحد: وهو أن يرويه واحد عن واحد، فلا يكفر بجا حده، غير أنه يأثم بترك القبول إذا كان صحيحاً أو حسناً، (شرح الفقهاء الكبير - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۴ھ)، ص: ۲۰۳، قبيل: لا يصلح على غير الأنبياء والملائكة، ط: باسرنديم - ديوبند)

مؤکدہ: اس کو کہتے ہیں جس کو حضور ﷺ نے کبھی نہ چھوڑا ہو؛ لیکن ”واجب“ کسے کہتے ہیں؟ اس کی رہبری فرما کر فرمایا میں۔

مستثنیٰ: محمد یوسف

الجواب حامداً ومصلحاً:

فرض: دلیل قطعی (یعنی قرآن اور حدیث متواتر سے ثابت ہو) اور حدیث متواتر (ہر طبقے میں اسے لوگ روایت کریں کہ ان کا جھوٹ پر متفق ہونا یا ان سے اتفاقاً جھوٹ کا صدور عاداتاً محال ہو) سے جو حکم ثابت ہوتا ہے، اسے فرض کہا جاتا ہے، اور فرض کا انکار کرنے والا کافر ہو جائے گا۔^(۱) اسی طرح حدیث متواتر کا انکار کرنے والا بھی کافر ہو جائے گا۔^(۲)

واجب: جو فرض کی طرح دلیل قطعی سے ثابت نہ ہو؛ بل کہ اس کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، یعنی اس میں کوئی دوسری تاویل کی بھی گنجائش ہو؛ اس کا انکار کرنے والا اور چھوڑنے والا دونوں ہی قاسق ہوں گے؛ اسی لیے اس کو فرض عملی بھی کہا جاتا ہے، واجب پر عمل کرنا لازم اور ضروری ہے؛ تاہم انکار کرنے والا کافر نہیں ہوگا۔^(۳)

سنت مؤکدہ: جس پر رسول اللہ ﷺ سے مواظبت ثابت ہو، اور کبھی آپ نے اس وجہ سے ترک بھی کیا ہو کہ کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے۔

(۱) فالفرض اسم للمقدر شرعاً لا يحتمل التبادؤ والنقصان، وهو مقطوع به لكونه ثابتاً بدليل موجب للعلم قطعاً من الكتاب أو السنة المتواترة أو الاجماع، وحكم هذا القسم شرعاً أنه موجب للعلم باعتقاداً باعتبار أنه ثابت بدليل مقطوع به ولهذا يكفر جاحده. (أصول السر عسي - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م): ۸۲ھ)؛ ۱/۱۱۱، فصل في بيان المشروعات من العبادات وأحكامها، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) الحديث إما متواتر، وهو ما رواه جماعة عن جماعة لا يتصور تواطؤهم على الكذب، فمن أنكره كفر. (شرح الفقه الأكبر - الملا علي القاري (م: ۱۰۱۳ھ) ج: ۲، ۳، قبل: لا يصلح على غير الأنبياء والملائكة؛ یا سر عسی - بیروت)

(۳) فأما الواجب فهو ما يكون لازم الاداء شرعاً... وما كان ثابتاً بدليل موجب للعمل غير موجب للعلم بقيناً باعتبار شبهة في طريقه يسمى واجباً، فثبت حكم هذا القسم بحسب دليله هو أنه لا يكفر جاحده؛ لأن دليله لا يوجب علم اليقين، ويجب العمل به؛ لأن دليله موجب للعمل ويضلل جاحده إذا لم يكن متأولاً؛ بل كان وإذا الخبر الواحد، فإن كان متأولاً في ذلك مع القول بوجوب العمل بخير الواحد فحينئذ لا يضل. (أصول السر عسي - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۲ھ)؛ ۱/۱۱۲، فصل في بيان المشروعات من العبادات وأحكامها، ط: دار المعرفة - بيروت)

اعلم أن المشروعات أربع أقسام، فرض وواجب وسنة ونقل، فما كان فعله أولى من تركه مع منع الترك إن ثبت بدليل قطعي كفر، أو بظني فواجب، وبلا منع الترك إن كان ممأواً وظب عليه الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو الخلفاء الراشدون من بعده فسنة، وإلا فمندوب ونقل. (رد المحتار: ۱/۱۰۲، كتاب الطهارة، سنن الرضوي، ط: دار الفكر)

سنتِ زوائد یعنی مستحب، جس کا کرنا لازم نہ ہو؛ بل کہ کبھی کرے اور کبھی چھوڑے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] فرض عین کو چھوڑ کر سنت پر عمل کرنا

۴۱۰۔ سوال: کسی فرض عین کو چھوڑ کر سنت پر عمل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

فرض کو ترک کرنا حرام ہے، چاہے سنت پر عمل کرے یا نہ کرے، ترک فرض کا گناہ لازم آئے گا۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] واجب، فرض اور سنت کی تعریف و حکم

۴۱۱۔ سوال: ”فرض“ اسے کہتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہو۔ ”سنت موكدة“ وہ ہے جس

کو رسول اللہ ﷺ نے کبھی نہ چھوڑا ہو؛ ”واجب“ کی تعریف اور اس کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”فرض“ وہ ہے، جو قطعی دلیل یعنی قرآن مجید یا احادیث متواترہ سے ثابت ہو۔^(۳)

احادیث متواترہ وہ احادیث ہیں، جن کے روایت کرنے والے اتنی کثیر تعداد میں ہوں کہ ان کا

(۱) والسنة لغة الطريقة، ولو سبينة، واصطلاحاً الطريقة المسلوكة في الدين من غير لزوم على المواظبة، وهي المؤكدة بان كان النبي - صلى الله عليه وسلم - تركها أحياناً، وأما التي لم يواظب عليها فهي المندوبة. (مرآة القلاح

شرح نور الإيضاح - حسن بن عفار بن علي الأشتر نبال المصيري الحنفي (م: ۱۰۶۹ھ)، ص: ۳۱، فصل: في سنن الوضوء، ط: المكتبة العصرية

في التلويح ترك السنة المؤكدة قريب من الحرام يستحق حرمان الشفاعة، لقوله - عليه الصلاة والسلام -: ”من ترك سنتي لم يزل شفاعتي، وفي التحرير: إن تاركها يستوجب التضييل واللوم، والمراد التارك بلا عذر على سبيل

الإصرار كما في شرح التحرير لابن أمير حاج. (رد المحتار: ۱/ ۱۰۴، كتاب الطهارة: سنن الوضوء، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) لا يجوز ترك الفرض لإقامة ما ليس بفرض. (البناءة شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۲/ ۳۲۴،

كتاب الصلاة، قراءة المؤتم خلف الإمام، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ولا يجوز ترك الفرض بالسنة. (الحاوي الكبير شرح مختصر المزلي - أبو الحسن علي بن محمد البصري

البغدادی، الشهير بـ ”الماوردي“ (م: ۴۵۰ھ): ۴/ ۵۰۲، كتاب الجمعة (فصل) ت: الشيخ علي محمد معوض -

الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ۱۴۱۹ھ - ۱۹۹۹ء، ۱/ ۱۸۹

الصنائع - الكاساني (م: ۵۸۷ھ): ۱/ ۲۶۳، كتاب الصلاة، فصل صلاة الجمعة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) الفرض: لغة هو التقدير... وفي الشرع: ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه. (أصول الشاشي - نظام الدين أبو علي أحمد

بن محمد بن إسحاق الشاشي (م: ۴۴۴ھ): ۴/ ۳۷، بحث بيان معنى الفرض لغو شرعاً، ط: دار الكتاب العربي - بيروت)

جھوٹ پر حتمی ہونا عادتہ محال ہو۔^[۱]

پس ان دونوں سے جو حکم ثابت ہوگا، اسے فرض کہیں گے اور فرض کا انکار باعث کفر ہے۔ (حدیث متواتر بھی قرآن کی طرح قطعی ہے، اس کا منکر بھی کافر ہو جاتا ہے)^[۲]

واجب: وہ حکم ہے، جس کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، یعنی اس کا ایک ہی معنی قطعی اور یقینی نہ ہو، بل کہ اس کا دوسرا معنی بھی مراد لیا جاسکتا ہو، اس کا منکر فاسق ہے، اس سے ثابت ہونے والے حکم کو ترک کرنے والا بھی فاسق ہے، اسی بنا پر اس کو فرض عملی بھی کہا جاتا ہے، کیوں کہ اس پر عمل کرنا ضروری ہے؛ لیکن اس کا منکر کافر نہ ہوگا۔^(۳)

سنت مؤکدہ: وہ عمل ہے، جس کو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ نے اکثر کیا ہو، لیکن بعض مرتبہ بلا عذر اس کو ترک بھی کیا ہو (تا کہ امت پر وہ عمل واجب نہ ہو جائے) اور اس کے تارک پر کوئی تنبیہ اور وعید بیان نہ فرمائی ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے ترک کی عادت بنالینا گناہ کا کام ہے، اس سے آدمی فاسق و فاجر ہو جاتا ہے۔^(۴)

[۱] والخیر المتواتر ما بلغت رواه في الكثرة مبلغا احتملت العادة تو اظهروا هم على الكذب، ويدوم هذا فيكون أوله كآخره ووسطه كطرفه كالقرآن والصلوات الخمس، (رسالہ فی اصول الحدیث، مطبعہ ضمن کتاب: رسائل فی المصطلح): علی بن محمد بن علی الزین الشریف البحرانی (م: ۸۹۹ھ)، ص: ۶۵، ت: عنی روین، ط: مکتبۃ الرشد - الرياض، الطبعۃ الأولى: ۱۳۰۷ھ، مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: توجیہ النظر الی اصول الآثار - طاہر بن صالح (أو محمد صالح) البحرانی، ثم المدخلین (م: ۱۳۳۸ھ)، الفصل الخامس، الخیر المتواتر، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مکتبۃ المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعۃ الأولى: ۱۳۱۶ھ، ت: تدریس الراوی فی شرح تفریب الراوی - السیوطی (م: ۹۱۱ھ)، ص: ۶۴، النوع الثلاثون المشهور، ت: أبو حنیفۃ نظر محمد الغازی، ط: دار طبیہ)

[۲] لا يجوز للمسلم أن ينكر شيئا من دين الإسلام.

ولكن من أنكر شيئا من أمور الدين لا يحكم بكفره، إلا إن كان ما أنكره أمرا مجمعا عليه قد علم قطعا مجيء النبي صلى الله عليه وسلم به، كوجوب الصلاة والزكاة، ولم يكن ذلك المنكر جاهلا بالحكم ولا مكرها، وهذا قول جمهور الحنفية والمالكية والشافعية، (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۶/۶۱، مادة: إنكار، إنكار شيء من أمور الدين)

[۳] ثم المتواتر هو حسب العلم القطعي ويكون رد كفرا، (أصول الشاشي: ۲۷۲، بحث كون المتواتر موجبا للعلم القطعي، ط: دار الكتاب العربي - بيروت)

السنة المتواترة قطعية البتة أيضا كالقرآن، فهما متكافئان من هذه الناحية، (الضوء اللامع المبين عن مناهج المحدثين - أحمد محرم الشيخ ناجي، ص: ۶۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۱) وفي الشرع وهو ما ثبت بدليل فيه شبهة كالأية المؤولة والصحيح من الأحاد، (أصول الشاشي: ۳۷۹) الواجب هو في عرف الفقهاء عبارة عما ثبت وجوبه بدليل فيه شبهة لكونه ظني الدلالة أو ظني البتة، وحكمه أنه يذاب بفعله ويستحق بتركه عقوبة لولا العذر حتى يضل جاحده ولا يكفر به، (قواعد الفقه - محمد عليم الإحسان المجددي البركتي: ۵۳۹، القسم الثالث ما فيه خلاف بين الطرفين أبي حنيفة ومحمد وبين أبي يوسف وجمهورهم لله تعالى، ط: الصدق پبلشرز - كراتشي، الطبعۃ الأولى: ۱۴۰۷ھ، نور الآئوار: ۷/۱، ط: ياسر نديم اینڈسنس)

حلت زانکہ وہ مستحب عمل ہے جس پر ہدایت (یعنی) ثابت نہ ہو؛ بل کہ کبھی اس کو کیا ہو اور کبھی ترک کر دیا ہو۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] اصطلاح شرع میں مکروہ کا معنی

۳۱۲۔ سوال: اصطلاح شرع میں مکروہ کا کیا معنی ہے؟ کیا ”کمی کا ہونا“، یا ”عمل کا اوصور ہونا“ بھی اس کے معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مکروہ کی دو قسمیں ہیں: (۱) مکروہ تنزیہی، (۲) مکروہ تحریمی۔

مکروہ تنزیہی: وہ عمل ہے جس کے نہ کرنے سے ثواب ملے، اور کر لینے سے گناہ نہیں ہو۔

نماز میں اس کا ارتکاب کر لینے سے نماز میں کوئی کمی واقع نہیں ہوگی؛ البتہ مکروہ تنزیہی کا نماز، وضو یا غسل وغیرہ میں ارتکاب کر لینے سے ثواب میں کمی واقع ہو جائے گی، لیکن گناہ نہیں ہوگا؛ کیوں کہ عمل پورا ہو گیا ہے، ناقص نہیں رہا ہے۔ مکروہ تحریمی: وہ عمل ہے، جو حرام کے قریب قریب ہو، اور اس کی ممانعت دلیل ظنی سے ثابت ہو۔

اس کا ارتکاب کرنے والا حرام کا ارتکاب کرنے والا ہونے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا اور عذاب کا مستحق ہوگا؛ اس لیے عمل میں اس کا ارتکاب کیا جائے گا وہ عمل بھی ناقص اور اوصور رہے گا اور جب کام ناقص رہے گا تو گناہ بھی لازم آئے گا اور سزا کا بھی مستحق ہوگا۔ (۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والذی ظہر للعبد الضعیف أن السنة ما واطب النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - علیہ لکن إن كانت لا مع الترتیب فیہی دلیل السنة المؤکدة، وإن كانت مع الترتیب أحياناً فیہی دلیل غیر المؤکدة، (البحر الرائق شرح کنز الدقائق - ابن نجیم المصري (م: ۹۷۷ھ)، ۱: ۱۷۱-۱۸، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ط: دار الکتاب الإسلامی، ۱۴۰۵ھ، ۱: ۵۵، سنن الوضوء، بیروت)

و فی حاشیة ابن عابدین: لأن السنة ما واطب علیہ، والفعل مرة مع الترتیب آخری یفید التذیب، (۲: ۱۸۴، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء)

سنة الهدی: ہی النبی واطب علیہا النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - تعبداً أو ابتغاء مرضات اللہ تعالیٰ مع الترتیب مرة أو مرتین بلا عذر أو لم یترک أصلاً و لکن لم یترک علی النارک، (قصر الأقدار حاشیة نور الأنوار: ۱۷۱، یا سرتکم ایضاً تحقیق، ابوبکر) (۱) قسم الحنفیة المکروه إلى قسمین: القسم الأول: المکروه کراهة تنزیہ، وهو ما کان إلى الحل أقرب، بمعنى أنه لا یعاقب فاعله أصلاً، لکن یناب تارکہ أدنی ثواب. — القسم الثاني: المکروه کراهة تحریم، وهو إلى الحرمة أقرب بمعنى: أنه یتعلق به محذور دون استحقاق العقوبة بالنار: کحرمان الشفاعة، لقوله عليه السلام: من ترک سنتی لم یفل شفاعتی. — وعند محمد المکروه کراهة تحریم حرام ثبت حرمة بدلیل ظنی؛ لأنه =

[۶] مجنون و پاگل کی تعریف

۳۱۳- سوال: شریعت کی اصطلاح میں پاگل و مجنون شخص کس کو کہا جاتا ہے؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پاگل ہیں جس کو عربی میں جنون کہا جاتا ہے، اس کی تعریف یہ ہے کہ: ”یہ ایک آفت ہے، جو دماغ میں اتر جاتی ہے اور عقل کے خلاف کام کرنے پر انسان کو ابھارتی ہے“ (نور الانوار: ۲۸۸- حسامی: ۱۳۲، حاشیہ: ۱۳) اور نور الانوار کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ اس سے اچھے برے کام میں تمیز کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔ جنون کا مادہ ”جن“ ہے جس کا معنی: ”چھپانا“ یا ”چھپ جانا“ ہے۔ ”اسی وجہ سے ”جن“ کو جن کہا جاتا ہے؛ کیوں کہ وہ انسان کی آنکھوں سے چھپ جاتا ہے۔ چوں کہ مجنون کی بھی عقل چھپ جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ عقل کے خلاف کام کرتا ہے۔ اس لیے اس کو مجنون کہا جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

[۷] غیر عالم شخص کو ”مولوی“ کہنا

۳۱۴- سوال: ایک شخص باقاعدہ سند یافتہ عالم نہیں ہے، یعنی اس نے کسی مدرسہ میں رہ کر درسی نظامی کی تکمیل نہیں کی ہے، البتہ دینی کتابوں کے مطالعہ اور علماء کی صحبت میں رہنے کی وجہ سے اس کی دینی معلومات کافی وسیع ہیں، تو اسے مولوی کہنا درست ہوگا یا نہیں؟

=یری أن ما لزم تركه إن ثبت ذلك بدليل قطعي يسمى حراماً، وإلا يسمى مكروهاً كراهة التحريم. (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۳۸/۳۷۳، صادرة عن وزارة الأوقاف - الكويت)

المكروه ما هو راجح الترك، فإن كان للحرام أقرب تكون كراهة تحريمية، وإن كان للحل أقرب تكون تنزيهية، ومعنى القرب إلى الحرمة أنه يستحق فاعله العقاب. (قواعد الفقه - عميد الإحسان المجددي البركي، ص: ۵۰۳، الرءاء، ط: الصدف بلبشرو كراتشي)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۶/۳۳، کتاب المحظور والإباحة، ط: دار الفکر - بیروت۔
(۱) المجنون أفة تحل الدماغ، تبعث على الإقدام على ما يضاد مقتضى العقل من غير ضعف في أعضائه. (منتخب الحسامي، ص: ۱۳۲، رقم المسئلة: ۱۳، فصل في الأمور المعترضة على الأهلية، ط: ياسر ندیم دیوبند، نور الأنوار، ص: ۲۸۸، رقم المسئلة: ۱۸، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

(۱) جن یجن جنّاً اسکر، اجنّ الشیء، سننہ، (المعجم الوسیط، ص: ۱۳۰، مادة: جن، ط: حسیہ - دیوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص غیر عالم ہو، اور کچھ پڑھا لکھا ہو تو اسے مولوی کہتے ہیں کوئی حرج نہیں؛ البتہ مناسب بھی نہیں ہے، اس لیے کہ اسے مولوی کہنے میں بہت سے لوگوں کو یہ غلط فہمی ہونے کا اندیشہ ہے کہ تھوڑا کچھ پڑھ لینے سے بھی عالم بن سکتے ہیں، اور اس طرح لفظ مولوی جس درجہ کے لیے مستعمل ہے اس درجہ کی شان میں کوتاہی ہوگی، جس طرح کوئی شخص ڈاکٹر نہ ہو، تو اسے ڈاکٹر نہیں کہا جاتا، اور اگر وہ خود اپنے آپ کو ڈاکٹر کہے تو حکومتی قانون اسے گتہ کار قرار دیتا ہے، کیوں کہ اس کے پاس ڈاکٹر کہلانے کے لیے مطلوب ڈگری نہیں ہے، اور لوگوں میں اس کے بطور ڈاکٹر مشہور ہونے سے مغالطہ کا اندیشہ ہے، اسی طرح مولوی ہونا بھی ایک دینی درجہ ہے، لہذا اس کا اکرام ضروری ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] شریعتِ مطہرہ میں لفظ ”مکروہ“ کا مطلب کیا ہے؟

۳۱۵۔ سوال: شریعتِ مطہرہ کی اصطلاح میں لفظ مکروہ تنزیہی کا مطلب کیا ہے؟ کیا اس سے کسی عمل میں ثواب کی کمی مراد ہے؟ کیا یہ مراد ہے کہ اس عمل کے سو فی صد اجر میں سے بندے کو کچھ کم یعنی اتنی یا تو بے فی صد ثواب دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی بھی عبادت میں مکروہ تنزیہی کے ارتکاب سے کتنا ثواب کم ہوگا اس کی کوئی حد متعین نہیں ہے، کسی بھی عمل کے ثواب کی کمی بیشی منشاء خداوندی پر موقوف ہوتی ہے، کسی عمل میں کوئی غلطی بلا ارادہ ہو جائے، تو اس کا حکم الگ ہے اور قصداً غلطی کرنے کا حکم الگ ہے، نیز مکروہ تنزیہی کو معمولی سمجھتے ہوئے بار بار اس کا ارتکاب کرنے سے وہ مکروہ تحریمی بن جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) اما الإصرار فيخرج الصغيرة عن [أن تكون] صغيرة، جزء من شرح تنقيح الفصول في علم الأصول - عبد الرحمن المالكي القرافي (م: ۶۸۳ھ) ۲/ ۴۳۲، حد الکبيرة، ط: رسالة علمية، مكة المكرمة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ
تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦٠﴾

(۴۹- الحجرات: ۶۰)

باب الكتب المعتمدة وغيرها (معتبر اور غیر معتبر کتابیں)

0

[معتمد اور غیر معتمد کتابیں]

[۱] اشری کرشن کی جو باتیں آپ ﷺ کے کلام سے میل کھاتی ہوں، انہیں شائع کرنا
۴۱۶- سوال: حضرت مفتی صاحب ذیل کے سوالات کے جوابات اسلامی شریعت کے مطابق
مرحمت فرمائیں:

میں نے سنسکرت اور گیتا کا مطالعہ کیا ہے، مطالعہ کے دوران مجھے یہ بات نظر آئی ہے کہ آپ ﷺ کی حیات طیبہ اور پانچ ہزار سال قبل پیدا ہونے والے اشری کرشن کی بہت سی باتیں اور بہت سے واقعات مثلاً نفس، نفس کی تین قسمیں، زندگی میں سادگی، اپنی باتیں لوگوں تک پہنچانے کا طریقہ، عقیدہ توحید اور ہجرت وغیرہ میں کافی حد تک مماثلت ہے، دونوں حضرات کی باتیں آپس میں ملتی جلتی ہیں تو کیا اگر یہ باتیں لوگوں میں صحیح سمجھ پیدا کرنے کے لیے عام کی جائیں تو اس میں (شرعاً) کوئی حرج ہے؟

اس سلسلے میں میں نے ایک مضمون لکھا ہے اور اشری کرشن جی کی زندگی پر روشنی ڈالی ہے، اور ثابت کیا ہے کہ ان کی زندگی اور حضور اکرم ﷺ کی زندگی میں بڑی مماثلت تھی۔

اس مضمون کے اخیر میں میں نے لکھا ہے کہ پورے مضمون کا مقصد صرف اتنا ہی ہے کہ دونوں مذاہب کے پیغام کو ہم صحیح معنی میں سمجھیں؛ تاکہ باہم مواخات اور انسانیت کی ہمدردی پیدا ہو، اس طرح مقابلہ کر کے نعوذ باللہ آپ ﷺ کی شان کو گھٹانا مقصود نہیں ہے، آپ ﷺ کی عظمت و بزرگی دونوں جہاں میں بہت اعلیٰ و برتر ہے اور اسی عقیدے کے ساتھ میں نے یہ مضمون لکھا ہے؟

(الجواب حامداً ومصلحاً):

جن کی نبوت ثابت ہو، ان کی نبوت کا انکار جائز نہیں، اسی طرح جن کی نبوت ثابت نہ ہو، محض ظن و تخمین سے ان کو نبی قرار دینا جائز نہیں ہے، اس سلسلے میں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ جن انبیاء کا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں نام کے ساتھ ذکر کیا ہے، ان پر تفصیلاً ایمان لانا واجب ہے، ساتھ ہی یہ اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ ان کے علاوہ اور بھی انبیاء کرام ہیں، جن کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے، ان کے نام اور ان کی تفصیلات کو صرف اللہ تعالیٰ ہی کامل طور پر جانتے ہیں، ہم ان پر اجمالاً ایمان رکھتے ہیں۔

صرف کسی شخص کی تعلیمات سے ان کی نبوت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح جن کے حالات نبی کریم ﷺ جیسے ہوں، یا جن کی باتیں نبی کریم ﷺ سے ملتی جلتی ہوں، صرف اس طرح کی مماثلت کی وجہ سے قطعی طور پر ان کو نبی نہیں قرار دیا جاسکتا، تمام انبیاء کی تعلیم اور ان کے حالات بھی ملتے جلتے ہوتے ہیں اور بہت سے اولیاء کو بھی نبی کی طرح ہجرت بھی کرنی پڑی ہے؛ لہذا پیغمبر کون ہے؟ اور ان کا صحابی کون؟ اس کا (قطعی) فیصلہ محض ان کی تعلیم اور ان کے حالات سے مشکل ہے۔^(۱)

نفس اور اس کے تزکیہ کی باتیں تمام مذاہب میں برسوں سے منقول ہوتی چلی آرہی ہیں، آج کے سادھو و سنت کے بیانات اور مضامین کو دیکھیے، تو ایسا معلوم ہوتا ہے، وہ حضرات اسلام کی اخلاقی تعلیم کا مطالعہ کر کے بہت سے صحابہ اور اولیاء کے ملفوظات کو تھوڑی سی تبدیلی کے ساتھ بیان کرتے ہیں؛ لہذا وہ یہ کہ باتیں اللہ کی طرف سے کسی نبی پر اتاری ہوئی باتیں ہیں یا کسی نبی کی باتیں ہیں؟ جو ان کے کسی سنت نے لکھی ہیں، اس کا حتمی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، جیسا کہ موجودہ انجیل اصل انجیل نہیں ہے؛ بل کہ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعض تابعین نے لکھی ہے؛ لہذا آپ کی یہ بات کہ وہ یہ میں اچھی باتیں ہیں، یہ تو ٹھیک ہے؛ مگر اس سے یہ سمجھ لینا

(۱) واما الانبياء والمرسلون فعلمنا الايمان بمن سمي الله تعالى في كتابه من رسله، و الايمان بان الله تعالى ارسل رسلا من اهلهم و انبياء، لا يعلم اسماءهم و عددهم الا الله تعالى الذي ارسلهم، فعلمنا الايمان بهم جملة؛ لانه لم يأت في عددهم نص، وقد قال تعالى: (وورسلا قد قصصناهم عليك من قبل وورسلا لم نقصصهم عليك) (النساء: ۱۶۳)، وقال تعالى: (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) (غافر: ۷۸)، (شرح العقيدة الطحاوية- صدر الدين محمد بن علاء الدين، ابن أبي العز الحنفی، الاذرعی الصالحی الدمشقی (م: ۹۲ ھ): ۲/ ۴۶۳، و جواب الايمان بمن سمي الله في كتابه من رسله و انبيائه، ت: شعيب الأرنؤوط - عبد الله بن المحسن التركي، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

کہ دید آسانی صحیفہ ہے، صحیح نہیں؛ اس لیے اس کو آسانی صحیفہ ماننا جائز نہیں ہے، جب تک کہ اس پر کوئی واضح اور قطعی دلائل نہ ہوں۔^(۲)

اگر شری کرشن جی کی چند باتیں لکھ کر ہندوؤں کو یہ بتلانا ہو کہ ہم تمہارے مذہبی پیشوا کو بڑا آدمی تصور کرتے ہیں، اس امید پر کہ اس سے ہندو خوش ہو جائیں گے اور (مذہب اسلام سے) قریب ہوں گے، تو یہ امید بار آور نہ ہوگی، حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے کتنے فضائل آپ ﷺ نے بتلائے اور خود قرآن کریم میں کئی مقامات پر ان کے سچے واقعات ذکر کیے گئے اور تورات و انجیل میں نبی کریم ﷺ پر ایمان لانے سے متعلق عہد بھی ہے، نیز قرآن کریم میں ہے: **الَّذِينَ آمَنُوا بِحُكْمِ رَبِّهِمْ فَآوُوا فَهُمْ عَلَىٰ يَسَارٍ** [البقرة: ۱۳۶]

یعنی یہود (اور نصاریٰ) محمد ﷺ کو اس طرح پہچانتے ہیں، جس طرح اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔ جب یہ آیت نازل ہوئی، تو حضور ﷺ نے یہود کے ایک بڑے عالم کو۔ جو ایمان لا چکے تھے۔ بلایا اور دریافت فرمایا کہ کیا تم لوگ مجھے اس طرح پہچانتے ہو، جس طرح اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہو، تو انہوں نے جواب دیا کہ بے شک! کسی کو اپنے بیٹے کے بارے میں تو شبہ ہو سکتا ہے؛ مگر اللہ رب العزت نے، جن کی پہچان تورات میں دی ہے، اس میں تو شک کی گنجائش ہی نہیں۔ (تفسیر البغوی: ۱/۱۶۳ ج۱ الرازی: ۳/۱۳۲ ج۱ القرطبی: ۲/۳۳۸ ج۱ ابن کثیر ۲/۱۴۱) [۳]

اس کے بعد قرآن مجید میں ہے ”مگر وہ لوگ جان بوجھ کر حق کو چھپاتے ہیں“ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحُكْمِ رَبِّهِمْ فَآوُوا فَهُمْ عَلَىٰ يَسَارٍ** [البقرة: ۱۳۶]

علم رکھنے والے یہود و نصاریٰ کیا کر رہے ہیں؟ کیا آپ نے تاریخ کا مطالعہ کیا ہے؟ انہوں نے

(۲) وأما الإيمان بالكتب المنزل على المرسلين، فنؤمن بما سمي الله تعالى منها في كتابه، من التوراة، والإنجيل، والفرقان، ونؤمن بأن الله تعالى سوى ذلك كتب أنزل لها على أنبيائه، لا يعرف أسماءها وعددها إلا الله تعالى... فعلى الإيمان بأن الكتب المنزل على رسل الله أنهم من عند الله، وأنها حق، وهدى، ونور، وبيان، وشفاء. قال تعالى: **أَنزَلْنَا إِلَيْنَا الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ، وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ** [البقرة: ۱۳۶]. **وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ** [البقرة: ۱۳۶]. (أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) [البقرة: ۲۸۵]... وقال تعالى: **وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** [البقرة: ۲۱۳]. (المصدر السابق: ۲/۳۴۳-۳۴۵، الإيمان بما سمي الله من الكتب المنزل) (۳) نوٹ: تذکرہ حوالہ جات میں حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے سوال کرنے والے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔

مسلمانوں کے خون کی ندیاں بہا دیں، ابھی بھی کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے، فلسطین، یوسینا اور صومالیہ میں کیا ہو رہا ہے؟ اور پوری دنیا کے اسلامی ممالک کے بارے میں کیا کیا منصوبے بنائے جا رہے ہیں؛ لہذا ایسی امید رکھنا لغو ہے۔ ہاں اگر اس مضمون کو انہیں دعوت دینے کی غرض سے تیار کیا ہے، تو جائز ہے؛ مگر چند اس مفید نہیں اور اگر مقصد یہ ہو کہ (دوسرے) مسلمان وید کو سیکھیں یا آپ خود وید سے متاثر ہوئے ہوں، اس لیے آپ نے لکھا ہو، تو یہ جائز نہیں۔^(۴)

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے ہاتھ میں تو رات کے اوراق تھے، اس میں کچھ باتیں لکھی تھیں۔ آپؐ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسے پڑھنے لگے۔ یکا یک آپ ﷺ کے چہرہ انور پر نظر پڑی، تو دیکھا کہ آپ ﷺ غصہ میں ہیں، حضرت عمرؓ نے وہ اوراق رکھ دیے اور پڑھنے لگے: ”میں اللہ کے رب ہونے، اسلام کے دین ہونے اور محمد ﷺ کے نبی ہونے پر راضی ہوں“ تب آپ ﷺ کا غصہ فرو ہوا۔^(۵)

لہذا ہمیں کسی سے متاثر ہونے کی ضرورت نہیں ہے، ہمارے لیے اللہ کی کتاب-قرآن مجید- کافی ہے، جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگلی کتابوں کی ساری باتیں قرآن مجید میں آگئیں اور مزید وہ باتیں بھی، جن کی خبر سابقہ امتوں کو نہ ہو سکی:

وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الرَّسُولِ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ قُلُوبَهُمْ بِنُورٍ بِمَا أُنْزِلَ

(۴) والاولیٰ فی هذه المسألة التفرد بین من لم یتسکّن ویبصر من الراسخین فی ایمان فلا یجوز له النظر فی شیء من ذلك، بخلاف الراسخ فیجوز له، ولا یسما عند الاحتیاج إلى الرد علی المخالف، وبدل علی ذلك نقل الأئمة قديما وحديثا من التوراة والزعمهم اليهوا بالتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم بما يستخرجونه من كتابهم ولو لا اعتقادهم جواز النظر فيه لما فعلوه وتواردوا عليه، (فتح الباري- ابن حجر العسقلاني (م: ۸۵۲ هـ): ۳۲۵/۱۴ -

۴۲۶، کتاب التوحید، باب: قوله باب قول الله تعالى بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ، ط: دار المعرفة- بیروت)

(۵) عن عبد الله بن ثابت، قال: جاء عمر بن الخطاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله إني مررت بأخ لي من قريظة، فكتب لي جوامع من التوراة ألا أعرضها عليك؟ قال: فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال عبد الله: فقلت له: ألا ترى ما يوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال عمر: وضيا بالله رها، وبالإسلام دينا، وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا، قال: فسري عن النبي صلى الله عليه وسلم... إلى آخر الحديث، (مسند أحمد: ۱۹۸/۲۵، رقم الحديث: ۱۵۸۶۳، حديث عبد الله بن ثابت، ط: مؤسسة الرسالة- بيروت)

اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ. (۵- المائدہ: ۸۵)

لہذا وید یا کرشنن سے (لوگوں کو) متاثر کرنا یا متاثر ہونا جائز نہیں، سورج کی روشنی میں چاند ستارے اور یوب لائٹ کی روشنی بے فائدہ ہے، نبی کریم ﷺ کی نبوت کا آفتاب روشن ہے، قیامت تک غروب ہونے والا نہیں ہے۔ گردوغبار یا بادل اس کی روشنی کو دھندلا نہیں کر سکتے؛ لہذا اگر مقصد یہ ہو کہ تم بھی حق پر ہو اور ہم بھی حق پر ہیں اور تمام ادیان موجودہ حالت پر برحق ہیں، تو یہ جائز نہیں۔ حق، حق ہے، باطل، باطل ہے۔^(۶)

لہذا سوال میں لکھی گئی یہ بات کہ ”دونوں مذاہب کے پیغام کو، صحیح معنی میں سمجھیں؛ تاکہ باہم مواخات اور انسانیت کی ہمدردی پیدا ہو“ کے متعلق عرض ہے کہ اس سلسلے میں مسلمانوں کو سمجھانے کی ضرورت نہیں ہے اور اس مقصد سے (کہ وید کی تعلیمات کو لوگ سمجھیں) مضمون لکھنا بھی درست نہیں۔

ہاں! اگر ہندوؤں کو سمجھا کر دین کی دعوت دینا ہو، تو جائز ہے؛ مگر تاجدار انبیاء ﷺ کو اعلیٰ و برتر ماننے کے ساتھ بھی آپ ﷺ کی ذات گرامی یا سیرت کی برابری میں کرشن جی کو لانا بالکل مناسب نہیں؛ بل کہ بے ادبی ہے؛ کیوں کہ جن انبیاء کی نبوت ثابت ہے، ان کا بھی یہ درجہ نہیں کہ آپ ﷺ کی سیرت پاک کی برابری میں ان کی سیرت کا حوالہ دیا جائے، تمام انبیاء کی عظمت دلوں میں ہوئی چاہیے؛ مگر آپ ﷺ کی عظمت سب سے بڑھ کر ہوئی چاہیے، اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں آپ ﷺ کو روشن سورج قرار دیا ہے؛ لہذا سورج، سورج ہے اور ستارے، ستارے؛ تبارک و تعالیٰ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُنذِرًا ۚ وَلَنُبَيِّنَ لَكَ آيَاتِنَا وَلَنُنَبِّئَنَّكَ الَّذِي تَدْعِي بِلَادِهِ ۚ وَيُضَيِّقُ سُبُلَكَ ۚ وَيُنَازِلُ الْأَعْيُنَ عَنكَ ۚ رَدِّدُ إِلَيْكَ أَرْسَالَكَ ۚ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُنذِرِينَ (۱۳۳- الاحزاب: ۲۰) ﴿فقط﴾ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[۲] مدینہ کے شیخ احمد کے خواب کی حقیقت

۳۱۷۲- سوال: آج کل مدینہ منورہ کے کسی شیخ احمد کی جانب منسوب کر کے ان کے ایک خواب کو پرچہ کی شکل میں بڑے اہتمام کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔ اس میں آپ ﷺ کی طرف سے ایک وصیت کا بھی ذکر کیا جاتا ہے، اس وصیت نامے پر عمل کرنے والے اور اس کو چھپوانے والے کے لیے بڑی بڑی بشارتوں کا ذکر ہے اور عمل نہ کرنے والے اور اس کو نہ چھپوانے والے کے لیے سخت سے سخت ترین

(۶) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا). [۱۱- الاحزاب: ۲۵]

وعیدوں کا بھی تذکرہ ہے، کیا یہ سب باتیں صحیح ہیں؟ اس پر سچے کی کیا حقیقت ہے اور اس پر عمل کرنا کیسا ہے؟ امید ہے کہ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

فرمان نبوی کے نام سے آج کل جو اشتہارات چھپتے رہتے ہیں اور چھپوانے کے لیے بڑی بڑی بشارتوں کا ذکر ہے اور نہ چھپوانے والے کے لیے سخت عذاب اور فقر و فاقہ کی وعیدوں کی دھمکی بھی، یہ سب شریعت مطہرہ کے خلاف ہے، ان پر عمل کرنا جائز نہیں ہے، اس کی کئی وجوہات ہیں:

(۱) صرف انبیاء کرام کے خواب ”حجت“ ہیں، ان کے علاوہ کسی اور کے خواب کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ وہ دلیل و حجت بن سکے۔^(۱) اسی وجہ سے حضرات علمائے کرام نے لکھا ہے کہ جو خواب خلاف شرع ہوگا، وہ رواور باطل ہے، اس لیے مذکورہ خواب لوگوں کے لیے دلیل اور حجت نہیں بن سکتا۔^(۲)

(۲) آں حضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ: جو شخص میری طرف جھوٹی باتوں کو منسوب کرے گا، وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے گا۔ (مسلم شریف: ۵/۱) اسی وجہ سے احادیث کی قبولیت کے لیے یہ شرائط ہیں کہ راوی عاقل، عادل اور ثقہ (بھروسہ کے لائق) ہو۔^(۳) جب اس شخص (شیخ احمد) کو ان کے زمانے کے مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے لوگ بھی نہیں پہچانتے ہیں تو ان کی بات کا کس طرح اعتبار کیا جاسکتا ہے؟؟؟

(۱) وفي حديث طويل: قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول: "روى الأنبياء وحى، ثم قرأ ﴿إِذْ أُنزِلَ فِي الْمِثْبَاتِ الذُّكُرُ﴾ [الصافات: ۱۰۴]". (صحيح البخاري: ۲۵/۱، كتاب الوضوء، باب التحفيف في الوضوء، رقم: ۴۳۸، ط: اليدر - ديوبند ۳/ سنن الترمذي: ۲۰۹/۲، باب في مناقب... رقم: ۳۶۸۹)

(۲) والإلهام المفسر بالقاء معنى في القلب بطريق الفيض ليس من أسباب المعرفة بصحة الشيء عند أهل الحق. (شرح عقائد - النسفي، ص: ۲۲، ط: ياسر نديم - ديوبند)

(۳) «من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار». (صحيح البخاري: ۲۱/۱، رقم: ۱۰۷، كتاب العلم، باب إثم من كذب علي النبي صلى الله عليه وسلم، ط: اليدر - ديوبند ۳/ الصحيح لمسلم: ۱/۱، رقم: ۳- (۳)، مقدمة الإمام مسلم، باب في التحذير من الكذب علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الخ، ط: اليدر - ديوبند ۳/ سنن أبي داود، رقم: ۳۶۵۱، كتاب العلم، باب في التشديد في الكذب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(۴) قال الشافعي: "ويكون المحدث عالماً بالسنة ثقة في دينه، معروفاً بالصدق في حديثه، عادلاً فيما يحدث... الخ. (المحدث الفاضل بين الراوي والواعي - المؤلف: أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خالد الرازي الفارسي (م: ۳۶۰ھ) ج: ۳، ۳۰۳، القول فيمن يستحق الأخذ عنه، د: محمد عجاج الخطيب، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) شریعت کے بنیادی احکام (نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ) کو ادا کرنا نجات کا ذریعہ ہے۔^(۵) جب کہ اس اشتہار میں یہ ہے کہ ان کو اتنی تعداد میں چھپوانے سے یہ فائدہ حاصل ہوگا، وہ فائدہ حاصل ہوگا، چھپوانے والا سیدھے جنت میں چلا جائے گا وغیرہ؛ اگر اس کو درست مان لیا جائے تو احکام شریعت سب عبث ہو جائیں گے، ان کا کوئی مقام باقی نہیں رہے گا؛ اس لیے بھی یہ خواب ماننے کے قابل نہیں ہے، اس سے عوام یہ سمجھ گئی پانچ سو ہزار اشتہار چھپوا اور سیدھے جنت میں داخل ہو جائے، نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ کی انجام دہی کی کوئی ضرورت نہیں ہے، اس سے تو اعمال کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہے گی اور لوگ فتنے میں واقع ہو جائیں گے۔

(۴) ”ایمان“ اللہ رب العزت کی ذات اور ان کی صفات پر یقین کرنے کا نام ہے۔^(۶) اور سچے مسلمان کو اپنی وفات کے وقت اللہ رب العزت کی طرف سے مدد ہوتی ہے؛ چنانچہ اللہ رب العزت قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں: يُكْفِيكَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ۔^(۷) ترجمہ: اللہ رب العزت مسلمان کو دنیا اور آخرت میں ایمان پر ثابت قدم رکھتے ہیں۔

اس آیت شریفہ کی روشنی میں غور کیجیے، خواب بیان کرنے والا لوگوں کو خوف دلارہا ہے اور اس کے خواب پر عمل نہ کرنے کی صورت میں ڈرا رہا ہے کہ یہ کیسا مذہب ہے، جس میں ہزاروں لوگ کفر پر مر رہے ہیں؛ اس لیے اس کی بات ماننے کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

(۵) کوئی شخص خواہ کتنا ہی بڑا ولی مشہور ہو، اس کے اعمال قرآن وحدیث کی روشنی میں دیکھے جائیں گے۔^(۸) اگر اس کے اعمال قرآن وحدیث کے خلاف نہ ہوں، تو قبول کیے جائیں گے اور اگر خلاف ہوں، تو رد اور باطل مانے جائیں گے۔ اللہ کی ذات کے علاوہ اور کسی پر ایمان رکھنا جائز نہیں؛ اسی وجہ سے

(۵) عن ابن عمر، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان". (صحيح البخاري: ۱/۱۱۰، رقم: ۸)

رقم: ۸، کتاب الایمان، باب قول النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - "بني الإسلام على خمس، ط: البدر - دیوبند)

(۶) فأخبرني عن الإيمان، قال: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره

وشره». (صحيح مسلم: ۱/۲۷۳، رقم: ۱-۸)، کتاب الایمان، باب معرفة الإيمان والإسلام، الخ، ط: البدر، دیوبند)

(۷) ۱۳-۱۴-ابراہیم: ۲)

(۸) "يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً: كتاب الله، وسنة نبيه". (السنن الكبرى-

أبو بكر البيهقي (م: ۵۸: ۳۵)، ۱۰/۱۹۳، رقم: ۳۶۰۳۶، باب ما يقضى به الفاضل ويفتن به السفلي، الخ، ت: محمد

عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عقائد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ: کوئی شخص ہواؤں میں اڑ رہا ہو اور سمندروں میں کئی کئی روز تک رہتا ہو؛ لیکن اس کے کام سنت کے خلاف ہوں، تو وہ ہرگز ذی نہیں ہو سکتا۔^(۹) بخواب بیان کرنے والا شخص یہ بتا رہا ہے کہ ”ہزاروں لوگ کفر کی حالت میں وفات پا چکے ہیں“ اس کے پاس اس کی کیا دلیل ہے؟ اگر یہ خواب کی بات ہے، تو دلیل اور حجت نہیں بن سکتی اور ایمان تو ”اللہ کی ذات و صفات پر یقین“ کا نام ہے، جیسا کہ پہلے لکھا گیا، اللہ رب العزت کی یہ صفت ستاریت ہے کہ وہ لوگوں کے دلوں کی باتیں اور اعمال چھپاتا ہے؛ اللہ کے رسول ﷺ کے کچے دشمن منافقین۔ جن کے متعلق قرآن مجید میں پوری سورہ منافقون نازل کی گئی۔ اس کا علم اللہ رب العزت نے حضور ﷺ کو عطا فرمایا تھا کہ ان ان صفات کے حاملین لوگ بھروسے کے لائق نہیں ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے بھی بعض صحابہ کرامؓ کو ان کے نام بتائے تھے، جن میں حضرت حدیفہؓ کو خاص طور پر ان کی تفصیل بتادی تھی، ان کو آں حضور ﷺ نے منافقین کی پوری فہرست دے رکھی تھی۔^(۱۰) البتہ حضرت عمرؓ، حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ وغیرہ کو ان کے

(۹) وفدھال یونس بن عبد الاعلی الصدفی: قلت للشافعی: کان الثیث بن سعد یقول: اذ ارایتہم الرجل یمشی علی الماء ویطیر فی الهواء فلا تغتروا بہ، حتی تعرضوا امرہ علی الکتاب والسنة. فقال الشافعی: اذ ارایتہم الرجل یمشی علی الماء ویطیر فی الهواء فلا تغتروا بہ، حتی تعرضوا امرہ علی الکتاب والسنة، انتہی۔ (کشف ما آلفا یقین من البہرح والعلیسی علی قلب داود بن جریریس۔ عبد الرحمن النجیمی (م: ۸۵۴ھ) ص: ۱۱۶، ط: دار العاصمة للنشر والتوزیع) و انظر ایضاً غایۃ الأمانی فی الرد علی الشہانی۔ أبو المعالی محمود شکاری بن عبد اللہ الأکوسی (م: ۱۳۲۲ھ): ۱/ ۳۶۷، ذکر المجالس التي انعقدت لمناظرة شیخ الاسلام ابن تیمیہ فی عقیدۃ الاسطیة، ت: أبو عبد اللہ الدانی بن منیر آل زہوی، ط: مکتبة الرشید، (الریاض)

الصواعق المرسلۃ الشہابیۃ علی الشیخ المداخضة الشامیۃ۔ سلیمان بن محمد بن مصلح الخضمی النجدی (م: ۱۳۴۹ھ) ص: ۱۰۲، فصل: استدلال الملحد علی النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بقولہ: ”من رآنی فی الخ، ط: دار العاصمة، (الریاض، المملكة العربیة السعودیة، ط: دار العاصمة، (الریاض) اعلام السنة المنشورة لا اعتقاد الطائفة الناجیة المنصورة۔ حافظ بن أحمد بن علی الحکیمی (م: ۱۳۷۷ھ) ص: ۱۳۸، ت: حازم القاضي، ط: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد۔ المملكة العربیة السعودیة، (الكتاب نشر۔ ایضاً۔ بعنوان: ۳۰۰ سؤال وجواب فی العقیدة الإسلامیة)

(۱۰) کان حدیفة صاحب السر الذي لا یعلمہ غیرہ حتی خص بمعرفۃ أسماء المنافقین وبكثیر من الأمور الآتیة. (فتح الباری شرح صحیح البخاری۔ أحمد بن علی بن حجر أبو الفضل العسقلانی الشافعی (م: ۸۵۲ھ) ص: ۱۳، ط: ۳، كتاب الفتن، باب من كره أن یكثر بالشدید سواد الفتن والظلم تحت رقم الحدیث: ۷۰۸۳، ط: دار المعرفۃ۔ بیروت) و انظر ایضاً: (عمدة القاری۔ بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ) ص: ۲۲/ ۲۶۲، كتاب الاستذنان، باب من ألقى له=

نام نہیں بتائے تھے، اسی وجہ سے جب کسی کا انتقال ہوتا تو حضرت عمر فاروقؓ دیکھتے تھے کہ حضرت حذیفہؓ اس کی نماز جنازہ میں شریک ہیں یا نہیں، اگر حضرت حذیفہؓ شریک ہوتے تو حضرت عمرؓ بھی جنازے کی نماز پڑھ لیتے تھے اور اگر وہ شریک نہ ہوتے تو حضرت عمرؓ بھی جنازے کی نماز نہیں پڑھتے تھے۔^(۱۱) سوچنے کا مقام ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروقؓ جیسے جلیل القدر صحابی کو منافقین کی فہرست نہیں بتائی، اور انہوں نے اس سلسلے میں حضرت حذیفہؓ کے مثل کو اپنے پیش نظر رکھا تو مذکور شخص صرف اپنے خواب کی بناء پر کیسے ہزاروں لوگوں کو کافر بتلا رہا ہے، یہ سراسر قرآن کریم اور حدیث پاک کی تعلیم کے خلاف ہے، اس لیے اس کی بات ماننے کے لائق نہیں۔

حوض کوثر پر بعض اہل بدعت کو فرشتے دھکے دے کر ہٹا رہے ہوں گے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے: "اصحابی اصحابی، یعنی یہ لوگ تو میری امت کے فرد ہیں، میری امتی ہیں، ان کو میرے پاس آنے دو، فرشتے جواب دیں گے کہ آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا گل کھائے ہیں، تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے ان کو مجھ سے دور کرو، ان کو مجھ سے دور کرو۔ (بخاری، مسلم)^(۱۲)

= وسادة، نحت، رقم الحديث: ۶۲۷۸، ط: دار احیاء التراث العربی، بیروت: عون المعبود شرح أبي داود: ۱۱/۲۱۲، کتاب الفتن والملاحم، باب ذکر الفتن ودلائلها، بذیل رقم الحديث: ۳۲۳۵، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت

(۱۱) وكان عمر في خلافته ينظر إليه عند موت من يموت فإن لم يشهد جنازته حذيفة لم يشهدوا عمر. (المصباح المنصفي في كتاب النسي الأمامي ورسله إلى ملوك الأرض من عربي وعجمي - محمد (أو عبد الله) بن علي الأنصاري، أبو عبد الله، جمال الدين ابن حنبل (م: ۸۴ھ)؛ ۱: ۸۷، ت: محمد عظيم الدين، ط: عالم الكتب - بیروت) وابتداءً: مستعذب الأخبار بأطيب الأخبار - أبو مدين بن أحمد، ص: ۳۲۶، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، عز و الله - صلى الله عليه وسلم - غزوة تبوكؓ وكذا راجع هامش: إمتاع الأسماع بما للنبي من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع - أحمد بن علي، تقي الدين المقرئ (م: ۸۵۵ھ)؛ ۹/۱۲۹، رقم الهامش: ۲، ت: محمد عبد الحميد النيسبي، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت

(۱۲) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كبر دن علي الحوض رجال ممن صاحبي، حتى إذا رأيتهم ورطعوا إلي اختلجوا دوني، فلا أقول: أي رب أصحابي، أصحابي، فليقاتل لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك"، (صحيح مسلم: ۲/۲۵۲، رقم الحديث: ۳۰-۳۳۰)، كتاب الفضائل، باب الثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم، ط: البدر، ديوبند) وانظر: صحيح البخاري: ۶۶۵/۴، كتاب التفسير - باب قوم وكنت عليهم شهيداً الخ، رقم: ۳۶۲۵، وكتاب الرقاق، باب في الحوض، رقم: ۲۵۸۳/۴، ۹۷۳، ط: البدر، ديوبند؛ سنن ابن حبان، باب ذكر الحوض: ۳۳۰۶.

وفي رواية أبي هريرة، عند مسلم، قال قول: سحقاً سحقاً، رقم: ۳۹-۴۹)، كتاب الطهارة، باب استسحاب إطالة العزوة والتحجيل.

قسیمت کے دن میدانِ حشر میں اللہ کے رسول ﷺ بعض مومنین کی سفارش کے بعد اللہ رب العزت سے فرمائیں گے کہ اے اللہ! جس نے زندگی میں ایک مرتبہ بھی کلمہ شہادت پڑھا ہو، اس کی بھی مجھے سفارش کی اجازت دیجیے، تو اللہ رب العزت فرمائیں گے کہ اے محمد! آپ کو اس کا اختیار نہیں؛ البتہ میری عزت کی قسم، میری کبریائی کی قسم، میری عظمت اور میری صفت جبروت کی قسم، میں ضرور بالضرور ایسے لوگوں کو بھی جہنم کی آگ سے باہر نکالوں گا، جنہوں نے ایک مرتبہ بھی کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھا ہے۔ (مسلم شریف: ۱۱۰/۱) ^[۱۳]

۶۔ بچنے کا مقام ہے کہ جس آدمی نے ایک مرتبہ بھی سچے دل سے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا، تو اللہ رب العزت اس کو بھی گناہوں کی سزا دینے کے بعد بخش دیں گے؛ اس لیے مذکور خواب کو اور اس کے متعلق چھپنے والے اشتہارات کو ماننے کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

اس خواب کا دعویٰ کرنے والے کا عقیدہ صحیح معلوم نہیں ہوتا، اگلے زمانے میں خوارج کے نام سے ایک جماعت پیدا ہو چکی ہے، وہ گناہگار شخص کو کافر کہتی تھی۔ ^[۱۴] چھپے ہوئے پرچے کی روشنی میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص بھی اسی جماعت کے خیالات کا حامل ہے۔

حقانہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ یزید جو بعض معاملات میں حضرت حسینؑ کی شہادت کا فرماندار بھی ہے، اس پر بھی کافر کا حکم لگانا جائز نہیں ہے۔ ^[۱۵] تو خواب دیکھنے والے مذکورہ شخص کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ

(۱۳) حدیث طویل و الجزء المقصود منه: فأقول: يا رب، انذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله، قال: ليس ذاك لك - أو قال: ليس ذاك إليك - ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي، لأخبرن من قال: لا إله إلا الله، " (صحیح مسلم: ۱۱۰/۱، رقم: ۳۲۲-۱۹۳)، کتاب الايمان، باب: اثبات الشقاعة وإخراج الموحدين من النار، ط: البدر، دیوبند، صحیح البخاری: ۱۱۸/۲-۱۱۹، رقم: ۵۱۰، کتاب التوحيد، باب: كلام الرب، عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، ط: البدر - دیوبند)

(۱۴) خلافاً للخوارج فإنهم ذهبوا إلى أن مرتكب الكبيرة قبل الصغيرة أيضاً كافر وأنه لا واسطة بين الإيمان والكفر. (شرح عقائد نسفی، ص: ۱۰۸، ط: یاسر لایم - دیوبند)

(۱۵) قال الشاه ولی الله المحدث الدهلوی فی شرح تراجم أبواب البخاری الملحق بمقدمة البخاری: (قوله مغفور لهم) تمسك بعض الناس بهذا الحديث في نجات يزيد لأنه كان من جملة هذا الجيش الثاني؛ بل كان رأسهم ورئيسهم على ما يشهد به التاريخ، والصحيح أنه لا يثبت بهذا الحديث إلا كونه مغفوراً له متقدماً من ذنبه على هذه الغرّة؛ لأن الجهاد من الكفارات و شأن الكفارات إزالته آثار الذنوب السابقة عليها لا التوبة بعد هانعم! لو كان مع =

ہزاروں لوگوں پر کفر کا فتویٰ لگائے، یہ شخص اپنے خواب کی باتوں کے پمفلٹ چھپوانے والے کو جنت کی ضمانت کس بنیاد پر دے رہا ہے، اس کو اس کا کیا حق پہنچتا ہے، درحقیقت اس طرح کے پمفلٹ چھپوا کر بھولی بھالی قوم کو گمراہ کر رہا ہے کہ محنت و مجاہدے کی کوئی ضرورت نہیں ہے؛ نماز، روزے، حج و زکوٰۃ اور صدقات کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہے؛ صلہ رحمی، یتامی، یتیم خانہ اور منظرین کی امداد کی جانب توجہ دینا بھی کار عبث ہے، بس اتنی تعداد میں میرے اس خواب کے پمفلٹ چھپوا لو، سیدھے جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

اگر لوگ اس پر عمل کریں گے، تو گمراہی کی راہ پر چل کر ایمان سے نکل جائیں گے اور مسلمان قتل ہو جائیں گے؛ اس لیے مذکورہ تحریر کسی ہوش مند مسلمان کی نہیں بلکہ قاسق، فاجر اور بد معاش کی معلوم ہوتی ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ کسی یہودی اور نصرانی کا پروپیگنڈہ ہو، جسے مسلمانوں کو صحیح طریقے سے بتا کر گمراہی کی راہ پر لے جانے کے لیے چھپوایا گیا ہو؛ اس لیے اس کو چھپوانا، چھپوانے میں کسی طرح کی مدد کرنا، مساجد و مدارس کی دیواروں یا شاہ راہوں پر چسپاں کرنا گناہ کا کام ہے، اس سے بچنے کی سخت ضرورت ہے۔^(۱۶) **فیصلہ، اللہ اعلم بالصواب۔**

کتبہ امراہم بآیات قرآن

۱۰۸۰ھ / ۱۹۶۰ء

نوٹ: تاویل کا سوال اور اصل کا سوال تخریباتی ہی بنے لیکن جواب کے انداز میں فرق ہے اس لیے دونوں سوال جواب شامل اشاعت میں نہ رہے۔

[۳] وصیت نامہ کے عنوان سے ایک پر فتنہ بینڈ بل کی اشاعت

۴۱۸- سوال: عرصہ سے وصیت نامہ کے عنوان سے ایک پرچہ چھپتا اور تقسیم ہوتا رہتا ہے، اس پرچہ میں یہ لکھا ہوتا ہے کہ جو اس پرچہ کو دیکھ لے یا پڑھ لے، اس کے لیے اس کا چھپوانا لازم ہے، اس پرچہ کا

= هذا الكلام أنه مغفور إلى يوم القيامة، يدل على نجاته، وإذ ليس فليس، بل أمره مغفور إلى الله تعالى، فيما ارتكبه من القبايح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين - عليه السلام - وتحويل المدينة والاصرار على شرب الخمر إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه كما هو مقرر في حق سائر العصاة، على أن الأحاديث الواردة في شأن من استخف بالعترة الطاهرة والملحد في الحرم والمبذل للسنة تبقى مخصصات لهذا العموم لو فرض شمولها لجميع الذنوب. (س: ۳۱۱-۳۳، ط: الهدى، دہلوی)

ولا يخفى أن إيمان يزيد محقق ولا يثبت كفره بدليل ظني فضلا عن دليل قطعي فلا يجوز لعنه بخصوصه. (شرح الفقه الأكبر: ص: ۸۸، واختلف في إكفار يزيد، ط: ياسر لديم - دہلوی)

(۱۶) وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ. [۵- المائدة: ۲]

عکس بھیج رہا ہوں، اس میں اس طرح کا مضمون ہے:

مدینہ منورہ کے ایک شیخ احمد صاحب نے حضور اکرم ﷺ کو خواب میں دیکھا، حضور اکرم ﷺ نے ان کو بعض نصیحتیں فرمائیں اور یہ فرمایا کہ اس وصیت نامہ کو شائع کرو، مزید یہ بھی فرمایا کہ جو کوئی وصیت نامہ پڑھ کر اس کی نقل ایک جگہ سے دوسری جگہ ارسال کرے گا، اس کی قیامت کے دن میں شفاعت کروں گا اور اس کے خاندان کو جنت ملے گی اور جو ایسا نہیں کرے گا، تو وہ خدا کی رحمت سے محروم رہے گا اور اس کو دنیا میں سخت نقصان اٹھانا پڑے گا۔

نیز اس پرچہ میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ جو شخص اس پرچہ کی ۳۰ نقل چھپوا کر تقسیم کرے گا، اس کو چودہ دن میں خوشی حاصل ہوگی، ابھی ممبئی میں کسی نے تیس ۳۰ پرچے چھپوا کر تقسیم کیا، تو اس کو ۲۵۰۰ روپے کا فائدہ ہوا۔ اور ایک دوسرے آدمی کو ساٹھ ہزار کا فائدہ ہوا، جب کہ ایک شخص نے اس کو جھوٹ کہہ کر چھینک دیا، تو اس کو اپنے بیٹے سے ہاتھ دھونا پڑا۔

برسوں سے یہ دیوانگی اور دھوکہ دہی کا سلسلہ جاری ہے اس کو ”مکتوب مسلسل“ کا درجہ دیا جانے لگا ہے، یعنی جس کو ہم بذریعہ ڈاک یہ پرچہ بھیجیں، اس کو سات یا نو یا چودہ دوسرے اشخاص پر ایسے پرچہ روانہ کرنا ضروری ہوگا، جو ایسا کرے گا، اس کو فائدہ ہوگا اور جو ایسا نہیں کرے گا، اس کو نقصان اٹھانا پڑے گا۔

اس طرح ایسے خطوط یا پرچوں کے حاصل کرنے والے لاکھوں سے متجاوز ہو جاتے ہیں، بھولے بھالے مسلمان امید و خوف کے اس پھندے میں آ جاتے ہیں۔ ازیں قبل اس کے خلاف بہت سے فتوے شائع ہو چکے ہیں، مگر اب تک یہ خطرناک تحریک رکی نہیں ہے، اس لیے مسلسل توضیحات کی ضرورت ہے، مہربانی فرما کر اس کے جواز و عدم جواز کے سلسلے میں رہنمائی فرمائیں اور اس طرح کی حرکت کرنے والوں کا شریعت میں کیا درجہ ہے، اس کی بھی وضاحت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا وصیت نامہ متعدد بار شائع ہو چکا ہے، اور تقریباً ہر سال یہ مضمون بہت معمولی فرق کے ساتھ شائع کیا جاتا ہے، اور کہاں یہ ہے کہ صرف ایک شخص کو ہی یہ خواب آتا ہے، اور دوسرے بزرگوں اور ولیوں کو یہ شرف زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم کلامی نہیں ہوتی، اور جہاں یہ خواب دکھتا ہے یعنی مدینہ منورہ، وہاں

اس کی شہرت بھی نہیں ہوتی، بل کہ تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ وہاں کوئی جانتا بھی نہیں ہے کہ کیسا وصیت نامہ ہے اور کیسا خواب؟ بس صرف ہندوستان میں اس کا خوب چرچا کیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے جاہل مسلمان دھوکہ میں آکر اس کو سچا سمجھنے لگتے ہیں اور اس پر عمل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ یہ بہت بڑا فتنہ ہے جس کا انسداد ہر مسلمان پر بقدر استطاعت واجب اور ضروری ہے۔

مذہب اسلام ایک مکمل مذہب ہے، اور حقائق پر مشتمل ہے، چند رسوم اور توہمات کا نام اسلام نہیں ہے، حجۃ الوداع کے موقع پر میدان عرفات میں ”الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا“^(۱) جیسی آیت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہو چکی ہے، اس لیے اسلام میں کسی اضافے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔^(۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں ارادہ فرمایا تھا کہ لاؤ تمہارے لیے ایک کتاب (وصیت نامہ) لکھ دوں، تاکہ تم گمراہ نہ ہو جاؤ، تو حاضرین مجلس نے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”حبسنا کتاب اللہ“ ہم کو خدا کی کتاب کافی ہے، آپ کو شدت مرض میں تکلیف اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اگرچہ بعض نے اس وقت اختلاف کیا؛ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، اور اس واقعہ کے بعد چند دن اس دنیا میں رہے، یہ جمعرات کا واقعہ ہے اور پھر کو آپ کی وفات ہوئی؛ لیکن کوئی کتاب وصیت نہیں لکھائی گئی۔ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی (وصیت نہ لکھانے کی) رائے کو پسند فرمایا۔^(۳)

(۱) ۵ - المائدة: ۳.

(۲) عن عمر بن الخطاب، أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرءونها، لو علينا معشر اليهود نزلت، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: أي آية؟ قال: [اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام دينا] [المائدة: ۳] قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم، و المكان الذي نزلت فيه، على النبي صلى الله عليه وسلم، و هو فاتم بعرفه يوم الجمعة. (صحيح البخاري: ۱۸۱۸، حديث: ۳۵۵، باب: زيادة الإيمان، ط: البدر - ديوبند)

(۳) عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال، فبهم عمر بن الخطاب، قال النبي صلى الله عليه وسلم: هلم آكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده، فقال عمر: إن النبي صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع، وعندكم القرآن، حسينا كتاب الله. فاختلف أهل البيت فاختصموا، منهم من يقول: فربوا يكتب لكم النبي صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده، و منهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا اللغو و الاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قوموا. (صحيح البخاري: ۸۴۶/۴، كتاب المرضي، حديث: ۵۶۶۹، باب: قول المريض قوموا، ط: البدر - ديوبند)

عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه قال: يوم الخميس و ما يوم الخميس؟ ثم بكى حتى خضب دمه =

اللہ کے فضل سے مسلمانوں کے پاس حق اور باطل کے درمیان فرق و امتیاز کرنے والی عظیم الشان میزان ”قرآن پاک“ موجود ہے، کہ جس میں دستور اور نصب العین اور ایسا قانون جامع و حاوی تمام ضروریات ہے کہ اس میں قیامت تک ترمیم و تغیر کی ضرورت نہیں ہے، ہر زمانے کے مناسب احکام موجود ہیں، سائنس کی ترقی کے اس دور میں بھی قرآنی احکام اور اسلامی نظام پر کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا ہے، بل کہ سائنسی ترقی نے بہت سے الجھے ہوئے دماغوں کو قرآنی احکام کا سمجھنا آسان کر دیا ہے، کیوں کہ یہ احکم الحاکمین کا قانون ہے، جس کا تقاضہ یہی ہے کہ اس کو اپنے بندوں کے لیے ایسا ہی ہونا چاہیے۔

نیز یہ قرآن کریم نبی اکرم ﷺ سے ہم تک تواتر کے ساتھ پہنچا ہے، ہزاروں اور لاکھوں ہر زمانے میں اس کے حافظہ ہوتے چلے آئے ہیں اور آج تعداد کروڑوں سے بھی متجاوز ہو چکی ہے، قرآن کریم کا ہر حکم اور ہر حرف محفوظ ہے؛ کیوں کہ خداوند کریم نے اس کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے اور اس کا ایسا نظم کیا ہے کہ عقل انسانی اس کا تصور تک نہیں کر سکتی۔

اس امت کے پاس قرآن کریم کی تفصیل و تشریح کی شکل میں بڑا ذخیرہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کا موجود ہے، اس کی حفاظت اور نشر و اشاعت کا اللہ تعالیٰ نے ایسا غیبی نظام فرمایا کہ عقل انسانی حیران ہے، اولاً خود رسول اللہ ﷺ نے بار بار فرمایا: ”من کذب علی متعمداً فلیتبرأ مقعدہ من النار“ کہ جس نے رسول اللہ کی طرف غلط نسبت کی، آپ ﷺ پر جھوٹ بولا۔ اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ یہ روایت متواتر اور قطعی ہے۔ (۱۴)

= الحصاب، فقال: اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس، فقال: اتوني بكتاب اكتب لكم كتابا... الخ. (صحيح البخاري: ۳۴۹/۲، رقم الحديث: ۳۰۵۳، كتاب الجهاد، باب: هل يستشفع إلى أهل الذمة ومعاملتهم؟ ط: البدر - ديوبند)

ولهذا قال عمر حسبنا كتاب الله وظهر لطائفة أخرى أن الأولى أن يكتب لما فيه من امتثال أمره، وما يتضمنه من زيادة الإيضاح، ودل أمره لهم بالقيام على أن أمره الأول كان على الاختيار، ولهذا عاش صلى الله عليه وسلم بعد ذلك أبناً، ولم يعاود أمرهم بذلك، ولو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم؛ لأنه لم يترك التبليغ لمخالفة من خالف... الخ. (فتح الباري: ۳۰۹/۱، باب كتاب العلم، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۱) صحيح البخاري: ۱۷۲/۱، رقم الحديث: ۲۴۹۱، باب ما يكره من الناحية على الميت، ط: البدر - ديوبند)
قوله: (من كذب علي متعمداً). الخ، فقد روي عن مائة من الصحابة على ما قال الحافظ: أنه ورد عن ثلاثين نفساً منهم بأسانيد صحاح وحسان، وعن نحو من خمسين غيرهم بأسانيد ضعيفة، وعن نحو من عشرين آخرين بأسانيد =

آپ نے جو بات نہ فرمائی ہو، اس کی نسبت آپ کی جانب کرنا قطعی طور پر حرام ہے، بل کہ بعض علماء اس کو کفر کہتے ہیں، الغرض اس اعلان کا صحابہ کرام نے ہمیشہ پاس و لحاظ رکھا، حتیٰ الامکان کثرت روایت سے بچتے رہے، جب تک پورا بھروسہ اور یقین کامل نہ ہو جاتا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب کسی بات کی روایت نہیں کرتے تھے۔^(۱)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب غلط بیانی نہ ہو، اس کے لیے علماء نے روایت حدیث کے احوال محفوظ کیے اور اس سلسلے میں ”فن اسماء رجال“ کی مستقل طور پر تدوین فرمائی۔ جس میں راوی کے پورے حالات بیان کیے، ان کا حافظہ کیسا ہے؟ تقویٰ و امانت داری میں ان کا کیا مقام ہے؟ روایات کے قابل اعتبار ہونے کے لیے ایک کسوٹی بنائی گئی تاکہ غلط چیزیں دین میں داخل نہ ہو سکے، محدثین نے روایت حدیث میں اس قدر احتیاط کیا کہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر دیا۔ فن اسماء الرجال عظیم الشان فن ہے، اور مسلمانوں کے لیے باعث فخر ہے کہ یہ فن ان کا امتیاز ہے، جس سے دنیا کے تمام مذاہب خالی ہیں۔

الغرض جس دین میں اس قدر احتیاط برقی جاتی ہو اور غلط بات دین کا حصہ نہ بن جائے، اس کے لیے کئی فن وجود میں آئے ہوں، بھلا اس کے ماننے والوں کو کیوں کر روا ہے کہ وہ بلا سند بیان کی گئی باتوں کو تسلیم کر لیں؛ کیوں کہ اسلامی حکم یہ ہے کہ جب کوئی بات سامنے آئے تو اس کی خوب تحقیق کر لو، کہیں ایسا نہ ہو کہ اس پر اعتماد کر کے کوئی اقدام کر بیٹھو اور بعد میں تدامت اور شرمندگی اٹھانی پڑے، قرآن پاک میں ہے تَبَيَّنْهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ جَاءَ كُفْرَهُمْ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَفَقَّهَتْهُمُ أَنْ تُصِيبُوا قَوْلًا يَمُوجُّهَا آتٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَادِيبِينَ۔^(۲)

اسی طرح دوسری جگہ قرآن میں ہے:

= ساقطة، مع أن فيها ما هو مطلق في ذم الكذب عليه من غير تفيد بهذا الوعيد الخاص. ونقل النووي أنه جاء عن مانئين من الصحابة، ولأجل كثرة طرقه أطلق عليه أنه متواتر لفظاً ومعنى. (مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، المبارك كفوري (م: ۱۳۱۳ھ)؛ ۳۰۲، كتاب العلم، ط: إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء - الجامعة السلفية - بنارس الهند)

الاول: فيه دليل على تعظيم حرمة الكذب على النبي، عليه الصلاة والسلام، وأنه كبيرة. والمشهور: أن فاعله لا يكفر إلا أن يستحله. وحكى إمام الحرمين عن أبيه أبي محمد الجويني من أصحاب الشافعي أنه كان يقول: من كذب على النبي، عليه الصلاة والسلام، متعمداً كفر وأريق دمه. وضعفه إمام الحرمين، وجعله من هفوات والده، وقال النووي: لو كذب في حديث واحد عمداً فسق وردت رواياته كلها... الخ. (عمدة القاري شرح البخاري: ۱۳۹/۴، كتاب العلم، باب إنهم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، ط: إدارة إحياء التراث العربي)

(۲) ۳۹ - الحجرات: ۶)

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ^(۱)

کوئی خوف یا امن کی بات لوگ سن کر خود اس کو نہ پھیلائیں؛ بل کہ رسول اللہ (ﷺ) کو سنا لیں یا اہل علم اور اہل الرائے کو، وہ خود سمجھ کر موقع کے مناسب بات کریں گے۔

اس لیے کوئی بھی مضمون بلا سند کے قابل اعتبار نہیں ہے، ورنہ پھر تو جس کے جی میں آئے، مشہور کر دیا کرے، اب اس وصیت نامہ میں غور کیجیے! شیخ احمد کون ہیں؟ مجہول الحال والصفات۔^(۲)

لہذا ان کا ثقہ اور قابل اعتبار ہونا تو بعد کی بات ہے، خود مضمون میں ایسی باتیں ہیں، جو خلاف عقل اور خلاف شرع ہیں؛ کیوں کہ اس پرچہ میں لکھا ہوا ہے کہ اے احمد! ہماری امت سے یہ کہہ دو کہ ایک جمہ سے دوسرے جمہ تک ساٹھ ہزار آدمی مرے ہیں، جن میں سے کسی کا ایمان محفوظ نہیں تھا، سب بے ایمان ہو کر مرے ہیں۔ یہ بات یقیناً خلاف شرع اور خلاف عقل ہے؛ اس لیے کہ اول تو خداوند تعالیٰ کی رحمت غضب پر غالب ہے۔ حدیث پاک میں ہے: ”إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي“۔^(۳)

پس اللہ کی رحمت کا تقاضہ یہ ہے کہ اکثر مومن کا خاتمہ ایمان کی حالت میں ہو۔

دوسرے یہ کہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ اکثر مسلمان آخر وقت میں توبہ کرتے ہیں اور کلمہ پڑھتے ہوئے مر جاتے ہیں، یہ دونوں علامتیں ہیں خاتمہ بالخیر کی۔^(۴)

(۱) ۴- النساء: ۸۳.

[۲] (ثانیہا) مجہول الحال فی العدالة ظاہرا، و باطنا. وهذا أيضا لا يقبل حديثه عند الأكثرين، و حكى عن أبي حنيفة قبوله؛ لكن قيل: أن الثابت عنده عدم قبوله مطلقا، و به صرح الحماوي من مقلديه، و إنما قبله في عصر التابعين خاصة كما تقدم. (الغاية في شرح الهداية في علم الرواية - شمس الدين، السخاوي (م: ۹۰۲ھ): ۱۲۶، مراتب ألقاظ التعديل و التجريح، د: أبو عانث عبد المنعم إبراهيم، ط: مكتبة أولاد الشيخ للتراث)

(۳) صحيح البخاري، رقم الحديث: ۶۹۸۶، باب: و كان عرشه على الماء)

(۴) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الرجل لم يعمل البرهة من عمره بعمل أهل الجنة، فإذا كان قبل موته تحول بعمل أهل النار فمات فدخل النار. وإن الرجل لم يعمل البرهة من عمره بعمل أهل النار، فإذا كان قبل موته عمل بعمل أهل الجنة فمات فدخل الجنة. (مسند أبي يعلى: ۳۳۶، رقم الحديث: ۳۸۹، ط: دار المسنون للتراث - دمشق) عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة. (سنن أبي داؤد، رقم الحديث: ۳۱۱۸، باب: باب في التلقين)

جب کہ پرچے میں لکھا جا رہا ہے کہ کوئی بھی ایمان کی حالت میں نہیں مرے گا، ظاہر ہے کہ یہ سراسر جھوٹ اور خلاف واقعہ بات ہے۔

اور پھر غور کیجئے کہ ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک ساٹھ ہزار مسلمان کا مرجانا کس ملک اور کس قوم میں پیش آیا ہے، کیا اس سے ساری دنیا کے مسلمان مراد ہیں، جو ایک ہفتہ میں انتقال کر گئے ہیں یا کیا مراد ہے؟ یہ بالکل مبہم ہے، اور مسلمانوں کی موت و حیات کے ظاہری اعداد و شمار اس کی تائید نہیں کرتے۔

اسی طرح یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ ”بس چند دنوں میں ایک ستارہ آسمان پر طلوع ہوگا اور توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا“۔ کیوں کہ قیامت کی علامات۔ جو احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی ہیں۔ میں سے بہت سی ملا متوں کا ظہور باقی ہے؛ اس لیے اس قدر قیامت قریب نہیں ہے، جس کا اس پرچے میں اظہار کیا گیا ہے۔ دوسرے توبہ کے دروازے کا بند ہونا آفتاب کے مغرب کی طرف سے طلوع ہونے پر ہوگا۔^(۱)

اور اس کے لیے ابھی بہت سے واقعات رونما نہیں ہوئے ہیں۔ جیسے حدیث میں یہ بھی ہے کہ قیامت آنے سے پہلے حروف قرآن مٹ جائیں گے۔^(۲)

بل کہ بخاری شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت سے چند دن پہلے ایسے ہوں گے، کہ ان میں علم اٹھا لیا جائے گا اور جہالت عام ہو جائے گی اور ہرج کی کثرت ہوگی اور ہرج سے مراد قتل ہے۔^(۳)

اسی طرح پرچے کا یہ مضمون کہ جو وصیت نامہ کو شائع کرے گا، اس کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کریں گے، اس کو اور اس کے خاندان کو جنت میں جگہ دلوائیں گے اور جو کوئی ایسا نہیں کرے گا، وہ خدا کی رحمت سے محروم رہے گا، یہ مضمون بھی سراسر غلط اور خلاف شریعت مطہرہ ہے۔

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت قرأها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نقصان إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا. (صحيح البخاري برقم الحديث: ۶۱۴۱، باب: باب طلوع الشمس من مغربها)

(۲) لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث جاء، فيكون له دوي حول العرش كدوي النحل، فيقول الرب عز وجل: مالك؟ فيقول: منك خرجت، واليك أعود، أتلى فلا يعمل بي، فعند ذلك يرفع القرآن. "الديلمي - عن ابن عمرو. (كنز العمال: ۱۳/۲۳۳، رقم الحديث: ۳۸۵۴۵، في أشرط الساعة الكبرى. ط: مؤسسة الرسالة)

(۳) قال أبو موسى: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن بين يدي الساعة لأباما، يرفع فيها العلم، وينزل فيها الجهل، ويكنو الهرج، والهرج القتل. (صحيح البخاري برقم الحديث: ۶۱۵۳، باب: ظهور الفتن)

کیوں کہ احادیث صحیحہ میں موجود ہے کہ ہر مسلمان کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے۔ حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں راضی نہیں ہوگا، جب تک میری امت کا ایک آدمی بھی دوزخ میں رہے گا۔^(۱)

نیز آپ رحمۃ للعالمین ہیں پھر خدا کی رحمت بہت وسیع ہے، محض اس فریبی اور جعلی وصیت نامہ پر جنت و دوزخ کیسے موقوف ہو سکتی ہے؟ اول تو خواب جھوٹا ہے اور اگر مان لیں کہ خواب سچا ہی ہے، تو بھی قرآن کریم اور احادیث نبویہ کی تعلیمات کے سامنے یہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا ہے؛ کیوں کہ غیر نبی کا خواب کوئی حجت اور دلیل شرعی نہیں ہے، نہ خواب دیکھنے والے کے لیے اور نہ ہی دوسروں کے لیے، خواب میں غلطی کے پیکڑوں امکانات ہیں۔^(۲)

معلوم نہیں مسلمانوں کو کیا ہو گیا ہے کہ صاف ستھری شریعت ہوتے ہوئے خواب پر کیوں بھروسہ کرتے ہیں، جس میں اضغاث احلام اور حدیث انفس اور شیطانی خیالات اکثر ہوتے ہیں، رو یا مصالح کے لیے بہت سی شرطیں ہیں، ہر شخص کا کام نہیں ہے کہ وہ یہ سمجھ بھی سکے کہ کیا خواب ہے؟ اگر خواب میں نصوص شرعیہ کے خلاف کوئی بات ہو تو اسے رد کر دیا جائے گا۔ معلوم نہیں کہ خواب و خیال کی دنیا میں مسلمان کیوں مبتلا ہو گئے، آفتاب کی طرح روشن تعلیمات سے اعراض اور خواب و خیال کی طرف التفات کیا معنی رکھتا ہے؟؟؟

الغرض وصیت نامہ من گھڑت ہے، محدثین نے تو جھوٹ کے پٹکے اور معمولی قرینہ پر حدیث کو موضوع کہہ دیا ہے اور موضوع کی اشاعت اور چھپائی نصوص کی رو سے حرام ہے؛ بل کہ بعض محدثین کے نزدیک کفر ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی بات کی نسبت کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔^(۳) اس لیے اس

(۱) عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يجمع الله الناس يوم القيامة... ثم يقال لي: ارفع رأسك! سل تعطه، وقل يسمع، واشفع تشفع، فأرفع رأسي، فأحمد ربّي بتحميد يهلّمني، ثم أشفع فيحد لي حدا، ثم أخرجهم من النار، و أدخلهم الجنة، ثم أعود فأقع ساجدا مثله في الثالثة، أو الرابعة، حتى ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن" أو كان قتادة، يقول عند هذا: أي وجب عليه الخلود. (صحيح البخاري، رقم الحديث: ۶۵۶۵، باب صفة الجنة والنار)

(۲) روایا غیر الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام لا یبنی علیہا حکم شرعی والجواب. (عمدة القاری شرح البخاری: ۸/۸۸، باب الاذان مثنی مثنی و کذا فی رد المحتار: ۱/۳۸۳، باب الاذان، ط: دار الفکر - بیروت)
(۳) تقدم بغير وجه.

طرح اول شائع کرنے والا حرام کا مرتکب ہوگا؛ بل کہ اس پر کفر کا اندیشہ ہے، اسی طرح دوسرے لوگ جو اس کو شائع کریں گے، وہ بھی حرام کے مرتکب ہوں گے، ان کا شمار بھی واضح حدیث میں ہوگا، اس لیے خدائی عذاب سے بچنا ضروری ہے۔

اسے بالکل نہ سچ سمجھا جائے کہ اس کی تقسیم سے مالی منفعت ہوگی، اگرچہ اس خبر کو کوئی قابل اعتماد آدمی ہی کیوں نہ بیان کرے، کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ اسے کسی اور وجہ سے مالی فائدہ پہنچا ہو؛ لیکن وہ نادانی میں سمجھ بیٹھا کہ میرا فائدہ اسی کی تقسیم کی وجہ سے ہوا ہے، ویسے بھی شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے، وہ طرح طرح سے ایمان کو ضائع کرنے کی کوشش کرتا رہتا ہے، اس لیے اس طرح کی خبروں پر بالکل کان نہیں دھرنا چاہیے، اگر اسے صحیح سمجھا جائے، تو کفر کا اندیشہ ہے، بھلا کون مسلمان ہوگا، جو ایمان کو ضائع کر کے روپیہ کمانے کی سوچے۔

خوب یاد رکھیے! ”اس کی تقسیم سے مالی فائدہ حاصل ہوگا“ ایسا سوچنا غلط ہے، اگر یہ بات صحیح بھی ہو، تو بھی مسلمان اپنا ایمان داؤ پر لگا کر روپیہ نہیں حاصل کرتا، نیز غور کریں غیر مسلم لاکھوں روپیہ کماتے ہیں، انہوں نے کون سا وصیت نامہ شائع کرایا ہے، کیا قرآن و حدیث کی تبلیغ پر کوئی یہ وعدہ کر سکتا ہے کہ ۱۳ ارون میں اس کو اتنی دولت مل جائے گی، جب ایسا نہیں ہے، تو پھر اس پمفلٹ کے شائع کرنے پر کیسے اس طرح کا وعدہ کیا جاسکتا ہے۔

خوب یاد رکھیں! رزق کا وعدہ اللہ نے سب جان داروں کے لیے قرآن میں فرمایا ہے۔^(۱)

رزق کے اسباب پیدا فرمائے ہیں، جو ان کو اختیار کرے گا، موافق جدہ جہد کرے گا تو۔ مقدر میں جس قدر ہوگا۔ ملے گا، کس کو کتنا ملے گا، اس کی کسی کو خبر نہیں ہے، یہ دنیا دار الاسباب ہے، ان کو اختیار کیا جائے اور وصیت نامہ شائع نہ کرنے کہ وجہ ڈراؤ خوف کھانا خلاف عقل و شرع ہے؛ کیوں کہ جس کی جس قدر عمر ہے، وہ پوری ہوگی، قضا نہ مقدم ہوتی ہے اور نہ مؤخر۔^(۲)

اس جھوٹے وصیت نامہ میں کہاں سے اثر ہو گیا کہ وہ وقت سے پہلے کسی کو مار دے، اگر کسی کا اس درمیان انتقال ہو جائے، تو یہ اتفاقی بات ہوگی، وصیت نامہ شائع نہ کرنے کا اثر نہیں ہوگا۔ ہر شخص کا وقت موعود

(۱) وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلِّ لَيْلٍ نِّقَابٍ مَبِیحٍ۔ (۱۱-ہود: ۶)

(۲) وَيَكُنْ أُمَّةٌ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْرِرُونَ۔ (۷-الأعراف: ۳۴)

متعین ہے، جس میں تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

افسوس ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا عقیدہ کمزور ہو چکا ہے اور وہ ایسی فریبی چیزوں پر اعتماد رکھتا ہے؛ حالانکہ نافع علی الاطلاق اور ضار علی الاطلاق صرف اللہ تعالیٰ ہیں، نہ کوئی شے کسی کو نفع پہنچا سکتی ہے، اور نہ نقصان پہنچا سکتی ہے۔^(۱)

ایک مسلمان وہ تھے، جنہوں نے برسوں کی رسم دریائے نیل میں جوان لڑکی کا دان ختم کر دیا تھا، حالانکہ یہ موقع ابتلا کا تھا، لوگوں میں یہ بات مشہور تھی کہ اگر جوان لڑکی کو بھیٹ نہ چڑھا جائے، تو دریا اپنا پانی دینا بند کر دے گا۔ حالانکہ یہ رسم اسلامی عقیدے کے خلاف تھی، اس رسم کو ختم کرنے کے لیے حضرت عمرؓ کے گورنر نے قدم اٹھایا اور جوان لڑکی کو بھیٹ نہیں چڑھایا، اتفاق سے اس سال پانی کم ہو گیا، اس کی اطلاع حضرت عمر فاروقؓ کو دی گئی، تو انہوں نے دریائے نیل کے نام ختم لکھا: اے دریا! اگر خدا کے حکم سے تو بہتا تھا، تو جاری ہو جا، ورنہ ہمیں تیری ضرورت نہیں ہے، ایمان قوی تھا، تو کل کے اعلیٰ اور اجتہادی معیار پر قائل تھے، اللہ تعالیٰ نے لاج رکھی اور دریا دوبارہ اپنی شان کے ساتھ بہنے لگا۔ اور یہ رسم ختم ہو گئی۔^(۲)

یہ دنیا فانی ہے، آزمائش کی جگہ ہے، دیوی کے پجاری کی بھی مرادیں پوری ہوتی ہیں؛ لہذا ہر مسلمان کے لیے لازم ہے کہ جس کو یہ وصیت نامہ ملا ہے، اس کو جلا کر ختم کر دے اور دوسرے کو جو گمراہ ہو چکا ہے، اصل حقیقت سمجھائے، یقین دلائے کہ اللہ ہی بھروسہ کرنے کے لائق ہے، ان پر بھروسہ کرنے سے کبھی کچھ

(۱) قُلْ لَا أَغْنِيْكَ عَنْكَ فِئْتِيْ كَفْلًا وَلَا هَٰذَا إِلَّا مَتَٰ شَاءَ لِلّٰهِ [۷-الاعراف: ۱۸۸]

(۲) لما فتحت مصر أتى أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل بنو ندة من أشهر العجم، فقالوا: أيها الأمير إن لنبلنا هذا ستة لا يجري إلا بها، فقال: وما ذاك؟ قالوا: إذا كان ثلثا عشرة ليلة خلون من هذا الشهر عمدنا إلى حجارة بكرة من أبي بها، فأر حينا أبو بها، وجعلنا عليها من الحلبي والقيط أفضل ما يكون، ثم ألقيناها في هذا النيل، فقال له عمرو: إن هذا مما لا يكون في الإسلام، إن الإسلام يهدم ما قبله، قال: فأقاموا بنو ندة وآيب ومسرى والنبل لا يجري فليلًا ولا كثيرًا حتى هموا بالجلد، فلما رأى ذلك عمرو كتب بذلك إلى عمر بن الخطاب، فكتب: إنك قد أصبت بالذي فعلت، وإن الإسلام يهدم ما قبله، وإنني قد بعثت إليك ببطاقة داخل كتابي هذا فألقها في النيل، فلما قدم كتاب عمرو إلى عمرو، أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها: "من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نبل مصر، أما بعد: فإن كنت إنما تجري من قبلك فلا تجر، وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجربك فتسأل الله الواحد القهار أن يجربك". قال: فألقى البطاقة في النيل، فلما ألقى البطاقة أصبحوا يوم السبت وقد أجزاه الله تعالى ستة عشر ذراعًا في ليلة واحدة، وقطع الله تعالى ليلك الستة عن أهل مصر إلى اليوم. (تكملة مات الأولياء - الرازي: ۱۲۶/۸، رقم الحديث: ۶۶، ط: دار طيبة - السعودية)

تقصان نہیں ہوگا؛ بل کہ آخرت میں رفع درجات کا سبب ہوگا، تجربہ کیجیے، اور اپنے تجربات لوگوں کے سامنے بیان کیجیے، تاکہ دوسروں کو جھوٹی باتوں کے بجائے سچی باتوں پر یقین ہو جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] گجراتی ماہنامہ ”ینگ و ہورا ویلفیئر“ کے ایک مضمون پر اشکال

۳۱۹- سوال: ینگ و ہورا ویلفیئر نامی ماہنامہ میں ۹ ستمبر ۱۹۹۱ء میں ”مسلم معاشرہ میں دیونی تعلیم کی کوتاہی“ کے عنوان سے ایک مضمون چھپا تھا، جس کا ایک فقرہ قابل غور ہے، اس میں یہ لکھا گیا ہے کہ ”اس مذہب جو قدیم روایات و اقدار اور قدیم عقائد کا پابند ہو، وہ ہمیں غیر مفید احساس برتری میں مبتلا کرتا ہے، لیکن حقیقی راحت نہیں دے سکتا، سچا مذہب تو وہی ہے، جو زمانہ کے ساتھ تغیرات کو قبول کر سکتا ہو۔“ کیا یہ مضمون اسلامی نقطہ نظر سے درست ہے؟ اور اس جیسے مضامین سے مسلمانوں کو دینی فائدہ ہوگا یا نقصان؟ کیا اس مضمون میں سراسر اسلام دشمنی نہیں چھپتی؟ اس مضمون کو شائع کرنے کے بعد مدیر ماہنامہ نے اس پر اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہوئے مسلمانوں کو اس کے پڑھنے اور اس پر عمل کرنے کی درخواست بھی کی ہے، برائے کرم! آپ ہمیں اس مسئلہ میں شرعی نقطہ نظر سے واقف فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکور مضمون لکھنے والا شخص غیر مسلم ہے، دین اسلام کے علاوہ دیگر مذاہب چوں کہ صرف انسانی عقل کی پیداوار ہیں، کہ لوگوں عقل نے جس طرح چاہا، اُس طرح اپنا مذہب گڑھ لیا، مذاہب حق میں سے بعض مذاہب سادہ و سادہ بھی تھے، مگر اُن مذاہب کے قیامین نے اُن کی اصل روح اور اصل حقیقت پر باقی نہیں رہنے دیا؛ بل کہ اپنی جانب سے من چاہی ترمیمات کر کے ”من چاہا مذہب“ بنا دیا، جن میں نبوی تعلیمات اور روحانی تربیت کا کوئی اثر باقی نہیں رہا، اسلام کے علاوہ دیگر تمام مذاہب کا یہی حال ہوا، اسی وجہ سے اُن مذاہب کے ماننے والوں کو جہاں کہیں اپنے ”خود ساختہ دین“ میں کوتاہی نظر آتی ہے کہ وہ موجودہ دور کے مسائل کے حل میں ناکافی اور کوتاہ ہیں، یا انہیں اپنے خود ساختہ مذہبی اصول اور دور حاضر کے تقاضوں کے مابین تعارض نظر آتا ہے، تو فوراً اُس پر اپنا ردِ عمل ظاہر کرتے ہوئے یا تو دین ہی کا انکار کر دیتے ہیں، یا اسے معطل اور ناقابلِ عمل قرار دیتے ہیں، اور عقلِ انسانی کی کارستانی کا یہ سلسلہ صرف موجودہ دور ہی میں نہیں؛ بل کہ ہر زمانہ میں رہا، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے بھولی بھنگی انسانیت پر رحم فرما کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث

فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ دنیا کے تمام انسانوں کو دین اسلام حبیباً عظیم تحفہ عنایت فرمایا، جو اپنی وسعت و ہمہ جہتی کی وجہ سے ہر زمانہ کی ہر قسم کی ضروریات کی تکمیل کرنے والا ہے؛ لیکن کچھ کوتاہ بین بندے دین اسلام کو بھی دیگر مذاہب ہی کی طرح سمجھتے ہیں اور جس عینک سے وہ دیگر مذاہب کو دیکھتے ہیں، اُسی عینک سے دین اسلام کو بھی دیکھتے ہیں اور جھوٹے من گھڑت مذاہب کے بارے میں جو فیصلہ کرتے ہیں، وہی فیصلہ دین اسلام جیسے سچے مذہب کے متعلق بھی کر بیٹھتے ہیں۔

یہ بات کوئی بہت زیادہ تعجب خیز نہیں ہے، تعجب اور افسوس کے قابل بات تو یہ ہے کہ ایک ایسا شخص جس نے دین دار مسلم گھرانہ میں آنکھیں کھولی، اُس کے کانوں میں سب سے پہلے گونجنے والی آواز اذان کی آواز تھی، اسلامی معاشرے ہی میں وہ پل بڑھ کر پروان چڑھا، جس کا بچپن، جوانی اور بڑھاپا اسلامی ماحول میں گزرا، پھر یہ بھی نہیں کہ وہ دینی تعلیم سے دور رہ گیا ہو، بل کہ بفضلہ تعالیٰ اُسے بھی دین کا اچھا خاصہ علم اور سمجھ حاصل ہے، وہ کیسے ایک غیر مسلم کوتاہ بین کے غلط مضمون کو بغیر کسی اصلاح و ترمیم کے اپنے ماہنامہ میں من و عن شائع کر دیتا ہے، پھر صرف اس پر بس نہ کرتے ہوئے ان خیالات پر اپنی خوشی کا اظہار بھی کرتا ہے، کیا کوئی مسلمان قصداً کسی کو کفر یا اور شریک عقائد کی دعوت دے سکتا ہے؟ ہرگز نہیں، اور ایسی بدگمانی ہم کسی بھی مسلمان کے بارے میں نہیں کر سکتے، اور یہی وجہ ہے کہ ایک مسلمان ہونے کے ناطے آپ کو بھی اس پر اشکال ہوا اور ہونا ہی چاہیے۔

دین اسلام ہی ایک ہمہ گیر اور وسیع دین فطرت ہے، جو رہتی دنیا تک انسانوں کی صحیح رہبری اور ترقی کے ساتھ آخرت کی فلاح و بہبود کا ضامن ہے، نبوی تعلیمات کے بغیر کوئی بھی انسان انسان کہلانے کے قابل نہیں، دنیا نے بار بار دیکھا ہے کہ جب کبھی دنیا نبوی تعلیمات سے دور ہو گئی، تو انسانوں میں وحشی حیوانوں کی ہی صفات پیدا ہو گئیں، معاشرہ نام کی کوئی چیز اُن کے تصور میں باقی نہیں رہی، کون نہیں جانتا کہ عالمی جنگ کے دوران انسانی خون کی قیمت پانی سے بھی کم تھی، کیا اُن میں شریک ہونے والے فریقین مسلمان تھے؟ نہیں، بل کہ وہی عقل پرست اور کوتاہ بین دنیوی تعلیم یافتہ سربراہوں کا گروہ تھا، جو خود کو دنیا کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور مہذب مقتدئی خیال کرتا تھا۔

یاد رکھنا چاہیے کہ دین اسلام کبھی بھی دنیوی تعلیم اور جدید سائنسی انکشافات اور ترقیات کا مخالف

نہیں رہا، جس دین کا حکم اولیس ہی ”افروا“^(۱) (پڑھو) ہو، وہ تعلیم و تعلم کی مخالفت کیسے کر سکتا ہے، دین اسلام نے احکام الہیہ کے ذریعہ انسانیت کی وہ بہترین تربیت کی کہ جس پر عمل کرنے کی وجہ سے پوری دنیا ایک کنبدہ کے مانند ہو گئی، اسلام نے ہر قسم کی بے حیائی اور بے مروتی کے کاموں سے روکا ہے، دین اسلام نے بھی دنیوی علوم کی مخالفت نہیں کی؛ بلکہ اعلیٰ دنیوی تعلیم یافتہ حضرات کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ جس تعلیم کو وہ اپنا طرہ امتیاز خیال کرتے ہیں، وہ بھی درحقیقت انبیاء ہی کے طفیل انہیں حاصل ہوئی ہے، لکھنے پڑھنے سے لے کر ہر قسم کی صنعت و حرفت کا علم اولا اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو دیا، اور ان ہی سے ساری انسانیت نے ان علوم کو سیکھا ہے، اس اعتبار سے تو کوئی بھی دین سادی دنیوی تعلیم اور عصری ترقیات کا منکر و مخالف نہیں ہو سکتا، چہ جائے کہ دین اسلام جیسا عظیم الشان اور ہمہ گیر مذہب اُس کی مخالفت کرے۔

دین اسلام نے انسان کی دنیوی زندگی کے ہر مرحلہ میں ہر پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے صحیح تعلیمات اور صحیح تربیت کے ذریعہ رہنمائی کی ہے، لہذا اُس نے دنیوی تعلیم کے حصول اور اُس کے آداب بھی سکھائے ہیں اور ایسے امور سے روکا ہے، جن میں سراسر بے حیائی اور بے حیالی پائی جاتی ہو، چنانچہ موجودہ دور کی عصری تعلیم گاہوں میں جو عریاقت اور فحاشی کی گندی ہوا چل پڑی ہے، اُس سے دور رہنے کی تعلیم دی ہے، عصری علوم کے حصول سے نہیں روکا؛ بلکہ اُن علوم کو ظاہری و باطنی پاکی اور صفائی کا خیال رکھتے ہوئے نبوی طور و طریق کے ساتھ حاصل کرنے کے لیے کہا ہے، جسے موجودہ دور کے عقل پرست اور کوتاہ بین عصری علوم کی مخالفت سمجھ بیٹھے ہیں۔

ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ ہماری فلاح یہود کی عنایت صرف اور صرف دین اسلام پر ثابت قدم رہنے میں اور قرون اولیٰ مشہود لہما بالخیر کی اتباع میں ہے، چنانچہ حدیث شریف میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد منقول ہے کہ اس امت کے پچھلے لوگ بھی اُسی طور و طریق کے ذریعہ کامیاب ہو سکتے ہیں، جس پر چل کر پہلے لوگ کامیاب ہوئے ہیں۔^(۲) لہذا حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؓ جس راہ پر چل کر کامیاب ہوئے، وہی ہمارے لیے مشعل راہ اور اسوۂ حسنہ ہے۔

(۱) (افروا) یا اُفروا، الَّذِیْ خَلَقَ (۱۰۶-۱۰۷) (العلق: ۱)

(۲) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نہیں؛ بلکہ حضرت امام مالک نے وہب بن کيسان کا منقول نقل کیا ہے، ملاحظہ فرمائیں: قال مالک: کان وہب بن کيسان یقعدها، ثم لا یقوم اُبدًا حتی یقول لنا: انه لا یصلح اخر هذه الامة الا ما صلح اولها، قلت له: یرید ماذا؟ قال: یرید النبی. (مسند الموطا للبخاری - أبو القاسم الجوهري المالکي (م: ۳۸۱) ج: ۱، ۵۸۳، ت: الطفی بن محمد الصغیر، طبع بن علی بن سیرج، ط: دار الغرب الاسلامی، بیروت)

مذکورہ ماہنامہ ”ینگ و ہور اوپل فیر“ کے تمام ذمہ داران سے مؤدبانہ گزارش ہے کہ وہ اس مضمون میں اصلاح کریں اور آئندہ اس طرح کے مضامین کو بغیر اصلاح و تحقیق کے شائع نہ کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] پالن حقانی صاحب کی کتاب شریعت اور جہالت کیسی ہے؟

۳۲۰- سوال: جناب محمد پالن حقانی صاحب کی کتاب ”شریعت یا جہالت“ ارسال خدمت ہے، اس کے مطالعہ کے بعد حسب ذیل سوالوں جوابات مرحمت فرمائیں:

(۱) یہ کتاب سنی حنفی مذہب کے مطابق ہے یا اس کے خلاف؟ (۲) کیا اس کتاب میں پیغمبر، ان کے صحابہؓ یا اولیاء عظامؑ میں سے کسی کی بے عزتی کی گئی ہے؟ (۳) اس کتاب میں مذہبی، اخلاقی یا سماجی سوالوں کو اٹھا کر جو نتیجہ اخذ کیا گیا ہے، وہ سنی حنفی مسلک کے موافق صحیح ہے یا غلط؟ مسلمانوں کے لیے مفید ہے یا مضر؟ (۴) اس کتاب میں قرآن کریم، احادیث نبویہ اور فقہ کی کتابوں کے حوالے دیے گئے ہیں، وہ معتبر اور مستند ہیں یا نہیں؟ (۵) اس کتاب کو حنفی مسلک کا مخالف تو نہیں مانا جائے گا۔

صاحب ارسلان فرمادی۔ آمین

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) کتاب ”شریعت یا جہالت“ مسلک حنفی سنی کے موافق ہے، البتہ بعض مسائل مفتی بہ نہیں ہیں۔ (مثلاً: مسئلہ صفحہ نمبر ۵۳۰، ۱۲ اور ۱۳ پر جو مسائل ہیں)

(۲) رسول اکرام صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہؓ، اور اولیاء عظامؑ میں سے کسی کی شان میں گستاخی یا بے ادبی نہیں کی گئی ہے۔ ہر ایک کی شان میں صرف مراتب کا خیال رکھا گیا ہے؟ جو کچھ نقل کیا گیا ہے، صحیح اور قابل استناد کتابوں سے نقل کیا گیا ہے۔

(۳) امت مسلمہ کے لیے صرف اخلاقی اور سماجی ہی نہیں؛ بلکہ ہر اعتبار سے بہت اچھی ہدایات ہیں، الحمد للہ۔

(۴) سارے حوالے جات صحیح ہیں۔

(۵) یہ کتاب سنی حنفی المسلمک کے مطابق ہے، کسی طرح مخالف نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۳۸ جنوری تا آخر ص ۳۷

مفتی محمد امجد علی صاحب کے خط کے علاوہ اس کی تصحیح کر کے دالے نگار کے نام حسب ذیل ہیں: ۱۔ مفتی محمد امجد علی صاحب پانی پوری ۲۔ مفتی محمد شریف مسی

۳۔ حضرت مولانا محمد جلد صاحب (مکمل طبع) ۳۔ حضرت مولانا مہاشہور نقشبندی صاحب ۵۔ مولانا علی علی الدین صاحب ۶۔ حضرت مولانا محمد رابعی نقشبندی صاحب ۷۔

۱۶۔ ”بہار شریعت“ نامی کتاب پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

۳۲۱۔ سوال: مجھے فقہی کتابیں پڑھنے کا بہت شوق ہے، میں ایک کتاب ”بہار شریعت“ محمد امجد علی اعظمی کی لکھی ہوئی پڑھ رہا تھا، تو میرے ایک دوست نے کہا کہ یہ کتاب بریلویوں کی ہے ہمیں اہل دیوبند کی کتابیں پڑھنی چاہیے، تو اس سلسلہ میں آں جناب کا کیا مشورہ ہے کہ کتاب پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”بہار شریعت“ بریلوی عالم کی ہے، اس کی جگہ پر بہشتی زیور حضرت اقدس تھانویؒ کی یا علم الفقہ ”مصنفہ: حضرت مولانا عبد الشکور کھنویؒ“ پڑھیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

"الرؤيا ثلاث: حديث النفس، وتخويف الشيطان، و
 بشرى من الله، فمن رأى شيئاً يكرهه فلا يقصه على أحد
 وليقم فليصل". (صحیح البخاری، رقم: ۷۰۱۷)

باب تعبیر الروایاء (خواب اور اس کی تعبیر)

0

[خواب اور اس کی تعبیر]

۱۱ | خواب میں شیر کودیکھنے اور اس کو مار ڈالنے کی تعبیر کیا ہے؟

۴۲۲- سوال: میری عمر اس وقت تیرا ہی سال ہے، میں نے ایک رات تقریباً تین ساڑھے تین بجے ایک خواب دیکھا کہ میں ایک گاؤں میں گیا، جہاں آج سے سال ڈیڑھ سال قبل جانا ہوا تھا، میں جیسے ہی گاؤں میں داخل ہوا، میری نظر ایک شیر پر پڑی، جو میرے سامنے آ رہا تھا؛ لیکن میرے پاس لاشی وغیرہ کوئی چیز نہیں تھی، گاؤں والوں نے مجھے دور سے اشارہ کیا کہ تمہارے جیب میں کوئی قلم ہو، تو نکال کر اس کی طرف اشارہ کرو، وہ بھاگ جائے گا، میں نے ان کے کہنے کے مطابق اپنی جیب سے قلم نکالا اور شیر کی طرف اشارہ کیا، مگر شیر نہیں بھاگا، میں نظر ہچا کر دوسری گلی سے دوڑتا ہوا مسجد کی طرف چلا گیا، جیسے ہی مسجد کے صحن میں پہنچا، تو دیکھتا ہوں کہ شیر دوڑتا ہوا میرے پیچھے آ کر کھڑا ہو گیا ہے، میں نے اس کو مار ڈالا، اس کے خون سے میرے ہاتھ اور کپڑے آلودہ ہو گئے، بس اسی پر میری آنکھ کھل گئی۔ اس خواب کی تعبیر کیا ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے خواب کی جو تعبیر سمجھ میں آرہی ہے، وہ یہ ہے کہ شیر انسان کا دشمن ہوتا ہے، نیز بہت ہی بہادر اور طاقت ور جانور ہوتا ہے، شیر کا آپ کی جانب آنا اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ کوئی طاقت ور اور مضبوط آدمی

آپ کے ساتھ دشمنی رکھتا ہے۔^(۱) لیکن آپ کے دوستوں نے آپ کو دشمن سے بچنے میں سہارا دیا، کہ وہ آپ کو اپنے دشمن سے بچانے کے لیے ترکیبیں بتا رہے ہیں، آپ نے اپنی حفاظت کے لیے مسجد کا آسرا لیا، یہی ایک سچے مسلمان کی شان ہوتی ہے، نیز آپ کے اس طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مسجد و مدر سے کی بھلائی چاہتے ہیں، اسی کی برکت سے آپ کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوا اور آپ نے اسے شتم کر دیا۔

اس لیے کوئی فکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے، آپ کا دشمن آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا، کیوں کہ آپ نے اس کو زیر کر لیا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۴۱] ”تین کچھری“ والی حدیث کا خواب میں دیکھنا اور اس کی تعبیر

۴۲۳- سوال: ایک رات میں نے یہ خواب دیکھا کہ ایک بڑا مجمع حلقہ لگا کر بیٹھا ہوا ہے، اس مجمع میں میں خود کھڑے ہو کر لوگوں میں حدیث بیان کر رہا ہوں، حدیث شریف وہ ہے جس میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ قیامت کے روز تین کچھریاں ہوں گی۔^(۲) میں نے پہلی کچھری کے متعلق بیان کیا، تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس نے ایک آدمی کے ہاتھ میں کوئی چیز دی اور کہا کہ مٹھی بند کر لو اور اس کو ”نیرنگ“ گاؤں میں پہنچا دو، یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دیا ہوا تحفہ ہے! پھر میں نے دوسری کچھری کے متعلق بیان کیا، تو وہی نوجوان پھر کھڑا ہوا اور مذکورہ آدمی کو پھر ایک تحفہ دیا اور کہا کہ یہ تحفہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے، اس کو ”نیرنگ“ پہنچا دو، اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی اور تیسری کچھری کے متعلق میں کچھ بیان نہ کر سکا، تو اب حضرت والا سے گزارش ہے کہ اس خواب کی تعبیر بیان فرما کر مضمون فرمائیں۔

ساح محمد قاسم محمد، سبزمسوری، حیدرآباد

(۱) الأسد: العدو مسلط ذو سلطان وبأس شديد، فمن رأى أنه ينازع أسدا، أو يقاتله، فإنه ينازع العدو مسلطاً. (تعبیر
نعم خواب عربی اردو ترجمہ ابن سیرین (م: ۱۱۰ھ)، مترجم: سید صیب احمد ہاشمی، ج: ۱، ۱۶۹، تفسیر یک ذیجہ - حضرت الامام الدین علی دہلوی)
الأسد في المنام العدو مسلط... (ومن رأى) أنه قاتل أسدا فإنه يقاتل العدو مسلطاً. (تفسير الأناج في تفسير الأحلام -
عبد الغني النابلسي: ۲۵-۲۸، در الکتاب - لبنان)

الأسد: سلطان فاجر جبار... والعدو الطالِب... وقطع رأس الأسد نيل ملك و سلطان... وقيل من رأى كأنه قتل
أسداً، فجا من الأحرار كلها. (تفسير الأحلام - ابن سيرين: ۱۰۲، ط: لجنة الدعوة)

(۲) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما
عرضتان فجدال ومعاذير، وأما العرضة الثالثة، فعند ذلك تطير الصحف في الأبدى، فالحق بيمينه وأخذ بشماله». (سنن الترمذي: ۶۸/۲، أبواب الزهد، باب ما جاء في العرض، رقم: ۲۳۲۵، ط: ياسر ندیم دیوبند)

الجواب حامداً ومصلحاً

تعبیر کے کئی اجزاء ہیں، جو حسب ذیل ہیں:

- (۱) خواب میں حدیث کا بیان کرنا خیر و برکت کا ذریعہ ہے۔
- (۲) تین پکھری والی حدیث کا خواب میں بیان کرنا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ آپ کو امت کی فکر لاحق ہے، اللہ رب العزت آپ کو مزید ترقیات سے نوازے۔ (آمین)
- (۳) خواب میں لوگ آپ سے حدیث سن رہے ہیں، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے لوگ آپ کے اس کام میں آپ کو سہارا دیں گے۔
- (۴) غیب سے بھی آپ کو مدد ملتی رہے گی۔

(۵) آن حضرت ﷺ کی آپ کی طرف خاص توجہ ہے اور ”نہترنگ“ جیسے پس ماندہ اور دین سے دور علاقے میں آپ ﷺ کا تحفہ بھیجنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ اس علاقے میں دین کی محنت کریں اور چھوٹے بچوں کے عقائد کی طرف دھیان دیں، نبی کریم ﷺ کی توجہ خاص آپ کے ساتھ رہے گی۔

(۶) جس مجمع اور مجلس میں آپ حدیث بیان کر رہے تھے، اس میں آپ ﷺ کی تشریف آوری آپ کے لیے بشارت کی چیز ہے، کہ نبی کریم ﷺ کی توجہ آپ کے ساتھ ہے، گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] برے خواب کی وجہ

۴۲۴- سوال: اگر کوئی آدمی خواب میں یہ دیکھے کہ وہ اپنی بہن کے ساتھ زنا کر رہا ہے اور اسی حالت کو اس کو احتلام ہو جائے تو اس طرح کے برے خواب کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟

عبد الرحیم حسن باغمدلی (سوالگر)

الجواب حامداً ومصلحاً

خواب کی کئی قسمیں ہیں۔ (۱) برے خواب کے دیکھنے میں نفس اور شیطان کا بھی دخل ہوتا ہے؛ اس

(۱) قال محمد بن سیرین: وأنا أقول هذه - قال: وكان يقال: "الرويا ثلاث: حديث النفس، وتحويف الشيطان، وبشرى من الله، فمن رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على أحد وليقم فليصل". (صحيح البخاري: ۱۰۳۹/۲، رقم: ۵۰۱۷، كتاب التعبير، باب الفيد في المنام، ط: البدر ديو بند)

لیے آپ کا یہ خواب ”شیطانی خواب“ ہے، ایسے خوابوں سے اللہ رب العزت سے پناہ طلب کرتے رہنا چاہیے۔ رات کو سونے سے قبل قرآن و احادیث میں منقول اور او و وظائف کے پڑھنے سے ایسے برے خوابوں سے بچا جاسکتا ہے۔^(۱) ﴿قُلْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ﴾۔

[۴] خواب میں سانپ دیکھنا

۳۲۵- سوال: ایک عورت کو تقریباً تین سال سے خواب میں سانپ دکھائی دیتے ہیں، وہ روزانہ معمولات پڑھ کر سوتی ہے، مگر یہ سانپ کا خواب اکثر آتا ہے اور اچانک چیخ کر بیدار ہو جاتی ہے، ابھی چند دن پہلے اس نے یہ خواب دیکھا کہ ایک سانپ آیا اور اس کی چوٹی پر چڑھنے لگا، پس وہ چیخ مار کر ایک دم غیند سے اٹھ کر بیٹھ گئی۔ اس خواب کی کیا تعبیر ہو سکتی ہے؟ براہ کرم جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ خواب تین طرح کے ہوتے ہیں: ۱- مبشرات: یعنی مستقبل میں ہونے والی اچھی چیزیں، جسے اللہ تعالیٰ خواب میں دکھا دیتے ہیں ۲- اضطرابات و احلام: یعنی انسان جو خیالات لے کر سوتا ہے، خواب میں اسے وہی دکھتا ہے ۳- شیطانی و سنوے (مخوفات)، یعنی چوں کہ شیطان انسان کا دشمن ہے، اس لیے وہ خواب میں بھی اس کو ڈراتا ہے اور ایسے وساوس ڈالتا ہے، جس سے انسان ڈر جاتا ہے۔ (۲) پس مذکور خواب شیطانی ہے، اس سے ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس قسم کا خواب دیکھنے پر ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم“ تین بار پڑھ کر بائیں طرف تھکا دیں اور کروٹ بدل کر سو جائیں، اور سونے سے پہلے چار قل اور آیت الکرسی پڑھ کر ہاتھ پر دم کر کے پورے بدن پر ہاتھ پھیر دیں اور ذاتی کروٹ پر سوئیں انشاء اللہ برا خواب ختم ہو جائے گا۔

(۱) عن ابی سلمۃ: ان ابا قتادۃ الانصاری، وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرمانہ، قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، یقول: الرؤیا من اللہ، والحلم من الشیطان، فاذا حلم احدکم الحلم بکرمہ فلیبصر عن یسارہ، ولیستعذ باللہ منہ، قلن یضرہ، (صحیح البخاری، رقم: الحدیث: ۷۰۰۵، کتاب التعمیر، باب: الحلم من الشیطان) (۲) عن محمد بن سیرین، عن ابی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”اذا اقترب الزمان لم تکذب رؤیا المؤمن، وأصدقہم رؤیا اصدقہم حدیثاً، ورؤیا المسلم جزء من ستۃ وأربعین جزءاً من النبؤۃ، والرؤیا ثلاث: قال رؤیا الصالحۃ بشری من اللہ، والرؤیا من تحزین الشیطان، والرؤیا مما یحدث بہا الرجل نفسه، فاذا رای احدکم ما یکرمہ، فلیقم ولینقل ولا یحدث بہا الناس“ قال: «وأحب القید فی النوم واکرمہ الغل» «القید: ثبات فی الدین» (سنن الترمذی: ۲/۵۳، رقم: ۲۲۷۰، أبواب الرؤیا، باب: أن رؤیا المؤمن جزء من ستۃ وأربعین... الخ، ط: ماسر ندیم- دیوبند)

خواب کی تعبیر کے بڑے امام علامہ محمد بن سرینؒ لکھتے ہیں کہ خواب میں سانپ دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ دشمن تمہارے پیچھے پڑا ہوا ہے، جو مال، عزت یا آبرو پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔^(۱) لیکن اگر تین سال سے خواب میں اس سانپ نے کانٹا نہیں ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ دشمن نقصان نہیں پہنچا سکے گا، اور اس دنیا میں کون ہے، جس کا کوئی دشمن نہ ہو! صرف احتیاط برتنے کی ضرورت ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۵۱ | خواب میں خود کو ناپاک حالت میں دیکھنا، یا سانپ کا نظر آنا

۴۴۶- سوال: میں یہ خواب دیکھتا ہوں کہ ناپاکی کی حالت میں ہوں اور پاک ہونے کے لیے غسل کا ارادہ کرتا ہوں، کہ یکا یک ایک سانپ میری طرف آتا ہے اور میرے بائیں ہاتھ میں بغل کے پاس کاٹا ہے، ساتھ ہی میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ میں ناپاکی کی حالت میں ہوں، اگر اس حالت میں موت آگئی، تو ناپاکی کی حالت میں مردوں گا، میں اس غم و رنج میں ہوتا ہوں کہ آنکھ کھل جاتی ہے۔ اس سے پہلے بھی خواب میں کئی بار سانپ دیکھ چکا ہوں، تو اس کی تعبیر کیا ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انسان کو جو خواب نظر آتے ہیں اس کی تین قسمیں ہیں: [۱] مبشرات: یہ وہ خوش کن واقعات ہیں، جو مستقبل میں ہونے والے ہوتے ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ انسان کو وہ واقعات دکھاتے ہیں، تاکہ وہ نیک راہ پر مضبوطی سے قائم رہے۔ [۲] اخطاٹ و احلام: یہ وہ خیالات ہیں، جو انسان کے دل و دماغ پر چھائے ہوئے ہوتے ہیں، وہ ان کو لے کر جب سو جاتا ہے، تو خواب میں وہی سب دیکھتا ہے، ایسے خواب کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ [۳] مخوفات: وہ ڈراؤنی چیزیں ہیں، جو شیطان کی طرف سے ہوتی ہیں، شیطان انسان کا دشمن ہے، خواب میں بھی انسان کو حیران و پریشان کرتا ہے۔^(۲)

جو خواب آپ نے دیکھا ہے اور مسلسل دیکھتے رہتے ہیں، وہ اسی (تیسری) قسم سے تعلق رکھتا ہے، اس لیے گھبرانے کی ضرورت نہیں۔^(۳)

(۱) الحیة: فی ناول عدو کاتم العداء قبائع فیہا بقدر عظمتها و ہیبتها فی المنظر۔ تعبیر نامہ خواب عربی اردو، از: محمد بن برین، ترجمہ: سید حبیب احمد حاشی، ط: بنسیر بک ڈپو، نئی دہلی۔

(۲) تفصیلی تخریج گزشتہ جلد کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں: عنوان: خواب میں سانپ دیکھنا۔

(۳) سنن الترمذی: ۵۳/۲، رقم الحدیث: ۴۴۷۰، أبواب الرؤیا، باب أن رؤیا المؤمن جزء من سنة وأربعین جزءاً من النبوة، ط: باسرن ندیم۔ دیوبند۔

خراب و ذراؤ نے خواب آنے پر چاہیے کہ اپنی بائیں طرف تھکا کر دے اور کروٹ بدل کر سو جائے اور سونے سے پہلے چار قل اور تین بار آیت الکرسی اول و آخر تین تین بار درود شریف کے ساتھ پڑھ کر پورے بدن پر دم کر لے، پھر سو جائے۔^(۱)

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

[۶] ایک خواب کی تعبیر

۳۲۷- سوال: رات میں بہ مقام کنتھاریہ، مولانا عبد المجید صاحب ندوی کے بیان میں حاضری ہوئی، بہت لوگوں کی بھیڑ اور عجیب و غریب انوارات کے مناظر دیکھ کر بہت خوشی ہوئی، گھر لوٹ کر جب سویا، تو خواب میں والد مرحوم کی زیارت ہوئی، دیکھا کہ وہ ایک خوش نما مسجد کی طرف جا رہے ہیں، میں بھی ان کے ساتھ ہولیا، مسجد جا کر دیکھا، تو وہ دعا میں مصروف تھے، مجھے دیکھ کر بہت زیادہ خوش ہوئے والد صاحب کی ملاقات سے جہاں مجھے بے پناہ خوشی ہوئی، وہیں ان کی خوشی بھی قابل دید تھی، ہم دونوں خوشی کے عالم میں بات میں مصروف تھے کہ میرے چھوٹے بھائی کی دو چھوٹی لڑکیاں مسجد کے صحن میں آ کر شور کرنے لگیں، میں نے جب یہ دیکھا، تو ان کو ڈانٹ دیا اور جھڑک کر کہا: گھر جاؤ! تو والد مرحوم نے میری طرف دیکھ کر کہا: بھائی! ابھی تک تمہارا غصہ ختم نہیں ہوا ہے۔

میں نے خواب میں عجیب نورانی منظر دیکھا تھا، ایسا نورانی منظر یا تو مکہ مکرمہ میں ہوتا ہے یا مدینہ شریف میں یا جیسا کہ میں نے کنتھاریہ میں دیکھا تھا۔ حضرت والا سے عرض ہے کہ بتائیں کہ اس خواب کی کیا تعبیر ہو سکتی ہے؟ اس خواب کے دیکھنے کے بعد مجھے کیا کرنا چاہئے؟ خواب خواہ برا ہو یا اچھا، اس کے بعد شریعت میں کوئی عمل مطلوب ہے؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

والد صاحب کو اچھی اور خوشی کی حالت میں دیکھنا مرحوم کے لیے مغفرت اور جنت کی بشارت ہے۔
(ان شاء اللہ)^(۲) اور مسجد میں ملاقات کرنا اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی مسجد والی زندگی

(۱) عن أبي قتادة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الرويا من الله والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم شيئاً يكرهه فليست به ثلاث مرات، وليستعذ بالله من شرها فإنها لا تضره» (سنن الترمذي: ۵۳/۲، رقم: ۲۲۷۷، أبواب الرؤيا، باب إذا رأى في المنام ما يكره ما يصنع، ط: يامسر نديم ديوبند)

(۲) إذى رأى الميت في هيئة حسنة... وهو ضاحك، أو مستبشر، دل ذلك على صلاح حاله أيضاً في الآخرة. (تعبير نامة خواب عربی اردو: ۱۱۳، از: علامہ ابن سیرین، ترجمہ: سید حبیب احمد حاشی، ط: انصیر بک ڈپو، نئی دہلی)

سے حاصل ہوگی۔ اس کے بعد بھتیجیوں پر آپ کا غصہ اور والد صاحب کا نصیحت کرنا کہ ابھی تک غصہ ختم نہیں ہوا! اس میں ایک کمزوری کی اصلاح کی طرف متوجہ کرنا ہے، نفس غصہ کوئی بری چیز نہیں ہے؛ لیکن وہ اپنے موقع پر ہونا چاہیے اور انسان کو موقع محل دیکھ کر غصہ ہونا چاہیے، بچیاں نادان ہیں؛ لہذا ان پر غصہ کی کوئی مضبوط وجہ نہیں ہے، بل کہ آپ نے خود مسجد میں بلند آواز سے ڈانٹ کر مسجد کی بے ادبی کی، جب کہ لڑکیاں تو مسجد سے باہر تھیں، نیز وہ نادان اور غیر مکلف ہیں، پس یہاں غصہ کی کوئی معقول وجہ نہیں ہے؛ اس لیے غصہ کے تعلق سے والد مرحوم کی نصیحت قبول کیجیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] خواب میں گھر میں بارش برستے دیکھنا

۴۲۸-سوال: مجھے خواب میں پاخانہ کا مقام نظر آیا، پھر میرے گھر میں بہت بارش ہوتی دکھائی دی اور گھر میں سب چیزیں سبز ہو گئیں۔ اس خواب کی تعبیر کیا ہے؟ اور بتلائیں کہ کیا وظائف مجھے پڑھنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب کی طرف زیادہ دھیان دینے کی ضرورت نہیں، فی الجملہ یہ خواب اچھا ہے، آپ کو دنیا میں مال ملے گا۔^(۱)

اور پڑھنے کے متعلق مشورہ یہ ہے کہ: استغفار اور درود شریف کثرت سے پڑھیے، اور ممکن ہو تو روزانہ ایک پارہ یا نصف پارہ قرآن کی تلاوت کیجیے اور اولاد کے تئیں کوشش کیجیے کہ نہ صرف یہ کہ وہ دینی مزاج رکھیں، بل کہ وہ دین کے علم بردار ہوں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] خواب میں والد کو استنجاء خانہ سے نکالنے کی تعبیر

۴۲۹-سوال: میری لڑکی نے رات میں تین بجے یہ خواب دیکھا کہ اس نے مجھے دودن سے دیکھا نہیں ہے، لڑکی کو یہ خیال ہوا کہ گھر کے چھپے کنویں میں گر گئے ہوں گے، تو اس نے کنویں میں آکر دیکھا، تو میں نظر نہیں آیا، پھر اس نے بیت الخلاء میں دیکھا، تو میں اس میں ٹب کے اندر بیٹھا ہوا تھا، اس نے میرا بال

(۱) العطر غیث و رحمة... سأل رجل الإمام جعفر بن صادق رحمہ اللہ، فقال له: انی رأیت کألی الخوض فی المطر یوماً وليلة، فقال: ما أحسن ما رأیت، أنت الخوض فی الرحمة، وترزق الأمن وسعة الرزق. (تعبیر تارخ خواب۔ عربی اردو دانا محمد بن سیرین، ترجمہ: سید حبیب احمد صاحبی، الباب الخامس فی تأویل الأمطار الخ، ط: نصیر یک ڈپو)

پکڑ کر باہر نکالا، میں اندر صبح سالم تھا، کنویں میں گر نہیں تھا، اگر ٹب نہ ہوتا، تو میں کنویں میں گر جاتا اور اس میں پاخانہ تھا، اس نے جب مجھے باہر نکالا، تو میرے چیر گل گئے تھے اور سوکھ گئے تھے، لڑکی یہ سب دیکھ کر رونے لگی، میں نے پھر اسے خاموش کرایا، تو اس خواب کی تعبیر کیا ہوگی؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب کوئی شرعی حجت نہیں ہے، اس لیے خواب میں خواہ مخوہ دھیان لگانے سے دین کا کوئی فائدہ نہیں ہے، شیطان انسان کا دشمن ہے، وہ خواب میں آکر انسان کو اس طرح کی چیزیں دکھلا کر دُراتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

ہر انسان آج دنیا میں پھنس گیا ہے، یہ دنیا ایک کنویں کے مثل ہے، اور دنیا میں کمائی کے ذرائع حلال بھی ہیں اور حرام بھی ہیں، تو انسان کو حرام سے جو کہ ناپاک اور پاخانہ کے مثل ہے، بچنا چاہیے۔ (۱) اس لیے اگر کوئی حرام کام مثلاً سود وغیرہ میں مبتلا ہو، تو اس سے توبہ واستغفار کر کے اپنی آخرت کو درست بنالینا چاہیے، بس اس خواب سے اس طرف اشارہ ہے۔

[۹] نیند میں ندائے نیبی سننے کی تعبیر

۴۳۰۔ سوال: تبلیغی جماعت میں چلے کے دوران میں ایک رات سویا ہوا تھا کہ اچانک کان میں یہ آواز آئی: ”اٹھ ابھی مانگنے کا وقت ہے اور تو سو رہا ہے“ اس وقت تقریباً رات کے ساڑھے تین بج رہے تھے، اٹھ کر جب میں نے ادھر ادھر دیکھا، تو کوئی نظر نہیں آیا، پھر نیند نہیں آئی، حالاں کہ اٹھنے کے بعد مجھے نیند بہت آتی ہے، تو اس کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ بیو تو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تبارک وتعالیٰ بسا اوقات اپنے بندوں کو غفلت سے بیدار کرنے کے لیے اس طرح نبی آواز سے متنبہ کرتے ہیں، اخیر رات کا وقت دعاء کی قبولیت کا ہے، اس میں کسی شک کی گنجائش نہیں، آپ اخیر رات میں اٹھ کر تہجد پڑھئے اور اللہ سے مانگنے کی کوشش کرتے رہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) حضرت انبیا علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمی کی سرگیس مال حرام ہے۔ (تعبیر روایہ (اردو) از: محمد بن سیرین، ص: ۳۳، ط: ادارہ مرکز ادب و پویند)

[۱۰] خواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور دیکھنے والے کی پیشانی پر مہر لگانا

۴۳۱-سوال: ایک شخص کو آقائے نامدار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت ہوئی، اس وقت اسے پانی کا بھرا ہوا ایک حوض بھی دکھائی دیا، اس حوض میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے تھے اور ساتھ میں وہ بھی تھا، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پیشانی پر ایک مہر لگائی؛ لیکن وہ مہر پانی میں گر گئی، اس نے اس کو پانی میں تلاش کیا، مگر وہ نہیں ملی، اسے میں اس کی آنکھ کھل گئی۔

یہ خواب جس شخص نے دیکھا ہے، وہ شیخ وقتہ نمازوں کا پابند ہے؛ لیکن گھر میں ہر طرح کی لنگہ ربتی ہے؛ یعنی کتابھی گھر میں آتا جاتا رہتا ہے، گھر کے اڑوس پڑوس میں بھی ٹاپا کی اور لنگہ پڑی رہتی ہے، ایسے میں اس شخص کا اس طرح کا خواب دیکھنا کیا حقیقت رکھتا ہے؟ امید ہے کہ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب کوئی شرعی جہت نہیں ہے، اس لیے خواہ مخواہ خواب کے پیچھے نہ پڑیں۔

احادیث میں خواب کی تین قسمیں بیان کی گئیں ہیں:

(۱) شیطانی وساوس: شیطان خواب میں آکر آدمی کو حیران و پریشان کرتا ہے، اس کو ڈراتا اور وحشت میں مبتلا کرتا ہے، اگر کسی کو ایسا خواب نظر آئے، جس سے اسے وحشت محسوس ہو، تو اپنی کروٹ بدل کر بائیں طرف تھوک کر تعوذ پڑھ لے، پھر سے سو جائے۔^(۱)

(۲) انسانی خیالات: یعنی رات دن جو وہ سوچتا رہا ہے، وہ تمام خیالات رات کے وقت خواب میں دیکھتا ہے۔

(۳) مبشرات: یعنی سچے دین دار، پرہیزگار آدمی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مستقبل میں پیش آنے والی باتوں کی بشارت دی جاتی ہے۔^(۲) اور دوسرے کسی اور طریقہ بھی بشارت دی جاتی ہے۔

مذکورہ خواب اچھا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت، بشارت کی علامت ہے۔^(۳) اور ایمان کی مہر لگانے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شش کر رہے ہیں؛ البتہ افسوس اس بات کا کہ وہ شخص نجاست ٹاپا کی اور کتوں کے پالنے میں مشغول ہے، (یعنی صفائی ستھرائی کا خیال نہیں رکھتا، اپنے گھروں کو کتوں کی آمد و رفت سے محفوظ نہیں رکھتا) جس کی وجہ سے اس کی وہ مہر حوض میں گر گئی؛ اس لیے اس شخص کے لیے لازم ہے کہ وہ ان

(۱-۲) تفصیلی تخریج کے لیے ملاحظہ فرمائیں، عنوان: خواب میں سانپ، اور خواب میں خود کو ٹاپا کی حالت میں دیکھنا، یا سانپ کا نظر آنا

(۳) ومن رأى النبي صلى الله عليه منامه، فإنه بشارة بالخير، (تعبیر نامہ خواب میں نبی اوروں، الباب الثالث، ط: تفسیر یک ذہنی دہلی)

نافرمانی والے اعمال سے توبہ کرے اور اللہ رب العزت سے استغفار کرے، دعاء کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کو نیک ہدایت عطا فرمائیں۔ (آمین) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ احمد ابراہیم پاتہ غفرلہ

[۱۱] خواب میں بیوی کو مردہ دیکھنے کی تعبیر

۴۳۲-سوال: احقر نے ایک خواب تقریباً تین مرتبہ دیکھا ہے، اس کی وجہ سے کافی پریشانی اور بے چینی ہے، اس لیے اس کی تعبیر دریافت کرنے کی غرض سے یہ خط ارسال خدمت کر رہا ہوں، امید ہے کہ اس کی تعبیر عنایت فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں گے، خواب حسب ذیل ہے:

میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میری بیوی کا انتقال ہو چکا ہے، جس کی وجہ سے میری پریشانی اتنی بڑھ گئی کہ میں ادھر ادھر بھاگنے لگا اور میرے بچے بھی پریشان ہو گئے، پریشانی کے عالم میں نیچے سے سیزھی چڑھتے ہوئے اوپر گیا تو دیکھتا ہوں کہ بچے تو آرام کر رہے ہیں، تھوڑی دیر میں میری آنکھ کھل گئی، تو دیکھا کہ بیوی زندہ ہے، مگر یہ خواب چوں کہ تین مرتبہ نظر آیا ہے، اس لیے میری پریشانی اور زیادہ بڑھ گئی ہے؛ لہذا آپ سے مؤدبانہ گزارش ہے کہ اس خواب کی تعبیر عنایت فرما کر ممنون فرمائیں گے۔

عبداللہ اور بھائی عقیلی ۱۱/۱۱/۱۴۲۸ھ کی رات بخیر بخلا، ۲۰۰۷ء

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر آپ کا کسی صاحب نسبت بزرگ سے بیعت کا تعلق ہے، تو بہتر ہوتا کہ خواب کی تعبیر ان ہی سے دریافت کر لیتے؛ لیکن جناب نے چوں کہ احقر کو لکھا ہے، اس لیے تعبیر بتلا رہا ہوں، آپ کے اس خواب میں اہلیہ کے لیے ترقی و درجات کی بشارت ہے اور اگر وہ پہلے سے کسی مرض، بیماری اور پریشانی میں مبتلا ہے، تو ان کے زوال کی طرف اشارہ ہے، اسی لیے بچوں کو آرام کرتے ہوئے سکون کی حالت میں دکھلایا گیا ہے، فکر کی کوئی بات نہیں ہے، اللہ ہم سب کا خاتمہ بالخیر فرمائے۔ (آمین) فقط، واللہ اعلم بالصواب

کتبہ احمد ابراہیم پاتہ غفرلہ

۲۵/۸/۱۴۲۸ھ

[۱۲] خواب میں جنازہ کا حال اور اس کی تعبیر

۴۳۳-سوال: میں نے مولوی احمد رضا خان اور دیوبند کے وہ علماء جن پر حسام الحرمین میں کفر کا

فتویٰ لگایا گیا ہے، ان کا حال خواب میں دیکھنے کے لیے ”یا باطن“ کا پورا ہفتہ ورد کیا؛ لیکن مجھے کسی قسم کا خواب نہیں آیا، اس کے بعد میں نے ایک ہزار مرتبہ درود شریف کا ورد کیا، تو تقریباً آج سے ۲۲ دن پہلے صبح سویرے ایک خواب دیکھا کہ میں جام نگر کے بردھن چوک میں ایک جنازے کے ساتھ ہوں اور یکا یک جنازہ نیچے گر گیا؛ لیکن میت کو میں نے دیکھا نہیں، میں بہت ڈر گیا اور چیختا چلاتا ہوا جنازہ پھینکنے والے کے پیچھے بھاگا؛ لیکن ان میں سے دو بانک پر، دوسا نکل پر اور دو پیدل بھاگ گئے اور یہ چھ شخص ہندو تھے، اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی، آپ سے درخواست ہے کہ مذکور خواب کی تعبیر مرحمت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

علماء محققین نے خواب کے بارے میں فرمایا کہ خواب حجت شرعی نہیں ہے، انبیاء و رسل کے خواب کے علاوہ امت کے کسی بھی فرد کے خواب سے استدلال جائز نہیں ہے؛ کیوں کہ خواب حجت شرعی نہیں ہے۔^(۱) نیز آپ نے وظائف پڑھ کر احمد رضا خان و علماء دیوبند کی باطنی و برزخی حالت دیکھنے کی کوشش کی، وہ بھی وقت کو برباد کرنے کے برابر ہے، اتنے اوقات تسبیح و تحمید اور درود شریف و استغفار کرتے، تو ثواب ملتا۔

خواب کے بارے میں رسول اللہ کا ارشاد ہے کہ وہ چند قسم کے ہیں: (۱) حدیث نفس: انسان جن خیالات کے ساتھ ہوتا ہے، اسی کا نقشہ وہ دیکھتا ہے، یعنی انسان جن خیالات کے ساتھ سوتا ہے، وہی دیکھتا ہے۔ (۲) تنویف شیطان: شیطان چوں کہ انسان کا ازلی دشمن ہے؛ لہذا وہ انسان کو ڈراتا ہے، مارتا، خوف زدہ کرتا ہے، جس سے سوتا ہوا انسان چیخ کر، چلا کر کھڑا ہو جاتا ہے۔ یہ بھی شیطان کی طرف سے ہوتا ہے؛ لیکن اس میں انسان کھیل کود، ناچ گانا وغیرہ کی تصاویر دیکھتا ہے۔ (۳) مبشرات: مذکورہ خواب کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نبوت کا اکتالیسواں حصہ ہے، کہیں اور فرمایا کہ خواب اللہ کی جانب سے مسلمانوں کے لیے بشارت و خوش خبری ہے۔ مستقبل میں ہونے والے بعض اچھے افعال کے متعلق اللہ کی جانب سے اچھے، نیک صالح، متقی لوگوں کو خواب کے ذریعہ خبر دی

(۱) والالہام المفسر بالقاء معنی فی القلب بطریق الفیض لیس من أسباب المعرفة بصحة الشئ عند أهل الحق. (شرح العقائد النسفیة - عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعیل، أبو حفص، نجم الدین النسفی (م: ۵۳۳ھ)، ص: ۲۲، ط: یاسر ندیم - دیوبند)

فإن رؤیا الأنبياء وحمی مطابق لما فی نفس الأمر. (الروح - محمد بن أبی بکر بن یوب ابن قیم الجوزیة (م: ۵۱۱ھ)، ص: ۵۹، فصل و مما ینبغی أن یعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

حسابتی ہے۔^(۱) مذکورہ خواب احمد رضا کے لیے ہی ہو سکتا ہے؛ کیوں کہ اس نے جو مسائل اور عقائد بتلائے ہیں، وہ احادیث و قرآن کے خلاف ہیں، اس کے بتائے ہوئے مسائل کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے اور چٹا زہ کو اٹھانے والے سب غیر مسلم (ہندو) تھے، حقیقت یہ ہے کہ اس نے جو باتیں بتلائی ہے، وہ انسان کو ایمان سے خارج کرنے والی ہیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] خواب میں کسی بزرگ کو دیکھنا

۴۳۴-سوال: مجھے ایک خواب کی تعبیر درپیش ہے، خواب یہ ہے کہ مجھے تقریباً پانچ چھ مہینے پہلے ایک خواب آیا کہ میں اپنی کولڈ ڈرنک کی دکان پر بیٹھا ہوا ہوں، اتنے میں میں دیکھتا ہوں کہ ایک بزرگ لمبی داڑھی والے میری دکان میں پانی بھر رہے ہیں، اور دکان کے سامنے فضل کریم بھائی بیٹھے ہیں۔ جو احمد آباد کا لوپور میں رہتے ہیں تبلیغی اجتماعات میں بیان بھی کرتے ہیں۔ انہوں نے مجھے خواب میں کہا کہ جو شخص تیری دکان میں پانی بھر رہے ہیں وہ شیخ زکریا ہیں، تجھے شرم نہیں آتی وہ تیری دکان میں پانی بھر رہے ہیں، تو میں خواب ہی میں شرمندہ ہو گیا..... برائے کرم آپ اس خواب کی تعبیر مرحمت فرمائیں گے؟ (خواب شیخ زکریا کی زندگی میں آیا تھا)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بزرگوں کی زیارت، بزرگوں کا دکان میں آنا، گھر آنا، پانی بھرنا اس کا مطلب ان کی دعائیں و برکتیں آپ کے ساتھ ہیں۔^(۲) فضل کریم صاحب آپ کو سمجھا رہے ہیں کہ آپ بزرگوں کی طرف متوجہ رہیے اور آپ کو ہمت کر کے جماعت میں وقت لگانا چاہیے، تبلیغی جماعت کی قدر کرنی چاہیے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا فرمایا کرتے تھے کہ موجودہ دور میں اللہ کی خاص رحمتیں تبلیغی جماعت کے ساتھ ہیں؛ لہذا اس کی قدر کرنی چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] خواب میں قرآن دیکھنا

۴۳۵-سوال: ایک دن میں دو پہر میں سویا ہوا تھا، کہ خواب میں یہ دیکھا کہ ایک غیر مسلم نے

(۱) قال محمد... وكان يقال: "الرؤيا ثلاث: حديث النفس، وتخويف الشيطان، وبشرى من الله." (صحيح البخاري: ۱۰۳۹/۲، كتاب التعبير، باب القيد، ط: البدر - ديوبند)

(۲) وكذلك رؤية العلماء والصالحين خير عظيم. (تعبير نامہ خواب: عربی، اردو - ترجمہ: سید حبیب احمد ہاشمی، ص: ۲۰، الباب الثالث، ط: نصیر بک ڈپو - نئی دہلی)

قرآن شریف کے اوپر بیٹھ کر غسل کیا، جب وہ آدمی غسل کر کے باہر آیا، تو میں نے اس سے پوچھا کہ کہاں سے آرہا ہے، تو اس آدمی نے جواب دیا کہ غسل کرنے کے لیے گیا تھا، پھر میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے ہاتھ میں کیا ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ آپ لوگوں کا قرآن شریف ہے، اور اس کے اوپر بیٹھ کر میں نے غسل کیا ہے، یہ سن کر میں نے فوراً اس کے ہاتھ سے قرآن مجید لے لیا، قرآن میں سے کچھ آواز آئی، تو میں نے اس سے کہا کہ میرا دین سچا ہے، اس کے بعد میرے آنکھ کھل گئی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کافر اور غیر مسلموں کا کام دین کی بے حرمتی کرنا ہے؛ اس لیے آپ نے قرآن مجید پر بیٹھ کر غسل کرتے ہوئے دیکھا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو سچ بات کہنے کی توفیق دی، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ سے دین کی خدمت لیں گے (ان شاء اللہ) اللہ آپ کو مبارک کرے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] کیا والدین کا انتقال کے بعد خواب میں آنا کسی شرعی سبب سے ہے؟

۴۳۶- سوال: والدین انتقال کے بعد خواب میں آتے ہیں، تو کیا وہ خواب دن کے وقت ہمارے دماغ میں گزرنے والے خیالات و افکار کی وجہ سے آتے ہیں، یا ان کا کوئی شرعی سبب ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

والدین انتقال کے بعد خواب میں آتے ہیں؛ کیوں کہ ہر ایک کو اپنے ماں باپ کے ساتھ دلی اور قلبی محبت ہوتی ہے، اس کے لیے کوئی اور وجہ تلاش کرنا اپنا وقت برباد کرنے کے مرادف ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔